

# احیاء السیرت

(مترجم . حدیث معرب)

لفخر المیراثی الناصر مولانا ظفر احمد عثمانی القمیانوی رحمہ اللہ

مع ترجمہ و تشریح موسو اب

# احیاء السیرت

مولانا نعیم احمد  
مدرس : جامعہ غیر المدارس اہل سنت شہر

جلد اول

مکتبہ ملاحیہ  
مکتبہ - پاکستان - فون : ۵۳۳۹۱۵۱

ای بک کے لیے مولانا خادم بدر صاحب حفظہ اللہ کو اللہ پاک جزائے خیر دے آمین





## فہرست

### ابواب احیاء السنن جلد اول

- ۲۰ احیاء السنن کی ضرورت و اہمیت (مولانا محمد امین صفدر رحمہ اللہ)
- ۲۱ عرض مترجم
- ۳۹ مقدمہ احیاء السنن (مولانا محمد امین صفدر رحمہ اللہ)
- کتاب الطہارت (وضو کے ابواب)
- ۶۳ باب وضو کا طریقہ اور اس کی فضیلت کے بیان میں
- ۶۴ باب چوتھائی سر کے مسح کا کافی ہونا
- ۶۷ باب متوضی کے لئے غیند سے جاگتے وقت دونوں ہاتھوں کو دھونے سے قبل پانی کے برتن میں ڈالنا ممنوع ہے
- ۶۷ باب وضو کے وقت بسم اللہ پڑھنا مستحب ہے
- ۷۰ باب مسواک کرنا سنت ہے
- باب کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا اور ہر ایک کے لئے علیحدہ علیحدہ پانی لینا اور روزے کے علاوہ وقت میں ان میں مبالغہ کرنا مسنون ہے
- ۷۱ باب کلی کرنے کو ناک میں پانی ڈالنے سے جدا کرنا
- ۷۴ باب کانوں کا مسح سر کے مسح کے بچے ہوئے پانی سے کرنا اور اس کے کرنے کا طریقہ
- ۷۶ باب داڑھی کا خلال کرنا سنت ہے اور اس کے طریقے کا بیان
- ۷۹ باب انگلیوں کا خلال اور اعضاء وضو کو ملنا
- ۸۱ باب اعضاء کو تین مرتبہ دھونا مسنون ہے اور ایک یا دو مرتبہ جائز ہے اور تین مرتبہ سے زائد دھونا ممنوع ہے
- ۸۳ باب نیت وضو میں واجب نہیں ہے
- ۸۶ باب پورے سر کا مسح کرنا اور ایک مرتبہ کرنا مسنون ہے اور مسح کرنے کے طریقے کا بیان
- ۸۹ باب بازوؤں کے دھونے سے بچے ہوئے پانی سے سر کا مسح کرنا کافی ہے اور نیا پانی لینا مستحب ہے
- ۹۰ باب وضو میں ترتیب سے اعضاء دھونا واجب نہیں
- ۹۱



- ۹۳ باب (وضوء میں) دائیں طرف سے شروع کرنا مستحب ہے
- ۹۴ باب (وضوء میں) لگاتار دھونا واجب نہیں
- ۹۴ باب گدی کا مسح کرنا مستحب ہے
- ۹۵ باب چہرے کی روشنی اور ہاتھ پاؤں کی روشنی کا طویل کرنا مستحب ہے
- ۹۶ باب غسل کرنے کے بعد وضوء کرنا مکروہ ہے
- ۹۷ باب عورت حائضہ اور جنسی کے غسل و وضوء کے بچے ہوئے پانی سے غسل اور وضوء کرنا جائز ہے
- ۹۸ باب وضوء کے بچے ہوئے پانی کو کھڑے ہو کر پینا مستحب ہے
- ۹۹ باب وضوء کے بعد شرمگاہ کی جگہ پر پانی چھڑکنا مسنون ہے
- ۱۰۰ باب پاؤں دھونے سے قبل ان پر پانی چھڑکنا مستحب ہے
- ۱۰۱ باب کئی نمازوں کے لئے ایک ہی وضوء کافی ہے اور ہر نماز کے لئے علیحدہ وضوء کرنا مستحب ہے
- ۱۰۲ باب گوشہ چشم کے مسح کا مسنون ہونا
- ۱۰۲ باب وضوء میں اعضاء پر پانی ڈالنے میں کسی اور سے مدد لینا مکروہ نہیں ہے
- ۱۰۳ باب وضوء کے بعد کیا دعاء پڑھے

### وضوء کو توڑنے والی چیزیں

- ۱۰۵ باب سبیلین (آگے اور پیچھے) سے کسی چیز کے نکلنے سے وضوء کا ٹوٹنا
- ۱۰۵ باب نکسیر، قے، کثیر، مذی، ودی اور بننے والے خون سے وضوء کا واجب ہونا
- ۱۱۲ باب اس شخص پر وضوء واجب ہے جو اس طرح سوئے کہ اس کے جوڑ ڈھیلے ہو جائیں
- ۱۱۳ باب (رکوع سجود والی) نماز میں قہقہہ مارنے سے وضوء کا ٹوٹنا
- ۱۱۵ باب آگ پر پکی ہوئی چیز (کے کھانے) سے وضوء کا نہ ہونا
- ۱۱۸ باب عورت کو چھونے سے وضوء کا نہ ہونا
- ۱۲۳ باب ذکر کو چھوٹا ناقض وضوء نہیں ہے
- ۱۲۷ باب ہوا کے نکلنے میں اور نہ نکلنے میں شک کی صورت میں وضوء کا واجب ہونا

### غسل کے ابواب

- ۱۲۹ باب حضور ﷺ کے غسل کا بیان
- ۱۳۰ باب جب پانی بالوں کی جڑوں تک پہنچ جائے تو عورت پر غسل کے وقت اپنے بالوں کی مینڈھیاں کھولنا ضروری نہیں
- ۱۳۲ باب غسل فرض میں کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا فرض ہے
- ۱۳۵ باب شہوت کے ساتھ اور اچھل کر نکلنے والی منی سے غسل کا ضروری ہونا



- ۱۳۹ باب جو شخص اپنے کسی حصے کو دھونا بھول جائے
- ۱۳۹ باب دونوں تختوں کے ملنے سے غسل کا واجب ہونا اگرچہ انزال نہ ہو
- ۱۳۲ باب حیض و نفاس سے غسل کا واجب ہونا
- ۱۳۳ باب میت کو غسل دینے کی صورت میں عدم غسل کا جواز
- ۱۳۴ باب جمعہ کے دن غسل کا واجب نہ ہونا بلکہ اس کا اور کچھنے لگوانے کی وجہ سے غسل کا مسنون ہونا
- ۱۴۷ باب عیدین کے غسل کے بارے میں جو وارد ہوا ہے
- ۱۴۹ باب اسلام لانے والے کے لئے غسل کا مستحب ہونا
- ۱۵۱ باب بے ہوش کے ٹھیک ہونے پر اس کے لئے غسل کا مستحب ہونا
- ۱۵۲ باب غسل کے وقت اعضاء مخصوصہ سے پردہ کا واجب ہونا اور خلوت کی صورت رنگا ہونا جائز ہے اور پردہ میں ہونا مستحب ہے
- ۱۵۴ باب بغیر انزال کے احتلام سے غسل واجب نہیں ہونا
- ۱۵۵ باب جنبی کے لئے غسل میں تاخیر کرنا اور سونے یا کھانے پینے یا دوبارہ جماع کا ارادہ کرے تو کیا کرے

### پانی کے ادا کام

- ۱۶۳ باب نجاست کے گر جانے سے (خواہ تھوڑی ہو یا زیادہ) تھوڑے پانی کا نجس ہونا
- ۱۶۵ باب ماء کثیر کا پاک ہونا الا یہ کہ اس کا رنگ یا بو یا مزہ تبدیل ہو جائے
- ۱۶۶ باب پانی میں کسی ایسے جانور کے مرجانے سے جس میں بہتا ہوا خون نہیں تو پانی کا خراب نہ ہونا
- ۱۶۷ باب ماء مستعمل پاک ہے لیکن پاک کرنے والا نہیں
- ۱۷۲ باب چمڑے کا رنگنے سے پاک ہونا سوائے چند چیزوں کے
- ۱۷۲ باب جس کا چمڑا رنگنے سے پاک ہو جاتا ہے وہ ذبح کرنے سے بھی پاک ہو جاتا ہے
- ۱۷۳ باب دباغت سے مردار کا چمڑے اور اس کے بال، اون، سینک، ہڈی اور ٹھٹھے کا پاک ہونا
- ۱۷۵ باب ایسے پانی سے جس میں کوئی پاک چیز مل جائے طہارت کا جائز ہونا
- ۱۷۵ باب گرم پانی کے ساتھ طہارت کا جائز ہونا
- ۱۷۶ باب جب کنویں میں آدمی یا اس جیسا جانور مر جائے تو تمام پانی کا کھینچنا

### پس خوردہ کا بیان

- ۱۷۷ باب کتے کے جو ٹھٹھے کا تین مرتبہ دھونا کافی ہے
- ۱۷۹ باب بلی کا پس خوردہ مکروہ تنزیہی ہے
- ۱۸۱ باب آدمی کا پس خوردہ مطلقاً پاک ہے
- ۱۸۳ باب گدھے اور درندے کے پس خوردہ کا بیان



باب نبیذ تمر سے وضوء کے جائز ہونے پر دلیل

۱۸۸

## تیمم کے ابواب

۱۹۲

باب تیمم زمین کے تمام اجزاء سے جائز ہے اور اس کے لئے قابل زراعت زمین کی شرط نہیں

۱۹۲

باب تیمم کا طریقہ

۱۹۳

باب تیمم ایسی چیز سے جائز ہے جو زمین کی جنس سے ہو اگرچہ اس پر غبار نہ ہو

باب تیمم نماز جنازہ اور ایسی عبادت کے لئے جس کا بدلہ نہ ہو کے لئے جائز ہے اگرچہ پانی وغیرہ پر قدرت ہو بشرطیکہ اس بات کا خطرہ ہو کہ وضوء کرنے کی صورت میں نماز جنازہ نکل جائے گی

۱۹۶

۱۹۷

باب جس نے اول وقت میں تیمم کر کے نماز پڑھ لی اور پھر وقت کے اندر ہی پانی مل گیا تو نماز نہ لوٹائے

۱۹۸

باب ہر ایسی عبادت کے لئے جس کے لئے طہارت شرط نہیں پانی پر باوجود قدرت کے تیمم کرنا جائز ہے

۱۹۹

باب تیمم اول وقت میں اس شخص کے لئے بھی جائز ہے جسے آخر وقت میں پانی ملنے کی امید ہو

۱۹۹

باب کئی فرضوں کے لئے ایک تیمم بھی کافی ہے اور وقت کے نکلنے سے تیمم نہیں ٹوٹتا

۲۰۰

باب پانی نہ پانے والے کے لئے جماع کی اجازت ہے

۲۰۰

باب سردی اور زخم کے خوف سے تیمم کرنا

۲۰۱

باب وضوء اور تیمم سے معذور شخص کی نماز درست نہیں بلکہ اس پر قضاء واجب ہے

۲۰۲

باب جب پانی ایک دو میل کے فاصلے پر ہو تو بھی حضر میں تیمم جائز ہے

۲۰۳

باب ایسی چٹان سے جس پر غبار نہ ہو، تیمم جائز ہے

۲۰۴

باب وقت میں پانی ملنے کی امید پر تیمم کو مؤخر کرنا مستحب ہے

## موزوں پر مسح کے ابواب

باب موزوں پر مسح کے جواز، اس کے لئے طہارت کی شرط اور جنابت کی صورت میں ان کے اتارنے کے ضروری ہونے کے بیان میں ۲۰۵

۲۰۷

باب موزوں پر مسح موقت ہے

۲۰۷

باب موزوں پر مسح کا طریقہ

۲۰۹

باب ان چڑی پا کھلوں پر مسح کرنے کا بیان جو چمڑے کے موزوں کے اوپر پہنے گئے ہوں

۲۱۰

باب جرابوں پر مسح

۲۱۱

باب زخم پر باندھی گئی پٹی اور پھٹی پر مسح کرنا

## حیض، نفاس اور استحاضہ کا بیان

۲۱۲

باب حیض کی اکثر اور اقل مدت



- باب نفاس کی اقل اور اکثر مدت ۲۱۵
- باب خالص سفیدی کے علاوہ تمام رنگ حیض ہیں ۲۱۷
- باب حاملہ کو حیض نہیں آتا اور وہ (حمل کی حالت میں) جو خون دیکھے وہ استحاضہ ہے ۲۱۸
- باب حیض و نفاس کے اکثر مدت کے ختم ہونے پر یا ان کے درمیان میں نماز وہم بستر کی کا حکم ۲۲۰
- باب مستحاضہ ہر نماز کے لئے وضوء کرے ۲۲۱
- باب مستحاضہ کا بناء کرنا (اور حیض کے ایام قرار دینا) اپنی عادت پر ۲۲۳
- باب مستحاضہ سے وطی کرنا جائز ہے ۲۲۴
- باب حائضہ روزہ رکھے نہ نماز پڑھے لیکن روزہ کی قضاء کرے اور نماز کی قضاء نہ کرے ۲۲۵
- باب حائضہ عورت اپنے خاوند کے لئے کس حد تک مباح ہے ۲۲۶
- باب نفاس کی اکثر مدت ۲۲۷
- باب حائضہ، نفاس والی اور جنبی قرآن میں سے کچھ نہ پڑھیں ۲۲۸
- باب قرآن کو صرف پاک شخص چھوئے ۲۲۹

### نجاستوں کا بیان

- باب جوتے اور موزے کا زمین پر رگڑنے سے پاک ہونا جبکہ نجاست خشک ہو اور جسم والی ہو ۲۳۱
- باب منی نجس ہے ۲۳۲
- باب زمین کا خشک ہونے سے پاک ہونا ۲۳۷
- باب شراب کے نجس ہونے پر دلیل ۲۳۹
- باب نجاست غلیظہ بقدر درہم معاف ہے ۲۴۳
- باب نجاست کو پانی کے علاوہ کسی اور مانع سے پاک کرنا اور نظر آنے والی نجاست کا صرف جسم زائل کر دینا کافی ہے ۲۴۳
- باب نجاست کا جب اثر نہ جائے ۲۴۴
- باب نجاست کی چھینٹیں معاف ہیں ۲۴۵
- باب دودھ پیتے بچے کے پیشاب سے کپڑے کا دھونا واجب ہے ۲۴۵
- باب کھائے جانے والے جانوروں کا پیشاب پاک نہیں ہے ۲۴۷

### استنجاء کے ابواب

- باب گوبر نجس ہے ۲۴۹
- باب جب استنجاء کی جگہ ڈھیلوں سے پاک ہو جائے اور نجاست اپنے محل سے تجاوز نہ کرے تو پانی سے استنجاء کرنا سنت ہے ۲۵۰



- ۲۵۳ باب بیت الخلاء میں داخل ہوتے ہوئے اپنے ساتھ وہ چیز نہ لے جائے جس میں کوئی قابل تعظیم نام ہو
- ۲۵۳ باب پیشاب پاخانہ کرتے وقت قبلہ کی طرف منہ اور کمر کرنے کی ممانعت
- ۲۵۴ باب استنجاء دائیں ہاتھ، گوبر اور ہڈی سے کرنے کی ممانعت
- ۲۵۵ باب استنجاء میں طاق ڈھیلے استعمال کرنا مستحب ہے اور جفت کا استعمال مکروہ نہیں
- ۲۵۶ باب بیت الخلاء میں جاتے اور نکلتے ہوتے وقت کیا پڑھے
- ۲۵۷ باب استنجاء میں تین یا طاق ڈھیلوں کا استعمال واجب نہیں بلکہ مستحب ہے
- ۲۶۰ باب جب نجاست اپنے مخرج سے تجاوز کر جائے تو پانی سے دھونا واجب ہے اور (اسکی صورت میں) ڈھیلا کافی نہیں
- ۲۶۱ باب استنجاء کے آداب

### کتاب الصلاۃ

- ۲۷۱ باب نمازوں کے اوقات
- ۲۸۰ باب مستحب اوقات کا بیان اور فجر کو اسفار میں پڑھنے کی فضیلت
- ۲۸۷ باب گرمیوں میں ظہر کی نماز تاخیر سے اور سردیوں میں جلدی پڑھنا (مستحب ہے)
- ۲۸۸ باب عصر کی نماز دیر سے پڑھنا (مستحب ہے)
- ۲۹۱ باب مغرب کی نماز جلد پڑھنا (مستحب ہے)
- ۲۹۱ باب مغرب کی نماز تاخیر سے پڑھنا مکروہ ہے اور اس کی حد کا بیان
- ۲۹۳ باب عشاء کی نماز کو تہائی رات تک مؤخر کرنا مستحب ہے
- ۲۹۵ باب جس شخص کو آخر رات میں اٹھنے کا یقین ہو اس کے لئے آخر رات میں وتر پڑھنا مستحب ہے
- ۲۹۶ باب بادل کے دن عصر کی نماز جلدی اور مغرب کی نماز تاخیر سے پڑھنا مستحب ہے
- ۲۹۷ باب مکروہ اوقات کا بیان
- ۳۰۴ باب جب امام جمعہ کے دن خطبہ کے لئے منبر پر آئے تو پھر نماز پڑھنا یا کلام کرنا مکروہ ہے، خصوصاً جبکہ امام خطبہ شروع کر دے
- ۳۱۲ باب دو نمازوں کو ہیئتاً جمع کرنا جائز نہیں
- باب عشاء کی نماز سے قبل سونا مکروہ ہے مگر اس شخص کے لئے سونا جائز ہے جسے جاگ جانے کا یقین ہو اور عشاء کی نماز کے بعد باتیں کرنا مکروہ ہے مگر کسی مصلحت میں جائز ہے
- ۳۲۳ باب صبح کی دو سنتوں کے بعد باتیں کرنے اور سونے کا حکم
- ۳۲۷ باب اذان اور اقامت کی کیفیت، ان کی سنتوں اور فجر میں تمویب کا بیان
- ۳۳۳ باب اذان اور اقامت کا جواب دینا
- ۳۳۷ باب اذان کے بعد حضور ﷺ کے لئے دعاء کرنا اور آپ پر درود بھیجنا



۳۳۸

باب اذان اور اقامت کے درمیان وقفہ کرنا

۳۳۰

باب جو اذان دے وہی اقامت بھی کہے، یہ مستحب ہے

۳۳۱

باب صبح صادق سے قبل اذان نہ دی جائے

۳۳۲

باب مسافر کے لئے اذان و اقامت کہنا مستحب ہے

۳۳۵

باب گھر میں نماز پڑھنے والے کے لئے محلے کی اذان کافی ہے

۳۳۷

باب قضاء نماز کے لئے اذان و اقامت کہنا اور کئی قضاء نمازوں کے لئے ایک اذان بھی کافی ہے

۳۳۸

باب اذان اونچی جگہ پر مسجد کے باہر کھڑے ہو کر اور اقامت مسجد کے اندر کہی جائے

۳۳۹

باب اذان کے لئے وضو کرنا مستحب ہے

۳۵۰

باب مؤذن کی صفات کا بیان

۳۵۳

باب اذان و اقامت کہتے وقت قبلہ کی طرف منہ کرنا

۳۵۴

باب مؤذن کو اونچی آواز والا ہونا چاہئے

۳۵۵

باب اذان میں بات کرنا

نماز کی ان شرطوں کا بیان جن کا نماز سے پہلے پورا کرنا ضروری ہے

۳۵۶

باب ران ستر میں داخل ہے

۳۵۸

باب گھٹنا بھی ستر میں داخل ہے

۳۵۹

باب ننگے شخص کا بیٹھ کر نماز پڑھنا

۳۵۹

باب آزاد عورت اور باندی کے ستر کا بیان

۳۶۲

باب بچے کی شرمگاہ کے چھپانے اور اس کی نماز کے بیان میں

۳۶۳

باب نماز کے لئے نیت شرط ہے

۳۶۴

باب مقتدی کے لئے اقتداء کی نیت کرنا شرط ہے

۳۶۵

باب استقبال قبلہ کے مسائل

### ابواب صفۃ الصلوۃ

۳۶۷

باب تکبیر تحریمہ کی فرضیت اور اس کی سنتوں کے بیان میں

۳۷۳

باب نماز میں نظر رکھنے کی جگہ

۳۷۵

باب نماز میں قیام کی حالت میں دونوں ہاتھ ناف کے نیچے رکھنے اور اس کی کیفیت کا بیان

۳۷۹

باب تکبیر تحریمہ کے بعد ثناء پڑھنا سنت ہے

۳۸۲

باب تعوذ اور تسمیہ پڑھنا اور انہیں آہستہ پڑھنا مستنون ہے

۳۸۸

باب بسم اللہ فاتحہ کا جز نہیں



- ۳۹۸ باب اس آدمی کا حکم جو فرض مقدار قرأت بھی نہ کر سکے
- ۳۹۹ باب آئین کہنا اور آہستہ آواز سے کہنا سنت ہے
- ۴۰۷ باب اس بیان میں کہ ہر اٹھنے اور جھکنے کے وقت تکبیر سنت ہے اور عدد تکبیرات کے بیان میں
- ۴۰۸ باب اس بیان میں کہ رکوع میں گھٹنوں پر سہارا کرنا اور انگلیوں کو کشادہ رکھنا اور پہلوؤں سے ہاتھوں کو الگ رکھنا
- ۴۱۱ باب رکوع میں اعتدال اور اطمینان کے وجوب اور تسبیحات کے سنت ہونے کے بیان میں
- ۴۱۵ باب قومہ میں ذکر کے سنت ہونے کا بیان
- ۴۱۶ باب سجدہ کا طریقہ
- باب اس بیان میں کہ سجدے سے اٹھنا اور دو سجدوں کے درمیان میں کچھ دیر بیٹھنا واجب ہے اور جلسہ مذکور میں ذکر مستحب ہے اور دوسرا سجدہ فرض ہے
- ۴۳۳ باب دونوں سجدوں کے درمیان میں بیٹھنے کی ہیئت
- ۴۳۵ باب دونوں سجدوں کے درمیان جلسہ استراحت نہ کرنا مسنون ہے
- ۴۳۸ باب نماز میں سجدہ سے اٹھنے کے وقت ہاتھوں پر سہارا ترک کرنے کا استحباب
- ۴۳۹ باب تکبیر افتتاح کے سوا رفع یدین کو ترک کرنا
- ۴۵۰ باب دونوں جلسوں میں بیٹھنے کی ہیئت اور اشارہ کرنا
- ۴۵۸ باب تشہد کا اور اس کے واجب ہونے کا بیان
- ۴۶۵ باب تعدہ اولیٰ میں تشہد پر درود و دعا کچھ زیادہ نہ کرنا
- ۴۶۷ باب اخیر کی دو رکعتوں میں صرف فاتحہ پڑھنا..... الخ
- ۴۷۲ باب تعدہ اخیرہ کی بقدر تشہد فرضیت اور درود شریف اور لفظ سلام کی عدم فرضیت میں
- ۴۷۶ باب نماز میں درود شریف کے پڑھنے کی سنیت اور درود شریف کے الفاظ
- باب نماز کے آخر میں درود شریف کے بعد دعا کا ایسے الفاظ سے جو قرآن کے مشابہ ہوں یا وہ دعائیں جو ماثور ہوں سنت ہونا اور تشہد اور درود شریف و دعا میں ترتیب کا ہونا
- ۴۸۲ باب نماز سے بلفظ سلام نکلنے کا وجوب اور سلام کے وقت دائیں بائیں التفات کرنے کی سنیت اور لفظ سلام کا بے مد ہونا اور سلام میں حاضرین نمازیوں کی نیت کرنا
- ۴۸۷ باب سلام پھیرنے کے بعد قبلہ سے پھر کر بیٹھنے اور اس کے طریقہ کا بیان اور یہ کہ نماز کے بعد دعا و ذکر کرنا مسنون ہے
- ۵۰۳ باب دعا کے بعض آداب کے بیان میں
- ۵۰۷ باب نماز میں خشوع اور حضور قلب کا مؤکد ہونا

### قرأت کے ابواب



- ۵۲۱ باب بحالت سفر قراءت مختصر کرنا
- ۵۲۲ باب جمعہ اور عیدین کی نماز میں قراءت تہجد سے کرنا
- ۵۲۳ باب حضر میں قراءت کا بیان
- باب اللہ تعالیٰ کے فرمان وَاِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَاَنْصِتُوا کی تفسیر میں اور امام کے پیچھے جہری اور سری نمازوں میں قراءت کی ممانعت اور مقتدی کے لئے امام قراءت کا کافی ہونا
- ۵۲۴ باب ایک رکعت میں مکمل سورۃ پڑھنا مستحب ہے اور دو یا زیادہ سورتیں یا سورۃ کا کچھ حصہ پڑھنا جائز ہے
- ۵۲۶ باب نماز وغیرہ میں قرآن کا لٹا پڑھنا اور فرض کی دونوں رکعتوں میں ایک ہی سورت کو مکرر پڑھنا مکروہ ہے اور نوافل میں مکرر پڑھنا جائز ہے
- ۵۷۲ باب عربی میں قرآن پڑھنے سے عاجز شخص کے لئے فارسی میں قراءت کرنے کا حکم اور قراءت مشہورہ اور شاذہ میں قراءت کا حکم
- ۵۷۵ باب ان احادیث کے بیان میں جو تجوید قرآن اور معرفت اوقاف کے وجوب میں وارد ہیں
- ۵۸۰ باب بعض آداب تلاوت میں وارد ہونے والی احادیث کے بیان میں
- ۵۹۲

### امامت کے ابواب

- باب بیماری وغیرہ نہ ہونے کے وقت جماعت کا مسجد میں واجب ہونے اور جماعت کا نماز کے صحیح ہونے کے لئے شرط نہ ہونے کے بیان میں
- ۶۰۱ باب جماعت چھوڑنے کے عذروں کے بیان میں
- ۶۰۹ باب امام کی صفات کا بیان
- ۶۱۳ باب فاسق غلام، دیہاتی، اندھے اور ولد الزنا کے پیچھے نماز کراہت کے ساتھ جائز ہے
- ۶۲۱ باب بادشاہ اپنی سلطنت میں اور صاحب خانہ اپنے گھر میں اور امام راتب اپنی مسجد میں امامت کا زیادہ حقدار ہے۔ گو دوسرے اس سے افضل موجود ہوں
- ۶۲۶ باب دو شخصوں کا جماعت ہونا
- ۶۲۸ باب جب مؤذن قد قامت الصلوۃ کہے تو امام کو تکبیر تحریمہ کہنا مستحب ہے
- ۶۲۹ باب عورتوں کی جماعت مکروہ ہے
- ۶۳۲ باب امام اور مقتدیوں کے کھڑے ہونے کی جگہ کے بیان میں
- ۶۳۳ باب عورت کی امامت غیر عورت کے لئے جائز نہیں
- ۶۳۷ باب عورت کی محاذات سے مرد کی نماز فاسد ہو جاتی ہے جبکہ دونوں جماعت کے ساتھ ایک نماز پڑھ رہے ہوں
- ۶۳۹ باب عورتوں کو مسجد میں حاضر ہونے سے ممانعت
- ۶۴۳ باب صف کی دائیں جانب میں کھڑا ہونا افضل ہے، بشرطیکہ بائیں جانب معطل نہ ہو جائے
- ۶۴۶ باب تیمم کئے ہوئے کی امامت وضو کئے ہوئے کے لئے جائز ہے
- ۶۴۸ باب کھڑے ہوئے کے نماز بیٹھے ہوئے کے پیچھے جائز ہے اور امام کے بیٹھنے کی وجہ سے مقتدی کا بیٹھنا جائز نہیں
- ۶۴۹



- باب محلے کی مسجد میں ایک نماز کے لئے دوسری جماعت مکروہ ہے ۲۵۳
- باب فرض پڑھنے والے کے پیچھے نفل پڑھنا جائز ہے اور اس کا عکس جائز نہیں اور ظہر اور عشاء جماعت کے ساتھ دوبارہ ۲۵۵
- پڑھ لینا مستحب ہے جبکہ وہ دونوں نمازیں تنہا پڑھی ہوں ۲۶۰
- باب جب فجر عصر یا مغرب اکیلے پڑھ لے اور پھر جماعت کو پائے تو ان نمازوں کا اعادہ نہ کرے ۲۶۱
- باب اگر امام جنابت یا حدیث کی حالت میں نماز پڑھائے تو امام اور مقتدی نماز کا اعادہ کریں ۲۶۲
- باب امام پر تخفیف واجب ہے ۲۶۸
- باب منفرد کے لئے تطویل جائز ہے۔ وہ اگر چاہے ایک نماز یا ایک رکعت میں سارا قرآن ختم کر لے ۲۷۰
- باب امام کی متابعت واجب ہے اور اس سے سبقت کرنا ممنوع ہے ۲۷۲
- باب منفرد کا امام بننا اور ایسے شخص کی اقتداء کا جائز ہونا جس نے امام بننے کی نیت نہ کی ہو ۲۷۸
- باب امام کے ساتھ رکوع کے پالینے سے رکعت پالینا اور صف کے پیچھے تنہا شخص کی نماز کا مکروہ ہونا اور اس بات کا مستحب ہونا کہ مسبوق امام کے ساتھ شامل ہو جائے جس حالت میں بھی امام ہو ۲۸۱
- باب صف کے پیچھے تنہا نماز پڑھنے والے کے لئے صف میں سے کسی شخص کو کھینچ لینا مستحب ہے تاکہ وہ اس کے ساتھ کھڑا ہو ۲۸۲
- باب ایسے شخص کے لئے قوم کی امامت کرنا مکروہ ہے جس سے قوم ناخوش ہو ۲۸۳
- باب صفوں کو برابر کرنا اور ان کو ملانا مسنون ہے ۲۸۸
- باب پہلی صف کو پھر اس کے بعد والی صف کو بالترتیب پورا کرنا مسنون ہے ۲۸۸
- باب بغیر شرعی وجہ کے پہلی صف سے پیچھے رہ جانا مکروہ ہے ۲۹۰
- باب امام اور مقتدی کے نماز کے لئے کھڑے ہونے کے وقت کا بیان ۲۹۲
- باب ایک دوسرے پر امامت کو ٹالنا مکروہ ہے ۲۹۳
- باب فرض والی جگہ میں نفل پڑھنا امام کے لئے مکروہ ہے اور مقتدی کے لئے بھی (نفل کے واسطے) جگہ تبدیل کرنا مستحب ہے ۲۹۴
- باب امام اور مقتدی کے درمیان کسی چیز کا حائل ہونا مضر نہیں جبکہ مقتدی پر امام کا حال مخفی نہ ہو ۲۹۶
- باب جو شخص کسی قوم کا مہمان ہو وہ ان کی امامت نہ کرے ۲۹۸
- باب ستونوں کے درمیان میں جماعت کا قیام مکروہ ہے لیکن منفرد کے لئے مکروہ نہیں ۲۹۹
- باب جب امام نماز کو مؤخر کر دے تو مقتدی کیا کرے ۷۰۰
- باب مسبوق صرف فوت شدہ نماز کو قضا کرے، سجدہ سہو مسبوق ہونے کی وجہ سے لازم نہیں اور جو رکعتیں امام کے ساتھ پڑھی ہیں وہ اس کی نماز کی پچھلی رکعتیں ہیں ۷۰۵
- باب بعد میں آنے والے کے لئے رکوع کا لمبا کرنا (مستحب ہے)





## کتاب اعلاء السنن کی تالیف کی وجہ

بقلم : حضرت اقدس مولانا محمد امین صفدر اوکاڑوی مدظلہ

رئیس شعبہ تخصص فی الدعوة والارشاد جامعہ خیر المدارس ملتان

جس طرح کتاب اللہ شریف کی تلاوت پوری دنیا میں سات متواتر قراءتوں کے ذریعہ ہو رہی ہے اسی طرح پوری دنیا میں رسول اللہ ﷺ کی سنت پر عمل چار فقہی مذاہب کے ذریعے ہو رہا ہے۔ فقہ کتاب و سنت کی اس قابل اعتماد تشریح و تفصیل کو کہتے ہیں جو عند اللہ اور عند الرسول مقبول ہے۔ اس میں صواب پر دواجر اور خطاء پر بھی اجر ہے اور عمل عند اللہ مقبول ہے۔ ان میں سے فقہ حنفی وہ فقہ ہے جو کتاب و سنت کی پہلی جامع تشریح و تعبیر ہے جو خیر القرون میں ہی مرتب ہوئی اور خیر القرون سے آج تک شہرت عام و بقائے دوام کی سعادت سے مشرف ہے۔ اور ہر زمانہ میں مسلمانوں کا کم از کم دو تہائی حصہ اسی فقہ کی روشنی میں سنت پر عمل پیرا ہے۔ عروج اسلام کے دور میں یہی فقہ پوری اسلامی مملکت کا قانون رہی ہے۔ لیکن جب اسلامی حکومت کا زوال شروع ہوا اور انگریز کی حکومت آگئی تو اس اسلامی قانون میں کیڑے نکالنے کا کام شروع ہوا۔ اس کام کے لئے ایک نیا فرقہ پیدا کیا گیا جو تقلید مذہب سے آزاد ہو گیا اور جلدی ہی دو فرقوں میں بٹ گیا۔ ایک نے اپنا نام اہل حدیث رکھا تو دوسرے نے اہل قرآن رکھ لیا۔ اب اسلامی قانون فقہ حنفی کے خلاف تقریر و تحریر کا سارا زور صرف ہونے لگا۔ اہل قرآن نے سنت سے بدظن کرنے کے لئے حدیث کو عجمی سازش کا نام دیا اور شور مچایا کہ نبی پاک ﷺ پر ایک قرآن نازل ہوا تھا۔ عجمیوں نے اس کے مخالف چھ قرآن تصنیف کر ڈالے اور ان کا نام صحاح ستہ رکھ لیا۔ اور احادیث اخبار احاد ہیں، ظنی ہیں۔ راویان حدیث معصوم نہیں، خطاء اور غلطی سے پاک نہیں۔ دوسری طرف نام نہاد اہل حدیث نے یہ شور مچایا کہ چاروں مذاہب دین اسلام کے خلاف سازش ہیں، فقہ ظنی ہے، ائمہ اربعہ معصوم نہیں تھے۔ اور فقہ حنفی چونکہ صدیوں سے اسلامی مملکت کا قانون چلی آرہی تھی جب تک یہ قانون نافذ ہو انگریز کا کفرانہ قانون کہاں نافذ ہو۔ کیونکہ یہ فقہ انگریزی قانون کے خلاف تھی۔ مگر غیر مقلدین نے یہ پروپیگنڈہ کیا کہ فقہ حنفی کتاب و سنت کے خلاف ہے اور فقہ حنفی میں حدیث کے مقابلہ میں قیاس کو ترجیح دی جاتی ہے۔ اس پروپیگنڈہ کی پشت پر حکومت برطانیہ کا ہاتھ تھا۔ اس لئے چند سالوں میں



سینکڑوں رسالے اور کتابیں فقہ حنفی کے خلاف لکھی اور پھیلائی گئیں۔ جن کا اسلامی حکومت میں تصور بھی نہیں ہو سکتا تھا۔ عین اس وقت جب سنی حنفی علماء انگریزوں سے برسرِ پیکار تھے اور سیف و سنان سے کافروں کے سینے چھلنی کر رہے تھے تو غیر مقلدین زبان و قلم سے فقہ حنفی کو زخموں سے لہولہاں کرنے لگے۔ علماء اہل سنت نے پہلے اجمالاً سمجھایا کہ تمام احناف کا اس اصول پر اتفاق ہے کہ ضعیف حدیث بھی قیاس پر مقدم ہے اور کئی مسائل بطور مثال بھی بتائے۔ مثلاً نماز میں قہقہہ لگانے سے قیاس میں وضو نہیں ٹوٹتا، مگر ایک ضعیف حدیث میں ہے کہ وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ احناف نے یہاں ایک ضعیف حدیث کے مقابلہ میں قیاس کو چھوڑ دیا اور حدیث پر عمل کیا۔ جبکہ نام نہاد اہل حدیث اب بھی اس حدیث کے خلاف قیاس پر عمل کر رہے ہیں۔ پھر غیر مقلدین نے یہ فریب دینا شروع کیا کہ جن مسائل میں احادیث میں اختلاف ہے ان میں کوئی مذہب بھی سب احادیث متعارضہ پر عمل نہیں کرتا۔ بلکہ احادیث راجحہ پر عمل کرتا ہے۔ اب غیر مقلدین کتب حدیث سے ایک حدیث نقل کرتے جو احناف کے ہاں مرجوح تھی اور مقابلہ میں فقہ کا مسئلہ نقل کرتے جو بظاہر حدیث مرجوح کے تو مخالف ہوتا مگر احادیث راجحہ کے عین مطابق ہوتا۔ اب مسئلہ نقل کر کے چاہئے تو یہ تھا کہ وہ احادیث راجحہ بھی نقل کرتے۔ لیکن ایک تو ان احادیث کو چھپاتے، دوسری طرف یہ جھوٹ بولتے کہ فقہ کا یہ مسئلہ حدیث کے خلاف ہے اور اس مسئلہ کی بنیاد نہ قرآن ہے نہ سنت، بلکہ صرف قیاس ہے۔ عوام جن کی نظر پورے ذخیرہ احادیث پر نہ ہوتی وہ بے چارے پریشان ہوتے۔ اب لوگوں کو یہ کہتے کہ دیکھو ہم جس نبی کا کلمہ پڑھتے ہیں ان کا ارشاد گرامی یہ ہے۔ اور یہ فقہ حنفی کا مسئلہ اس حدیث کے خلاف ہے۔ اب آپ کا دل نبی پاک کی تابعداری کی طرف جاتا ہے یا امام کی طرف۔ اب اگر وہ کہتا کہ مجھے حدیث پاک کا پورا علم نہیں ہے۔ میں کسی عالم سے پوچھوں گا تو فوراً کہتے تیرے امام نے خود کہا تھا کہ میرا قول حدیث کے خلاف ہو تو میرے قول کو دیوار پر دے مارنا، اب اگر تم اس حدیث پر عمل کرو گے تو خدا کے رسول بھی تم سے راضی ہو جائیں گے۔ اور تیرے امام بھی خوش ہو جائیں گے۔ اس طرح چند جاہلوں کو درغلا کر افتراق امت کے کام پر لگا دیتے تاکہ حکومت وقت کی پالیسی کہ ”لڑاؤ اور حکومت کرو“ کی مکمل حمایت ہو جائے اور افتراق کے اس کام کے لئے اذہ مسجد کو اور خاص طور پر نماز کو بنایا گیا۔ کیونکہ نماز ہر مسلمان پڑھتا تھا۔ اس لئے ہر مسلمان کے دل میں وسوسہ ڈالا جاسکتا تھا اور مسجد کے باہر مسلمان آپس میں لڑے بھی ہوں، مسجد میں سب ایک ہی جماعت میں کھڑے ہو جاتے تھے۔ اس لئے مسلمانوں کو لڑانے کے لئے مسجد اور نماز کو خاص ذریعہ بنایا گیا۔

فطرت کا ایک اصول ہے کہ عدوئے شرا انگیز کہ خیرمادران باشد۔ اس شر کے ساتھ خیر کا یہ پہلو نمودار ہوا کہ اعلاء السنن جیسی ضخیم کتاب اکیس جلدوں میں لکھی گئی۔ جس پر علمائے عرب و عجم نے علمائے دیوبند کو



خراج تحسین پیش کیا۔

نوٹ : غیر مقلدین ائمہ اربعہ کی تقلید کو تو حرام کہتے ہیں لیکن حافظ ابن حجر شافعی کی تقلید کو اپنے پر فرض کر لیتے ہیں۔ اس لئے حافظ کی بلوغ المرام کو انہوں نے نصاب میں شامل کیا۔ ظاہر ہے کہ اس میں حافظ صاحب نے اپنے شافعی مذہب کے دلائل جمع کئے ہیں۔ اور احناف کے دلائل بیان نہیں کئے۔ یہاں حافظ صاحب کا ایک خواب قابل ذکر ہے۔ حافظ ابن حجر خود اپنی کتاب ”المجمع الموعود“ میں لکھتے ہیں: ”میں نے ابن البرہان کو خواب میں دیکھا جب کہ وہ مرچکا تھا۔ میں نے اس سے کہا کہ آپ مرے نہیں تھے؟ کہا ہاں۔ میں نے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے تیرے ساتھ کیا معاملہ فرمایا؟ تو اس میں نہایت شدید تبدیلی ہو گئی۔ میں سمجھا کہ وہ شاید غائب ہو گیا۔ پھر اسے افاقہ ہوا تو اس نے کہا اب ہم اچھے ہیں۔ لیکن نبی پاک ﷺ تجھ پر ناراض ہیں۔ میں نے کہا وہ کیوں؟ اس نے کہا اس لئے کہ تیرا میلان حنفیت کی طرف ہے۔ میں بڑے تعجب کی حالت میں بیدار ہوا۔“ پھر (ابن حجر) کہتے ہیں کہ میں نے بہت سے احناف سے یہ بات کہی تھی کہ میری دلی خواہش ہے کہ میں تمہارے مذہب پر ہوتا (یعنی حنفی ہوتا) وہ کہتے تیری یہ خواہش کیوں ہے؟ میں کہتا اس لئے کہ مذہب حنفی کے فروع اپنے اصول پر مستحکم ہیں۔ اب میں اس سے توبہ کرتا ہوں (حاشیہ ذیل تذکرۃ الحفاظ ص ۳۲۸)

یہ حافظ صاحب کا خواب ہے اور بیداری میں اس کی تعبیر ہے۔ بیداری میں حافظ صاحب نے جو کچھ فرمایا وہ ان کے عمر بھر کے مطالعہ کا نچوڑ ہے۔ غیر مقلد بھی انہیں حافظ دنیا کہتے ہیں۔ انہوں نے کتاب و سنت کے وسیع مطالعہ کے بعد جو رائے قائم فرمائی جس کا بار بار کئی احناف کے پاس اظہار بھی فرمایا، یہ فقہ حنفی کی عظمت کا وہ اعتراف ہے جو حدیث میں وسعت نظر کا نتیجہ ہے۔ اور ایک واقعی حقیقت ہے۔ جس وسیع مطالعہ شخص نے بھی فقہ حنفی کا تقابلی مطالعہ کیا ہے وہ یہ بات کہنے پر مجبور ہو جاتا ہے کہ اختلافی احادیث میں امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کلیہ تلاش کرتے ہیں اور پھر جزئیات کو اس کے ساتھ ایسا مربوط کرتے ہیں کہ کوئی بھی اصول پسند طبیعت اس کی داد دیئے بغیر نہیں رہ سکتی۔ مگر حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ ایسے مواقع پر کلیات کو جزئیات کی چوکھٹ پر قربان فرما دیتے ہیں۔ چنانچہ ابن حجر کا جوں جوں مطالعہ وسیع ہوا، ان کا دل اور زبان دونوں اعتراف پر مجبور ہوئے اور اس کا ایک دفعہ نہیں بار بار اظہار فرمایا۔

رہا خواب کا معاملہ تو اولاً تو ہر خواب رحمانی نہیں ہوتا۔ بہت سے خواب شیطانی بھی ہوتے ہیں۔ خاص طور پر ابن البرہان کو دیکھا جو ظاہری مذہب جس کا کام ہی اللہ اور رسول پر افتراء اور ائمہ دین کی گستاخی ہو۔ اور حدیث پاک میں ہے کہ فقیہ واحد اشد علی الشیطان من الف عابد۔ کہ ایک فقیہ شیطان پر ہزار عابد سے زیادہ بھاری ہے۔ جب عام فقیہ شیطان پر اتنا بھاری ہے تو اس امت کے فقیہ اعظم سے شیطان کو



کتابے بہادکھ پہنچا ہو گا۔ اب اگر وہ ابن البرہان کی شکل میں آکر فقیہ اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے بدظن کرنے کی کوشش کرے تو عین ممکن ہے۔ اور خواب کے بارہ میں تو یہ ہے کہ اسے احکام شرعیہ پر پیش کیا جائے گا۔ یہ جو ابن البرہان نے کہا کہ تجھ پر رسول پاک ﷺ ناراض ہیں، شریعت میں ناراضگی تو گناہ پر ہوتی ہے اور اجتہادی مسائل کا تعلق گناہ سے ہے ہی نہیں۔ وہاں تو صواب پر دو اجر ہیں اور خطاء پر بھی اجر ہے۔ مجتہد اگرچہ معصوم نہیں مگر مطعون بھی نہیں۔ وہ تو ہر حال میں مابور ہے۔ تو اس کی طرف میلان گناہ کیسے ہوا۔ اس لئے ابن البرہان کی یہ بات کتاب و سنت اور اجماع امت کے خلاف ہے۔

### مزید خواب :

علامہ نووی الشافعیؒ نے تہذیب الاسماء واللغات میں "خطیب بغدادی" اپنی تاریخ میں اور علامہ سمعانیؒ انساب میں سند سے روایت کرتے ہیں: ابو رجاءؒ فرماتے ہیں کہ امام محمودیہؒ جن کو ہم ابدال میں شمار کرتے تھے فرماتے ہیں کہ میں نے امام محمد بن الحسنؒ کو خواب میں دیکھا اور میں نے پوچھا آپ پر کیا نذری؟ فرمانے لگے مجھے خداوند قدوس نے فرمایا میں نے تجھے علم کا خزانہ اس لئے بنایا تھا کہ تجھے عذاب دوں؟ میں نے پوچھا ابو یوسفؒ کا کیا حال ہے؟ فرمایا مجھ سے اونچے مقام پر ہیں۔ میں نے پوچھا اور امام ابو حنیفہؒ؟ فرمایا وہ اس سے بہت بلندی پر ہیں (التعلیق الممجد)۔ ولی کامل حضرت معروف کرخیؒ فرماتے ہیں کہ میں خواب میں جنت میں داخل ہوا تو ایک بہت ہی عالیشان محل دیکھا کہ خوب فرش بچھے ہیں۔ پردے لٹک رہے ہیں، خدام کھڑے ہیں۔ میں نے پوچھا یہ کس کا محل ہے؟ انہوں نے کہا امام ابو یوسفؒ کا۔ میں نے کہا سبحان اللہ انہیں یہ بلند مرتبہ کیسے ملا؟ کہنے لگے وہ لوگوں کو تعلیم دیتے اور ان کی ایذا پر صبر کرتے تھے (الجواہر المصنیۃ)

حضرت فضل بن خالد کہتے ہیں کہ میرا دل امام ابو حنیفہؒ کی طرف سے صاف نہ تھا۔ میں نے خواب میں جناب نبی اقدس ﷺ کی زیارت کی۔ آپ ﷺ فرما رہے تھے امام ابو حنیفہؒ کا کلام لقمان کے کلام کی طرح ہے۔ بلکہ اس سے بھی زائد۔ میں بیدار ہوا اور امام صاحب سے دلی محبت رکھتا ہوں (قواعد فی علوم الفقہ ص ۱۸۳ ج ۲)

افسوس کہ حافظ ابن حجرؒ نے اپنی ساری زندگی کے مطالعہ کو ایک خواب پر قربان کر دیا اور اس کے خواب کے بعد احناف کی مخالفت پر کمر باندھ لی۔ حتیٰ کہ امام ابن شحنہ شارح ہدایہ کو یہ کہنا پڑا کہ ابن حجر احناف پر فرضی الزامات پر تو گاتا ہے اور ان کے فضائل و محاسن کو چھپاتا ہے۔ جیسا کہ ذہبی کے حق میں سبکی شافعیؒ نے کہا تھا کہ ان سے کسی شافعی یا حنفی کے حالات نہیں لینے چاہئیں (قواعد فی علوم الفقہ ص ۱۸۳ ج ۲)

مثل مشہور ہے کہ قدر زر زر گر بداند، قدر جو ہر جو ہری۔ اعلاء السنن کی قدر وہی لوگ جانتے ہیں جو



فن حدیث کے مرد میدان ہیں۔ مملکت عثمانیہ ترکیہ کے نائب شیخ الاسلام المحقق النائد المحدث الکبیر شیخ محمد زاہد کوثریؒ رحمۃ اللہ علیہ جن کی مطبوعات کے علاوہ مخطوطات پر بھی وسیع نظر تھی، فرماتے ہیں کہ اس کتاب میں احادیث نبویہ ﷺ کا اتنا وسیع ذخیرہ دیکھ کر میں تو ہکا بکا رہ گیا۔ اتنی احادیث کو جمع کرنا، پھر ان کی اسانید پر محدثانہ اور محققانہ بحث کرنا، مولف نے بیس سالہ کوشش و کاوش سے اس کو مرتب فرمایا ہے۔ اس کتاب میں صرف متن میں ۶۱۲۳ احادیث ہیں اور حواشی میں تو اس سے بھی دو گنی احادیث ہیں۔ احادیث احکام کا اتنا بڑا مجموعہ پہلے مرتب نہیں ہوا۔ علم حدیث میں پہلے نصب الراية فی تخریج احادیث ہدایہ للزبلی حنفی م ۶۲ھ کا راج تھا۔ حافظ ابن حجر کو حافظ حدیث بنانے میں اس کتاب کا ہی اثر و دخل تھا۔ مذاہب اربعہ والے اپنے دلائل کے لئے اسی کتاب کی طرف رجوع کرتے تھے۔ حافظ ابن حجرؒ کا حدیث میں اس مقام پر پہنچنا اسی کتاب کی برکات میں سے ہے۔ مذاہب اربعہ کے لئے بغیر کسی تعصب کے دلائل انہوں نے جمع فرمادیئے۔ اب حافظ صاحب اس کو مٹکانے والوں میں تھے۔

غنی روز سیاہ پیر کنعاں را تماشا کن  
کہ نور دیدہ اش روشن کند چشم زلیخارا

### غیر مقلدین میں اضطراب :

کتاب مستطاب اعلاء السنن علم حدیث کی ایک عظیم خدمت ہے۔ اس کتاب کی طباعت پر اہل اسلام کو ناز ہے اور ہر طرف سے خراج تحسین کے خطوط آنے شروع ہوئے۔ علم حدیث کی اس خدمت پر سب سے زیادہ خوشی نام نہاد اہل حدیث کو ہونی چاہئے تھی۔ وہ ہاتھوں ہاتھ اس کتاب کو لیتے۔ ان کا کوئی گھر اس سے خالی نہ رہتا۔ ان کی ہر مسجد میں اس کا درس ہوتا۔ مگر اس کتاب کے چھپنے سے سب سے زیادہ اضطراب اور پریشانی ان نام نہاد اہل حدیثوں کو ہوئی۔ ان کے سارے جھوٹ کھل گئے کہ احناف کے پاس احادیث نہیں۔ اب ان کا فرض تھا کہ وہ بھی کوئی اتنی جامع کتاب حدیث پر لکھتے اور اس کا جواب لکھتے۔ پہلا کام تعمیری کام ہے۔ اس کی نہ ان میں صلاحیت نہ اس کی انہیں توفیق۔ دوسرے کام کے لئے آمادگی نہ ہوتی تھی، آخر کسی متعصب کی تلاش کی جو غیر ملکی ہو اور حازم القاضی کا ایک ایک سطر کا حاشیہ کتاب پر چھپا۔ یہ حازم حزم سے اتنا کورا ہے کہ سیدنا امام اعظم ابو حنیفہؒ جن کی تقلید دو تہائی امت کر رہی ہے ان کے ثقہ ہونے میں بھی اختلاف کرتا ہے اور بار بار حاشیہ پر اس کا اظہار کرتا ہے۔ اور نام نہاد اہل حدیث نے اس کی بڑی منت سماجت کی کہ ان احادیث کو ضعیف ثابت کر دو تا کہ منکرین حدیث کے ہاتھ ایک مضبوط ہتھیار آجائے۔ چنانچہ اس نے یا تو بالکل مبہم جروحات کیں جو نہ دنیا کی کسی عدالت میں مقبول نہ دین میں مقبول اور بعض جگہ خیر القرون کے راویوں کو مجہول، مدلس یا انقطاع



کی جرح کی ہے۔ حالانکہ احناف کے ہاں یہ سرے سے جرح ہی نہیں اور شوافع کے ہاں بھی یہ جرحات متابعات اور شواہد سے ختم ہو جاتی ہیں۔ اور اعلاء السنن میں متابعات و شواہد پہلے ہی بکثرت مذکور ہیں۔ بلکہ محقق حازم نے مقدمہ کتاب میں دہلی زبان سے یہ تسلیم کر لیا ہے کہ احناف کے اصولوں پر یہ احادیث مجروح نہیں۔ غیر مقلدین کی ان حرکتوں سے ان کے انکار حدیث کا شوق دوپہر کے سورج کی طرح بے نقاب ہو گیا ہے۔

### احیاء السنن کی وجہ تالیف :

یہ کتاب اعلاء السنن مرجع کی حیثیت رکھتی ہے۔ یہ کتاب مستطاب پہلی دفعہ ۱۳۴۸ھ میں تھانہ بھون انڈیا میں چھپی اور اس کے ساتھ پہلی سات جلدوں کا ترجمہ اردو بھی اطفاء الفتن کے نام سے چھپا۔ پھر دو مرتبہ ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی سے چھپی۔ یہ اتنی بڑی کتاب ہر آدمی خرید نہیں سکتا۔ اس لئے ان ارشادات نبویہ علی صاحبہا الف الف تحیہ سے ہر آدمی کا مستفید ہونا مشکل تھا۔ اس لئے میری دلی خواہش تھی کہ اس کے متن کو ایک جلد میں شائع کر دیا جائے تو ہر امام مسجد اس کو خرید سکے گا اور اس کا فائدہ عام ہو جائے گا۔ مگر کسی نے اس بات کی حامی نہ بھری۔ یہاں (جامعہ خیر المدارس میں مدرس) مولانا نعیم احمد صاحب سے بات کی۔ انہوں نے اپنے والد گرامی حضرت اقدس مولانا حافظ نور احمد صاحب لازالت شمس فوضہم بازغۃ علینا (مالک مکتبہ امدادیہ ملتان) سے عرض کیا۔ حضرت نے ان کی ہمت بندھائی اور فرمایا اگر ترجمہ بھی ہو جائے اور اعراب بھی لگ جائیں تو فائدہ اور زیادہ ہو جائے گا۔ مولانا نعیم احمد صاحب نے کمر ہمت باندھی اور ہمت مردان مدد خدا آخر کار احیاء السنن کے نام سے اس کا ترجمہ و تشریح لکھی۔ میں نے دوسری جلد کا بالاستیعاب اور دوسری جلدوں کا کہیں کہیں سے ترجمہ دیکھا ہے۔ ماشاء اللہ ترجمہ بہت سلیس اور عام فہم ہے اور ترجمہ کے بعد فوائد میں مخالفین کے متدل کی طرف اشارہ کر کے اس کا شافی و کافی جواب دیا ہے اور جو احادیث کی تطبیق بیان فرمائی ہے وہ بھی مدلل اور عام فہم ہے۔ جس سے علماء کرام، طلباء اور عوام سب مستفید ہو سکتے ہیں۔ میری خواہش ہے کہ طالبات کے کورس میں اختصار ہے۔ اس اختصار سے جو کمی رہ جاتی ہے اگر اس اعلاء السنن مع ترجمہ احیاء السنن کو ان کے نصاب میں داخل کر لیا جائے تو بہت ہی مفید ہو گا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ مولانا نعیم احمد سلمہ اللہ تعالیٰ کو صحت و عافیت اور ہمت و استقامت کے ساتھ دین کی خدمت کی توفیق عطا فرمائیں۔ اور ہم جیسے عوام کو ان کی اس محنت سے استفادہ و عمل کی توفیق عطا فرمائیں، آمین۔

محمد امین صفدر

حال مقیم جامعہ خیر المدارس ملتان



## عرض مترجم

بسم اللہ الرحمن الرحیم ۵

عقائد اور اعمال انفرادی و اجتماعی کے ایک خاص نظام حیات کا نام اسلام ہے۔ جس کے اصول، قوانین اور حدود کی تعیین کتاب اللہ نے کی۔ قرآن سارے جہان کے لئے ہدایت ہے۔ اس کی افادی حیثیت قیامت تک کے لئے یکساں ہے۔ سادہ تہذیب و تمدن ہو یا رنگین، ضرورتیں مختصر ہوں یا زیادہ، ہر حال میں یہ کتاب ہدٰی لِلْعٰلَمِیْنَ ہے۔ لیکن یاد رکھئے کہ علماء کی تصریح کے مطابق قرآن الفاظ و معانی دونوں کے مجموعے کا نام ہے۔ الفاظ تو ظاہر ہیں جن کی تلاوت کی جاتی ہے لیکن یہ الفاظ قرآنہ اپنے اندر کون سے مرادی معانی رکھتے ہیں جن کو مراد ربانی کہا جائے اس کا معلوم کرنا انسان کے اپنے بس کی بات نہ تھی جب تک کہ قرآن خود اپنا مافی الضمیر بیان نہ کرے۔ جیسا کہ حضرت عدیؓ کو کَلُوا وَاشْرَبُوا حَتّٰی یَبۡیۡنَ لَکُمُ الْخِیۡطُ الْاَبۡیۡضُ (الآیہ) سے دھوکہ لگا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے مافی الضمیر سمجھانے کے لئے قرآن کریم کو بھی ایک لسان فیض ترجمان عطا فرمائی جو محمد رسول اللہ ﷺ کے مقدس عنوان سے متعارف ہوئے۔ لہذا قرآن کے مافی الضمیر کو اس کی لسان فیض ترجمان حضورؐ کی ہدایات و تعلیمات کی وساطت کے بغیر محض اپنی عقل اور زور عربیت سے سمجھنے کی کوشش ایک ناکام کوشش ہوگی۔ خود اللہ تعالیٰ نے حضورؐ کو قرآن کے لئے مبین قرار دیا۔ جیسا کہ ارشاد ربانی وَانۡزَلْنَا الَیۡکَ الذِّکۡرَ لِتُبَیِّنَ لِلنَّاسِ سَے وَاضِحٌ ہے۔ گویا کوئی شخص قرآن کے مافی الضمیر کو سمجھنے کے لئے حضورؐ کے ارشادات و اقوال اور اسوۂ حسنہ سے بے نیاز نہیں ہو سکتا۔ پس احادیث رسول اللہؐ پر فضول اور لچر قسم کے اعتراضات کر کے اہل اسلام کو حدیث سے بدگمان کرنے والے انکار حدیث کے علمبردار (نام نہاد اہل قرآن) دراصل قرآن کریم سے بھی اعتماد اٹھا کر پورے اسلام کی جڑوں کو ہلا دینا چاہتے ہیں۔ قرآن کریم پر ایمان رکھنے کا دعویٰ کرتے ہوئے حدیث کا انکار کرنا ایسا ہے جیسے عمارت کے در و دیوار اور چھت کو تسلیم کرتے ہوئے اس کی بنیاد کا انکار کر دینا۔

قرآن حکیم نے رسول اللہؐ کی اطاعت فرض اور آپ کے طریقہ اور طرز عمل کی اتباع لازم قرار دی۔ جیسا کہ قرآن کریم کی متعدد آیات اس پر دال ہیں۔ دین کے سلسلے میں رسول اللہؐ کے جملہ ارشادات اور آپ کے تمام اعمال و وحی الہی کے حکم میں ہیں۔ صحابہ کرامؓ بلا چون و چرا حضورؐ کے ارشاد و عمل پر اپنی زندگی بسر کرنے کی کوشش کرتے تھے۔



عہد نبوی میں عام طور پر احکام میں فرض، واجب، سنت، مستحب، مباح، حرام، مکروہ وغیرہ کی قسمیں پیدا نہیں ہوئی تھیں، جو تھیں وہ بہت کم۔ صحابہ کرام حضور اکرم ﷺ سے جو کچھ سنتے یا جس طرح کرتے دیکھتے، کرتے، مثلاً وضو کرتے دیکھا تو اسی طرح وضو کر لیا۔ اس کے جاننے کی ضرورت نہیں سمجھتے تھے کہ افعال وضو میں کوئی چیزیں فرض ہیں؟ کیا مسنون ہیں اور کتنی مستحب ہیں؟ صحابہ کرام حضور ﷺ سے مسائل بھی کم پوچھتے تھے، البتہ کوئی واقعہ ہوتا یا ضرورت سمجھتے تو پوچھ بھی لیتے جن کی تعداد مختصر ہے۔ اللہ اور اس کے مقدس رسول اللہ ﷺ ان باتوں کو خود ہی ہدایت فرمادیتے تھے جو نوع انسانی کے لئے اہم اور ضروری تھیں۔

### اقوال صحابہ و تابعین:

یہ ایک حقیقت ہے کہ اقوال و اعمال صحابہ حجت ہیں، جیسا کہ ارشاد نبوی ہے: علیکم بسنتی و سنت الخلفاء الراشدين تمسکوا بها وعضوا علیہا بالنواجذ۔ نیز ارشاد نبوی ہے: اصحابی کالنجوم باہم اقتدیتم اهتدیتم۔ اور خود ابن حزم ظاہریؒ نے اس بات کا اعتراف کیا ہے کہ اقوال و فتاویٰ صحابہ و تابعین در حقیقت مرفوع احادیث ہیں جن میں اختصار کی غرض سے حضور یا صحابہ کا نام حذف کر دیا گیا ہے۔

### صحابہ اور تابعین کے اجتہاد کی فتاویٰ:

حضرت رسول اکرم ﷺ نے وصال کے کچھ ہی قبلؒ میں حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو یمن کا قاضی بنا کر بھیجا، پوچھا ”کس طرح فیصلہ کرو گے؟“ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے جواب دیا ”کتاب اللہ سے فیصلہ کروں گا۔“ فرمایا: ”اگر کتاب اللہ میں نہ ہو۔“ بولے ”رسول اللہ ﷺ کی سنت کے مطابق فیصلہ کروں گا۔“ پھر فرمایا ”اگر سنت رسول ﷺ میں نہ ہو؟“ جواب دیا کہ ”میں اپنی رائے سے اس وقت اجتہاد کر کے فیصلہ کروں گا۔“ حضور اکرم ﷺ اس جواب سے خوش ہوئے۔

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے اپنے عامل حضرت ابو موسیٰ اشعریؒ کو ایک طویل فرمان میں لکھا تھا: الفہم الفہم فیما یختلج فی صدرك ممالک یبلغک فی القرآن والسنة اعراف الامثال والاشباہ ثم فس الامور عند ذلك فاعهد الی احبہا الی اللہ واشبہہا بالحق فیما تری۔ ”اچھی طرح سمجھ کر فیصلہ کرو، بالخصوص اس مسئلہ میں جو تمہارے دل میں موجب تردد ہو رہا ہو، قرآن و سنت سے وہ بات تم کو معلوم نہ ہوئی ہو، ایسے موقع پر ملتے جلتے، ایک دوسرے سے مشابہ مسائل کو پہچانو، پھر اس وقت مسائل میں قیاس سے کام لو، اور جو جواب تم کو اللہ کے نزدیک پسندیدہ اور حق سے زیادہ قریب نظر آئے اس کو اختیار کرو۔“



اجتہاد کے معنی یہ ہیں کہ قرآن و حدیث سے حکم شرعی کے استنباط میں پوری کوشش کی جائے۔ اس کی دو صورتیں ہیں :

(۱) خود قرآن و حدیث کی منصوص عبارت سے مسائل کا استخراج ہو۔

(۲) قرآن و حدیث کے منصوص مسائل پر بذریعہ قیاس مسائل کا استخراج ہو۔

عہد صحابہ میں تخریج و استنباط صرف انہی مسائل تک محدود تھا، جو خارج میں پیدا ہوتے تھے، ہونے والے امکانی مسائل پر گفتگو نہیں کرتے تھے۔

جب کوئی نیا مسئلہ پیدا ہوتا تو اس پر غور کرتے تھے۔ سب سے پہلے کتاب اللہ میں اس کی تلاش ہوتی۔ اگر وہاں نہ ملتا تو احادیث نبویہ میں اس مسئلہ کی تفتیش کی جاتی۔ اگر کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ میں اس مخصوص صورت کا تذکرہ نہ ملتا تو صحابہ اس کی نوعیت پر غور کرتے اور کتاب و سنت کی روشنی میں اگر کسی امر پر اتفاق ہو جاتا تو وہ اجماع بھی حجت شرعی اور معمول بہ بن جاتا۔ اجماع نہ ہونے کی صورت میں اہل افتاء صحابہ اپنے اپنے اجتہاد و رائے سے مسئلہ کا استنباط کرتے۔ اختلاف کی صورت میں، کسی ایک مفتی کی تخریج پر عمل کر لینا کافی سمجھا جاتا تھا۔ عموماً لوگ اپنے اپنے شہر کے صاحب افتاء صحابہ اور ان کے اکابر تلامذہ کی پیروی کرتے تھے۔ اس طرح عہد صحابہ میں مسائل فقہیہ کے استخراج کے یہ چار اصول متعین ہو گئے : (۱) قرآن، (۲) سنت، (۳) اجماع اور (۴) قیاس۔

### تخریج مسائل میں اختلاف اور اس کے اسباب :

وفات نبویؐ کے بعد عہد صحابہ رضی اللہ عنہم میں جب اسلامی فتوحات کو وسعت ہونے لگی اور ان کا دائرہ وسیع ہونے لگا تو اکثر ایسے واقعات پیش آئے جن میں اجتہاد و استنباط کی ضرورت پڑتی گئی اور قرآن و حدیث کے اجمالی احکام کی تفصیل کی طرف اہل علم صحابہؓ کو متوجہ ہونا پڑا۔ مثلاً کسی نے غلطی سے نماز میں کوئی عمل ترک کر دیا تو یہ عث پیش آئی کہ نماز ہوئی یا نہیں؟ اس عث کے پیدا ہونے کے بعد یہ تو ممکن نہیں تھا کہ نماز میں جس قدر اعمال تھے سب کو فرض کہہ دیا جاتا۔ اس لئے صحابہؓ کو تفریق کرنا پڑی کہ نماز کے یہ افعال فرض و لازم ہیں جن کا ترک نماز کو باطل کر دیتا ہے۔ یہ افعال واجب ہیں جن کا ترک موجب کراہت ہے اور یہ امور مستحب ہیں جن کا ترک موجب خلل نہیں، وغیرہ وغیرہ۔

اس تفریق کے لئے جو اصول قرار دیئے جاسکتے تھے ان پر تمام صحابہؓ کا اتفاق ناممکن تھا، اس لئے مسائل میں اختلاف پیدا ہو گئے اور صحابہ رضی اللہ عنہم کی رائیں مختلف قائم ہو گئیں۔ بہت سے ایسے واقعات بھی پیش آئے جن کا



عہد نبویؐ میں پتہ اور نشان ہی نہ تھا۔ ایسی حالت میں اہل علم کو استنباط، حمل النظر علی النظر اور قیاس سے کام لینا پڑا۔ ان میں بھی اصول یکساں نہ تھے، اس لئے اختلاف کا پیدا ہونا لازمی ہوا۔ خود بعض مسائل میں اہل علم صحابہ رضی اللہ عنہم کا منصوص علم بھی مختلف تھا کیونکہ عہد نبویؐ میں دین کی تکمیل رفتہ رفتہ ہوئی۔ احکام میں حسب موقع تغیر و تبدل بھی ہوتا رہا اور تمام صحابہؓ کو ہر امر کا علم ہونا مشکل تھا۔ کیونکہ ہر وقت سب ہی موجود نہیں رہتے تھے۔ جنہوں نے جیسا سنا اور دیکھا اسی کو معمول بہ بنالیا۔ اس وجہ سے بھی اختلاف ناگزیر تھا۔

الغرض انہی اختلافات کے ساتھ عہد خلافت راشدہ اور اس کے بعد اہل افتاء صحابہ رضی اللہ عنہم اور ان کے تلامذہ (تابعین) رحمہم اللہ مختلف فوجی چھاؤنیوں میں رہے، پھر مختلف اسلامی شہروں اور نو آبادیوں میں آباد ہو گئے اور لوگوں کو مسائل دین بتانے لگے۔

ابتداء میں اختلاف خفیف تھا، رفتہ رفتہ اختلاف کی حیثیت قوی بلکہ قوی تر ہوتی گئی اور تدوین فقہ کی سخت ضرورت محسوس کی جانے لگی۔

### ضرورت تدوین فقہ :

بنی امیہ کے وسطی دور میں عام علماء اسلام میں دو جماعتیں ہو گئیں۔ ایک اہل حجاز کی جماعت تھی جو صرف ظاہر حدیث پر عمل ضروری جانتی تھی، رائے اور قیاس سے مسائل پر غور و فکر ان کے نزدیک مذموم تھا۔ دوسری جماعت حضرت معاذؓ کی طرز پر اہل الرائے (۱) کی تھی جو قرآن و حدیث کے ساتھ درایت پر عمل ضروری جانتی تھی۔ پہلی جماعت ایسے مسائل میں جو خارج میں واقع نہیں ہوئے، غور و فکر کو مذموم جانتی تھی (۲) دوسری جماعت علل و اسباب کے ماتحت تفریع مسائل متوقع کی طرف متوجہ تھی۔

(۱) رائے کا لفظ اسلامی کتابوں میں تین طرح استعمال ہوتا ہے : (۱) جو کتاب و سنت کی تردید کے لئے ہو جیسے کافروں نے اپنی رائے سے سود کو تجارت پر قیاس کر لیا جبکہ سود کی حرمت صریح نص سے ثابت ہے۔ ایسی رائے بالافتقار مردود ہے۔ (۲) دوسری رائے کتاب و سنت کی تفسیر و تشریح کے لئے ہوتی ہے جس کا ذکر حدیث معاذؓ میں اور حضرت فاروق اعظمؓ کے آرڈی نمس میں ہے۔ اس سے خدا اور رسولؐ اور تمام صحابہؓ اور تمام اہل سنت راضی ہیں۔ جبکہ یہ تفسیر و تشریح اجتہاد کی اہلیت رکھنے والے کی طرف سے ہو۔ (۳) اور اگر کوئی نااہل کتاب و سنت کی طرف اپنی رائے سے کوئی مسئلہ منسوب کرے اس کی رائے شرعاً مردود ہے۔ اس لئے اس کا بیان کردہ مسئلہ کتاب و سنت سے بے تعلق ہونے کی وجہ سے بدعت کہلائے گا۔ اسی لئے تمام بدعتی فرقوں کو بھی اس معنی میں اہل رائے کہا جاتا ہے۔ غیر مقلدین بھی اسی میں شامل ہیں۔

(۲) اور اس اختلاف کی وہی صورت تھی جیسے کتابت حدیث ابتداء میں مختلف فیہ رہا، پھر بالاتفاق جائز قرار دیا گیا۔ یا جیسے اولاد وایت بالمعنی مختلف فیہ تھا اور پھر اس کے جواز پر اجماع ہو گیا۔



پہلی صدی کے آخر میں روایت احادیث کی کثرت اور واضعین کے فتنے نے بھی مسائل میں اختلاف پیدا کر دیا۔ اس فتنے میں تو احادیث کے ضائع ہو جانے کا خوف تھا کہ عین وقت پر حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ اموی خلیفہ نے تدوین حدیث کا فرمان جاری کر کے حدیث کے تحفظ کا سامان کر دیا۔

دوسری صدی کے شروع میں اصحاب الحدیث اور اہل الرائے کے فروعی اختلاف نے فقہ میں بھی وہ نزاع پیدا کر دیا کہ : حدیث فقہ اسلام کی اصل اور قرآن کی متمم ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو اعتماد کا کیا طریقہ ہے؟

کثرت احادیث کی وجہ سے احادیث مختلفہ میں ترجیح کی نوعیت میں اختلاف، قیاس، رائے اور استحسان سے استخراج مسائل کے جواز میں اختلاف، اجماع کے اصل ہونے میں اختلاف۔ امر و نہی کے صیغوں سے احکام کی کیفیت اور حیثیت میں اختلاف، الغرض دوسری صدی کا ربع اول وہ زمانہ تھا کہ مسائل اور ان کے اصول دونوں میں اہل علم مختلف تھے۔ امراء اور حکام اس اختلاف سے فائدہ اٹھا کر قضاۃ سے اپنی مرضی کے مطابق جبراً غلط فیصلے کرا لیتے تھے۔

عام مسلمان قضاۃ کے مختلف فیصلوں کی وجہ سے سخت پریشان تھے۔ ان کے سامنے مسائل کی مدون شکل بھی نہیں تھی۔ تمدنی مسائل کی وسعت الگ، تدوین قوانین احکام کی متقاضی تھی۔ اس لئے بغرض تحفظ اسلام سخت ضرورت تھی کہ فقہ اور اصول فقہ کی باضابطہ تدوین کی جائے۔ پیدا شدہ مسائل کے ساتھ پیدا ہونے والے امکانی مسائل کی تنقیح و تحقیق کی جائے، اصول اور ضوابط فقہیہ معین کئے جائیں۔

اللہ کی رحمت نازل ہو امام الائمہ سراج الائمہ ابو حنیفہؒ پر! سب سے پہلے انہوں نے اس ضرورت کو محسوس کیا اور بنو امیہ کے خاتمہ کے بعد ہی وہ اپنے تلامذہ کی ایک جماعت کے ساتھ تدوین فقہ میں لگ گئے۔ اس طرح انہوں نے ایک عظیم الشان دینی خدمت انجام دی۔ امام المجد شین عبداللہ بن المبارکؒ فرماتے ہیں :

لقد زان البلاد ومن علیہا	امام المسلمین ابو حنیفہ
بآثار و فقہ فی حدیث	کایات الزبور علی الصحیفہ
فما فی المشرقین له نظیر	ولا بالمغربین ولا بکوفہ

(فرست ابن ندیم ص ۲۸۴)

امام شافعیؒ کے مشہور شاگرد اور ناصر مذہب امام "مزنی"ؒ فرماتے ہیں : "امام ابو حنیفہؒ وہ ہیں جنہوں نے سب سے پہلے علم فقہ کی تدوین کی، احادیث نبویہ کے درمیان فقہ کی مستقل کتاب لکھی، اس کی تبویب کی، اس کی ابتداء طہارت سے کی، پھر نماز، پھر دوسرے عبادات، پھر معاملات کے مسائل لکھے۔ یہاں تک کہ فرائض پر کتاب ختم کی،



اس بارے میں امام مالکؒ نے ان کے بعد کام کیا اور ان کے بعد جرجہ اور ہشام کے کام ہیں۔

## امام اعظم ابو حنیفہؒ کے مختصر حالات:

کوفہ اہم اسلامی شہر تھا۔ حضرت عمرؓ کے حکم سے آباد ہوا، تقریباً ڈیڑھ ہزار صحابہؓ وہاں آکر بسے جن میں چوبیس بدری تھے۔ فاروق اعظمؓ نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو کوفہ کا معلم بنا کر بھیجا تھا۔

تقریباً دس برس تک اہل کوفہ ان سے مستفید رہے، مسائل فقہ اور حدیث کا چرچا گھر گھر تھا۔ خلیفہ چہارم باب مدینۃ العلم حضرت علیؓ نے کوفہ کو دار الخلافہ بنایا۔ ان سے بھی اہل کوفہ کو علمی فیض پہنچا۔ کوفہ چونکہ عرب و عجم کے ملتقی میں واقع تھا اور وہاں مختلف ثقافتیں جمع تھیں اس لئے وہاں نئے نئے مسائل کی تحقیقیں ہوتی رہتی تھیں۔

حضرت علیؓ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے علوم و فتاویٰ بالواسطہ حضرت ابراہیم نخعیؒ کو پہنچے۔ گویا کوفہ میں وہ ان دو بزرگوں کی زبان تھے۔ امام ابراہیم نخعیؒ کی جانشینی حضرت حماد بن ابی سلیمانؒ کو ملی۔ وہ مسائل نخعی کے حافظ تھے۔

امام ابو حنیفہؒ غالباً ۱۵۰ھ میں امام حماد کی درسگاہ میں حاضر ہوئے۔ استاد نے جوہر قابل دیکھ کر توجہ سے پڑھانا شروع کیا۔ امام ابو حنیفہؒ اپنی جودت طبع، ذہن رسا اور قوت حفظ کی وجہ سے ہمیشہ اپنے اقران پر سب سے فائق رہے۔ بہت جلد انہوں نے تکمیل کر لی۔ پھر بھی کم و بیش بیس سال تک جب تک استاد زندہ رہے استاد سے تعلق استفادہ قائم رکھا۔ مسائل میں بحث و حل، تحقیق و امتعان کا سلسلہ برابر جاری رہا۔

امام ابو حنیفہؒ نے یہ دیکھتے ہوئے کہ علم حدیث کی تحصیل کے بغیر فقہ کی مجتہدانہ تحقیق جس کی ان کو طلب تھی ممکن نہیں۔ زمانہ تحصیل فقہ میں علم حدیث کی طرف بھی توجہ کی اور کوفہ کے اکثر محدثین سے حدیثیں سنیں۔ بسلسلہ تجارت بصرہ، شام اور دوسرے ملکوں میں جانا پڑتا تھا۔ وہاں کے مشائخ حدیث سے حدیثیں سنیں۔ حج و زیارت کے لئے حرمین شریفین بھی تشریف لے گئے اور وہاں کے مشاہیر ائمہ سے بھی حدیث کی سماعت کی۔

ابو الحکاسن نے امام ابو حنیفہؒ کے ترانوںے مشاہیر مشائخ حدیث کے نام لکھے ہیں۔ ابو حفص کبیر نے چار ہزار مشائخ بتائے۔ معجم المصنفین میں امام صاحب کے مشائخ حدیث کی طویل فہرست دی گئی ہے جس میں تین سو سے زیادہ نام ہیں۔ خیرات الحسان میں ابن حجر البیہقی فرماتے ہیں: ”بلاشبہ امام ابو حنیفہؒ کے اساتذہ بہت ہیں۔ اس مختصر رسالہ میں ان کی تفصیل کی گنجائش نہیں۔ امام ابو حفص کبیر نے ان کے چار ہزار اساتذہ کا ذکر کیا ہے۔ دوسروں کا بیان ہے کہ صرف تابعین میں سے ان کے چار ہزار اساتذہ تھے۔ تو اندازہ کرو کہ تابعین کے علاوہ ان کے دوسرے اساتذہ



کتنے ہوں گے؟“

امام ابو حنیفہؒ نے علم حدیث کی تحصیل کے ساتھ اسی زمانے میں دوسرے علوم میں بھی تبحر حاصل کیا۔ خود فرماتے ہیں: ”میں نے جب علم حاصل کرنے کا ارادہ کیا تو تمام علوم کے حصول کو اپنا نصب العین قرار دیا اور ہر ہر فن کو پڑھا۔“ امام حماد کا انتقال ۱۲۰ھ میں ہوا۔ امام ابو حنیفہؒ اپنے استاد کے جانشین ہو کر درس و افتاء میں مشغول ہوئے۔ طلباء کی بھیرور بنے لگی۔ دور دور سے مسائل پوچھنے والوں کا ہجوم اس پر مزید تھا۔

جعفر بن ربیع کا بیان ہے: ”میں ابو حنیفہؒ کے یہاں پانچ سال تک رہا۔ میں نے ان سے زیادہ خاموش آدمی نہیں دیکھا۔ لیکن جب ان سے فقہ کے متعلق سوال کیا جاتا تو نالے کی طرح بہنے لگتے، غلغلہ انگیز گفتگو کرتے، وہ قیاس و رائے کے امام تھے۔“

امام شافعیؒ فرماتے ہیں: ”لوگ فقہ میں امام ابو حنیفہؒ کے محتاج ہیں۔“

غرض امام ابو حنیفہؒ اپنے عہد کے سب سے بڑے فقیہ تھے۔ چند روز میں ان کو وہ شہرت حاصل ہوئی کہ امام کی درگاہ اس وقت دنیا کی سب سے بڑی درگاہ بن گئی۔ بڑی تعداد میں دور دور سے طلباء پہنچنے لگے۔ امام صاحب اپنے طلبہ کے ساتھ نہایت ہمدرد اور ان کے ساتھ حسن سلوک اور مواسات میں مشہور تھے۔ اسپین کے سوا اسلامی دنیا کا کوئی حصہ نہیں تھا جو امام کی شاگردی کے تعلق سے آزاد رہا ہو۔ ابو الحسن نے امام صاحب کے نو سواٹھارہ مشہور شاگردوں کی فہرست دی ہے۔ امام صاحب کے آٹھ سواسی تلامذہ کے نام جو سب اپنے وقت کے مشہور فقیہ تھے، معجم المصنفین میں مذکور ہیں۔

الغرض درس و افتاء کی مشغولیت سے بہت جلد امام صاحب ملک کے خواص و عوام میں مقبول ہو گئے۔ سارے ملک پر آپ کا اثر تھا بالخصوص عراق میں آپ کی شخصیت بہت نمایاں تھی۔

خلیفہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کے بعد پھر بنی امیہ کے مظالم بڑھ گئے، دینی آزادی ختم ہو گئی، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر پر پابندی لگ گئی، عصر استبداد عود کر آیا۔ امام صاحب ان سے سخت ناخوش تھے۔ اسی زمانے میں عباسی دعوت نے بھی زور پکڑنا شروع کیا۔ شام کا آخری اموی حکمران مروان الحمار تھا۔ اس نے کوفہ کا گورنر عمرو بن ہبیرہ کو مقرر کیا۔ ابن ہبیرہ نے کوفہ کے بہت سے فقہاء کو بڑی بڑی ملکی خد متیں دے کر اپنا ہمنا بنا لیا۔ اب اس نے اسی حکمت عملی سے امام ابو حنیفہؒ کو اپنا بنانا چاہا۔ امام کے سامنے میر منشی کا عہدہ اور افسر خزانہ کا منصب رکھا۔

امام صاحب پہلے ہی ان سے ناخوش تھے۔ پھر یہ خیال کرتے ہوئے کہ میر منشی کے معنی یہ ہیں کہ حکومت



کے بہت سے ظالمانہ احکام کی وہ تائید کریں اور افسر خزانہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ بیت المال کا بے جا صرف ان کے ہاتھ سے ہو۔ انہوں نے ان عہدوں کو قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ حکومت کو یہانہ مل گیا، امام کو جیل کی سزا دی، کوڑے لگوائے مگر امام صاحب مستقیم الاحوال رہے، بالآخر چھوڑ دیئے گئے۔ چھوٹنے کے بعد ۳۰ھ میں امام صاحب حرین شریفین روانہ ہو گئے اور مسلسل دو سال وہاں رہے۔ وہاں بھی درس و افتاء کا سلسلہ جاری رہا۔

امام صاحب کے معاصر، مشہور فقیہ، امام زہری کے شاگرد یسین زیات کوئی نے مکہ میں خود چلا چلا کر اعلان کیا: ”لوگو! ابو حنیفہ کے حلقہ میں جا کر بیٹھو اور ان کو غنیمت سمجھو، ان کے علم سے فائدہ اٹھاؤ، ایسا آدمی پھر نہیں ملے گا، حرام و حلال کے ایسے عالم کو پھر نہ پاؤ گے۔ اگر تم نے ان کو کھو دیا تو علم کی بہت بڑی مقدار کو کھو دیا۔“ (موفق ص ۳۸)

عمار بن محمد کا بیان ہے: ”ابو حنیفہ حرم کعبہ میں بیٹھے ہوئے تھے، ارد گرد خلقت کا ہجوم تھا، ہر ملک اور ہر علاقہ

کے لوگ مسائل پوچھتے تھے، امام صاحب سب کو جواب دیتے اور فتویٰ بتاتے تھے“ (موفق ص ۵۷)

صرف عوام نہیں بلکہ امام صاحب کے ارد گرد مسائل پوچھنے والے ہر ملک کے خواص اہل علم جمع رہتے تھے۔ عبد اللہ بن مبارک فرماتے ہیں: ”میں نے حرم کعبہ کی مسجد میں امام ابو حنیفہ کو دیکھا کہ بیٹھے ہوئے ہیں اور مشرق و مغرب کے لوگوں کو فتوے دے رہے ہیں اور یہ وہ زمانہ تھا جب لوگ، لوگ تھے یعنی بڑے بڑے فقہاء اور اچھے اچھے لوگ اس مجلس میں موجود رہتے تھے“ (موفق)

حرین شریفین میں چونکہ بلاد مختلفہ کے مختلف الخیال علماء سے امام کی ملاقات ہوتی رہتی تھی، علمی صحبتیں تھیں، تبادلہ خیال کا عمدہ موقع ملا۔ مختلف بلاد کے حالات، ضروریات اور مسائل سے بھی واقفیت ہوئی۔ اسی زمانہ میں امام صاحب کے دل میں تدوین فقہ کا جو داعیہ پہلے تھا اب اور راسخ ہو گیا۔

۳۲ھ کے بعد دولت بنی امیہ کے خاتمہ پر فوراً کوفہ واپس ہوئے اور اپنے شاگردوں کی باضابطہ مجلس شوریٰ بنا کر تدوین فقہ کی طرف پوری توجہ کے ساتھ لگ گئے۔ ظلم و تعدی اور جبر و استبداد میں عباسیوں کی حکومت بنی امیہ کی حکومت سے کم نہیں تھی۔ امام ابو حنیفہ ان سے بھی خوش نہ تھے۔ ہمیشہ ان کی اصلاح کے خواہش مند رہے۔ منصور عباسی فرماں روا نے امام ابو حنیفہ کو کوفہ سے بغداد طلب کیا۔ ارادہ تو قتل کا تھا مگر عام حالات دیکھتے ہوئے کھلے ہندوں قتل سے خائف تھا، یہانہ کا متلاشی ہوا۔ امام ابو حنیفہ بغداد گئے۔ منصور امام ابو حنیفہ کی طبیعت سے واقف تھا کہ وہ امراء جور سے رابطہ پسند نہیں کرتے اور نہ ان کے وظائف قبول کرتے ہیں۔ مورخین لکھتے ہیں: ”امام ابو حنیفہ حکومت سے ایک ایک درہم لینے میں سب سے محتاط تھے۔“ (موفق ص ۲۱۳)



خلیفہ منصور نے امام ابو حنیفہؒ سے عہدہ قضا قبول کرنے کو کہا۔ امام نے انکار کیا۔ منصور نے امام سے اصرار کیا۔ امام انکار ہی کرتے رہے۔ منصور نے جیل کی سزا دی، کوڑے لگوائے، مگر امام راضی نہ ہوئے۔ جیل میں بھی امام کی علمی مشغولیت یعنی خدمت درس و افتاء جاری رہی۔ جب منصور کی کوئی تدبیر کارگر نہ ہوئی اور امام صاحب کی طرف سے بد نظمی بڑھتی گئی تو آخری خفیہ تدبیر یہ کی کہ بے خبری میں زہر دلوادیا۔ زہر نے اثر کیا، بالآخر ۵۰ھ میں امام ابو حنیفہؒ حالت سجدہ واصل حق ہوئے، رحمتہ اللہ علیہ رحمۃ واسعہ۔

امام ابو حنیفہؒ کے انتقال کی خبر سارے شہر میں پھیل گئی، تمام شہر امنڈ آیا۔ حسن بن عمارہ قاضی شہر نے غسل دیا۔ چھ بار جنازہ کی نماز ہوئی۔ پہلی بار پچاس ہزار آدمیوں کا مجمع تھا۔ بیس دن تک دعا کے لئے قبر کے پاس آنے جانے والوں کی بھیڑ رہی۔ بغداد میں مقبرہ خیزران آخری خواب گاہ بنی۔

امام ابو حنیفہؒ اپنی فطری ذہانت و فطانت، علمی قوت اور علمی و اخلاقی کمالات کے ساتھ ساتھ نہایت عابد و مرتاض اور رقیق القلب تھے۔ خشیت الہی، عبرت پذیری، زہد و تقویٰ اور امانت الی اللہ میں ان کا خاص حصہ تھا۔ مستقل مزاج اور حق گو تھے۔ ذکر و عبادت میں ان کو بڑا مزہ آتا تھا۔ بڑے ذوق و شوق سے ادا کرتے تھے۔ اس باب میں ان کی شہرت ضرب المثل تھی۔

### کیفیت تدوین :

امام ابو حنیفہؒ کو اپنے استاد حمادؒ کے انتقال کے بعد غالباً تدوین فقہ کا خیال پیدا ہو چکا ہو گا۔ جبکہ اسلامی مملکت کا رقبہ سندھ سے اندلس تک طولا اور شمالی افریقہ سے ایشیائے کوچک تک عرضاً پھیلا ہوا تھا۔ اسلامی مدینیت میں بڑی وسعت آچکی تھی۔ عبادات و معاملات کے متعلق اس کثرت سے واقعات پیدا ہو چکے تھے اور ہو رہے تھے کہ ایک مرتب قانون کے بغیر محض روایتوں اور وقتی طور پر واقعات و نوازل میں غور و فکر سے کسی طرح کام نہیں چل سکتا تھا۔ اس کے علاوہ سلطنت کی وسعت اور دوسری قوموں کے میل جول سے فقہی تعلیم و تعلم نے اس قدر وسعت حاصل کر لی تھی کہ زبانی سند و روایت اس کی متحمل بھی نہیں ہو سکتی تھی، جس کا اب تک دستور تھا۔ ان حالات میں قدرتی طور پر اس خیال کا آنا ناگزیر تھا کہ فقہ کے جزئیات مسائل کو غور و فکر کے ساتھ اصول و ضوابط کے ماتحت ترتیب دے کر فن بنادیا جائے اور اس فن کی کتابیں لکھی جائیں۔

امام ابو حنیفہؒ کی طبیعت ابتداء سے مجتہدانہ اور غیر معمولی طور پر مقتناتہ واقع ہوئی تھی۔ علم کلام کے بحث و جدل نے اس کو اور جلادے دی تھی۔ تجارت کی وسعت نے معاملات کی ضرورتوں سے بھی خوب مطلع کر دیا تھا۔



اطراف بلاد سے ہر روز سینکڑوں ضروری فتوے آتے تھے۔ جس سے اندازہ ہو رہا تھا کہ ملک کو اس کی کس قدر حاجت ہے۔ قضاۃ، احکام اور فیصلوں میں جو غلطیاں کرتے تھے وہ بھی سامنے تھیں۔ غرض امام صاحبؒ ۳۱۲ھ میں بطنی امیہ کے چنگل سے رہائی پاتے ہی اس طرف پوری طرح متوجہ ہو گئے۔

تدوین فقہ کا اصل مقصد تو یہ تھا کہ عملی زندگی میں رسول اللہ ﷺ کی طرف منسوب شریعت کے متعلق کتاب و سنت کی باتیں جو متفرق طور پر اہل علم میں شائع ہیں، ان میں ترتیب اور نظام قائم کر دیا جائے اور مسلمانوں کے عمل کے لئے آخری فیصلہ کن صورت متعین کر دی جائے۔ مگر چونکہ شریعت محمدی قیامت تک کے لئے ہے، نئے نئے حوادث و مسائل ہوتے رہیں گے، ان کے متعلق مین وقت پر کتاب و سنت سے حکم معلوم کرنے کے بجائے امر کا نئی حد تک پہلے سوچ سمجھ کر تمام حالات کو پیش نظر رکھتے ہوئے احکام معین کر دینا بھی اس کا ثانوی مگر اہم مقصد تھا۔ اس مقصد ثانوی کے لحاظ سے کوفہ تدوین فقہ کے مرکز ہونے کی بہت عمدہ صلاحیت رکھتا تھا۔ مختلف عربی اور عجمی تہذیبیں وہاں جمع تھیں، قسم قسم کے مسائل وہاں موجود تھے، اہل علم کا بھی کافی مجمع تھا۔ اس کے مقابلے میں عرب کے دوسرے شہروں کی تہذیب خالص عربی اور سادہ تھی۔

جامع فقہ کی تدوین کے لئے ایسے مقام کی ضرورت تھی جو ہر قسم کے مسائل کا جامع ہو۔ امام ابو حنیفہؒ جس اعلیٰ پیمانے اور مضبوط طریقہ پر فقہ کی تدوین کرنا چاہتے تھے وہ وسیع اور پُر خطر کام تھا۔ اس لئے انہوں نے اتنے بڑے کام کو صرف اپنی ذاتی رائے اور معلومات پر منحصر کرنا مناسب نہ سمجھا بلکہ اپنے ہزاروں شاگردوں میں سے چند نامور اشخاص چن لئے جن میں سے اکثر خاص خاص علوم کے ماہر تھے، جن کی تکمیل فقہ کے لئے ضرورت تھی۔ یہ حضرات استاذ زمانہ تسلیم کئے جا چکے تھے۔ مناقب موفق میں ہے: ”تو امام ابو حنیفہؒ نے اپنے مذہب کو باہمی مشورہ پر مبنی کر دیا۔ مجلس شوریٰ سے الگ ہو کر فقہ کی تدوین کو صرف اپنی ذات سے وابستہ نہیں رکھا۔ (ص ۱۲۳ ج ۲)“

امام طحاوی نے بسند متصل اسد بن فرات تلمیذ امام مالکؒ سے نقل کیا ہے کہ اراکین مجلس تدوین فقہ چالیس تھے۔ سب کے سب فقہ میں درجہ اجتہاد تک پہنچ چکے تھے۔ ان میں دس ممتاز ترین اہل علم پر مشتمل ایک خاص مجلس بھی تھی، جس کے رکن امام ابو یوسف، امام زفر، امام داؤد طائی، امام اسد بن عمر، یوسف بن خالد اور امام یحییٰ بن ابی زائد وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ تھے۔ مجلس تدوین فقہ کے متعلق وکیع بن الجراح مشہور محدث کا قول ہے: ”امام ابو حنیفہؒ کے کام میں غلطی کیسے باقی رہ سکتی ہے، جب واقعہ یہ تھا کہ ان کے ساتھ ابو یوسف، زفر اور محمد جیسے لوگ قیاس و اجتہاد کے ماہر موجود تھے اور حدیث کے باب میں یحییٰ بن زکریا بن زائدہ، حفص بن غیاث، حبان اور مندل جیسے ماہرین حدیث ان



کی مجلس میں شریک تھے اور لغت و عربیت کے ماہرین میں قاسم بن معن یعنی عبدالرحمن بن عبداللہ بن مسعود کے صاحبزادے جیسے حضرات شریک تھے۔ اور داؤد بن نصیر طائی اور فضیل بن عیاض جیسے لوگ تقویٰ و ورع اور زہد و پرہیزگاری رکھنے والے موجود تھے۔ تو جس کے رفقاء کار اور ہم نشین اس قسم کے لوگ ہوں وہ غلطی نہیں کر سکتا، کیونکہ غلطی کی صورت میں صحیح امر کی طرف یہ لوگ یقیناً واپس کر دیتے ہوں گے۔ (جامع المسانید ص ۳۳ و خطیب)

امام ابو حنیفہؒ نے طریقہ استنباط یہ رکھا کہ پہلے جواب مسئلہ کتاب اللہ سے استنباط کی کوشش کی جاتی، اگر اس میں کامیابی ہو جاتی، تو وہ کتاب اللہ کی عبارات النص سے یا دلالة النص سے یا اشارة النص سے یا اقتضاء النص سے تو اسی کو متعین فرما دیتے۔ اگر کسی نہج سے کتاب اللہ سے براہ راست اس کا سراغ نہ ملتا یا فیصلہ نہ ہو سکتا تو پھر احادیث نبویہ علی صاحبہا الف الف تحیز میں تفتیش فرماتے۔

آخری بات جس پر رسول اللہ ﷺ کی وفات ہوئی، امام صاحبؒ کی نظر اس پر رہتی تھی اور اسی کو اختیار کرتے تھے۔ اگر حجازی اور عراقی صحابہ کی مرفوع حدیثوں میں اختلاف ہو تا تو بہر فقہ راوی، فقہ کی روایت کو ترجیح دیتے۔ اگر احادیث نبویہ سے فیصلہ نہ ہو سکتا ہو تو اہل افتاء صحابہ اور تابعین کے اقوال اور فیصلے تلاش فرماتے، اجماع کی طرف رجوع کرتے، ایسے موقع پر اہل عراق صحابہ اور تابعین کے مذہب کو اختیار فرماتے، اگر یہاں بھی جواب نہ ملتا تو قیاس و استحسان سے مسئلہ کا حل فرماتے۔ مسئلہ پر غور کرتے ہوئے یہ بھی دیکھتے تھے کہ مسئلہ سے متعلق نصوص کی حیثیت تشریعی ہے یا غیر تشریعی ہے اس ضمن میں مسائل کے اصول طے کرنے کی بھی ضرورت پڑتی تھی۔

نصوص میں ضابطہ کلیہ اور واقعات جزئیہ میں اگر تعارض ہو تا تو ضابطہ کی نص کو ترجیح دیتے اور واقعہ جزئی کی توجیہ کرتے۔ جیسا کہ پہلے گزر چکا، اب تک اہل افتاء اور قضاة کا یہی دستور تھا کہ واقعہ کے واقع ہو جانے کے بعد جواب سوچتے تھے۔ کوئی مدون قانون جو کتاب و سنت سے ماخوذ مرتب ہو، ان کے سامنے نہیں تھا، بلکہ وقوع سے پہلے شرعی حکم سوچنے کو معیوب جانتے تھے۔ امام ابو حنیفہؒ اس دستور کے خلاف تھے۔ فرماتے ہیں: ”اہل علم کو چاہئے کہ جن باتوں میں لوگوں کے مبتلا ہونے کا امکان ہے ان کو سوچ لینا چاہئے تاکہ اگر واقعہ ہی ہو جائیں تو انہیں انوکھی بات نظر نہ آئے جس سے لوگ پہلے سے واقف نہ ہوں۔ بلکہ معلوم ہونا چاہئے کہ ان امور میں کسی کو مبتلا ہونا پڑے تو شرعاً مبتلا کے وقت کیا کرنا چاہئے اور مبتلا ہونے کے بعد شریعت نے ان کے لئے کیا صورت بتائی ہے۔“ (مناقب موفق ص ۶۰)

قیس بن ربیع مشہور محدث کا قول ہے: کان ابو حنیفۃ اعلم الناس بما لم یکن (موفق) ”امام ابو حنیفہؒ ان مسائل کو جو واقعہ نہ ہوئے ہوں، سب لوگوں سے زیادہ جانتے تھے۔“



اسی بناء پر مجلس تدوین میں امام ابو حنیفہؒ نے ان تمام فقہی مسائل پر بتفصیل غور فرمانا شروع کیا جن کا واقع ہونا ممکن تھا۔ مجلس تدوین کا یہ طریقہ تھا کہ امام صاحب کے ارد گرد اراکین مجلس (تلامذہ امام) بیٹھ جاتے۔ امام صاحب ایک ایک کو بصورت سوال اور لوگوں کے خیالات کو الٹے پلٹے جو کچھ مجلس کے اراکین کی معلومات ہوتیں، سنتے۔ جو اپنا خیال ہوتا ظاہر فرماتے۔ اگر تمام اراکین جواب مسئلہ میں متفق ہو جاتے تو اسی وقت قلمبند کر لیا جاتا۔ خدمت کتابت اسد بن عمر، یحییٰ بن زکریا بن ابی زائد اور امام ابو یوسفؒ سے متعلق تھی۔ اختلاف کی صورت میں نہایت آزادی کے ساتھ بحثیں شروع ہو جاتیں اور یہ بحث کبھی مہینوں تک قائم رہتی۔ تلامذہ امام اپنے اپنے علم اور معلومات کے اعتبار سے بحث کرتے، رد و قدح جاری رہتی۔ امام ابو حنیفہؒ خاموشی سے سب کی تقریریں اور دلائل سنتے۔ البتہ گاہے گاہے میں آپ کی زبان سے بے ساختہ یہ آیت فہشرو عبادی الذین یستمعون القول ویتبعون احسنه جاری ہو جاتی۔ جب باتیں شروع ہو کر بہت بڑھ جاتیں تو امام صاحب اپنی تقریر شروع فرماتے۔ بالآخر امام صاحب ایسا چچا تلافیصلہ کرتے کہ سب کو تسلیم کرنا پڑتا اور مسئلہ کا ایک پہلو متعین ہو جاتا اور لکھ لیا جاتا۔

کبھی ایسا بھی ہوتا کہ امام صاحبؒ کے فیصلہ کے بعد بعض اراکین اپنی اپنی رائے پر قائم رہتے تو سب کے اقوال قلمبند کر لئے جاتے۔ اس کا بھی التزام تھا کہ جب تک شوریٰ کے تمام اراکین خصوصی جمع نہ ہو جاتے، کوئی مسئلہ طے نہ کیا جاتا۔ یہ بھی دستور تھا کہ جب کوئی مشکل اور پیچیدہ مسئلہ بحث مباحثے کے بعد آخری فیصلہ کی صورت اختیار کرتا تو اراکین شوریٰ سب کے سب نعرہ تکبیر بلند کرتے، اللہ اکبر کہتے۔ (موفق ص ۵۴ ج ۲)

تقریباً بائیس برس کی مدت میں امام صاحب کی مجلس تدوین فقہ کا مجموعہ فقہی تیار ہو کر کتب ابی حنیفہؒ کے نام سے مشہور ہوا۔ یہ مجموعہ تراسی ہزار دفعات پر مشتمل تھا۔ جس میں اڑتیس ہزار مسائل عبادات سے متعلق تھے۔ باقی پینتالیس ہزار دفعات کا تعلق معاملات اور عقوبات سے تھا۔ اس میں انسان کے دنیوی کاروبار کے متعلقہ آئین و دستور اور معاشیات، سیاسیات اور منزلیات کے متعلقہ قوانین سب ہی تھے، انہی مسائل کے ضمن میں دقائق نحو اور حساب کے ایسے ایسے دقیق مسائل بھی تھے جن کے سمجھنے کے لئے عربیت اور جبر و مقابلہ کے ماہرین کی ضرورت ہو۔ اس مجموعہ کی ترتیب اس طرح تھی کہ اول باب الطہارۃ، باب الصلوٰۃ، پھر عبادات کے دوسرے ابواب، ان کے بعد معاملات و عقوبات کے ابواب تھے، آخر میں باب المیراث تھا۔

یہ مجموعہ ۱۴۴ھ سے قبل مکمل ہو چکا تھا، مگر بعد میں بھی اضافے ہوتے رہے، کیونکہ بغداد جانے پر جیل خانے میں بھی یہ سلسلہ قائم رہا۔ امام محمدؒ کا تعلق امام صاحب کی مجلس سے وہاں ہی ہوا۔ اضافہ کے بعد اس مجموعہ کے



مسائل کی تعداد پانچ لاکھ تک پہنچ گئی۔ حضرت عبداللہ بن مبارکؒ کا قول ہے: ”میں نے امام ابو حنیفہؒ کی کتابوں کو متعدد بار لکھا، ان میں اضافے بھی ہوتے رہے، ان اضافوں کو بھی لکھ لیا کرتا۔“ (موفق ص ۶۸)

اس مجموعہ نے امام صاحب کے زمانے میں قبولیت حاصل کر لی اور جس قدر اجزا تیار ہوتے تھے، ساتھ ہی ساتھ ملک میں اس کی اشاعت ہو جاتی تھی۔ (۱)

جب یہ مجموعہ مکمل ہو چکا تو امام ابو حنیفہؒ نے اپنے تلامذہ کو جمع ہونے کا حکم دیا۔ کوفہ کی جامع مسجد میں ایک ہزار اہل علم شاگرد جمع ہوئے جن میں چالیس وہ تھے جو مجلس تدوین کے رکن اور درجہ اجتہاد تک پہنچے ہوئے تھے۔ امام صاحب نے انہیں اپنے قریب بٹھایا اور اس طرح تقریر فرمائی: ”میرے دل کی مسرتوں کا سارا سرمایہ صرف تم لوگوں کا وجود ہے۔ تمہاری ہستیوں میں میرے حزن و غم کے ازالے کی ضمانت پوشیدہ ہے۔ فقہ (اسلامی قانون) کی زین تم لوگوں کے لئے کس کر میں تیار کر چکا ہوں، اس کے منہ پر تمہارے لئے لگام بھی چڑھا چکا ہوں۔ اب تمہارا جس وقت جی چاہے اس پر سوار ہو سکتے ہو۔ میں نے ایسا حال پیدا کر دیا ہے کہ لوگ تمہارے نقش قدم کی جستجو کریں گے اور اسی پر چلیں گے۔ تمہارے ایک ایک لفظ کو لوگ اب تلاش کریں گے، میں نے (لوگوں کی) گردنوں کو تمہارے لئے جھکا دیا اور ہموار کر دیا۔ اب وقت آگیا ہے کہ تم سب علم کی حفاظت میں میری مدد کرو۔ تم سب میں سے چالیس آدمی ایسے ہیں کہ ان میں سے ہر ایک عمدہ قضا کی ذمہ داریوں کو سنبھالنے کی پوری صلاحیت رکھتا ہے اور ان میں سے دس آدمی ایسے ہیں جو صرف قاضی ہی نہیں بلکہ قاضیوں کی تربیت و تادیب کا کام بھی بخوبی انجام دے سکتے ہیں۔ میں تم سب لوگوں کو اللہ کا واسطہ دیتا ہوں، اور علم کا جو حصہ آپ لوگوں کو ملا ہے اس کی عظمت و جلالت کا حوالہ دیتا ہوں۔ میری تمنا ہے کہ

(۱) دراصل امام اعظم ابو حنیفہؒ کی مجلس تدوین فقہ میں حدیث کا اصل مقصد کلیات مدون کرنا ہوتا تھا۔ اور پھر ان کلیات پر سینکڑوں قسم کی جزئیات کو مدون کیا جاتا تھا۔ اور یہ جزئیات مختلف ابواب سے متعلق ہوتی تھیں۔ جیسے آبکل الاشباہ والنظائر کی شکل ہے۔ لیکن بعد میں عام لوگوں بلکہ علماء غیر مجتہدین کو ان کتب سے مسئلہ معلوم کرنا مشکل ہوتا تھا۔ اس لئے ابواب کی ترتیب پر مسائل کو مرتب کیا گیا تاکہ مسئلہ معلوم کرنے میں آسانی ہو۔ پھر اس طریقہ پر مرتب کردہ مسائل کو امام اعظمؒ کے شاگرد رشید امام محمد بن الحسن شیبانیؒ نے مکمل کیا۔ الغرض امام اعظمؒ کی زندگی میں مجلس تدوین فقہ کے مرتب کردہ مسائل اب بھی امام محمدؒ کی کتب ظاہر الروایۃ میں بترتیب جدید موجود ہیں۔ پھر ان مسائل کو طلبہ کی ذہنی سطح کو مد نظر رکھ کر مختلف متون میں ترتیب دیا گیا۔ جیسے کنز الدقائق، مختصر القدوری وغیرہ۔ یہ ایسے ہی جیسے تدوین حدیث کی ابتدائی شکل مسانید کی صورت میں تھی، لیکن آج کل کہیں مسانید داخل درس نہیں۔ چونکہ اس شکل میں اپنے فقہی مسئلہ کی دلیل میں حدیث ڈھونڈنا مشکل تھا۔ اس لئے از سر نو ان کو ابواب فقہ کی ترتیب پر مرتب کیا گیا تاکہ آسانی ہو۔ یا جیسے نیوٹن کے مرتب کردہ قوانین آج کل کہیں بھی اپنی اصل شکل میں داخل درس نہیں، بلکہ طلباء کی ذہنی سطح کو مد نظر رکھ کر ان ہی قوانین کو نئی اور آسان شکل میں ترتیب دے کر طلباء کو پڑھائے جاتے ہیں۔ لہذا جس طرح اب یہ کتنا کہ مسانید ختم ہو چکی ہیں یا نیوٹن کے قوانین ضائع ہو چکے ہیں غلط ہے اسی طرح یہ کتنا کہ امام اعظمؒ کے مرتب کردہ قوانین و مسائل ختم ہو چکے ہیں، غلط ہے۔



اس علم کو محکوم ہونے کی بے عزتی سے بچاتے رہنا اور تم میں سے کسی کو قضا کی ذمہ داریوں میں مبتلا ہونا پڑے تو میں یہ کہہ دینا چاہتا ہوں کہ ایسی کمزوریوں کا جو لوگوں کی نگاہوں سے پوشیدہ ہوں جان بوجھ کر اپنے فیصلوں میں جو لحاظ کرے گا اس کا فیصلہ جائز نہ ہوگا۔ نہ اس کے لئے خدمت قضا حلال ہے، نہ اس کی تنخواہ لینا درست ہے۔ قضا کا عہدہ اسی وقت تک صحیح اور درست ہے جب تک کہ قاضی کا ظاہر و باطن ایک ہو، اسی قضا کی تنخواہ حلال ہے۔ بہر حال ضرورت کو دیکھ کر اس عہدے کی ذمہ داریوں کو تم میں سے جو قبول کرے میں اس کو وصیت کرتا ہوں کہ خدا کی عام مخلوق اور اپنے درمیان روک ٹوک کی چیزوں کو مثلاً دربان، حاجب وغیرہ کو حائل ہونے نہ دے۔ پانچ وقت کی نماز مسجد میں پڑھے، ہمیشہ لوگوں کی حاجتیں پوری کرنے کو تیار رہے۔ امام یعنی مسلمانوں کا امیر اگر مخلوق خدا کے ساتھ کسی غلط رویہ کو اختیار کرے تو اس امام سے قریب ترین قاضی کا فرض ہوگا کہ اس سے باز پرس کرے۔“ (مجموع المصنفین ص ۵۵ ج ۲ وغیرہ)

اس تقریر کے بعد مجموعہ فقہی کی اہم حیثیت واضح ہو گئی، ملک میں شہرت عام ہو گئی، غالباً اسی کے بعد خلیفہ منصور نے امام ابو حنیفہؒ کو بغداد طلب کیا اور عہدہ قضا پیش کیا۔ مگر امام صاحب نے قبول نہیں کیا۔

پہلی وجہ کا علاج تو صرف یہی تھا کہ خلفاء بے جا رعایتیں چھوڑ دیں، قولاً فعلاً قاضیوں کو فیصلہ کی آزادی دیں، اور دوسری وجہ کے اصلاح کی صورت یہ تھی کہ کوئی مدون اسلامی قانون ہو جس کے مطابق قاضی فیصلہ کریں تاکہ غلطیوں کا امکان کم ہو جائے۔

اہل علم و فضل صرف دوسری وجہ کی اصلاح کے ذمہ دار تھے۔ امام ابو حنیفہؒ نے مدون فقہ سے اس فریضہ کو پورا کر دیا اور جب اسلامی قوانین مرتب ہو گئے تو انہوں نے اپنے شاگردوں کو عہدہ قضا قبول کرنے کی اجازت دے دی۔ بشرطیکہ اس بات کی ضمانت ہو کہ خلفاء کی طرف سے بے جا طرفداری اور غلط دخل اندازی نہ ہو، عدلیہ آزاد رہے۔ امام صاحب کے عہد میں عہدہ قضا میں آزادی مفقود تھی، اس لئے انہوں نے خود عہدہ قضا قبول نہیں کیا اور اسی آزادی کی جدوجہد میں وہ شہادت سری کی نعمت سے سرفراز ہوئے۔ امام ابو حنیفہؒ کے بعد جب عدلیہ کی آزادی میسر ہوئی، امام صاحبؒ کے تقریباً پچاس شاگردوں نے مختلف وقتوں میں عہدہ قضا قبول کیا اور وہ امام صاحب کے مجموعہ فقہی کے مطابق فیصلہ کرنے لگے۔ ہارون الرشید کے عہد میں امام ابو یوسف قاضی القضاۃ مقرر ہوئے۔ مملکت عباسیہ میں مغرب سے مشرق تک قاضیوں کا تقرر انہی کے ہاتھوں انجام پانے لگا۔

امام ابو حنیفہؒ کے مدون فقہ کا نام فقہ حنفی ہوا جو سارے ملک میں پھیل گئی۔ یحییٰ بن آدم کا قول ہے: قضی بہ الخلفاء والائمة والحکام واستقر علیہ الامر (موفق ص ۴۱ ج ۲) ”خلفاء، ائمہ اور حکام ابو حنیفہؒ کے مدون قوانین پر فیصلہ کرنے لگے اور بالآخر اسی پر عمل قائم ہو گیا۔“



امام ابو حنیفہؒ کی فقہ کو دنیا میں جو حسن قبول حاصل ہوا وہ محتاج بیان نہیں، تیسری صدی سے دنیائے اسلام میں اس کو عام مقبولیت حاصل ہونے لگی۔ اس کے بعد عموماً ہر زمانے میں حکومت اور عوام کی اکثریت کا مذہب یہی رہا۔ دنیائے اسلام کی دو ثلث آبادی اسی فقہ کی پیرو ہے۔ شیخ محمد طاہر ثنی صاحب مجمع البحار (م ۹۸۶ھ) منجولہ محدث کرمانی شافعی شارح بخاری (م ۸۶۱ھ) فرماتے ہیں: ”اگر اس مذہب حنفی میں اللہ تعالیٰ کی قبولیت کا راز پوشیدہ نہ ہوتا تو نصف یا اس کے قریب مسلمان اس مذہب کے مقلد نہ ہوتے۔ ہمارے زمانے تک جس کو امام صاحب سے تقریباً ساڑھے چار سو برس کا عرصہ ہوتا ہے ان کی فقہ کے مطابق اللہ وحدہ کی عبادت ہو رہی ہے اور ان کی رائے پر عمل ہو رہا ہے، اس میں اس کی صحت کی اول درجہ کی دلیل ہے۔“ (ص ۸۰)

ملا علی قاری (م ۱۰۱۳ھ) دسویں صدی کے آخر گیارھویں صدی کے شروع میں لکھتے ہیں: ”حنفیہ کل مسلمانوں کے دو تہائی ہیں“ (مرقاۃ ص ۲۴ ج ۲) ممکن ہے اب کچھ زیادہ ہی ہوں، واللہ اعلم۔

### فقہ حنفی کی حقیقت

سلف میں علماء امت کی دو قسمیں تھیں، ایک تو حفاظ حدیث کی جنہوں نے احادیث نبویہ کی رعایت اور حفاظت کی۔ دوسری قسم فقہاء اسلام کی ہے، جن کے اقوال پر مخلوق میں فتوے کا دار و مدار ہے۔ یہ گروہ استنباط احکام کے ساتھ مخصوص رہا، انہوں نے حلال و حرام کے ضبط کا اہتمام کیا۔

روایت حدیث میں اکابر صحابہ نہایت محتاط تھے۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ تفلیل روایت کی تاکید فرماتے تھے۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اس پر شہادت طلب کرتے تھے۔ حضرت علی مرتضیٰ حلف لیتے تھے۔ خلافت راشدہ کے بعد روایت حدیث کی کثرت ہونے لگی، اس کے مقابلے میں اجتہاد و استنباط احکام کا سلسلہ خلیفہ اول سے شروع ہو کر فرون ثلاثہ تک ہر زمانے میں یکساں رہا۔ اہل افتاء صحابہ ”و تابعین“ حسب ضرورت استنباط احکام کرتے رہے۔

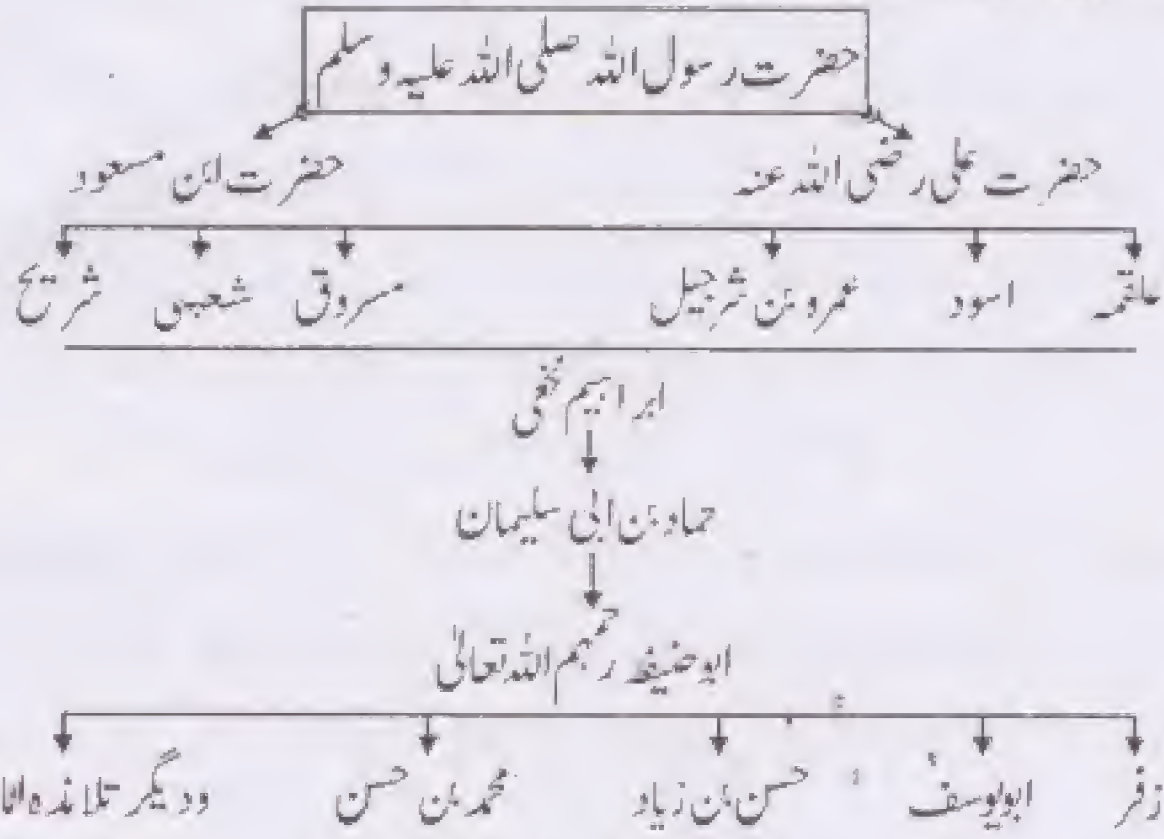
مشہور تابعی مسروق کا قول ہے کہ میں صحابہ کی صحبت میں رہا۔ ان کے علوم کے مجموعہ یہ چھ صحابہ تھے: حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن مسعودؓ، حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت ابو الدرداءؓ اور حضرت ابی بن کعبؓ اور ان چھ کے جامع حضرت علیؓ اور حضرت ابن مسعودؓ تھے۔

کوفہ میں علم دین کی اشاعت حضرت علقمہ، حضرت اسود، حضرت عمرو بن شریح اور حضرت شریح رحمہم اللہ جیسے کبار تابعین سے ہوئی اور یہ تمام حضرت علیؓ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کے شاگرد تھے۔ اس طبقہ کے بعد ان کے تلامذہ ابراہیم نخعی، شعبی، ابن جبیر وغیرہ ہوئے۔ ان کے بعد حماد بن ابی سلیمان، سلیمان بن المہتم، سلیمان بن عیسیٰ اور مسعر بن کدام ہوئے۔ ان کے بعد شریک، محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ، سفیان ثوری اور امام ابو حنیفہؒ ہوئے۔ ان کے بعد اصحاب ابی حنیفہؒ مثلاً حفص بن غیاث، وکیع، ابو یوسف، زفر، حماد بن ابی حنیفہ، حسن بن زیاد اور محمد رحمہم اللہ



علوم کے وارث ہوئے اور اسی روشنی میں فقہ حنفی کی تاسیس ہوئی۔

ہم فقہ حنفی کا سلسلہ بصورت شجرہ اس طرح قائم کرتے ہیں :



تفصیل مندرجہ بالا سے معلوم ہوا کہ دین کا وہ اہم علم جس کی ترویج و اشاعت کا اہتمام اکابر صحابہ نے کتاب اللہ کے بعد اس زمانے میں کیا جبکہ روایت حدیث قلیل تھی بلکہ روایت سے لوگ روکے جاتے تھے۔

خلفاء راشدین کا زمانہ جس علم کے اہتمام میں ختم ہو گیا تھا سلسلہ بہ سلسلہ امام ابو حنیفہؒ کو پہنچا، بالخصوص باب العلم سیدنا علی رضی اللہ عنہ اور کنیفؒ ملی علماً و حکمت سیدنا ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا وہ علم جو ۲۳ برس کی شخصیت نام اور قرب خاص میں ان دونوں کو بارگاہ نبوت سے براہ راست حاصل ہوا تھا اور جو بالآخر تمام صحابہ کے علوم کا مجموعہ تھا، چار پشت تک کبار تابعین کے سینوں میں سے گزر کر امام ابو حنیفہؒ کو پہنچا۔ ان کی اور ان کے تلامذہ کی کوششوں نے اس علم کو مدون اور مرتب کر کے ایسا آئین شریعت ملک و ملت کے سامنے رکھ دیا جو حق اور ہدایت کی قوت سے دنیائے اسلام کی عبادات و معاملات کی ضرورتوں اور حاجتوں کو پورا کرنے اور دنیائے اسلام میں پھیلنے کے لئے تیار اور آمادہ تھا۔

صحابہ کے اسی مجموعہ علوم کا نام جو چار پشتوں تک اجلہ تابعین کے سینوں میں محفوظ رہا، مدون ہو کر ”فقہ حنفی“ ہے۔ بلاشبہ یہ فقہ ایک عالم کے لئے سرمایہ اعمال حسنہ اور اس کے عاجز بندوں کے لئے وسیلہ عظمیٰ ہے۔ فالحمد للہ رب العلمین۔

الغرض چونکہ فقہ حنفی، قرآن اور رسول اللہ کی سنت کی روشنی میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم و تابعین عظام رحمہم اللہ کے عملی تواتر کو سامنے رکھ کر مدون کی گئی، اس لئے چہار سو اسی فقہ حنفی پر عمل ہونے لگا۔ لیکن کفار کو اس طرح اسلام کا پینا اچھانہ لگا اور انہوں نے ایک ایسا گروہ تیار کیا جس نے بظاہر فقہ حنفی اور درحقیقت اسلام پر طعن و تشنیع



شرح کردی اور حدیث کا لبادہ اوڑھ کر عوام کو قرآن و حدیث اور اسلام سے برگشتہ کرنے لگا۔ اور احادیث منسوخہ یا مروجہ کو سامنے رکھ کر فقہ حنفی کا کوئی مسئلہ بیان کر کے یہ تاثر دینے کی کوشش کرنے لگا کہ فقہ حنفی کا قرآن و حدیث سے کوئی تعلق نہیں بلکہ یہ ابو حنیفہؒ کی اپنی رائے ہے جو قرآن و حدیث سے متصادم ہے (نعوذ باللہ) اور احناف کے جو دلائل قرآن و حدیث سے ہوتے اس کو چھپاتے۔ الغرض بالکل وہی کردار ادا کرتے جو حضور ﷺ کے زمانے میں اہل کتاب (یہود و نصاریٰ) تورات و انجیل کے صحیح مسائل کے بارے میں کرتے یعنی اصل بات چھپا لیتے۔ چنانچہ اس فقہ کو ہٹاتے ہوئے حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ نے اپنے شاگرد رشید محدث جلیل مولانا ظفر احمد عثمانیؒ کو حکم دیا کہ وہ فقہ حنفی کے مسائل کو قرآن و حدیث اور آثار صحابہ و تابعین سے مبرہن کریں تاکہ عوام کو اس نام نہاد اہل حدیث فرقہ کے دھوکے سے محفوظ رکھا جاسکے اور وہ فقہ حنفی سے متزلزل نہ ہونے پائیں۔ الحمد للہ مولانا عثمانیؒ نے انتہائی محنت و جانفشانی سے چھ ہزار سے زائد احادیث متن میں اور اس سے دو گنی احادیث حاشیہ میں مدون کر کے علماء السنن ہی کتاب مرتب کر دی جس کی نظیر اور اس کا جواب غیر حنفی پیش کرنے سے قاصر ہیں۔

لیکن افسوس کہ اتنی بڑی کتاب خریدنا ایک غریب عالم و طالب علم کے بس میں نہ تھا۔ پھر پبلشرز کی قیمت نے جلتی پر تیل کا کام کیا اور یہ کتاب ایک غریب عالم بلکہ متوسط طبقہ کے عالم کی دسترس سے باہر ہو گئی۔ اس لئے اس بات کی ضرورت شدت سے محسوس کی جانے لگی کہ اس کتاب کے متن کو الگ طور سے شائع کیا جائے تاکہ ایک عام طالب علم و عالم بھی اسے خرید سکے اور یہ کام آسان بھی تھا۔ لیکن اس کے ساتھ ساتھ ایک اور ضرورت بھی شدت سے محسوس کی جا رہی تھی کہ اس کی احادیث کو مترجم کیا جائے تاکہ عوام الناس بھی اس سے مکمل طور پر مستفید ہو سکیں۔ لیکن چونکہ یہ کام نہایت طویل تھا اس لئے کوئی شخص بھی اس کی حامی بھر نے کو تیار نہیں ہو رہا تھا۔

آخر میں نے رئیس المناظرین مولانا محمد امین صفدر صاحب مدظلہ سے اس کام کو کرنے کے لئے کہا تو انہوں نے عدم فرصت کا کہہ کر مجھے اس کام کے کرنے کا حکم دیا۔ میں نے بارہا ان سے بار بار اپنے بے بضاعتی اور علمی کم مائیگی کا بیان کیا۔ نیز میں جامعہ خیر المدارس ملتان میں مکمل وقت مدرس بھی تھا، اس لئے میں نے اس کام کو اپنے سر لینے سے معذرت کی، لیکن آخر ان کے اصرار اور استاذ الحدیث جامعہ خیر المدارس ملتان حضرت مولانا محمد یحییٰ صاحب کی بہت افزائی اور والد مکرم مولانا حافظ نور احمد صاحب کی دل جوئی پر میں نے اس کام کو شروع کر دیا۔

اگرچہ بعض اجزاء پر خود مصنف مولانا ظفر احمد عثمانیؒ کا ترجمہ شائع ہو چکا تھا لیکن اس کو سامنے رکھ کر میں نے نئے سرے سے ترجمہ شروع کیا۔ ترجمہ اس طرح با محاورہ کیا گیا ہے کہ حدیث کا مطلب سمجھنا بالکل آسان ہو گیا ہے۔ لیکن پھر بھی ترجمہ حدیث کے ساتھ ساتھ تشریح بھی درج کی گئی ہے، جس میں حدیث کا مفہوم اور طریق استدلال کو واضح کیا گیا ہے۔ نیز مخالف فریق کے دلائل کا مختصر اذکر کر کے اس کا شافی وافی اور مسکت جواب دیا گیا ہے اور مختلف



(بظاہر متعارض) احادیث کے درمیان نہایت بہترین انداز سے تطبیق دی گئی ہے۔ متن میں ہی احناف کے دلائل کا درجہ و مرتبہ بھی بتا دیا گیا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے یا حسن۔ بعض مشہور مسائل مثلاً جمع بین الصلوٰتین، آمین بالجہر، قراۃ فاتحہ خلف الامام اور رفع یدین وغیرہ جیسے مسائل میں تشریح کے اندر مفصل بحث کی گئی ہے۔

• الغرض اختصار نخل اور طوالت ممل سے مکمل طور پر پرہیز کرتے ہوئے دریا کو کوزے میں بند کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ مجھے امید قوی ہے کہ یہ کتاب عوام الناس کے ساتھ ساتھ علماء و طلباء کے لئے بھی یکساں مفید رہے گی۔ (انشاء اللہ) یہ ترجمہ تکمیل کے مراحل میں ہے اور کمپوزنگ کا کام بھی جاری ہے۔ انشاء اللہ امید ہے کہ جلد ہی یہ کتاب تکمیل کی صورت میں آپ کے ہاتھوں میں ہوگی۔

میں مولانا محمد امین صفدر صاحب اور مولانا محمد یسین صاحب کا نہایت ممنون ہوں کہ جنہوں نے اس کٹھن کام کی ہر مشکل گھڑی میں میرا مکمل تعاون کیا۔ خصوصاً اول الذکر موصوف نے مختلف مسائل میں پیچیدگی کو حل کرنے کے لئے مختلف کتابوں کی رہنمائی بھی کی اور ساتھ ساتھ میرے تیار کردہ مسودہ پر نظر ثانی بھی فرماتے رہے اور اس کام میں مناسب ہدایات سے بھی نوازتے رہے، نیز حضرت نے احیاء السنن کے لئے ایک تفصیلی مقدمہ اور اس کتاب کی اہمیت پر ایک مفصل تبصرہ بھی تحریر فرمایا جو کہ اس کتاب کے شروع میں موجود ہے اور آخر الذکر موصوف نے فہم حدیث کے مسئلے میں میری مکمل رہنمائی کی۔ جزاھم اللہ احسن الجزاء

آخر میں اللہ تعالیٰ سے دعاء ہے کہ اللہ تعالیٰ اس حقیر سی محنت کو قبول فرمائیں اور مجھ ناکارہ اور معاونین و قارئین کے لئے ذریعہ عمل اور توشہ آخرت بنائیں اور مجھ ناچیز کو مزید دین کی خدمت کے لئے قبول فرمائیں۔

آمین بجاہ رب العلمین و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد و آلہ واصحابہ اجمعین۔

نعیم احمد

۱۲ رمضان المبارک ۱۴۲۰ھ



بسم الله الرحمن الرحيم

## مقدمہ احیاء السنن

( بقلم رئیس المناظرین، وکیل احناف حضرت مولانا محمد امین صفدر مدظلہ )

تمام تعریفیں اُس خدائے واحد کے لئے ہیں جس نے اپنے مقدس نبیوں کے ذریعہ اپنے بندوں تک اپنے احکام پہنچائے اور اپنے آخری نبی حضرت محمد ﷺ پر اپنے دین کو کامل کر دیا۔ اس دین کامل کی بنیاد کتاب و سنت کو قرار دیا اور اس دین کی حفاظت کا ناقیامت ذمہ لیا، چنانچہ اپنی پاک کتاب قرآن پاک کی حفاظت سات متواتر قراتوں سے کروائی۔ چنانچہ مختلف اسلامی ملکوں میں کسی نہ کسی ایک متواتر قرات عمل پیرا پر مسلمان قرآن پاک کی تلاوت کر رہے ہیں، اسی طرح کتاب اللہ شریف کی عملی تشریح یعنی سنت کی حفاظت چار متواتر مذاہب کے ذریعہ کروائی چنانچہ مختلف اسلامی ممالک میں مسلمان کسی نہ کسی متواتر مذہب کے ذریعہ سنت نبوی ﷺ پر عمل پیرا ہیں، جس طرح قرآن پاک کے بارہ میں سات متواتر قراتیں مدار کار ہیں، اگر کوئی قرات غیر متواتر ان سے ٹکرائے تو وہ شاذ کہلاتی ہے اور اس پر تلاوت جائز نہیں، اسی طرح سنت کے بارہ میں چار مذاہب ہی مدار ہیں اگر کوئی روایت یا اثر ان سے ٹکراتا ہے تو وہ شاذ ہونے کے وجہ سے قابل عمل نہیں ہوگا چنانچہ محقق علی الاطلاق علامہ ابن نجیمؒ فرماتے ہیں وما خالف الاثمة الاربعة مخالف للاجماع وقد صرح فی التحریر ان الاجماع انعقد علی عدم العمل بمذہب مخالف الاربعة لانضباط مذاهبهم وانتشارها وكثرة اتباعهم (الاشباہ والنظائر ص ۱۲۳ ج ۱) چاروں اماموں کی مخالفت اجماع کی مخالفت ہے اور تحریر میں تصریح ہے کہ اس بات پر اجماع ہو چکا ہے کہ آئمہ اربعہ کے خلاف عمل نہ کیا جائے کیونکہ یہ مذاہب مکمل طور پر (اصولاً و فروغاً) منضبط ہیں اور اپنے اپنے علاقوں میں متواتر ہیں اور ان کی اتباع کرنے والے لوگ حد شمار سے باہر ہیں اور شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ فرماتے ہیں۔

ولما اندرست المذاهب الحقہ الا هذه الاربعة كان اتباعها اتباعاً للسواد الاعظم والخروج عنها خروجاً عن السواد الاعظم (عقد المجید ص ۳۷) جب تمام مذاہب حقہ (تکویناً) مٹ گئے مگر یہی چار مذاہب باقی رہے تو اب (تشریعاً) ان کی تقلید ہی سواد اعظم کی اتباع ہے۔ اور ان سے باہر نکلنا سواد اعظم سے نکل جانا ہے اور رسول اقدس ﷺ نے فرمایا کہ تم پر سواد اعظم کی اتباع لازم ہے اور جو سواد اعظم سے نکل جائے وہ جہنمی ہے اور امام طحطاویؒ نے بھی شرح در مختار شریف میں ان چاروں مذاہب والوں کو اہل سنت اور ان سے نکلنے والوں کو بدعتی اور دوزخی قرار دیا ہے



(کتاب الذبائح) اور حضرت مائے علی قاریؒ اپنے رسالہ رد قتال میں فرماتے ہیں کہ اس دور میں نفس پرستی اور عملی بے راہ روی سے بچنے کا ایک ہی طریقہ ہے وہ یہ کہ ان چار مذاہب میں سے کسی ایک مذہب کی تقلید شخصی کا التزام کر لے۔ اور شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ اپنے رسالہ الانصاف میں فرماتے ہیں کہ اس مذہب کی تقلید شخصی کا التزام کرے جو اس علاقہ میں عملاً متواتر ہو اور فرماتے ہیں کہ ہمارے ملک میں مذہب حنفی ہی متواتر ہے۔ اس لئے اس ملک میں حنفی مذہب پر عمل ہی اتباع سنت ہے اور اس ملک میں جو حنفی مذہب سے نکلتا ہے اس نے گویا شریعت کی رسی گلے سے نکال دی اور وہ بے کار اور مہمل بن گیا۔

دین کے ثبوت کا طریقہ :- اس میں شک نہیں کہ دین اسلام آپ ﷺ کے بعد والی امت کو یہ اسطہ امت ہی پہنچا، ان میں سے عقائد کا حصہ قطعی طور پر ضروریات دین کی شکل میں ہم تک پہنچا۔ جن میں سے کسی ایک کا انکار یا تاویل باطل کفر ہے اور عملی حصہ کچھ یقین سے اور کچھ ظن غالب سے ہم تک پہنچا۔ کسی بات کا قطعی یقین حاصل ہونے کے عقائد دو ہی طریقے ہیں۔ اول یہ کہ آدمی اپنی آنکھوں سے کسی چیز کو دیکھ لے یا اپنے کانوں سے خود کسی بات کو سن لے تو اس کا قطعی یقین حاصل ہو جاتا ہے۔ دوم یہ کہ خبر متواتر کے ذریعہ ہمیں وہ بات پہنچی ہو یعنی کسی بات کو اتنے زیادہ لوگوں نے نقل کیا ہو کہ عقل یہ تسلیم نہیں کرتی کہ ان سب لوگوں نے جھوٹ پر اتفاق کر لیا ہو گا مثلاً مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ کا شہر بہت سے لوگوں نے نہیں دیکھا۔ لیکن ان لوگوں کو بھی ان دونوں شہروں کا اتنا ہی یقین ہے جتنا کہ خود اپنی آنکھوں سے دیکھنے والوں کو۔ جب کوئی خبر نقل متواتر کے ذریعے ہم تک پہنچے تو ہمیں اس کا ایسا ہی یقین حاصل ہو جاتا ہے جیسا کہ آنکھوں دیکھی چیز کا اور کانوں سنی بات کا۔

اور تواتر کی چار قسمیں ہیں (۱) تواتر لفظی (۲) تواتر معنوی (۳) تواتر قدر مشترک (۴) اور تواتر طبقہ عن طبقہ یعنی تواتر تعامل۔ تواتر کی یہ چاروں قسمیں یقین اور قطعیت کا فائدہ دیتی ہیں اور ان کے ذریعے حاصل ہونے والی خبر قطعی اور یقینی کہلاتی ہے جیسے آنکھوں دیکھی اور کانوں سنی چیز۔ اسلامی اعمال کا بہت سا حصہ تواتر سے ثابت ہے جس سے علم یقینی حاصل ہوتا ہے اور بہت سے مسائل درجہ شہرت میں ثابت ہیں کہ دور صحابہ کرامؓ میں تو اس کے ناقل احنہ نہ تھے کہ اس کو متواتر کہا جائے البتہ دور تابعین اور تبع تابعین میں اس کے ناقل بکثرت ہو گئے۔ ایسی احادیث مشہورہ کہلاتی ہیں۔ یہ دونوں قسمیں سند کی محٹ کی محتاج نہیں ہوتیں کیونکہ متواتر کی مثال سورج کی سی ہے اور مشہور کی بدر کامل کی۔ یہ دونوں اپنے ثبوت میں گواہوں کے محتاج نہیں ہوتے۔ ہاں جو خبر نہ متواتر ہو اور نہ مشہور ہو اس کو خبر واحد کہتے ہیں۔ اس کی مثال پہلی رات کے چاند کی ہے، اگر مطلع صاف تھا اور اکثر لوگوں نے چاند کو دیکھ لیا تو بھی نہ گواہوں کی حاجت رہی اور نہ ان کی تعدیل کی۔ یہ وہ خبر واحد ہے جس کو تلقی بالقبول کا شرف نصیب ہو گیا۔ ایسی خبر واحد بھی سند کی محٹ کی محتاج نہیں رہتی۔ اور بعض اوقات ایسا



ہوتا ہے کہ عرب میں پہلی رات کا چاند اکثر لوگوں کو نظر آگیا وہاں اس چاند کو تلقی بالقبول نصیب ہو گئی اور سب عید پڑھ رہے ہیں۔ یہاں گواہوں کی تعدیل کی ضرورت نہیں اور پاکستان میں چاند نظر نہیں آیا، سب نے روزہ رکھا ہے، یہاں اس دن کے روزہ کو تلقی بالقبول نصیب ہو گئی۔ اس لئے نہ صرف امکان بلکہ واقع ہے کہ بعض اخبار احاد کو ایک علاقہ کے فقہاء میں تلقی بالقبول حاصل ہو اور وہاں اس پر بلا تکلیف عمل جاری ہو مگر دوسرے علاقہ کے فقہاء میں اس خبر واحد کو تلقی بالقبول حاصل نہ ہو بلکہ اس کے معارض حدیث کو تلقی بالقبول ہو تو وہاں اسی پر عمل ہوگا، اس لئے جس خبر واحد کو مذاہب اربعہ میں تلقی بالقبول نصیب ہو اس پر سب کے ہاں عمل واجب ہے اور جس حدیث کو کسی ایک مذہب میں تلقی بالقبول حاصل ہو تو اس مذہب والوں پر اس پر ہی عمل واجب ہے اور دوسرے مذہب کے فقہاء میں دوسری حدیث کو تلقی بالقبول حاصل ہو تو اس مذہب والوں کو اسی پر عمل واجب ہے۔

خیر القرون : خیر القرون میں سند پوچھنے کا ہی رواج نہ تھا۔ چہ جائیکہ اس پر کوئی بحث کی نوبت آئے۔ چنانچہ امام ابن سیرین رحمہ اللہ فرماتے ہیں لم یکنوا یسئلون عن الاسناد فلما وقعت الفتنة قالوا سموا لنا رجالکم فینظر الی اهل السنة فیؤخذ حدیثہم وینظر الی اهل البدعة فلا یؤخذ حدیثہم (صحیح مسلم ص ۱۱ ج ۱) سند کے بارے میں کوئی نہیں پوچھتا تھا لیکن جب فتنہ واقع ہوا تو کہنے لگے راوی کے نام بتاؤ تاکہ ان میں سے اہل سنت کی حدیث قبول کی جائے اور اہل بدعت کی احادیث رد کر دی جائیں۔ یہ بھی یاد رہے کہ سند کی تحقیق کا وجوب عقلی ہے شرعی نہیں ہے اور جو لوگ سندیں جمع کرتے تھے وہ بھی حدیث کی صحت اور ضعف کا مدار صرف سند کو قرار نہیں دیتے تھے بلکہ اپنے علاقے کے فقہاء کی تلقی بالقبول کو اصل مدار قرار دیتے تھے۔ دیکھئے امام مالکؒ سند کے ساتھ بھی موطا میں احادیث لائے ہیں اور بلاغات یعنی بے سند روایات بھی لائے ہیں۔ مگر اصل مدار تعامل اہل مدینہ کو قرار دیا ہے نہ کہ سند کو۔ اور امام اعظمؒ قاضی ابو یوسف اور امام محمدؒ سند سے بھی احادیث لائے ہیں اور مراسیل و بلاغات بھی لائے ہیں مگر اصل مدار تعامل فقہاء کوفہ کو قرار دیا ہے۔ اسی لئے مذہب حنفی اور مذہب مالکی کا اصل مدار خیر القرون کے تعامل پر ہے اور اس کا خیر ہونا لسان نبوت سے منصوص ہے۔ البتہ خیر القرون کے بعد جب خیر القرون کا تعامل سامنے نہ رہا تو سند پر حشوں کا آغاز ہوا۔ یہ بھی یاد رہے کہ خیر القرون کے بعد کے محدثین نے سند کی صحت اور ضعف کے لئے جو قاعدے اور اصول بنائے ان کی بنیاد نصوص پر نہیں بلکہ ان محدثین کے اجتہاد اور رائے پر ہے اور اجتہادیات کے بارے میں یہ بات مسلم ہے کہ مجتہد کا اجتہاد حجت ملزمہ نہیں، حجت مطمئنہ ہے۔ مجتہد پر اپنے اجتہاد پر عمل واجب ہے یا اس کے مقلد پر۔ دوسرے مجتہد پر یا دوسرے مجتہد کے مقلد پر وہ حجت نہیں۔ ہاں جو اصول چاروں اماموں کے ہاں اجماعی ہیں وہ دلیل اجماع سے حجت ملزمہ ہیں اور جن اصولوں میں اختلاف ہے ان میں حنفی اپنے اصول کی



پابندی کریں گے، شافعی اپنے اصول پر کاربند ہوں گے، غیر مقلدین کا عجیب حال ہے کہ آئمہ مجتہدین کی تقلید کو شرک فی الرسائل قرار دیتے ہیں مگر احادیث کی صحت و ضعف پر امام شافعیؒ کے مقلدین (جو ان کے نزدیک مشرک ہیں) کی تقلید کو کتاب و سنت کی اتباع سے بڑھ کر فرض قرار دیتے ہیں۔

حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ تابعی ہیں جبکہ امام مالکؒ، امام یوسفؒ، امام محمدؒ تبع تابعین میں سے ہیں۔ ان کے مذاہب کی تحقیق کے وقت خیر القرون کے تعامل اور مالکیوں کے لئے اہل مدینہ کے تعامل، اور حنفیوں کے لئے فقہاء اہل کوفہ کے تعامل کو نظر انداز کرنا ان مذاہب کے ساتھ بہت بڑی زیادتی ہے اور یہ یاد رہے کہ خیر القرون کے تعامل کی خیریت لسان نبوت سے منصوص ہے جبکہ سند کی صحت و ضعف کے قیاسی اصول قطعاً کتاب و سنت میں منصوص نہیں۔ پس ان آراء کو منصوصات پر ترجیح نہیں دی جاسکتی۔ اور یہ بھی یاد رہے کہ عقائد کا مدار متواترات پر ہے، احکام میں صحیح نذاتہ، صحیح لغیرہ، حسن نذاتہ اور حسن لغیرہ چاروں قسم کی احادیث حجت ہیں اور فضائل میں ضعاف بشرطیکہ موضوع نہ ہوں مقبول ہیں (نودی شرح مسلم ص ۱۲۱ ج ۱)

حدیث کی تعریف : حضرت رسول اقدس ﷺ و صحابہ کرامؓ و تابعینؓ کے قول و فعل و تقریری کو حدیث کہتے ہیں اور کبھی اس کو خبر اور اثر بھی کہتے ہیں (خیر الاصول ص ۳) چنانچہ امام مالکؒ نے حدیث کی کتاب موطا مرتب فرمائی، اس میں نبی پاک ﷺ، صحابہؓ، تابعینؓ کی احادیث جمع فرمائیں۔ قاضی ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ نے مرفوع، موقوف اور مقطوع سب قسم کی احادیث جمع فرمائیں اور ان پر حدیث کا اطلاق فرمایا اور امام احمدؒ نے بھی احادیث میں نبی پاکؐ، صحابہؓ اور تابعینؓ کو شامل فرمایا (تہذیب التہذیب ص ۳۳ ج ۷) مصنف عبدالرزاق اور مصنف ابن ابی شیبہ میں بھی تینوں قسم کی احادیث ہیں اور ابن حزم ظاہریؒ نے بھی اس بات کا اعتراف کیا ہے کہ صحابہؓ و تابعینؓ کے قنادیوا قوال در حقیقت مرفوع احادیث ہیں۔ انہوں نے صرف اختصار کی غرض سے حضور ﷺ یا صحابہؓ کے نام کو ذکر نہیں کیا۔ (قواعد فی علوم الفقہ) البتہ نبی مکرم ﷺ کے قول فعل اور تقریر کو حدیث مرفوع کہتے ہیں۔ صحابہؓ کے قول و فعل و تقریر کو حدیث موقوف اور تابعی کے قول و فعل و تقریر کو حدیث مقطوع کہتے ہیں۔ حدیث موقوف اگر غیر مدرک بالقیاس ہو تو اسے حکما مرفوع کہتے ہیں اور حدیث مقطوع اگر غیر مدرک بالقیاس ہو تو وہ مرفوع مرسل کے حکم میں ہوتی ہے، آج کل کے بعض لامذہب نام نہاد اہل حدیث موقوف اور حدیث مقطوع کا انکار کر کے منکر حدیث من رہے ہیں۔

اصول حدیث کی تعریف۔ علم اصول حدیث وہ علم ہے جسکے ذریعے حدیث کے احوال معلوم کیے جاتے ہیں

غایت۔ علم اصول حدیث کی غایت یہ ہے کہ حدیث کے احوال معلوم کر کے مقبول پر عمل کیا جائے اور غیر مقبول سے بچا



جائے

موضوع : علم اصول حدیث کا موضوع حدیث ہے

متن : حدیث کے الفاظ کو متن کہتے ہیں

سند : راویوں کے ناموں کا وہ سلسلہ جو متن تک پہنچائے اسکو سند کہتے ہیں

فائدہ : محدثین کی اصطلاح میں حدیث سند کو کہتے ہیں اگر ایک متن میں سندوں سے مروی ہو تو وہ اس کو خمس حدیثیں کہتے ہیں۔ محدثین کو جو کتابوں میں اہل حدیث یا اصحاب الحدیث لکھتے ہیں اس کا معنی ہوتا ہے سندوں والے یعنی جو سند کے ہر راوی کے بارہ میں مجتہدانہ تحقیق کر سکیں۔ ان الفاظ کا معنی غیر مقلد لینا محض فریب ہے۔ اور فقہاء کی اصطلاح میں حدیث متن کو کہتے ہیں۔ گویا محدثین راستے کے پیریدار ہیں اور فقہاء منزل کے محافظ ہیں۔ اہل حدیث کے کئی مرتبے ہیں (۱) طالب جو علم حدیث یعنی سندوں کی بحث کا علم حاصل کر رہا ہے (۲) المحدث جو اس متن کا کامل استاد ہو۔ امام بخاریؒ محدث کامل کے بارے میں فرماتے ہیں کہ وہ اخبار رسول اور شراکع اور صحابہ اور تابعین اور سندوں کے تمام راویوں کے نام۔ کنیت۔ مکان۔ زمانہ۔ اساتذہ۔ تلامذہ کو اس طرح ازہر جانتا ہو جیسے نماز کی تکبیروں کو۔ وہ مسندات، مراسلات اور موقوفات کو الگ الگ جانتا ہو کہ فلاح سند سے یہ متن مسند ہے فلاں سے مرسل ہے، فلاں سے موقوف ہے۔ اپنا بچپن، جوانی، کہولت اور بوہاپا اسی میں کھپادے۔ اوقات فراغت اوقات کار اور فقیری و امیری میں اسی دھن میں رہے، پہاڑوں پر بننے والے محدثین۔ سمندروں میں رہنے والے محدثین۔ شہروں کے باسی محدثین۔ اور جنگلوں میں آباد محدثین سے استفادہ کرے۔ پتھروں پر بھیلوں پر چمڑوں پر، کاغذوں پر لکھے اپنے ہم عمروں اپنے سے بڑوں اور اپنے سے چھوٹوں سے استفادہ کرے۔ اسکے ساتھ کتابت۔ لغت۔ صرف اور نحو کا ماہر ہو۔ پھر اللہ کی طرف سے اسے قدرت۔ صحت۔ علم کی حرص اور قوت حافظہ بھی ملی ہو، اس فن میں ایسا منہمک ہو کہ اپنے اہل، مال، اولاد اور وطن سے بے نیاز ہو۔ اس کے ساتھ دشمن کی شہادت۔ دوستوں کی ملامت۔ جاہلوں کے طعن اور علماء کے حسد کو برداشت کر سکتا ہو۔ ایسے شخص کو محدث کامل کہتے ہیں (المحطہ فی ذکر الصحاح ص ۱۵۰)

یہ ہے وہ محدث کامل جس کو محدثین اصحاب الحدیث یا اہل حدیث کہتے ہیں۔ لیکن غیر مقلدین نے دجل و فریب سے یہ نام اس فرقہ کار کھ لیا ہے جن میں ان صفات کا نام و نشان تک نہیں (۳) تیسرا مرتبہ حافظ کا ہے جس کو ایک لاکھ حدیث کے متون اور اسانید یاد ہوں (۴) چوتھا مرتبہ جت کا ہے جس کو تین لاکھ احادیث یاد ہوں، امام زہریؒ فرماتے تھے کہ جب ۱۰۰ چالیس سال سے پہلے پیدا نہیں ہوتا (۵) پانچواں درجہ حاکم کا ہے جس کو تمام احادیث سنداً یا تباد ہوں (المحطہ ص ۱۵۱)



فائدہ۔ یہ محدثین کہ پانچوں طبقے آئمہ اربعہ میں سے کسی نہ کسی کے مقلد رہے ہیں کیونکہ محدثین کے مستند حالات چار ہی قسم کی کتابوں میں ملتے ہیں، طبقات حنفیہ، طبقات مالکیہ، طبقات شافعیہ اور طبقات حنبلیہ۔ طبقات غیر مقلدین نامی کتاب آج تک محدثین کے حالات میں کسی مستند مورخ نے نہیں لکھی۔

فائدہ : امام احمد بن حنبل سے پوچھا گیا کہ جس شخص کو ایک لاکھ حدیث یاد ہو وہ فقیہ بن جاتا ہے اور فتویٰ دے سکتا ہے فرمایا نہیں، کہا گیا دو لاکھ حدیث یاد ہوں تو فرمایا نہیں، پوچھا گیا تین لاکھ حدیث یاد ہوں تو فرمایا نہیں، پوچھا گیا چار لاکھ احادیث یاد ہوں تو ہاتھ سے ہاں کا اشارہ فرمایا (اعلام المؤمنین ص ۲۰۵ ج ۴)

امام یحییٰ بن معین نے دس لاکھ احادیث اپنے ہاتھ سے لکھیں پھر بھی فتویٰ امام ابو حنیفہ کے قول پر دیتے تھے (تذکرہ الحفاظ)

خبر واحد : راویوں کی تعداد کے اعتبار سے تین قسم ہیں۔ مشہور۔ عزیز۔ غریب۔

مشہور : وہ حدیث ہے جس کے راوی ہر زمانے میں تین سے کم کہیں نہ ہوں

عزیز : وہ حدیث ہے جس کے راوی ہر زمانے سے دو سے کم کہیں نہ ہوں

غریب : وہ حدیث ہے جس کا راوی کہیں نہ کہیں ایک ہو

خبر واحد : سقوط و عدم سقوط راوی کے اعتبار سے سات قسم ہے۔ متصل۔ منقطع۔ معلق۔ معضل۔ مرسل۔ مدلس

متصل : وہ حدیث ہے کہ اسکی سند میں راوی پورے مذکور ہوں

منقطع : وہ حدیث ہے کہ اس کی سند رسول خدا ﷺ تک متصل ہو۔

معلق : وہ حدیث ہے کہ اس کی سند متصل نہ ہو بلکہ کہیں نہ کہیں سے راوی گرا ہوا ہو، احناف کے ہاں خیر القرون کا انقطاع

جرح نہیں

معلق : وہ حدیث ہے جس کی سند کے شروع سے ایک راوی یا بہت سے گزرے ہوئے ہوں، اس کو اگر فقہاء کی تلقی بالقبول

حاصل ہو جائے تو اس مذہب والوں کے لئے حجت مظنہ کے درجہ میں مقبول ہے

معضل : وہ حدیث ہے جس کی سند کے درمیان میں سے کوئی راوی گرا ہوا ہو یا اس کی سند میں ایک سے زائد راوی پے درپے

گزرے ہوئے ہوں، اس کا حکم بھی معلق کی طرح ہی ہے



مرسل: وہ حدیث ہے جس کی سند کے آخر سے کوئی راوی گرا ہوا ہو

صحابہ کرام کی مرسل بالاتفاق حجت ہے اور تابعین کی مرسل احناف، مالک اور حنابلہ کے ہاں حجت ہے، امام شافعی کے ہاں مرسل معتقد حجت ہے، شوافع کا عجیب حال ہے کہ تابعین کی مراسیل و حجت نہیں مانتے بخاری کی تعلیقات کو حجت مانتے ہیں

مدلس: وہ حدیث ہے جس کے راوی کی یہ عادت ہو کہ وہ اپنے شیخ یا شیخ کے شیخ کا نام چھپا لیتا ہے، تدلیس اور ار سال خیر القرون میں عام تھے ان کو جرح مانا جائے تو ایک بڑا حصہ سنت سے امت محروم ہو جائے گی، حضرت براء بن عازب صحابی فرماتے ہیں ہم میں بدر میں مقداد کے علاوہ کوئی گھڑ سوار نہ تھا حالانکہ حضرت براء جنگ بدر میں شریک ہی نہ تھے اور ہم سے مراد مسلمین ہیں، یہ تدلیس ہے (تدریب الراوی ص ۱۴۵) امام شعبہ فرماتے ہیں کہ تمام محدثین تدلیس کرتے تھے سوائے ابن عیون اور عمرو بن مرہ کے (طبقات المدلسین ص ۲۱) اس لئے شوافع بھی کہتے ہیں کہ بعض کی تدلیس جرح نہیں اور بعض کی تدلیس جرح ہے، چنانچہ حافظ ابن حجر نے طبقات المدلسین میں ۱۵۲ محدثین شمار کئے ہیں جن میں سے ۳۳ کو پہلے طبقہ میں لکھا ہے کہ یہ کبھی کبھار تدلیس کرتے تھے ان کی تدلیس مضر نہیں۔ دوسرے طبقے میں بھی ۳۳ کا شمار ہے ان کے بارے میں لکھا ہے کہ یہ تدلیس کرتے تھے مگر ثقہ سے اس لیے ان کی تدلیس بھی مضر نہیں، تیسرے طبقہ میں ۵۰ کا شمار ہے ان کی روایت کو بغیر صراحت سماع کے قبول نہ کیا جائے اگرچہ بعض نے قبول بھی کیا ہے۔ چوتھے طبقے میں ۱۲ کا شمار ہے ان کی تدلیس شوافع کے ہاں بالاتفاق مضر ہے جب تک سماع کی تصریح نہ کریں یا شاہد و متابع نہ ملے، پانچویں مرتبے میں ۲۴ کا ذکر ہے ان میں تدلیس کے علاوہ اور بھی اسباب جرح ہے۔ یہ سماع کی تصریح بھی کرے تو روایت حجت نہیں، گویا خالص مدلس ۱۲۸ ہیں جن میں سے ۶۶ کی تدلیس بالاتفاق شوافع مضر نہیں، ۵۰ کے بارہ میں اختلاف ہے، صرف ۱۲ کی تدلیس بالاتفاق مضر ہے مگر کس کو کس طبقہ میں داخل کیا جائے اس میں صرف ابن حجر وغیرہ شوافع کی رائے کا دخل ہے، لیکن احناف کہتے ہیں کہ جب بعض کی تدلیس مضر نہیں بعض کی مضر ہے تو اس کا فیصلہ اپنی رائے سے کرنے کی بجائے حدیث خیر القرون سے کیوں نہ کیا جائے کہ صحابی۔ تابعی۔ تبع تابعی کی تدلیس مضر نہیں، بعد والوں کی مضر ہے اور یہ اہل اصول ہے کیونکہ کسی کو خیر القرون میں داخل کرنا یا خیر القرون سے خارج کرنے میں کسی کی رائے کا دخل نہیں ہے۔

مرسل حدیث حجت ہے: اس طرح ہمارے ہاں مرسل حجت ہیں اور مالکی اور حنابلہ بھی اسکو حجت مانتے ہیں۔ اس کی دلیل ہمارے پاس اجماع صحابہ ہے کیونکہ صحابہ اور تابعین کا اجماع ہے کہ مرسل حجت ہے۔ صحابہ نے حضرت عبداللہ بن عباس کی احادیث کو قبول کیا حالانکہ انہوں نے خود آنحضرت ﷺ سے براہ راست صرف چار احادیث سنی ہیں باقی تمام مرسل



ہیں اور حضرت البراء ابن عازبؓ تو صاف ارشاد فرماتے تھے کہ ہم جو حدیثیں آپ لوگوں سے بیان کرتے ہیں وہ ساری ہم نے نبی پاک ﷺ سے نہیں سنی بلکہ اور لوگوں سے سن کر حضور ﷺ سے روایت کر دیتے ہیں۔ اور یہی حال تابعین کا تھا وہ بہت ارسال کرتے تھے۔ امام ابراہیمؒ نے اعمش کو عبد اللہ بن مسعودؓ سے ایک حدیث سنائی۔ امام اعمش نے عرض کیا کہ اسکی سند بیان کرو۔ امامؒ نے فرمایا کہ اگر میں کسی کا نام لے کر سند بیان کروں تو اس کا مطلب یہ ہے کہ میں نے یہ حدیث عبد اللہ بن مسعودؓ سے صرف اسی ایک واسطہ سے سنی ہے اور اگر درمیان کاراوی بیان نہ کروں تو اس کا مطلب یہ ہے کہ میں نے ایک جماعت کے واسطہ سے یہ حدیث عبد اللہ بن مسعودؓ سے سنی ہے۔ اور اجماع کی نقلی دلیل کے علاوہ عقلی دلیل یہ ہے کہ جب ایک تابعی نے ایک بات پورے یقین کے ساتھ نبی پاک ﷺ کی طرف منسوب کر دی تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اسکو یقین یا ظن غالب حاصل ہے کہ یہ حضور ﷺ سے ثابت ہے اور اگر اس نے محض ایک جھوٹ حضرت پاکؐ کی طرف منسوب کر دیا تو ایسے شخص کی مسند احادیث بھی حجت نہ رہیں گی کیونکہ جو نبی پاکؐ پر جھوٹ بول سکتا ہے۔ وہ اپنے استاد پر بھی بطریق اولی جھوٹ بول سکتا ہے۔ اس لئے جب تابعی نے آپ کی طرف نسبت کر دی تو اس کو ثابت مانا جائے گا۔

(قواعد عدنی علوم الحدیث ص ۸۶-۸۷ معنہ)

صحیح حدیث: خیر القرون کے اصول پر خبر واحد صحیح وہ ہے جس کو فقہا کی تلقی بالقبول نصیب ہو، اگر تمام فقہا کی تلقی بالقبول ہے تو وہ حدیث اجماعاً صحیح ہے اور اگر کسی ایک مذہب کی تلقی بالقبول ہے تو اس مذہب والوں کے ہاں واجب العمل ہے۔ اور دوسرے مذہب میں دوسری حدیث کو تلقی بالقبول حاصل ہے ان کے ہاں وہ واجب العمل ہے۔

۲۔ اگر تلقی بالقبول خبر واحد کو نصیب نہ ہو تو صحیح وہ حدیث ہے جس میں آٹھ شرطیں پائی جائیں۔ چار راوی میں اور چار روایت میں راوی کی چار شرطیں یہ ہیں۔ عقل۔ ضبط۔ عدالت۔ اسلام۔ اور روایت کی چار شرائط یہ ہیں کہ خلاف کتاب اللہ نہ ہو۔ خلاف سنت معروف نہ ہو۔ عموم بلوکی سے متعلق نہ ہو۔ اور خیر القرون میں متروک الاحتجاج نہ ہو (نور الانوار)

نوٹ: آجکل غیر مقلدین اکثر جگہ اصول حدیث سے انحراف کرتے ہیں۔ یہ خود تو ایک بے اصول فرقہ ہے اور دوسروں کے اصولوں میں بھی بے اصولی کرتا ہے۔ تلقی بالقبول کے بعد سند کی بحث کی ضرورت نہیں رہتی۔ یہ مسلمہ اصول ہے، احناف میں سے ابو بکر الجصاص نے احکام القرآن ص ۳۸۶ ج ۱، علامہ آلوسی نے روح المانی ص ۵۳ ج ۲، ابن الہمام نے فتح القدیر ص ۹۳ ج ۳، سیوطی الشافعی نے الصحبات علی الموضوعات ص ۱۲، ابن قیم حنبلی نے کتاب الروح ص ۱۲، ابن عبد البر مالکی نے تدریب الراوی ص ۶۵ اور خود غیر مقلدین کے فتاویٰ علمائے حدیث ص ۸۰ ج ۷ پر اسکی تفصیل موجود ہے۔

حدیث حسن: اگر سند و متن میں صحیح کی باقی شرائط موجود ہوں، صرف ضبط میں کچھ کمی ہو تو وہ حدیث حسن لذاتہ ہے،



اگر اس کے کئی طرق ہوں تو یہ صحیح لغیرہ بن جاتی ہے۔

ضعیف: جس حدیث میں صحیح اور حسن کی شرائط مفقود ہیں اسے ضعیف کہتے ہیں، بعض ضعف خفیف ہوتے ہیں اور بعض شدید (قواعد فی علوم الحدیث ص ۲۶)

ایک نفیس بحث: محدثین اگرچہ سند کی تحقیق پر خوب محنت کرتے ہیں مگر آخر تاں اس بات پر توڑتے ہیں کہ صحت سند صحت متن کو مستلزم نہیں اور نہ ہی ضعف سند ضعف متن کو مستلزم ہے۔ صحت سند سے ایک ظن صحت پیدا ہوتا ہے نہ کہ یقین صحت۔ اور ضعف سند سے ضعف کا ایک ظن پیدا ہوتا ہے نہ کہ یقین ضعف۔ سچے راوی میں بھی لغزش یا غلط فہمی کا احتمال موجود ہے اور جھوٹا بھی ہر بات میں جھوٹ نہیں ہوتا۔ قَدْ يَصْدُقُ الْكَذُّوبُ بھی فرمان رسالت ہے اس لئے جب کسی محدث نے کہا کہ یہ سند ضعیف ہے تو اس کے متن کے بارے میں دونوں احتمال ہیں کہ یہ حضور اقدس ﷺ سے ثابت نہ ہو اور یہ بھی احتمال ہے کہ وہ آپ سے ثابت ہو اگرچہ بظاہر سند کو دیکھ کر پہلا احتمال رائج ہے لیکن اگر کسی خارجی عمل سے اگر دوسرے احتمال کو قوت مل جائے تو دوسرا احتمال رائج ہو جائے گا۔ یہ خارجی قرائن اور امور تین ہیں

۱۔ پہلا امر تلقی بالقبول ہے چنانچہ حافظ ابن حجر عسقلانیؒ فرماتے ہیں کہ یہ تلقی بالقبول ترا علم یقینی کے افادہ کے سلسلے میں اس کثرت طرق سے بہت زیادہ قوی ہے جو کثرت طرق حد تو اتارے کم درجے کا ہے (شرح تخبۃ الفکر) اور یاد رہے کہ تلقی بالقبول سے خیر القرون کا تعامل مراوے۔

۲۔ دوسرا خارجی قرینہ تعدد طرق ہے کہ شواہد و متابعات سے حدیث ضعیف درجہ حسن کو پہنچ جاتی ہے مگر اس میں شرط ہے کہ ضعف شدید نہ ہو اس لئے ارسال۔ تدلیس۔ جمالت۔ انقطاع۔ ستارت وغیرہ عند الاحناف تو خیر القرون میں جرح ہی نہیں اور شوافع کے ہاں یہ جرحیں متابعات شواہد اور تعدد طرق سے ختم ہو جاتی ہیں۔ اور حدیث کم از کم حسن لغیرہ کے درجہ پر پہنچ کر احکام میں حجت ہو جاتی ہے اس کی وضاحت ابن صلاح نے علوم الحدیث ص ۹۸، ابن حجر نے شرح نخبہ ص ۸۷، مولانا عبدالحی لکھنویؒ نے الرفع والتکمیل ص ۳۰۰ اور علامہ سخاوی نے فتح للعیث ص ۱۵ پر فرمائی ہے۔

۳۔ تیسرا خارجی قرینہ مجتہد کا استدلال ہے کہ باوجود ضعف سند کے مجتہد نے اس سے استدلال کیا ہو تو بھی ضعیف حدیث درجہ حسن یا صحت میں پہنچ کر احکام میں حجت ہو جاتی ہے مگر یہ صورت اس مجتہد اور اس کے مقلدین کے لئے خاص ہوگی چنانچہ ابن الہمام تحریر الاصول میں فرماتے ہیں المجتہد اذا استدلل بحديث كان تصحيحه (رد المحتار ص ۷۷ ج ۲) اور علامہ سخاوی الشافعی فرماتے ہیں ”مہم شخص کی توثیق کو بعض محققین نے رد نہیں کیا



جبکہ وہ توثیق کسی مجتہد عالم سے صادر ہو جیسے امام مالکؒ نے اور امام شافعیؒ اور ان دونوں کی طرح دوسرے مجتہدین جن کی تقلید کی جاتی ہے (مگر یہ بات صرف) اس کے حق میں ہے جو اس کے مذہب کا مقلد ہو۔

اس تحقیق سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص صرف سند کی ضعف کی وجہ سے کسی حدیث کو ضعیف کہتا ہے اور خارجی امور پر اس کی نظر نہیں ہے تو اس کے کہنے سے حدیث ضعیف نہیں ہوگی۔ جس کو خارجی قرائن کا علم ہے اس کا علم تو اول کے جمل پر حجت ہو گا اول کا جمل ثانی کے علم پر ہرگز حجت نہ ہو گا اب باقی اقسام کی تعریفات پڑھیں۔

صحیح لغیرہ : اس حسن لہذا کو کہتے ہیں جس کی سندیں متعدد ہوں یا وہ ضعیف جس کے لئے مندرجہ بالا تین امور خارجی سے کوئی امر پایا جائے۔

حسن لغیرہ : اس ضعیف حدیث کو کہتے ہیں جس کی سندیں متعدد ہوں۔

موضوع : اس حدیث کو کہتے ہیں جس کے راوی پر حدیث نبوی میں جھوٹ یا لئے کا طعن موجود ہو۔

متروک : وہ حدیث ہے جس کا راوی متہم بالکذب ہو یا وہ روایت قواعد معلومہ فی الدین کے مخالف ہو۔

شاذ : وہ حدیث ہے جس کا راوی خود ثقہ ہو مگر ایک ایسی جماعت کثیرہ کی مخالفت کرتا ہو جو اس سے زیادہ ثقہ ہے عموماً غیر مقلدین شاذ اور زیادہ ثقہ میں گزیر کرتے ہیں ایک صاحب کہتے ہیں کہ جملہ واذا قرا فانصتوا شاذ ہے میں نے کہا یہ جملہ اصل حدیث کے کس جملے کے خلاف ہے کیا اصل حدیث میں اذا قرا فاقروا ہے پھر تو اذا قرا فانصتوا اس کے خلاف ہو گا ورنہ یہ زیادہ ثقہ ہے۔

محفوظ : وہ حدیث جو شاذ کے مقابل ہو۔

منکر : وہ حدیث ہے جس کا راوی باوجود ضعیف ہونے کے ثقات کی مخالفت کرے۔

معروف : وہ ہے جو منکر کے مقابل ہو۔

معطل : وہ حدیث ہے جس میں کوئی ایسی علت خفیہ ہو جو صحت حدیث میں نقصان دیتی ہو، اس کا معلوم کرنا ماہر فن کا ہی کام ہے ہر شخص کا کام نہیں۔

مضطرب : وہ حدیث ہے جس کی سند یا متن میں ایسا اختلاف واقع ہو کہ اس میں ترجیح یا تطبیق نہ ہو سکے۔



مقلوب : وہ حدیث ہے جس میں بھول سے متن یا سند کے اندر تقدیم و تاخیر ہو گئی ہو یعنی لفظ مقدم کو موخر یا موخر کو مقدم کر دیا گیا ہو یا سند میں بھول کر ایک راوی کی جگہ دوسرا راوی دکھایا ہو۔

مصحف : وہ حدیث جس میں باوجود صورت خطی باقی رہنے کے نقطوں اور حرکتوں اور سکونوں کے تغیر کی وجہ سے تلفظ میں غلطی واقع ہو جائے۔

مدرج : وہ حدیث جس میں راوی کسی جگہ اپنا کلام درج کر دے۔

جرح و تعدیل کا بیان : جن مذاہب کی بنیاد عملی تعامل پر ہے انہیں بہت کم مسائل میں جرح و تعدیل کی ضرورت پڑتی ہے اور جن کی بنیاد صرف اخبار احاد پر ہے وہ ہر مسئلہ میں اس سے دوچار ہوتے ہیں۔ راوی میں بنیادی طور پر دو باتوں کی تحقیق ضروری ہوتی ہے، ایک یہ کہ وہ عادل ہو فاسق نہ ہو۔ ان جاء کم فاسق بنباء فتبینوا اگر کوئی فاسق تمہارے پاس کوئی خبر لائے تو اس کی تحقیق کر لو۔ یہ جرح شدید ہے صحابہ کرامؓ تو سب عادل تھے کرہ الیہم الکفر والفسوق والعصیان اور تابعین و تبع تابعین میں بھی غلبہ خیریت کا تھا، جس میں فسق ثابت ہو جائے اس کی روایت مردود ہے۔ ہاں کوئی محقق خارجی قرآن سے اگر اس کو قبول کر لے تو درست ہے اور تحقیق کا حق اسلام میں یا نبی کو ہے یا مجتہد کو۔ اور دوسری بات جس کی تحقیق ضروری ہے وہ راوی کا حفظ و ضبط ہے مگر یہ جرح خفیف ہے کیونکہ یہ جرح متابعت سے ختم ہو جاتی ہے، قرآن پاک میں دو عورتوں کی گواہی کو قبول کیا ہے کہ اگر ایک بھول جائے گی تو دوسری یاد دلادے گی۔ اسی طرح باجماع امت تدلیس۔ ارسال۔ انتطاع۔ جہالت۔ ستارت کی جرحیں بھی اسی درجہ کی ہیں ہمارے ہاں تو خیر القرون کی تدلیس۔ ارسال۔ جہالت وغیرہ جرحیں ہی نہیں جن کے ہاں یہ جرحیں ہیں ان کے نزدیک یہ جرحیں متابعت اور شواہد سے ختم ہو جاتی ہیں۔ اب جس پچارے کو ایک ہی سند کا علم ہو گا وہ اس کو ضعیف کہے گا اور جس کی نظر اس کے متابع یا شاہد پر بھی ہو گی وہ اس حدیث کو صحیح کہے گا۔

محمد ثمین جب کسی راوی کی توثیق و تعدیل بیان کرتے ہیں تو کئی قسم کے الفاظ بیان کیا کرتے ہیں بعض توثیق میں اعلیٰ ہیں بعض متوسط اور بعض ادنیٰ، علیٰ ہذا الفاظ جرح بھی جرح میں بعض اعلیٰ ہیں اور بعض متوسط اور بعض ادنیٰ، ذیل میں ان سب الفاظ کو اعلیٰ سے ادنیٰ تک با ترتیب معتبر ذکر کیا جاتا ہے۔

الفاظ تعدیل : (۱) ثبت حجت (۲) ثبت حافظ (۳) ثقہ متقن (۴) ثقہ ثبت (۵) ثقہ (۶) ثقہ (۷) صدوق (۸) لا

باس بہ۔ (۹) لیس بہ۔ (۱۰) محلہ الصدوق (۱۱) جید الحدیث (۱۲) صالح الحدیث (۱۳) شیخ وسط (۱۴) شیخ حسن



الحديث (۱۵) صدوق انشاء الله (۱۶) صولح وغیرہ۔

الفاظ جرح: (۱) دجال کذاب (۲) وضاع یضع الحديث (۳) متهم بالكذب (۴) متفق علی ترکہ (۵) متروک (۶) لیس بمحدث۔ (۷) سکتوا عنه (۸) ذاہب الحديث (۹) فیہ نظر (۱۰) ہالک (۱۱) ساقط (۱۲) دلوامرة (۱۳) لیس بشی (۱۴) ضعیف جدا۔ (۱۵) ضعفہ (۱۶) ضعیف واد (۱۷) یضعف (۱۸) فیہ ضعف (۱۹) قد ضعف (۲۰) لیس بالقوی (۲۱) لیس بحجہ (۲۲) لیس بذاک (۲۳) یعرف ویکبر (۲۴) فیہ مقال (۲۵) تکلموافیہ (۲۶) لین (۲۷) سیئ الخلق (۲۸) لا یحجج بہ (۲۹) اختلف فیہ (۳۰) صدوق ولکنہ متبدع وغیرہا (دیباچہ میزان الاعتدال)

جرح و تعدیل کی تقسیم: ہر ایک جرح و تعدیل میں سے دو قسم پر ہیں مبہم۔ مفسر۔

جرح تعدیل مبہم: وہ ہے جس میں کوئی سبب جرح و تعدیل کا راوی کا مذکور نہ ہو۔

جرح و تعدیل مفسر: وہ ہے جس میں کوئی سبب جرح و تعدیل کا راوی میں مذکور ہو۔ مثلاً عادل ہے، حافظ ہے، فاسق ہے، بد حافظ ہے۔

جرح مفسر و تعدیل مفسر دونوں بالاتفاق مقبول ہیں البتہ جرح مبہم اور تعدیل مبہم کے مقبول ہونے میں گو بعض بزرگوں سے اختلاف منقول ہے مگر زیادہ صحیح یہی قول ہے کہ جرح مبہم بالکل مقبول نہیں۔ (کیونکہ خلاف اصل ہے) اور تعدیل مبہم مقبول ہے (کیونکہ مسلمانوں میں اصل عدالت ہے۔ خصوصاً خیر القرون میں) یہی مذہب امام بخاری۔ امام مسلم۔ امام ترمذی۔ امام ابو داؤد۔ نسائی۔ امام لکن ماجہ۔ وجمہور محدثین اور فقہا حنفیہ رحمہم اللہ کا ہے۔

شروط قبولیت جرح و تعدیل: جرح مفسر و تعدیل مفسر کے مقبول ہونے کے واسطے مشترکہ شرطیں یہ ہیں کہ جرح کنندہ اور تعدیل کنندہ میں مندرجہ ذیل امور پائے جانے ضروری ہیں۔ علم۔ تقویٰ۔ ورع۔ صدق۔ معرفت اسباب جرح و تعدیل۔ عدم تعصب۔ اور خاص جرح مفسر کے مقبول ہونے کے واسطے زائد شرط یہ ہے کہ جرح کنندہ غیر مصعب ہونے کے علاوہ محنت و تشدد بھی نہ ہو۔

فائدہ: جرح کے بالترتیب جو تمیں الفاظ ذکر کئے گئے ہیں سب کے سب مبہم ہیں شاید کوئی دجال وضاع کذاب کو مفسر کہے مگر یہ بھی مبہم ہے جب تک یہ ثبوت نہ دیا جائے کہ کون سی حدیث گھڑی ہے اور کیا جھوٹ بولا ہے (قواعد فی علوم الحديث ص ۱۵۴) کسی عدالت میں کسی گواہ کو جھوٹا اور چور کہنے سے عدالت اس الزام کو قبول نہیں کرے گی جب تک اس کا جھوٹ اور چوری کرنا ثابت نہ کیا جائے۔ بخاری کی حدیث میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے توریہ پر کذب



کالفاظ بول دیا گیا اس لئے بعض نے فقہاء کے جملوں کی وجہ سے ان کو کذاب تک کہہ دیا۔ وتر کا واجب یا سنت ہونا ایک فروعی مسئلہ ہے۔ حضرت عبادہؓ نے اس اختلاف پر بھی کذب کالفاظ بول دیا اور کہا کہ کذب ابو محمد۔ اس لئے بعض مصعب اور مشدد جارحین نے فروعی اختلاف کی وجہ سے بھی مخالف پر کذب کا اطلاق کر دیا۔ اس لئے یہ الفاظ مبہم ہیں جب تک اصل مراد واضح نہ ہو۔

اختلاف عقائد کا جرح پر اثر: امام تاج الدین سبکی فرماتے ہیں کہ جرح کے قبول کے وقت جارح اور مجروح کے اختلاف عقائد پر ضرور نظر رہے۔ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ جارح کا عقیدہ مجروح کے خلاف ہوتا ہے اور اس سبب سے وہ جرح کر دیتا ہے (قاعدہ فی الجرح والتعديل ص ۱۲) جس طرح آج کل علماء دیوبند امت وسط اور نقطہ اعتدال پر ہیں اسی لئے افراط والے بھی ان کے دشمن ہیں اور تفریط والے بھی۔ چونکہ یہ حضرات بدعات کی تردید کرتے ہیں اس لئے اہل بدعت ان کو وہابی کہتے ہیں اور یہ توسل کرامات اور اولیاء ایصال کے ثواب کو مانتے ہیں اس لئے وہابی ان کو بدعتی اور مشرک کہتے ہیں اس طرح اہل اسلام میں چونکہ اہلسنت والجماعت امت وسط ہے۔ ایمان کے بارے میں اختلاف ہوا تو معتزلہ ان کو مرجعہ کہتے ہیں اور مرجہ ان کو معتزلہ کہتے ہیں۔ مشاجرات صحابہ کے بارے میں رافضی اہل سنت کو نا صبی کہتے تھے اور خارجی اہل سنت کو شیعہ کہتے تھے اور چونکہ اہل سنت کے عقائد کے تحفظ کے لئے امام صاحب نے فقہ اکبر اور امام طحاوی حنفی نے عقیدہ الطحاویہ تحریر فرمائی اور یہی کتابیں اہل سنت کے عقائد کی مرکزی کتابیں ہیں اس لئے پورے بحر بدعتی فرقوں نے خاص حدف احناف کو بنایا اسی طرح اسلام میں سب سے بڑا فتنہ خلق قرآن کا تھا جس کا بانی محمد بن درہم زندیق تھا جسے سن ۱۱۸ میں قتل کیا گیا پھر جہم بن صفوان اٹھا جو ۱۲۸ھ میں قتل ہوا پھر بشر بن غیاث السیرسی ۲۱۸ھ نے اس کو پانی دیا۔ پھر ۲۱۸ھ سے ۲۳۴ھ تک حکومت وقت نے اس کی سرپرستی کی اور علماء سنت پر تعظم کی انتہا کر دی۔ امام احمد بن حنبلؓ اٹھائیس ماہ گرفتار رہے اور کوڑے کھائے۔ اس محنت کا اثر اسماء الرجال پر بہت گہرا پڑا۔ امام احمد نے امام یحییٰ بن معینؓ اور ابو نصر التمارؓ جیسے محدثین کی روایات ترک فرمادیں۔ ابو حاتم نے علی بن ابی ہاشم سے روایت حدیث چھوڑ دی۔ محدث الکراچی اور امام محمدؓ میں بڑی دوستی تھی جو انتہائی دشمنی سے بدل گئی۔ امام بخاری کے استاد نعیم بن حماد کے بارے میں مسلمہ بن قاسم نے کہا کہ قرآن کے بارے میں ان کا مذہب برا تھا حتیٰ کہ اس نے دو قرآن بنا ڈالے (تذیب ج ۱۰ ص ۲۶۲) خود امام بخاری بھی اس لپیٹ میں آ گئے ان کے استاد امام یحییٰ ذہبی۔ امام ابو زرہ۔ امام ابو حاتم ان سے حدیث روایت کرنے کو منع کرنے لگے چنانچہ امام مسلم امام ابو داؤد اور امام ابن ماجہ نے ایک حدیث بھی امام بخاری کی سند سے اپنی کتابوں میں نہیں لی۔ یہاں بھی جارحین کا زیادہ روئے سخن احناف ہی کی طرف رہا



کیونکہ اس محنت میں پیش پیش امام احمد ان کے ساتھی اور ان کے شاگرد تھے جن قاضیوں نے ان کو سزائیں سنائیں وہ عقیدہ نامعزلی اور فروع میں حنفی تھے اس لئے یہ محدثین ان پر ہی کلام کرتے تو ان کو حق تھا مگر انہوں نے ان کے ائمہ کو ناحق جروح و احادیث میں شامل کر لیا، امام ابن قتیہ جن کی ولادت ۲۱۳ھ اور وفات ۲۷۶ھ میں ہے فرماتے ہیں کہ امام احمد کی محنت کے بعد جو کتاب بھی اسماء الرجال پر لکھی گئی وہ ثواب سے دور ہے یہ حقیقت ہر اس شخص پر واضح ہے جو پوری بصیرت اور گہری نظر سے ان کتابوں کا مطالعہ کرے (الاختلاف فی النظم ص ۶۲) یہ مقدمہ اس تفصیل کا ہے جو شیخ ابو غدة نے حاشیہ قواعد فی العلوم الحدیث ص ۲۲۱ تا ۲۲۹ پر فرمائی ہے۔ کتب اسماء الرجال کا مطالعہ کرنے والا شخص اس حقیقت کا انکار نہیں کر سکتا کہ احناف نے اپنے فردعی مخالفین پر جرحیں نہیں کیں۔ البتہ شوافع نے کسی کو معاف نہیں کیا، حدیث کے راویوں پر تو وہ زبان کھولتے مگر جو احادیث کے راوی بھی نہ تھے ان پر بھی جرحیں کر ڈالیں، احناف جب میدان جہاد میں تیر و تلوار سے کافروں کے سینے چھلنی کر رہے تھے یہ حضرات اپنے قلم کی نوک سے ان کو مجروح قرار دے رہے تھے اس لئے شوافع کی یہ کتابیں شوافع پر تو بطور حجت پیش کی جاسکتی ہیں احناف کی اگر ان کتابوں میں تعدیل ہو تو مخالف کی تعدیل بڑی قدر کی نگار سے دیکھی جاتی ہے۔ لیکن احناف پر جو جرح ہے وہ فریق کے مخالف کے بے دلیل الزامات ہیں اور مخالف کا الزام کوئی حیثیت نہیں رکھتا جب تک وہ الزام خود حنفی کتابوں سے ثابت نہ ہو۔ اب ہم جارحین اور ناقلین کی فرست پیش کرتے ہیں تاکہ آپ صحیح تحقیق کر سکیں کہ جارح و مجروح کا زمانہ ایک ہے۔ کیا دونوں کا علاقہ ایک ہے، کیا دونوں کا مذہب ایک ہے۔ اور پھر جرح مفسر ہے یا مبہم۔ اور مفسر ہے تو سبب جرح متفق علیہ ہے یا مختلف فیہ۔ اور اس کا ثبوت کیا ہے اور جارح معتدل ہے یا مصعب یا متشدد۔ نیز یہ بھی تحقیق کر لیں کہ ناقل اور جارح کے درمیان کتنا زمانہ ہے علاقہ اور مذہب کا کیا حال ہے۔ اس نے کس ثبوت سے نقل کیا اور جارح اور مجروح کا مذہب اور عقیدہ ایک ہے اور اس کی بھی تحقیق کریں کہ کون جارح ہے اور کون ناقل۔ اور یہ دونوں حاکم ہیں یا حکم یا فریق، اگر ایک فیصلہ پس اخبارات میں چھپ جائے تو اس کو پس فیصلے نہیں کہتے۔ اخبار فیصل نہیں ناقل ہیں اس لئے ناقل اور جارح میں تمیز کرنا ضروری ہے جس سے غیر مقلد محروم محض ہیں۔

۱۔ امام اعظم کوئی ۱۵۰ھ: آپ نہایت معتدل تھے، آپ سے جرح کا ایک قول بھی ثابت نہیں کیا جاسکتا جس میں تعصب۔ تعنت یا تشدد کی بو بھی ہو۔

(۲-۳) امام شعبہ بن الحجاج بصری م ۱۶۰ھ امام سفیان بن سعید ثوری کوئی م ۱۶۱ھ ان میں شعبہ متشدد تھے اور سفیان معتدل تھے اگرچہ ابتداء میں امام صاحب سے کچھ معاصرانہ چشمک رہی مگر بالآخر ختم ہو گئی۔ امام عبد اللہ بن المبارک فرمایا



کرتے تھے کہ جب کسی مسئلہ میں امام ابو حنیفہ اور امام سفیان ثوری کا اتفاق ہو جائے تو کون ان کے سامنے ٹھہر سکتا ہے (مناقب ص ۱۳۵) یاد رہے کہ مشہور اختلافی مسائل ثاف کے نیچے ہاتھ باندھنا، ترک قرات خلف الامام۔ آہستہ آہستہ تحریر کے بعد ترک رفع یدین پر امام ابو حنیفہ امام سفیان ثوری دونوں کا اتفاق ہے۔

امام یحییٰ بن سعید القطان بصری م ۱۹۸ھ آپ حنفی تھے مگر "مصحف" تھے (میزان الاعتدال ص ۱۷۱ ج ۲ و ص ۲۵۲ ج ۲)

امام عبدالرحمن بن مہدی بصری م ۱۹۸ھ کبھی حدیث کو ضعیف کہہ دیتے پھر یہ کہہ دیتے کہ راوی قیامت کو مجھ سے پوچھیں گے کہ تیرے پاس میرے ضعف کی کیا دلیل تھی تو میں کیا کہوں گا پھر اس کو صحیح قرار دے دیتے۔ (فتاویٰ العراق ص ۸۶ حوالہ قوت القلوب)

علی بن عبداللہ المدینی بصری م ۲۳۳ھ۔ امام سفیان بن عیینہ مکی ان کو حویہ الوادی کہتے تھے 'خلق قرآن کے مسئلہ میں معتزلہ کا ساتھ دیا کبھی سنی کہلاتے کبھی شیعہ (میزان الاعتدال۔ العسلی)

امام یحییٰ بن معین بغدادی۔ آپ امام محمد کے شاگرد اور امام بخاری کے استاد تھے انہوں نے دس لاکھ احادیث اپنے ہاتھ سے لکھیں اتنے بڑے محدث ہو کر بھی امام ابو حنیفہ کے قول پر فتویٰ دیتے تھے لیکن جرح میں بہت متشدد تھے (الرفع والتعمیل ص ۱۸۷)

امام احمد بن حنبل۔ مزاجاً معتدل تھے مگر فتوہ خلق قرآن کی آزمائش میں آپ اور آپ کے ساتھیوں پر جن چھیوں نے تشدد کیا وہ عقیدہ معتزلی اور فروغاً حنفی تھے اس لئے فطری طور پر آپ کا دل اہل کوفہ سے بہت رنجیدہ تھا اس لئے اہل کوفہ کے بارے میں وہ متشدد تھے اگرچہ آخر عمر میں یہ تشدد باقی نہ رہا مگر پہلے اقوال بھی ناقلین نے کتابوں میں درج کئے اس کے باوجود اس حقیقت کا برملا اعتراف فرماتے "کسی مسئلہ میں تین آئمہ کا اتفاق ہو جائے تو اسکے خلاف کسی کی بات نہیں سنی جائے گی۔ آپ سے پوچھا گیا کہ وہ تین امام کون ہیں؟ فرمایا امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف اور امام محمد فرمایا امام ابو حنیفہ قیاس میں سب زیادہ بصیرت کے مالک تھے۔ امام ابو یوسف اس زمانہ کے لوگوں میں حدیث میں سب سے زیادہ بصیرت رکھتے تھے اور امام محمد لغت عرب میں سب سے زیادہ اہل بصیرت تھے (الصعلین المجدد ص ۳۰۰) بات بھی ظاہر ہے کہ جب ہر فن کے سپیشلسٹ موجود ہوں تو ان کی مخالفت کی کون تاب لاسکتا ہے۔

الجوزجانی دمشقی م ۲۵۹ھ۔ یہ صاحب خارجی تھے حضرت علیؑ کی شدید مخالفت کرتے تھے اور ان سے سخت



منحرف تھے (تذکرۃ الحفاظ) اس لئے جو راوی بھی فضائل الہدیت رسولؐ میں کوئی روایت کرتا اسے رافضی اور شاتم اور کیا کچھ نہ کہہ جاتے تھے امام عبدالرزاق اور ان جیسے بڑے بڑے محدثین کو شیعوں میں شمار کر ڈالتے تھے۔

۱۰۔ امام محمد بن اسماعیل البخاری الشافعیؒ م ۲۵۶ھ آپ نے اسماء الرجال پر التاريخ الکبیر تحریر فرمائی لیکن آپ کے استاد حدیث امام ابو حاتم اس سے مطمئن نہیں تھے، انہوں نے خطاء البخاری فی تاریخہ کے نام سے ایک کتاب لکھی اور اس کی سینکڑوں غلطیوں کی نشان دہی فرمائی۔ اس تاریخ میں امام نے نعیم بن حماد کی روایات پر بہت اعتماد فرمایا۔ جس کے بارے میں حافظ ابو بشر الدولابی نقل کرتے ہیں کہ سنت کی تقویت کے لئے جھوٹی حدیثیں گھڑتا تھا اور امام ابو حنیفہ کی عیب جوئی کے لئے حکایات گھڑتا تھا اور یہی بات اس کے بارے میں ابو الفتح نے کہی ہے (تہذیب التہذیب ص ۶۲ ج ۱۰) تاریخ میں امام بخاریؒ نے جس دوسرے راوی پر زیادہ اعتماد کیا ہے وہ حمیدی ہیں جو بہت بڑے محدث ہونے کے باوجود احناف کے خلاف بہت تعصب رکھتے تھے شیخ کوثری فرماتے ہیں شدید التعصب وقاع (تانیب الخطیب ص ۳۶) بڑے مصعب تھے اور خوب الزام لگاتے تھے حالانکہ فقہی رائے کے بارے میں وہ اپنے مبلغ علم کا ذکر خود یوں فرماتے ہیں ہم اہل الرائے کی تردید کا ابرادہ کرتے لیکن ہمیں اس کا طریقہ نہ آتا تھا یہاں تک کہ امام شافعیؒ آئے اور ہمیں تردید کا طریقہ بتایا (حلیۃ الاولیاء ص ۹۶ ج ۹) تیسرا راوی جس پر خوب اعتماد کیا ہے وہ اسماعیل بن عرعہ ہیں جس کی تعدیل و توثیق کہیں نہیں ملتی امام بخاریؒ عظیم المرتبت محدث تھے مگر فقہ حنفی کا کامل استخراج نہیں تھا جزء القراءة میں امام صاحب کے بارے میں لکھتے ہیں کہ خنزیر بری کو حلال سمجھتے تھے اور مسلمانوں کے قتل عام کو جائز قرار دیتے تھے، اس پر امام ابن تیمیہ حنبلی بھی خاموش نہ رہ سکے اور فرمایا یہ باتیں امام بخاریؒ کی عظمت سے بہت فروتر ہیں۔

۱۱۔ العلی طرابلسی م ۲۶۱ھ۔ فقہ خلق قرآن میں مغرب کی طرف بھاگ گئے تھے جرح تعدیل پر ان کی ایک کتاب بھی ہے۔

۱۲۔ امام ابو حاتم رازی م ۲۷۷ھ۔ حافظ ابن حجرؒ نے مقدمہ فتح الباری ص ۳۳۱ پر انہیں صحت اور بطل الماعون ص ۷۹ پر ان کو متشدد لکھا ہے۔

۱۳۔ امام مسلم الشافعی نیشاپوریؒ م ۲۶۱ھ۔ امام مسلم نے امام بخاریؒ اور امام علی بن المدینیؒ کو باطن متقلی الحدیث لکھا ہے، عموماً معتدل تھے۔

۱۴۔ امام ابو داؤد حنبلی ہجستانی (م ۲۷۵ھ)۔ جرح میں معتدل تھے البتہ اپنے مذہب کی حمایت ایک فطری امر ہے، چونکہ اصحاب صحاح ستہ اور دیگر محدثین ائمہ اربعہ کے بعد ہوئے اس لئے جس امام کی طرف ان کا میلان ہوتا اس کی تائید



ایک فطری امر تھا جس سے چونا مشکل ہے۔

- ۱۵۔ امام ترمذی شافعی م ۲۹۷ھ۔ آپ کی کتاب میں حدیث پر جرح و تعدیل کے ساتھ ساتھ تعامل فقہاء کا بھی تذکرہ ہے، بہت سے مقامات پر اپنے استاد امام بخاری سے علمی اختلاف کرتے ہیں۔
- ۱۶۔ البرزاز الشافعی البصری م ۲۹۷ھ۔ بہت بڑے حافظ حدیث تھے مگر کبھی غلطی بھی لگ جاتی جس سے انسان کا چونا مشکل ہے۔

- ۱۷۔ امام نسائی شافعی خراسانی م ۳۰۷ھ۔ حافظ ذہبی فرماتے ہیں کہ رجال کے بارے میں محنت تھی (میزان الاعتدال ص ۲۳ ج ۱)

- ۱۸۔ الساجی الشافعی البصری م ۳۰۷ھ۔ خود بھی مختلف فیہ تھے، اکثر مجہول راویوں سے مناکیر روایت کرتے (نقد الرجال ص ۸۷)
- ۱۹۔ الطحاوی الحنفی المصری م ۳۲۱ھ۔ نقد رجال میں بہت معتدل تھے 'جامع بین الحدیث والفہم' تھے ان کی کتابیں شرح معانی الآثار وغیرہ روایت و درایت کا مجمع البحرین ہیں۔

- ۲۰۔ ابن ابی حاتم رازی شافعی م ۳۲۷ھ۔ انہوں نے اپنی کتاب الجرح والتعدیل میں امام بخاری کو بھی متروک قرار دیا ہے۔
- ۲۱۔ العقیلی المکی الحشوی م ۳۲۲ھ۔ جرح میں بہت متشدد تھے، ذہبی نے میزان الاعتدال ص ۱۴ ج ۳ پر ان کی خوب خبر لی ہے۔

- ۲۲۔ ابن حبان خراسانی م ۳۵۴ھ۔ یہ انہوں سے مسائل، مخالفین پر تشدد تھا، امام ذہبی کہیں تو فرماتے ہیں کہ تقعقع کعباتہ (میزان ص ۳۵ ج ۳) کہیں فرماتے ہیں الحساف المستور (میزان ص ۸ ج ۴) اس کا یہ بھی عقیدہ تھا کہ نبوت کسی سے اس لئے بھڑ لوگ اس کو زندیق کہتے احناف کے خلاف سخت مصعب تھا۔

- ۲۳۔ ابن عدی جرجانی الشافعی م ۳۶۵ھ۔ یہ نہایت مصعب تھے، امام شافعی کے استاد ابراہیم بن محمد بن ابی یحییٰ اسلمی کو سب محدثین نے ضعیف کہا ہے مگر ابن عدی سب کے اقوال کو نظر انداز کر کے کہتا ہے کہ میں نے اس کی بہت احادیث دیکھیں جن میں ایک بھی منکر نہ تھی لیکن امام محمدؒ جن کی کتابیں پڑھ کر ابن عدی امام بنا اسی کے خلاف زبان درازی خوب کی اور امام ابو حنیفہؒ کے بارے میں لکھا کہ تین سوا حدیث میں امام ابو حنیفہؒ نے خطا کی ہے حالانکہ ان میں راوی ابان بن جعفر البخیری ہے جو ابن عدی کا استاد ہے، یہ سب خطا اس کی ہے لیکن ابن عدی نے اپنے استاد کی غلطیاں امام صاحب کے سر ڈال کر ان کو کثیر الخطا بنا ڈالا۔ (میزان)

- ۲۴۔ السلمانی الشافعی بخاری م ۴۰۴ھ۔ بہت مصعب تھے، امام اعظم ابو حنیفہؒ اور بڑے بڑے سنی محدثین کو شیعہ قرار دے دیا ہے (میزان ۵۸۸ ج ۲)



۲۵ ازدی الشافعی بغدادی م ۳۷۴ھ۔ خود ضعیف تھے، بلاوجہ محدثین پر جرح کرتے، ذہبی نے ان کو مسرف فی الجرح لکھا ہے (میزان ص ۱۵ ج ۱)

۲۶ حاکم نیشاپوری م ۴۰۵ھ۔ غالی شیعہ تھے، حضرت معاویہ سے بہت منحرف تھے، بخاری مسلم پر استدراک لکھا، کئی موضوعات بھی اس میں بکھر دیں۔

۲۷ دارقطنی م ۳۸۵ھ۔ مصعب شافعی تھے امام صاحب کو ضعیف کہہ ڈالا ان کے شیعہ ہونے میں اختلاف ہے۔

۲۸ بیہقی الشافعی خراسانی م ۴۵۸ھ۔ حاکم کی زبان تھے، احناف سے بہت تعصب رکھتے تھے، امام طحاوی کے رد کے شوق میں سنن میں ہر قسم کی صحیح، حسن اور ضعیف روایات بھر دیں اور شافعیوں کو باور کرایا کہ میں نے حنفیت کا خوب رد کیا ہے لیکن المبارذ بنی الحطی م ۴۹۹ھ نے الجواہر النقی فی الرد علی البیہقی لکھ کر اس کی پوری حقیقت واضح فرما دی، تقریباً سات صدیاں گزر چکی ہیں کوئی شافعی اس کا رد نہیں لکھ سکا۔

۲۹ خطیب بغدادی الشافعی م ۴۶۳ھ۔ محمد بن طاہر مقدسی فرماتے ہیں کہ مشہور محدث اسمعیل بن ابی الفضل فرمایا کرتے تھے کہ تین حفاظ حدیث ایسے ہیں جن سے مجھے کوئی محبت نہیں کیونکہ وہ بہت ہی مصعب ہیں اور ان میں انصاف بہت کم ہے۔ حاکم ابو عبد اللہ، ابو نعیم الاصفہانی اور خطیب۔ مقدسی فرماتے ہیں کہ انہوں نے بالکل جا فرمایا (المنتظم لابن الجوزی ص ۲۶۹ ج ۸)

۳۰ ابن حزم ظاہری قرطبی (م ۴۵۶ھ) یہ نامی تھے۔ زبان درازی میں حجاج کی تلوار کی مثال تھے، انہوں نے نہ جامع ترمذی دیکھی نہ ابن ماجہ بلکہ امام ترمذی کو مجہول قرار دے دیا، فقہاء کے خلاف بہت تعصب رکھتے تھے

۳۱ الجوزقانی (۵۴۲ھ) آپ نے ایک کتاب الا باطلیل لکھی جس میں کچھ اوہام بھی ہیں طبیعت میں تشدد اور تعصب تھا

۳۲ ابن عساکر دمشق (م ۵۷۱ھ)؛ آپ نے ضخیم کتاب تاریخ دمشق تحریر فرمائی جس میں رطب و یابس سب جمع کر دیا

۳۳ ابن الجوزی حنبلی بغدادی (م ۵۹۷ھ) جرح میں بہت تشدد تھے، بخاری و مسلم تک کی احادیث کو موضوعات میں شامل کر دیا۔ علامہ سیوطی نے اس پر تعبات لکھے۔

۳۴ الحازمی الشافعی ہمدانی (۵۸۴ھ)؛ آپ نے وجوہ ترجیح پر ایک مستقل کتاب تحریر فرمائی لیکن ان وجوہ ترجیح میں کہیں نہ فرمایا کہ بخاری و مسلم یعنی صحیحین کی احادیث کو دوسری کتابوں کی احادیث پر ترجیح ہوگی۔ اسلام کی پہلی چھ



حدیثوں میں اس کا نشان تک نہیں ملتا۔

۳۵ امام ابن الصلاح شہر زوری الشافعی اس نے سب پہلے یہ دعویٰ کیا کہ بخاری اصح الکتاب بعد کتاب اللہ ہے اور بخاری و مسلم کی احادیث عیثیت سند دوسری کتابوں پر مقدم ہیں مگر اس بات کو ابن کثیر الشافعی نے بھی درخور اعتناء نہیں سمجھا اور نہ احناف نے اپنی اصول کی کتابوں میں اس کا ذکر کیا بلکہ شیخ ابن الہمام نے صاف صاف اس کا رد فرمایا۔ امام ابن الصلاح نے اس بات کا مدار اس پر رکھا کہ خاص محدثین کے طبقہ میں بخاری شریف کو تلقی بالقبول کا شرف نصیب ہو گیا ہے اس لئے اس کا مقام بلند ہے، اس کے ساتھ امام ابن الصلاح نے یہ بھی فرمایا کہ ائمہ اربعہ کے مذاہب کو عوام و خواص سب میں تلقی بالقبول کا شرف حاصل ہے اس لئے ان میں سے کسی ایک کی تقلید تو واجب ہے اور ان چاروں کے علاوہ کسی کی تقلید جائز نہیں کیونکہ ان چار کے علاوہ کسی مجتہد کے اصول فقہ اور فروع نہ مکمل طور پر مرتب ہیں اور نہ ہی درسا اور عملاً متواتر ہیں، غیر مقلدین کی یہ کتنی بڑی ناانصافی ہے کہ امام ابن الصلاح کی جس بات کی محققین نے تردید کر دی اس کو تو وحی آسمانی سے بڑھ کر قبول کر لیا اور ان کی جس بات کو سب محققین نے قبول کر لیا یعنی وجوب تقلید شخصی اس کو کفر و شرک تک قرار دے ڈالا، یہی نفس پرستی کی انتہا ہے۔

۳۶ محمد بن طاہر مقدسی ظاہری م ۵۰۷ھ۔ انہوں نے سب سے پہلے شروط الاثمة الستة لکھی اور یہ امت میں پہلی بار لفظ ستہ سے متعارف ہوئی لیکن ان کے شاگرد حازمی نے ستہ میں ان سے اتفاق نہ کیا اور بشروط الاثمة الخمسة لکھ ڈالی امام نووی الشافعی حورانی م ۶۷۶ھ نے بھی اصول میں خمسہ ہی کے تراجم لکھے۔

۳۷ عبد الغنی المقدسی الحنبلی م ۶۰۰ھ۔ آپ نے کتب ستہ کے رجال پر پہلی کتاب مرتب فرمائی جس کا نام الکمال فی اسماء الرجال رکھا یہ کتاب آج تک طبع نہیں ہوئی، یہ لفظ ستہ کا دوسرا تعارف ہے پھر المزنی الشافعی م ۷۴۲ھ نے الکمال کی تلخیص کی، اس کا نام "تہذیب الکمال فی اسماء الرجال" رکھا جواب مکمل چھپ گئی ہے پھر تہذیب الکمال کی تلخیص ذہبی م ۷۴۸ھ نے کی اور اس کا نام تہذیب التہذیب رکھا، اس کا خلاصہ خزرجی م ۹۱۳ھ میں کیا، تہذیب الکمال کی دوسری تلخیص ابن حجر م ۸۵۲ھ نے کی اور اس کا نام تہذیب التہذیب رکھا پھر اس کی تلخیص خود ہی کی اور اس کا نام تقریب التہذیب رکھا، ان سب کتابوں میں صرف کتب ستہ کے راوی نہیں، بعض جاہل انہی کتابوں کو مکمل اسماء الرجال جانتے ہیں اور جو راوی تقریب میں نہ ملے اس کو بھول کہہ دیتے ہیں حالانکہ ان سب کتابوں میں راویوں کی کل تعداد ۸۸۷۴ ہے۔

۳۸ ابن دقیق العید الشافعی م ۷۰۲ھ۔ آپ نے اپنی کتابوں میں کافی اعتدال سے کلام فرمایا ہے، آپ کے شاگرد امام زہبی نے اکثر ان کا کلام نقل فرمایا ہے۔

۳۹ ابن تیمیہ حنبلی حزانی م ۷۲۸ھ۔ آپ بہت تشدد تھے، بہت سی صحیح احادیث کو محض ضد میں رد کر دیتے تھے،



رافضی کے رد میں تنقیص علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک کر گزرتے (دیکھو لسان المیزان ص ۳۱۹ ج ۲) کئی مسائل میں ان کے تفردات ہیں جن پر ابن حجر مکی نے خوب رد کیا ہے۔

۴۰۔ المارونی الحنفی م ۷۳۹ھ۔ امام بہیقی نے تعصب کی وجہ سے جو اعتراضات مسلک حنفی پر کئے تھے ان کا جواب اصول شوافع پر دیا ہے، جس کا جواب نہیں۔

۴۱۔ الذہبی الحنفی م ۷۳۸ھ۔ ان کے شاگرد علامہ سبکی نے اپنے اس استاد کے بارے میں جو فرمایا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ امام ذہبی ہمارے استاد ہیں، اللہ ان کو معاف کرے۔ مگر انہوں نے کسی حنفی شافعی مالکی کو معاف نہیں کیا نہ کسی اشعرنی کو، وہ تعصب میں اس حد تک پہنچے ہوئے تھے کہ مسخرہ اطفال بن گئے تھے، وہ جب صوفیاء کرام، اشاعرہ، احناف، شوافع اور مالکیوں کا ذکر کرتے ہیں تو ان کے کپڑے اتارتے ہیں، ان کے تمام محاسن سے ان کی آنکھیں بند ہو جاتی ہیں اور ان کو کوئی خطا مل جائے تو خوب اچھالتے ہیں اور اہل تجسیم کے محاسن خوب لکھتے ہیں اور اغلاط سے درگزر فرماتے ہیں، فخر الدین رازی، سیف آمدی تک کو معاف نہیں کیا حالانکہ نہ وہ کسی حدیث کے راوی ہیں نہ کچھ (مخلصات طبقات شافعیہ ص ۱۹۰، ۱۹۲، ۱۹۷ ج ۱) ذہبی نے ایک کتاب تذکرۃ الحفاظ لکھی ہے جس میں ساڑھے سات صدیوں میں جو حفاظ حدیث گزرے ہیں ان کا ذکر کیا ہے، ان کی کل تعداد ۱۱۷۶ ہے، ان میں امام اعظم اور قاضی ابو یوسف کو بھی حفاظ حدیث میں ذکر کیا ہے، دوسری کتاب میزان الاعتدال فی نقد الرجال لکھی ہے جس میں ضعیف اور متکلم فیہ راویوں کا ذکر ہے اور ان کی تعداد ۱۱۰۵۳ ہے۔

۴۲۔ المغلطائی الحنفی م ۷۶۶ھ۔ آپ اسماء الرجال کے بڑے حافظ تھے، تہذیب الکمال پر مناقشات لکھے جن سے ابن حجر نے بھی تہذیب میں استفادہ کیا۔

۴۳۔ زیلعی الحنفی م ۷۶۲ھ۔ آپ کی کتاب نصب الراية احادیث احکام کا انسائیکلو پیڈیا ہے، حافظ ابن حجر نے اس سے بہت استفادہ فرمایا ہے۔

۴۴۔ حافظ ابن حجر العسقلانی الشافعی م ۸۵۲ھ۔ آپ بہت بڑے حافظ الحدیث تھے اور جوں جوں ان کا علم حدیث ترقی کرتا گیا ان کے دل میں حسد کی صداقت گھر کرتی گئی مگر ایک خواب پر انہوں نے سارے ہی مطالعہ حدیث کو قربان کر دیا، وہ اپنی کتاب الجمع المکسوس میں لکھتے ہیں کہ میں نے ابن البرہان کو موت کے بعد خواب میں دیکھا، میں نے پوچھا کہ تو مردہ ہے اس نے کہا ہاں۔ میں نے پوچھا اللہ نے تیرے ساتھ کیا معاملہ فرمایا تو اس میں ایسا شدید تغیر ہوا کہ میں سمجھا کہ وہ چھپ گیا پھر وہ اپنی حالت پر آگیا اور کہا کہ اب ہم خیریت سے ہیں لیکن نبی ﷺ تجھ پر ناراض ہیں، میں نے پوچھا کیوں تو کہا کہ تیرا میلان حنفیوں کی طرف ہے اس پر میری آنکھ کھل گئی اور میں بڑا حیران تھا، میں نے بہت سے



حنفیوں کو یہ کہا تھا کہ میری دلی خواہش ہے کہ میں حنفی ہو جاؤں، انہوں نے کہا کہ کس وجہ سے تو میں کہتا کہ آپ کے مذہب کے فروع اصول پر مبنی ہیں، اب میں اس سے اللہ کی بارگاہ میں استغفار کرتا ہوں (ہامش ذیل تذکرہ ص ۳۲۸)

حافظ ابن حجر کی یہ بات حنفیت کی صداقت کی بڑی وزنی دلیل ہے کہ مذہب حنفی حدیث کے عین مطابق ہے اور اس کے فروع اصول پر مبنی ہیں مگر اس خواب سے ابن حجرؒ میں وہ تعصب بھرا کہ الامان الحفیظ۔ حافظ ابن حجرؒ کے شاگرد امام سخاویؒ نے الدر اکامہ میں اس تعصب کو واضح کیا ہے اسی لئے قاضی القضاۃ ابن شحنہؒ ابن حجرؒ کے بارے میں یوں فیصلہ دیتے ہیں کہ حافظ ابن حجر احناف کے فضائل کو چھپاتے ہیں اور انکی لغزشوں کو گاتے ہیں۔ حافظ صاحب کا حنفیوں کے ساتھ وہی وطیرہ ہے جو ذہبی کا حنفیوں اور شافعیوں کے ساتھ، اسی لئے ذہبی کے شاگرد سبکی نے کہا ہے کہ ذہبی سے نہ کسی حنفی کے حالات نقل کرنے چاہئیں نہ شافعی کے۔ اسی طرح میں کہتا ہوں کہ حافظ ابن حجر کے کلام سے نہ کسی متقدم حنفی کے حالات لینے چاہیں اور نہ کسی متاخر کے (نقلہ الکوثری حاشیہ ذیل تذکرۃ الحفاظ)۔ عجیب بات ہے کہ حافظ ابن حجر، المارونی اور زیلعی کے جواب الجواب سے بالکل عاجز رہے ہیں۔

۳۵ علامہ تیشمی صاحب مجمع الزوائد م ۸۰۷ھ۔ آپ ذہبی کے شاگرد ہیں، اکثر جروح مبہم کرتے ہیں اور مذہب شافعی کی پاسداری بھی کرتے ہیں

۳۶ محقق علی الاطلاق شیخ ابن الہمام الحنفی م ۸۶۱ھ۔ آپ بہت بڑے اصولی اور حافظ حدیث تھے، صحیحین کی ترجیح کو تحکم اور نا انصافی فرماتے تھے۔

ان کے علاوہ :

۳۷ ابن القیم حنبلی م ۷۵۱ھ۔

۳۸ ابن کثیر الشافعی م ۷۷۴ھ۔

۳۹ امام سیوطی الشافعی م ۹۱۱ھ۔

۵۰ ابن حجر مکی م ۹۷۴ھ۔

۵۱ المناوی م ۱۰۱۳ھ۔

۵۲ ابوالحسن سندھی م ۱۱۳۹ھ۔ نے بھی اپنی کتابوں میں رجال پر کلام کیا ہے۔

فقہ حنفی ہندوستان میں

آنحضور ﷺ اگرچہ ملک عرب میں پیدا ہوئے مگر آپ کی نبوت تمام دنیا کے لئے عام ہے جیسا کہ اللہ پاک کا



ارشاد ہے وما ارسلناك الا كافة للناس (السبا ۲۸) یا ایہا الناس انی رسول اللہ الیکم جمیعاً (الاعراف ۱۵۸) اسی لئے آپ کے صحابہ میں اہل عرب کے علاوہ حضرت بلال حبشی، صہیب رومی اور سلمان فارسی بھی تھے، آپ نے ملوک عجم کو دین اسلام قبول کرنے کے دعوت نامے بھی ارسال فرمائے جو عموم دعوت کی ایک بڑی بھاری عملی دلیل ہیں۔ نیز و آخرین منهم اور حدیث ثریا میں اہل عجم کے لئے پیش گوئی فرمائی۔ ملك قیصر فلا قیصر بعده و ملك کسری فلا کسری بعده او کما قال کا اعلان فرمایا۔ غزوہ خندق کے موقع پر پتھر سے شعلوں کا بلند ہونا اور قیصر و کسری کے محلات کا نظر آنا اور ان ممالک کے فتح کی پیش گوئیاں فرمانا بھی اسی عموم بعثت کی دلیل ہے، پھر خاص ہند اور سندھ کے مفتوح ہونے کی پیش گوئی فرمائی عصابة من امتی احرزهما اللہ من النار، عصابة تغزو الهند و عصابة تكون مع عیسی بن مریم (مسند احمد ۱۷۸ ج ۵) و نسائی کتاب الجہاد غزوة الهند۔ ضیاء مقدسی فی المختارة۔ مجمع الزوائد

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ وعدنا رسول اللہ ﷺ فی غزوة الهند فان استشهدت کنت من خیرا لشہداد وان رجعت فانا ابو ہریرہ المحرر (مسند احمد ۲۲۹ ج ۲ و نسائی کتاب الجہاد اور مسند احمد ۳۶۹ ج ۲ میں ہے یكون فی هذه الامة بعث الی السند والهند۔ الحدیث اس پیش گوئی کے مطابق خلیفہ عبد الملک کے عہد میں ۹۲ھ میں محمد بن قاسم ثقفی کی سرکردگی میں اسلامی فوج سندھ پر حملہ آور ہوئی اور ۹۵ھ تک سندھ مفتوح ہو گیا پھر ۳۹۲ھ میں سلطان محمود غزنوی نے ہندوستان پر حملے شروع کئے اور لاہور تک وسیع اسلامی سلطنت پھیل گئی اسی غزنوی عہد میں پاکستان کے مشہور بزرگ اور ولی اللہ حضرت علی بن عثمان ہجویریؒ المتوفی ۳۶۵ھ عین اسی دن لاہور پہنچے جس دن حضرت حسین زنجائیؒ کا جنازہ لاہور سے نکل رہا تھا۔ حضرت سید علی ہجویریؒ نے اس سرزمین کے بارہ میں اپنا جو رویائے صادق بیان فرمایا ہے وہ پڑھنے کے لائق ہے، فرماتے ہیں ”میں کہ علی بن عثمان جلالی ہوں۔ اللہ تعالیٰ مجھے توفیق خیر دے، شام کے شہر دمشق میں حضور ﷺ کے موزن حضرت بلالؓ کی قبر کے سرہانے سو رہا تھا، خواب میں کیا دیکھتا ہوں کہ میں مکہ معظمہ میں ہوں اور پیغمبر خدا ﷺ باب بنی شیبہ سے ایک پیر مرد کو اپنے گود میں لئے اس حال میں اندر تشریف لارہے ہیں کہ جس طرح بچوں کو پیار سے گود میں اٹھاتے ہیں، میں دوڑ کر حاضر خدمت ہوا اور آپ کے ہاتھ پاؤں کو بوسہ دینے لگا اور تعجب میں تھا کہ یہ کون صاحب ہیں اور یہ کیا حالت ہے، آنحضرت ﷺ پر میرا اندرونی اندیشہ منکشف ہو گیا اور مجھ سے فرمایا یہ ابو حنیفہ ہیں جو تمہارے بھی امام ہیں اور تمہارے اہل ملک کے بھی امام ہیں، مجھے اس خواب سے اپنے بارے میں بھی بڑی امید ہے اور اپنے اہل ملک کے بارے میں بھی (چنانچہ یہ امید پوری ہوئی اور سارا ملک حنفیت کا گوارہ بن گیا) اور مجھے اس خواب سے یہ بات بھی ثابت ہوئی کہ امام اعظمؒ ان حضرات میں سے ہیں جو کہ اپنے



اوصاف طبع کے لحاظ سے فانی اور احکام شرع کے لحاظ سے باقی ہیں اور ان ہی کے ذریعہ قائم ہیں چنانچہ ان کو لے کر چلنے والے حضرت پیغمبر ﷺ ہیں اور اگر وہ اپنے آپ چلتے تو وہ باقی الصفت ہوتے اور باقی الصفت غلط فیصلہ بھی کر سکتا ہے اور صحیح بھی اور اب جب ان کو اٹھا کر چلنے والے حضرت پیغمبر ﷺ ہوئے تو وہ پیغمبر ﷺ کی بقائے صفت کی وجہ سے فانی الصفت ٹھہرے اور چونکہ حضرت پیغمبر ﷺ پر خطا کی کوئی صورت نہیں اس لئے جس کا قیام حضور ﷺ کی ذات عالی سے وابستہ ہو اس پر بھی خطا کی کوئی صورت نہیں بن سکتی۔ یاد رہے یہ ایک لطیف رمز ہے (کشف الکجوب ص ۸۶) پھر ۵۸۹ھ میں سلطان معزالدین سام غوری آئے اور دہلی تک سلطنت پر قابض ہو گئے اس وقت سے لے کر ۱۲۷۳ھ تک آپ اس ملک کے حالات پڑھ جائیے، محمود غزنوی سے لے کر اورنگ زیب عالمگیر بلکہ سید احمد شہید بریلوی تک آپ کو کوئی غیر حنفی غازی۔ مجاہد اور فاتح نہیں ملے گا۔ یہ اسلامی عساکر جو بمطابق پیشگوئی آنحضرت ﷺ ہند پر حملہ آور ہوئے یہ سب مجاہدین بھی حنفی تھے، ان کے ساتھ آنے والے علماء کرام اور صوفیاء عظام بھی سب حنفی تھے۔ کشمیر کے بارے میں مورخ محمد قاسم فرشتہ کے الفاظ یہ ہیں رعایای آل ملک کھم اجمعین حنفی مذہب اند (تاریخ فرشتہ ص ۳۳۷) اور اس سے قبل تاریخ رشیدی کے حوالے سے لکھتے ہیں مرزا حیدر در تاریخ رشیدی نوشتہ کہ مردم کشمیر تمام حنفی مذہب بودہ اند (فرشتہ ص ۳۳۶) حضرت شیخ عبدالحق فرماتے ہیں داخل الروم و ماوراء النہر و السند حنفیون (تحصیل التعرف فی الفہم و التصوف ص ۴۶) حضرت مجدد الف ثانی فرماتے ہیں سواد اعظم از اہل اسلام متابعان اہل حنیفہ اند علیہم الرضوان (مکتوبات دفتر دوم ص ۵۵ و ص ۱۴) حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں در جمیع بلدان و جمیع اقالیم بادشاہان حنفی اند و قضاة و اکثر مدرساں و اکثر عوام حنفی (کلمات طبیات ص ۱۷۷) اور فرماتے ہیں و جمہور الملوک و عامۃ البلدان متہذبن من مذہب اہل حنیفہ (تفہیمات الہیہ ص ۲۱۲ ج ۱) نیز فرماتے ہیں عرفنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان فی المذہب الحنفی طریقۃ انیقۃ ہی اوفق الطرق بالسنة المعروفة التي جمعت و نقحت فی زمان البخاری و اصحابہ (فیوض الحرمین ص ۳۸) اسلامی دنیا کے غالب حصہ میں علم جہاد ان ہی کے ہاتھ رہا، قسطنطنیہ کے فاتح یہی ہیں، ہندوستان کے فاتح بھی یہی ہیں اور اسی مذہب کے ذریعہ کم و بیش ایک ہزار سال تک دنیا میں اسلامی نظام جاری رہا۔ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب نے مذہب حق کی ایک شناخت یہ بتائی ہے بان یكون حفظة المذهب هم القائمون بالذب عن الملة اویكون شعارهم فی قطر من الاقطار هو الفارق بین الحق والباطل (فیوض الحرمین ص ۱۰۳) آپ تاریخ پڑھیے آپ کو اسلامی اقتدار کا نشان حنفی ہی ملیں گے، پاک و ہند میں اسلام پر دو سخت وقت آئے، ایک اکبر کا الحادی دور اس نے امام صاحب کی تقلید سے برگشتہ کر کے اپنے الحاد کی دعوت دی مگر حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی اور حضرت مجدد الف ثانی کی کاوشوں سے وہ الحاد مٹ گیا، دوسرا وقت وہ تھا جب انگریز نے مسلمانوں سے حکومت چھینی اور ہمارا مرکز مدرسہ اپنے نمک خوار نذیر حسین کے



سپرد کر دیا تو حضرات نے دارالعلوم دیوبند کی بنیاد رکھی جو آج پوری دنیا میں دین کی حفاظت کا عظیم قلعہ ہے، مولانا نانوتوی نے دیکھا کہ میں کعبہ کی چھت پر کسی اونچی شے پر بیٹھا ہوں اور کوفہ کی طرف میرا منہ ہے اور ادھر سے ایک سر آتی ہے جو میرے پاؤں کو ٹکرا جاتی ہے۔ و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین۔

محمد امین صفدر

حال مقیم جامعہ خیر المدارس ملتان پاکستان



﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

## کِتَابُ الطَّهَارَةِ

### أَبْوَابُ الْوُضُوءِ

#### بَابُ صِفَةِ الْوُضُوءِ وَفَضْلِهِ

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ، وَامْسَحُوا بِرَأْسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾. (المائدة - ۶)

۱ - حدثنا: عبد العزيز بن عبد الله الأويسی قال حدثني إبراهيم بن سعد عن ابن شهاب أن عطاء بن يزيد أخبره أن حمران مولى عثمان أخيرة: أنه رأى عثمان بن عفان دعا بإناء، فأفرغ على كفيه ثلاث مِرَارٍ فغسلهما، ثم أدخل يمينه في الإناء فمضمض واستنثر، ثم غسل وجهه ثلاثاً ويديه إلى المرفقين ثلاث مِرَارٍ، ثم مسح برأسه ثم غسل رجله ثلاث مِرَارٍ إلى الكعبين ثم قال، قال رسول الله ﷺ: "مَنْ تَوَضَّأَ نَحْوَ

## کتاب الطہارۃ

### باب وضوء کی کیفیت اور فضیلت کے بیان میں

آیت کا ترجمہ: (اے مؤمنو! جب تم نماز کو اٹھنے لگو تو اپنے چہروں کو دھوؤ، اور اپنے ہاتھوں کو بھی کہنیوں سمیت، اور اپنے سروں کا مسح کرو اور دھوؤ اپنے پیروں کو بھی ٹخنوں سمیت)

۱ - حضرت عثمانؓ کے آزاد کردہ غلام حمران سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عثمانؓ کو دیکھا کہ انہوں نے ایک برتن منگایا (جس میں پانی تھا) پھر اپنی ہتھیلیوں پر تین مرتبہ (پانی) ڈالا پھر انکو دھویا پھر اپنا دایاں ہاتھ برتن میں داخل کیا (اور پانی لیا) پھر کئی کی اور ناک صاف کی پھر اپنا چہرہ تین بار دھویا اور اپنے ہاتھوں کو بھی کہنیوں تک تین مرتبہ دھویا پھر اپنے سر پر مسح فرمایا، پھر اپنے پیروں کو تین مرتبہ ٹخنوں تک دھویا پھر فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص میرے اس وضوء کی طرح وضوء کرے پھر دو رکعتیں پڑھے جنہیں اپنے جی سے باتیں نہ کرے تو اسکے سب گزشتہ گناہ (صغائر) معاف کر دئے جاتے ہیں (بخاری)۔ اور ابوداؤد کی ایک روایت میں



وَضُوءِي هَذَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَا يُحَدِّثُ فِيهِمَا نَفْسَهُ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ " . رواه البخاری (۲۷:۱) . وفي رواية أبي داود (وقد سكت عنها) عن أبي علقمة : " أَنَّ عُثْمَانَ دَعَا بِمَاءٍ فَتَوَضَّأَ ، فَأَفْرَغَ بِيَدِهِ الْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى ، ثُمَّ غَسَلَهُمَا إِلَى الْكُوعَيْنِ " . الحديث وفي التلخيص الحبير : " أبو داود ، في حديث عثمان المشهور " ثم ساقه .

۲- وروی الترمذی - وقال حسن صحيح - عَنْ الرَّبِيعِ بْنِ مُعَوِذٍ بْنِ عَفْرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : أَنَّهَا رَأَتْ النَّبِيَّ ﷺ يَتَوَضَّأُ ، قَالَتْ مَسَحَ رَأْسَهُ وَمَسَحَ مَا أَمْلَأَ مِنْهُ وَمَا أَذْبَرَ وَصَدَغِيهِ وَأَذْنِيهِ مَرَّةً وَاحِدَةً اهـ .

### باب كفاية مسح ربع الرأس

۳- عَنْ : الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ فِي وَضُوءِ النَّبِيِّ ﷺ ، وَفِيهِ : " وَمَسَحَ بِنَاصِيَتِهِ وَعَلَى الْعِمَامَةِ وَعَلَى خُفْيِهِ " رواه مسلم (۱۳۴:۱) ورواه النسائي

جسکی سند مسکوت عنہ ہے ابو علقمہ فرماتے ہیں کہ عثمانؓ نے پانی منگوا یا پھر وضو کیا (اس طرح) کہ (اول) اپنے دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر (پانی) ڈالا پھر دونوں ہاتھوں کو پہنچوں تک دھویا۔

فائدہ: اس بات پر اجماع ہے کہ کہنیاں دھونا بھی ضروری ہے، جیسا کہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ کہنیوں کے دھونے کی فرضیت میں کسی کا اختلاف نہیں جانتا۔ (فتح الباری)۔

۲- اور ترمذی کی ایک روایت میں جسکو انہوں نے حسن صحیح کہا ہے معوذ بن عفراء کی بیٹی ربیع روایت کرتی ہیں کہ انہوں نے رسول کریم ﷺ کو وضو فرماتے ہوئے دیکھا، کہتی ہیں کہ آپ نے اپنے سر کا آگے اور پیچھے دونوں حصوں پر اور دونوں کہنیوں اور دونوں کانوں پر مسح کیا اور مسح ایک ہی مرتبہ کیا۔

فائدہ: اس بات پر امت کا اجماع ہے کہ وضوء میں پاؤں پر مسح کرنا جائز نہیں، باقی وہ روایات جن میں پاؤں پر مسح کرنے کا ذکر ہے تو اس کا پہلا جواب یہ ہے کہ اجماع اسکے خلاف ہے، جو اس بات کی دلیل ہے کہ پاؤں پر مسح منسوخ ہے، نیز پاؤں دھونے کی روایات متواتر ہیں، جبکہ پاؤں پر مسح کی روایات اخبار آحاد ہیں، لہذا پاؤں کو دھونا ہی فرض ہے۔

### باب چوتھائی سر کے مسح کے کافی ہونے کا بیان

۳- حضرت مغیرہ بن شعبہؓ سے ایک طویل حدیث میں پیغمبر ﷺ کے وضو کے بارے میں یہی ہے کہ آپ نے اپنے ناصیہ (یعنی سر کے اگلے حصہ) پر مسح فرمایا اور عمامہ پر بھی اور اپنے (چہرے) موزوں پر بھی۔ (مسلم)۔



(۲۹:۱) بلفظ ”تَوَضَّأَ فَمَسَحَ نَاصِيَتَهُ وَعِمَامَتَهُ وَعَلَى الْخُفَّيْنِ“ وسکت عنه ، وسندہ سند مسلم فی هذا الحديث بلفظ آخر إلا شیخ النسائی ، وهو من رجال الجماعة ثقة حافظ كما فی ”التقريب“ (ص- ۱۶۰ طبع الهند) وقد رواه ”الترمذی“ (۱۵:۱) بسند مسلم ، ولفظه : ”أَنَّهُ مَسَحَ عَلَى نَاصِيَتِهِ وَعِمَامَتِهِ“ ورواه ”أبو داؤد“ (۲۲:۱) بسند رجال مسلم فی هذا الحديث . إلا مسددا وهو من رجال الصحيح ثقة حافظ ، ولفظه : ”كَانَ يَمَسَحُ عَلَى الْخُفَّيْنِ وَعَلَى نَاصِيَتِهِ“ .

۴- عَنْ : أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضی اللہ عنہ قَالَ : ”رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَتَوَضَّأُ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ قِطْرِيَّةٌ ، فَأَدْخَلَ يَدَهُ مِنْ تَحْتِ الْعِمَامَةِ فَمَسَحَ مُقَدَّمَ رَأْسِهِ وَلَمْ يَنْقُضِ الْعِمَامَةَ“ رواه أبو داؤد وسکت عنه ، فهو صالح عنده على قاعدته ، وفي غاية المقصود (۱۴۵:۱) سکت عنه أبو داؤد ثم المنذرى فى تلخيصه . ”وفى النيل (۵۲:۱)“ قال الحافظ فى إسناده نظر ، انتهى ، وذلك لأن أبا معقل الراوى عن أنس مجهول ، وبقيہ اسنادہ رجال الصحيح اه قلت : قال الحافظ فى الفتح (۲۵۴:۱) بعد نقل المرسل الذى نقلته بعد هذا المرفوع بلفظ : ”فَحَسَرَ الْعِمَامَةَ عَنْ رَأْسِهِ وَمَسَحَ مُقَدَّمَ رَأْسِهِ“ ما نصه : وهو مرسل اعتضد بحجته من وجه آخر موصولا أخرجه أبو داؤد من حديث أنس وفى إسناده أبو معقل فقد اعتضد كل من المرسل والموصول بالآخر وحصلت القوة من الصورة المجموعة“ .

نائبہ : ناصیہ یعنی سر کا اگلا حصہ بقدر چوتھائی سر کے ہوتا ہے اور ظاہر یہی ہے کہ پورے ناصیہ کا مسح فرمایا اور نہ پھر عبارت قرآن کے بدلنے کی ضرورت نہ ہوتی بلکہ یوں کہہ دیا جاتا کہ راس (سر) کا مسح کیا۔ جب لفظ راس (سر) کو چھوڑ کر لفظ ناصیہ اختیار کیا تو معلوم ہوا کہ تمام ناصیہ مراد ہے اور اس سے کم احادیث کے ذخیرے میں کہیں منقول نہیں اس لئے چوتھائی سے کم جائز نہیں۔ اور حدیث میں جو مسح عمامہ (یعنی پگڑی کے مسح) کا ذکر ہے تو امام محمدؒ نے مؤطا میں فرمایا ہے کہ مسح علی العمامہ پہلے تھا پھر منسوخ ہو گیا۔ (مؤطا امام محمد: ۷۰) جیسا کہ اگلی روایات اس پر دال ہیں۔

۳- حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے پیغمبر ﷺ کو وضو کرتے ہوئے دیکھا کہ آپ کے سر مبارک پر قطری عمامہ تھا آپ نے مسح فرماتے وقت عمامہ کے نیچے ہاتھ داخل کر کے سر کے اگلے حصے کا مسح کیا اور عمامہ سر مبارک سے الگ



وفیه ایضا: ”وفی الباب ایضا عن عثمان فی صفة الوضوء قال: ”ومسح مقدم رأسه“ أخرجه سعید بن منصور وفیه خالد بن یزید بن أبی مالک مختلف فیه وصح عن ابن عمر الاکتفاء بمسح بعض الرأس قاله ابن المنذر وغیره، ولم یصح عن أحد من الصحابة انکار ذلك، قاله ابن حزم، وهذا کله مما یقوی به المرسل المتقدم ذکره اهـ.

۵- عن ابن عمر رضی اللہ عنہ، ”أنه کان إذا مسح رأسه رفع القلنسوة، ومسح مقدم رأسه“. رواه الدارقطني (۱: ۴۰) وفی التعليق المغنی: سندہ صحیح.

۶- أخبرنا: مسلم عن ابن جریج عن عطاء رضی اللہ عنہ. ”أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم توضأ، فحسّر العمامة ومسح مقدم رأسه أو قال ناصيته بالماء“ رواه الشافعی فی مسنده (ص ۶).

۷- مالک: ”أنه بلغه أن جابر بن عبد الله الأنصاري رضی اللہ عنہ سئل عن المسح على العمامة، فقال: ”لا! حتى يمسح الشعر بالماء“ أخرجه مالك في الموطأ (ص ۱۱). وقال سفيان: إذا قال مالك ”بلغني“ فهو إسناد قوي، كذا قال القارئ (التعليق الممجد) (ص ۷۰) وأخرجه الترمذي (۱: ۱۵) موصولا عن أبي عبيدة بن محمد بن عمار بن ياسر قال: ”سألت جابر بن عبد الله عن المسح على الخفين فقال السنة يا ابن أخي! وسألت عن المسح على العمامة فقال مسح الشعر“ اهـ. رجاله رجال الصحيح إلا

نہیں کیا۔ ابو داؤد نے اسکو روایت کیا ہے اور اسکی سند سے سکوت کیا ہے۔

۵- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ جب سر کا مسح کرنا چاہتے تو ٹوپی اتار کر سر کے اگلے حصہ کا مسح کرتے تھے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور تعلیق المغنی میں اسکی سند کا صحیح ہونا مذکور ہے۔

۶- حضرت عطاء سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو فرمایا اور (مسح کے وقت) عمامہ کو ہٹایا اور اپنے سر کے اگلے حصہ کا مسح فرمایا۔ اسکو امام شافعی نے اپنے مسند میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: یہ حدیث اس مسئلہ میں نص صریح ہے کہ محض پگڑی پر مسح کرنا قطعاً جائز نہیں اور یہی جمہور کا مسلک ہے۔ (فتح الباری)۔

۷- امام مالک فرماتے ہیں کہ انہیں یہ بات پہنچی ہے کہ جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ سے عمامہ پر مسح کرنے کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ جائز نہیں ہاں اس وقت جائز ہے کہ جب پانی کے ساتھ بالوں کا مسح کرے۔ (موطأ مالک)۔ ابو عبیدہ بن محمد بن عمار بن یاسر فرماتے ہیں کہ میں نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے موزوں پر مسح کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا ”اے بھتیجے! یہ سنت ہے“



أبا عبيدة فهو من رجال الأربعة ، وثقه ابن معين وعبدالله بن أحمد بن حنبل ، وقال ابن أبي حاتم عن أبيه : " منكر الحديث " وقال في موضع آخر : " صحيح الحديث " ( كذا في التهذيب ۱ : ۴۶۰ ) قلت : فالحديث حسن .

### باب النهي عن إدخال اليدين الإناء قبل غسلهما

۸- عَنْ : أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ، أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ : إِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنْ نَوْمِهِ فَلَا يَغْمِسْ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ حَتَّى يَغْسِلَهَا ثَلَاثًا فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي أَيْنَ بَاتَتْ يَدُهُ ؟ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ( ۱ : ۱۳۸ ) .

### باب استحباب التسمية عند الوضوء

۹- عَنْ : رَبَاحِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ خُوَيْطِبٍ عَنْ جَدِّهِ قَالَتْ : " سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ : " لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ مَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِي ، وَلَمْ يُؤْمِنْ بِي مَنْ لَمْ يُحِبِّ الْأَنْصَارَ

اور میں نے ان سے عمامہ پر مسح کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ بالوں کو پانی کا لگنا ضروری ہے۔

فائدہ : یہ حدیث اس مسئلہ میں نص صریح ہے کہ محض پگڑی پر مسح کرنا قطعاً جائز نہیں اور یہی جمہور کا مسلک ہے (فتح الباری)۔ بعض احادیث میں پگڑی پر مسح کا ذکر ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن میں " وَاَسْبَحُوا بِرَأْسِكُمْ " کے الفاظ ہیں جو اپنے مفہوم میں نہایت واضح ہیں کہ سر پر مسح کا حکم ہے اور پگڑی پر مسح کرنا ہیئتاً مسح علی الراس نہیں، تو جب تک حقیقت پر عمل کرنا ممکن ہو تو مجاز پر عمل کرنا درست نہیں ہوتا۔ مسح علی العمامہ کی احادیث اخبار آحاد ہیں جن سے کتاب اللہ کے حکم قطعی کو تبدیل کرنا جائز نہیں، جب کہ امام محمدؒ نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ پگڑی پر مسح پہلے جائز تھا پھر منسوخ ہو گیا (مؤطا محمد، ص: ۷۰)۔

### باب جاگنے کے بعد ہاتھوں کو دھونے سے قبل برتن میں ڈالنے سے ممانعت

۸- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلى الله عليه وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سونے کے بعد اٹھے اسکو چاہئے

کہ جب تک اپنے ہاتھوں کو تین مرتبہ نہ دھو لے برتن میں نہ ڈالے کیونکہ اسکو یہ خبر نہیں کہ سوتے وقت اسکا ہاتھ کہاں کہاں پہنچا ہو۔

فائدہ : اس ارشاد سے (کہ اسکو یہ خبر نہیں) پانی میں بغیر دھوئے ہاتھ ڈالنے کی کراہت تنزیہی معلوم ہوتی ہے کیونکہ اس کا

مذہب محض شبہ پر ہے۔

### باب بسم اللہ کا وضو میں مستحب ہونا

۹- حضرت رباح بن عبد الرحمن اپنی داوی سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت پیغمبر صلى الله عليه وسلم سے سنا کہ آپ فرماتے



وَلَا صَلَاةَ لِمَنْ لَا وُضُوءَ لَهُ وَلَا وُضُوءَ لِمَنْ لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْهَا  
نَفْسُهَا قَالَتْ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، وَرَوَاهُ عَنْهَا عَنْ أَبِيهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَفِيهِ أَبُو ثِقَالٍ ،  
قَالَ الْبُخَارِيُّ : فِي حَدِيثِهِ نَظَرٌ . وَبَقِيَّةُ رَجَالِهِ رَجَالُ الصَّحِيحِ (مَجْمَعُ الزَّوَائِدُ ۱ : ۹۲) قُلْتُ :  
جَائِزٌ أَنْ تَكُونَ سَمِعْتَهُ بِوَاسِطَةِ ، وَبَغِيرِهَا أَيْضًا فَرَوَتْ كَمَا بَلَغَهَا . وَأَبُو ثِقَالٍ هُوَ ثَمَامَةُ ابْنِ  
وَائِلِ بْنِ حَصِينٍ مَشْهُورٌ بِكُنْيَتِهِ ، مَقْبُولٌ كَمَا فِي التَّقْرِيبِ . (ص ۲۷) فَهُوَ مُخْتَلِفٌ فِيهِ ،  
وَالِاخْتِلَافُ لَا يَضُرُّ .

۱۰ - عَنْ : أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : يَا أَبَا هُرَيْرَةَ ! إِذَا تَوَضَّأْتَ فَقُلْ  
بِسْمِ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ ، فَإِنَّ حَفَظَتَكَ لَا تَبْرَحُ تَكْتُبُ لَكَ الْحَسَنَاتِ ، حَتَّى تُخَدِّثَ مِنْ  
ذَلِكَ الْوُضُوءِ . رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الصَّغِيرِ وَإِسْنَادُهُ حَسَنٌ (مَجْمَعُ الزَّوَائِدُ ۱ : ۸۹) وَفِي  
رَدِّ الْمَحْتَارِ (۱ : ۱۱۳) عَنْ شَرْحِ الْهِدَايَةِ لِلْعَيْنِ : "رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الصَّغِيرِ بِإِسْنَادٍ  
حَسَنٍ" ۵۱ .

۱۱ - عَنْ : الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعاً : مَا مِنْ عَبْدٍ يَقُولُ حِينَ يَتَوَضَّأُ : بِسْمِ اللَّهِ ثُمَّ يَقُولُ

تھے کہ جو شخص مجھ پر ایمان نہیں لایا تو وہ اللہ پر بھی ایمان نہیں لایا اور جس شخص نے انصار سے محبت نہ کی تو (کبھنا چاہئے کہ) وہ مجھ پر بھی  
ایمان نہیں لایا اور جس شخص کا وضو صحیح نہ ہوگا تو اسکی نماز بھی درست نہ ہوگی اور اس شخص کا وضو نہیں ہوتا ہے جو وضو کرتے وقت اللہ کا نام نہ  
لے (یعنی بسم اللہ نہ پڑھے)۔ روایت کیا ہے اسکو احمد نے۔

۱۰ - حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ ان سے پیغمبر ﷺ نے فرمایا کہ اے ابو ہریرہ جب تم وضو کیا کرو تو بسم اللہ والحمد للہ  
کہہ لیا کرو اس لئے (کہ اس کہنے سے) تمہارے محافظین فرشتے اس وضو کے ٹوٹنے تک تمہارے لئے نیکیاں لکھتے رہیں گے۔ روایت  
کیا اسکو طبرانی نے صغیر میں اور اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ : یہ حدیث استحباب پر محمول ہے وجوب پر محمول نہیں ، امام بیہقی نے رفاعہ بن رافع کی اس حدیث سے جو ابو داؤد باب  
صلوۃ من لا یقیم صلوۃ فی الركوع الخ میں مذکور ہے اس میں ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب تک وضو پورا نہ ہو نماز نہیں ہوتی پھر آپ  
ﷺ نے اسے منہ دھونے کا حکم فرمایا ، یعنی اس میں بسم اللہ کا ذکر نہیں ، اسی طرح آپ ﷺ نے اعرابی کو وضو کی تعلیم دیتے وقت بسم اللہ کی  
تعلیم نہیں دی۔

۱۱ - حضرت براءؓ رسول اللہ ﷺ سے آپ کا یہ ارشاد نقل کرتے ہیں کہ جو بندہ وضو (شروع) کرتے وقت بسم اللہ کہے پھر ہر



بِكُلِّ غُضُو: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ثُمَّ يَقُولُ حِينَ يَفْرُغُ ، اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ إِلَّا فُتِحَتْ لَهُ ثَمَانِيَةُ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ يَدْخُلُ مِنْ أَيِّهَا شَاءَ ، فَإِنْ قَامَ مِنْ فَوْرِهِ ذَلِكَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ يَقْرَأُ فِيهِمَا وَيَعْلَمُ مَا يَقُولُ ، انْقَلَبَ مِنْ صَلَاتِهِ كَيَوْمِ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ ثُمَّ يَأْتِي لَهُ إِسْتَأْنِبُ الْعَمَلِ . رواه المستغفرى فى الدعوات وقال حسن غريب . كنز العمال ( ۷۲: ۵ ) .

۱۲ - وفى الترغيب للحافظ المنذرى : " قال اے امام ابو بکر بن ابی شیبہ رحمہ اللہ : ثَبِتَ لَنَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : لَا وُضُوءَ لِمَنْ لَمْ يُسَمِّ اللَّهَ ، كَذَا قَالَ . " ( ۴۲: ۱ ) .

وضو دھوتے وقت "اشہد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ واشہد ان محمداً عبده ورسوله" کہے پھر (وضو سے) فارغ ہو کر "اللہم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المتطہرین" کہے تو اسکے لئے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دئے جاتے ہیں جس دروازہ سے چاہے داخل ہو اور اگر اسی وقت (یعنی وضو سے فارغ ہوتے ہی) دو رکعتیں نفل (اس طرح) پڑھے کہ جو کچھ ان رکعتوں میں پڑھا ہے اسکو جانتا ہو (یعنی خیال کر کے پڑھتا ہے) تو نماز پڑھکر ایسی حالت میں لوٹے گا کہ گویا اسی روز وہ پیدا ہوا ہے (یعنی صغیرہ گناہوں سے پاک ہو جائیگا) پھر اس سے کہا جاتا ہے کہ از سر نو عمل کرو (یعنی گزشتہ سینات معاف ہوئیں اب آئندہ از سر نو سینات کا حساب ہوگا)۔ روایت کیا اسکو مستغفری نے دعوات میں اور فرمایا ہے کہ اسکی سند حسن غریب ہے، یہ کنز العمال سے نقل کیا گیا ہے۔

۱۲ - اور حافظ منذری کی (کتاب) ترغیب میں ہے کہ امام ابو بکر بن ابی شیبہ فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک محقق طور پر ثابت ہو چکا ہے کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ اس شخص کا وضو نہیں ہوا جس نے اللہ کا نام نہ لیا (یعنی بسم اللہ نہ کہی)۔

فائدہ: مطلب یہ ہے کہ وضو کامل نہیں ہوتا اس بات کی دلیل یہ حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص وضو کرے اور اس پر اللہ کا نام بھی لے (یعنی بسم اللہ کہے) تو اس کا یہ وضو اس کے تمام بدن کا پاک کرنے والا ہوگا اور جو شخص وضو کرے اور اللہ کا نام نہ لے (یعنی بسم اللہ نہ کہے) تو اس کا یہ وضو صرف اس کے اعضاء وضو کا پاک کرنے والا ہوگا روایت کیا اسکو ارطثنیٰ اور ابن ماجہ نے ابن عمرؓ سے مرفوعاً جیسا کہ مشکوٰۃ اور کنز العمال میں ہے اور اگر بسم اللہ واجب ہوتی تو (بغیر اس کے پڑھے) کچھ بھی پاک نہ ہوتا (کیونکہ وضو ہی نہ ہوتا) ایسے ہی انصار رحمہم سے محبت نہ کرنے کی صورت میں آپ پر ایمان نہ ہونے کے معنی یہ ہیں کہ آپ پر ایمان کامل نہیں اس لئے کہ آپ پر ایمان کامل ہونے کا لازمی اثر یہ تھا کہ آپ کے اعوان اور مددگاروں کے ساتھ بھی محبت کا تعلق ہو اور جہاں کہیں اس میں کمی ہوگی تو اسی قدر ایمان میں کمی سمجھی جائیگی۔



## باب سنۃ السواک

۱۳- عَنْ : أَبِي هُرَيْرَةَ رضی اللہ عنہ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم أَنَّهُ قَالَ : لَوْلَا أَنْ أَشَقُّ عَلَى أُمَّتِي ، لَأَمَرْتُهُمْ بِالسَّوَاكِ مَعَ كُلِّ وُضُوءٍ . أَخْرَجَهُ مَالِكٌ وَأَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ ، وَصَحَّحَهُ ابْنُ خُزَيْمَةَ وَذَكَرَهُ الْبُخَارِيُّ تَعْلِيقًا ، كَذَا فِي بُلُوغِ الْمَرَامِ .

۱۴- عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ رضی اللہ عنہ ، قَالَ مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَخْرُجُ مِنْ بَيْتِهِ لِيَسْمِيَ مِنْ الصَّلَوَاتِ حَتَّى يَسْتَاكَ . رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ بِإِسْنَادٍ لَا بَأْسَ بِهِ . كَذَا فِي التَّرغِيبِ ( ۴۳ : ۱ ) وَفِي مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ : " وَرَجَالُهُ مُوْتَقُونَ " ( ۱۸۱ : ۱ ) .

۱۵- عَنْ : عَلِيِّ رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : " لَوْلَا أَنْ أَشَقُّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِالسَّوَاكِ مَعَ كُلِّ وُضُوءٍ " . رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ ، وَفِيهِ ابْنُ إِسْحَاقَ ، وَهُوَ ثِقَةٌ مَدْلُوسٌ وَقَدْ صَرَحَ بِالتَّحْدِيثِ وَإِسْنَادِهِ حَسَنٌ . مَجْمَعُ الزَّوَائِدِ ( ۸۹ : ۱ ) .

۱۶- عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : " لَوْلَا أَنْ أَشَقُّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِالسَّوَاكِ مَعَ الْوُضُوءِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ " . رَوَاهُ ابْنُ حَبَّانَ فِي صَحِيحِهِ ( التَّلْخِصُ الْحَبِيرُ ، ۲۳ : ۱ ) .

## باب مسواک کے سنت ہونے کا بیان

۱۳- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے آپ کا ارشاد نقل فرماتے ہیں کہ اگر یہ خیال نہ ہوتا کہ میں اپنی امت پر مشقت ڈال دوں گا تو میں ان کو ہر وضو کے وقت مسواک کرنے کا حکم دیتا۔ روایت کیا ہے اس کو مالک اور احمد اور نسائی نے اور ابن خزمہ نے اسکی تصحیح کی ہے۔

۱۴- زید بن خالد جہنی رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مکان سے کسی نماز کے لئے بغیر مسواک کے تشریف نہیں لاتے تھے۔ روایت کیا ہے اس کو طبرانی نے۔

۱۵- حضرت علی رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل فرماتے ہیں کہ اگر یہ خیال نہ ہوتا کہ میں اپنی امت پر مشقت ڈال دوں گا تو میں ان کو ہر وضو کے وقت مسواک کرنے کا حکم دیتا۔ روایت کیا اسکو طبرانی نے اوسط میں اور اسکی سند حسن ہے۔

۱۶- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل فرماتی ہیں کہ اگر خیال نہ ہوتا کہ میں اپنی امت پر مشقت ڈال دوں گا تو میں ان کو ہر نماز کے وقت وضو کے ساتھ مسواک کرنے کا حکم دیتا۔ روایت کیا اس کو ابن حبان نے اپنی تصحیح میں۔



۱۷- عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مَرْفُوعاً : ” أَلْبَسَاكَ مَطَهْرَةً لِلْفَمِ ، مَرْضَاةً

لِللِّثَةِ ” . رواه أبو يعلى بأسنادين في أحدهما ابن إسحاق وهو ثقة مدلس ، ورجال الآخر رجال الصحيح (مجمع الزوائد) . ورواه أحمد والنسائي بأسناد صحيح ، والبخاري تعليقا (آثار السنن)

بَابُ سُنيَّةِ الْمَضْمَضَةِ وَالِاسْتِشْقِاقِ وَتَجْدِيدِ الْمَاءِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا ، وَالْمُبَالَغَةِ فِيهِمَا فِي غَيْرِ زَمَانِ الصَّوْمِ

۱۸- عَنْ : أَبِي وَائِلٍ شَقِيقِ بْنِ سَلَمَةَ ، قَالَ : شَهِدْتُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَعُثْمَانَ

ابْنَ عَفَّانَ تَوَضَّأَ ثَلَاثًا ثَلَاثًا ، وَأَفْرَدَا الْمَضْمَضَةَ مِنَ الْإِسْتِشْقِاقِ ، ثُمَّ قَالَا : هَكَذَا رَأَيْنَا

۱۷- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ مسواک کرنا منہ کو پاک صاف کرنے والا ہے اور اللہ کو راضی

کرنے والا ہے۔ روایت کیا ہے اس کو ابو یعلیٰ نے اور روایت کیا ہے احمد اور نسائی نے سند صحیح کے ساتھ۔

فائدہ: حدیث ابو ہریرہ سے مسواک کرنے پر تاکید کا ہونا معلوم ہوتا ہے لیکن اس کے سنت اصطلاحیہ ہونے پر اس حدیث

میں کوئی دلیل نہیں مگر اس کے بعد کی حدیث میں آپ کی عادت شریفہ کا بیان ہے کہ آپ اپنے مکان سے بغیر مسواک کئے کسی نماز کے

لئے تشریف نہیں لاتے تھے یعنی یہ آپ کی دائمی عادت شریفہ تھی اس لئے یہ حدیث صراحۃً مسواک کی سنت اصطلاحیہ ہونے پر دلالت

کرتی ہے لہذا صاحب ہدایہ کا مسواک کو سنت کہہ کر اس کی دلیل بیان کرنا کہ آپ ہمیشہ مسواک کیا کرتے تھے صحیح ہو گیا۔ صورت

مسواک کرنے کی یہ ہے کہ دانتوں کی چوڑائی میں مسواک کرے کیونکہ ابوداؤد نے مراسیل میں روایت کیا ہے کہ جب تم مسواک کر دو تو

چوڑائی میں کرو۔ اور زبان کے طول میں مسواک کرنی چاہئے جیسا کہ صحیحین میں ابو موسیٰ کی حدیث میں ہے یہ (یعنی چوڑائی میں

مسواک کرنا) صرف دانتوں ہی میں ہے مگر زبان میں مسواک طول میں کرے۔ نیز مسواک وضوء کے وقت کرنا چاہئے، نماز کے وقت

مسواک کرنا سنت نہیں اور جن احادیث میں نماز کے وقت مسواک کا ذکر ہے تو ان سے مراد بھی نماز کے وضوء کا وقت ہے، اس پر قرینہ یہ

ہے کہ مسواک کا مقصد طہارت ہے (جیسا کہ آخری حدیث اس پر دال ہے) اور طہارت وضوء سے حاصل ہوتی ہے اور وضوء میں

طہارت حاصل کر لینے کے بعد نماز کے وقت پھر طہارت حاصل کرنا لغو ہے۔ اگر مسواک نہ ہو تو انگلیوں سے مسواک کر لیا جائے، مسند

احمد میں حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ آپؐ نے پانی منگوایا اور پھر آپؐ نے انگلی منہ میں ڈال کر دانتوں کو ملا پھر فرمایا کہ حضور ﷺ نے ایسے

ہی وضوء فرمایا تھا (الخصائص الحیر: ۱: ۷۰، طبع مدینہ) اسی طرح حضور ﷺ نے فرمایا کہ مسواک کے نہ ہونے کے وقت انگلیاں مسواک کے

قائم مقام ہیں۔ (مجمع الزوائد، ۱: ۸۱)



رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَوَضُّأً . رواه أبو علي ابن السكن في صحاحه . ( التلخيص الحبير ) .

۱۹- سُئِلَ : إِنْ أَبَى مُلَيْكَةَ عَنِ الْوُضُوءِ فَقَالَ " رَأَيْتُ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ سُئِلَ عَنِ الْوُضُوءِ فَدَعَا بِمَاءٍ فَأَتَى بِمِضَاةٍ ، فَأَضْغَاها عَلَى يَدِهِ الْيُمْنَى ثُمَّ أَدْخَلَهَا فِي الْمَاءِ ، فَتَمَضَّمَصْ ثَلَاثًا وَاسْتَنْشَرْ ثَلَاثًا ، وَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ يَدَهُ الْيُمْنَى ثَلَاثًا وَغَسَلَ يَدَهُ الْيُسْرَى ثَلَاثًا ، ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَأَخَذَ مَاءً ، فَمَسَحَ بِرَأْسِهِ وَأُذُنَيْهِ ، فَغَسَلَ بَطُونَهُمَا وَظُهُورَهُمَا مَرَّةً وَاحِدَةً ، ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ ، ثُمَّ قَالَ أَنْ السَّائِلُونَ عَنِ الْوُضُوءِ ؟ هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَتَوَضُّأُ " . رواه أبو داود وسكت عنه هو والحافظ المنذرى . وفي التلخيص الحبير ( ۳۱ : ۱ ) ، " وهو ظاهر في الفصل اه " وفي آ ر السنن : " إسناده صحيح " .

باب کلی اور ناک میں پانی دینے اور دونوں کے لئے جدا جدا پانی لینے اور روزہ نہ ہونے کی صورت میں دونوں میں

مبالغہ کرنے کا مسنون ہونا

۱۸- ابو وائل شقیق بن سلمہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں حضرت علیؑ اور حضرت عثمانؓ کے پاس حاضر ہوا اور دونوں کو وضو کرتے ہوئے دیکھا کہ دونوں نے تین تین بار اعضاء وضو کو دھویا اور کلی کو ناک میں پانی دینے سے علیحدہ کیا (یعنی دونوں کے لئے جدا جدا پانی لیا) پھر فرمایا کہ اسی طرح دیکھا ہے ہم نے رسول اللہ ﷺ کو کہ آپؐ نے وضو فرمایا۔ روایت کیا اسکو ابن سکین نے اپنی صحاح میں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کیلئے علیحدہ علیحدہ پانی لیا جائے ، اور وہ تمام روایات جن میں کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کو جمع کرنے کا ذکر ہے وہ جواز پر محمول ہیں۔

۱۹- حضرت ابن ابی ملیکہ سے لوگوں نے کیفیت وضو کا سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے حضرت عثمانؓ کو دیکھا کہ جب آپؐ سے وضو کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپؐ نے پانی منگوایا ، آپؐ کے پاس وضو کرنے کا برتن لایا گیا ، آپؐ نے اس کو اپنے دائیں ہاتھ پر جھکایا (یعنی اس برتن سے پانی ڈال کر دائیں ہاتھ کو دھویا) پھر دائیں ہاتھ کو پانی میں ڈالا (اور ہاتھ میں پانی لیکر) پھر تین مرتبہ کلی کی اور تین مرتبہ ناک میں پانی دیا اور تین بار اپنا منہ دھویا پھر تین تین دفعہ اپنے دائیں اور بائیں ہاتھ کو دھویا پھر اپنے ہاتھ کو پانی میں ڈال کر پانی لیا پھر اپنے سر اور دونوں کانوں کے ظاہر اور باطن کا ایک مرتبہ مسح کیا اسکے بعد اپنے دونوں پاؤں دھوئے پھر فرمایا کہ وہ لوگ کہاں ہیں جو (کیفیت) وضو کا سوال کرتے تھے (اور ان کو مخاطب کر کے فرمایا کہ) اسی طرح میں نے رسول اللہ ﷺ کو وضو کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ روایت کیا ہے اس کو ابو داؤد نے۔



۲۰- وقال أبو بشر الدولابی فیما جمعه من حدیث الثوری : حدثنا محمد بن

بشار أخبرنا ابن مهدی عن سفیان عن أبي هاشم عن عاصم بن لقیط عن أبيه عن  
النبي ﷺ : " إِذَا تَوَضَّأْتَ فَأَبْلِغْ فِي الْمَضْمَضَةِ وَالِاسْتِشْقِ ، إِلَّا أَنْ تَكُونَ ضَائِمًا " . قال  
أبو الحسين ابن القطان : " هذا صحيح " ( نیل الأوطار ) .

۲۱- عن : عمرو بن يحيى المازنی عن أبيه أن رجلاً قال لعبد الله بن زيد ، وهو

جد عمرو بن يحيى : أَتَسْتَطِيعُ أَنْ تُرِيَنِي كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَوَضَّأُ ؟ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ  
ابن زيد : نَعَمْ ! فَدَعَا بِمَاءٍ ، فَافْرَغَ عَلَى يَدَيْهِ فَغَسَلَ يَدَهُ مَرَّتَيْنِ ، ثُمَّ مَضْمَضَ وَاسْتَشْرَثَا نَاءً ،  
ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ، ثُمَّ غَسَلَ يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ ، ثُمَّ مَسَحَ رَأْسَهُ بِيَدَيْهِ ،  
فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَأَذْبَرَ ، بَدَأَ بِمُقَدِّمِ رَأْسِهِ حَتَّى ذَهَبَ بِهِمَا إِلَى قَفَاهُ ، ثُمَّ رَدَّهُمَا إِلَى الْمَكَانِ  
الَّذِي بَدَأَ بِهِ ، ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ . رواه البخاری (باب مسح الرأس كله) .

۲۰- حضرت عاصم بن لقیط اپنے باپ لقیط سے رسول اللہ ﷺ کا ارشاد نقل فرماتے ہیں کہ جب تو وضو کرے تو مضمضہ (یعنی

کلی) اور استشق (یعنی ناک میں پانی دینے) میں مبالغہ کیا کر ہاں اگر تو روزہ دار ہو (تو ایسا نہ کر) ابوالحسین بن قطان نے فرمایا ہے  
کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ روزہ کے علاوہ میں وضو کرتے وقت کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے میں مبالغہ کرنا

چاہئے۔

۲۱- یحییٰ مازنی کہتے ہیں کہ ایک شخص نے میرے باپ عبد اللہ بن زید سے پوچھا کہ آپ مجھ کو یہ دکھلا سکتے ہیں کہ رسول اللہ

ﷺ کیسے وضو فرمایا کرتے تھے؟ عبد اللہ بن زید نے جواب دیا کہ ہاں (دکھلا سکتا ہوں) پھر پانی منگوا یا اور اپنے ہاتھ پر پانی ڈال کر دو  
مرتبہ دھویا پھر تین تین بار کلی اور ناک میں پانی دیا پھر تین دفعہ اپنا منہ دھویا پھر اپنے دونوں ہاتھ کہیں تک دو مرتبہ دھوئے پھر اپنے  
دونوں ہاتھوں سے اپنے سر کا مسح کیا اور دونوں ہاتھوں کو سر کے اگلے اور پچھلے (دونوں حصوں) پر پھیرا (اس طرح کہ) مسح کو سر کے اگلے  
حصہ سے شروع کیا اور دونوں ہاتھوں کو سر کی گدی کی طرف لے گئے پھر دونوں ہاتھوں کو (سر پر پھیرتے ہوئے) اسی جگہ لوٹا لائے جس  
جگہ سے مسح شروع کیا تھا (یعنی سر کے اگلے حصہ پر) پھر اپنے دونوں پیروں کو دھویا۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

فائدہ: اس جگہ خارجی قرائن کی وجہ سے لفظ کان دوام اور استمرار پر دلالت کرتا ہے جس سے کلی کرنے اور ناک میں پانی

ڈالنے کی سنت معلوم ہوتی ہے، نیز وضو میں دھوئے جانے والے اعضاء میں افضل یہ ہے کہ ہر عضو تین مرتبہ دھویا جائے اور بعض



## باب أفراد المضمضة من الاستنشاق

۲۲- عَنْ : عَبْدِ اللَّهِ الصَّنَابِجِيِّ رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : " إِذَا تَوَضَّأَ الْعَبْدُ فَمَضْمَضَ خَرَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ فِيهِ ، فَإِذَا اسْتَنْشَرَ خَرَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ أَنْفِهِ ، فَإِذَا غَسَلَ وَجْهَهُ خَرَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ وَجْهِهِ ، حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَشْفَارِ عَيْنَيْهِ ، فَإِذَا غَسَلَ يَدَيْهِ خَرَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ يَدَيْهِ ، حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَظْفَارِهِ ، فَإِذَا مَسَحَ بِرَأْسِهِ خَرَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ رَأْسِهِ ، حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ أُذُنَيْهِ ، فَإِذَا غَسَلَ رِجْلَيْهِ خَرَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ رِجْلَيْهِ ، حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَظْفَارِ رِجْلَيْهِ ، ثُمَّ كَانَ مَشْيُهُ إِلَى الْمَسْجِدِ وَصَلَوَتُهُ نَافِلَةً " . رواه مالك والنسائي وابن ماجه والحاكم ، وقال : صحيح على شرطهما ولا علة له ، والصنابحي صحابي مشهور كذا في الترغيب ( ۱ : ۴۰ ) .

۲۳- عَنْ : طَلْحَةَ بْنِ مَصْرُوفٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ : دَخَلْتُ يُعْنِي عَلَى النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم

اعضاء کا صرف دو، دوسرے دھویا جانا جیسا کہ اس حدیث میں ہے، بیان جواز پر محمول ہے۔

باب اس بیان میں کہ کلی کرنا اور ناک میں پانی دینا الگ الگ چلو سے افضل ہے

۲۲- عبد اللہ صنابچی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بندہ جب وضو کرتا ہے پس کلی کرے تو اس کے منہ سے گناہ نکل جاتے ہیں پھر جب ناک میں پانی دیتا ہے تو اس کی ناک سے گناہ نکل جاتے ہیں، پھر جب وہ چہرہ دھوتا ہے تو اس کے چہرے سے گناہ نکل جاتے ہیں یہاں تک کہ اس کے پلکوں کے نیچے سے گناہ نکل جاتے ہیں، پھر جب وہ اپنے ہاتھوں کو دھوتا ہے (یعنی کہہ دیں سمیت) تو اس کے ہاتھوں سے گناہ نکل جاتے ہیں حتیٰ کہ اسکے ناخنوں کے نیچے سے نکل جاتے ہیں، پھر جب وہ اپنے سر کا مسح کرتا ہے تو گناہ اسکے سر سے نکل جاتے ہیں حتیٰ کہ اسکے دونوں کانوں سے نکل جاتے ہیں، پھر جب وہ اپنے دونوں پاؤں دھوتا ہے تو گناہ اسکے دونوں پاؤں سے نکل جاتے ہیں حتیٰ کہ اسکے پاؤں کے ناخنوں کے نیچے سے بھی نکل جاتے ہیں پھر اس کا مسجد کی طرف چلنا اور نماز پڑھنا اس کے لئے زائد چیز ہوتی ہے۔ اس کو مالک اور نسائی اور ابن ماجہ اور حاکم نے روایت کیا ہے اور حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث بخاری، مسلم کی شرط پر صحیح ہے (ترغیب)۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ ناک میں پانی دینا کلی کے بعد ہے ساتھ ساتھ نہیں ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کلی کا ذکر کر کے فرمایا "پھر جب ناک میں پانی دیتا ہے" الخ، اس سے دونوں کا آگے پیچھے ہونا معلوم ہوا۔

۲۳- طلحہ بن مصروف اپنے باپ کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ (ایک بار) میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی



وَهُوَ يَتَوَضَّأُ وَالْمَاءُ يَسِيلُ مِنْ وَجْهِهِ وَإِخْتِيهِ عَلَى صَدْرِهِ ، فَرَأَيْتُهُ يَفْصِلُ بَيْنَ الْمَضْمَضَةِ وَالْإِسْتِنْشَاقِ . رواه أبو داود ( ۱۳۷: ۱ ) مع غايۃ المقصود ( وسکت عنه هو والمنذرى ، فهو صالح للاحتجاج عندهما وحسنه الحافظ أبو عمرو بن الصلاح ، كما نقل الشوكانى فى السيل الجزار كذا فى العرف الشذى ( ص ۳۱ ) ولفظ الطبرانى : يَأْخُذُ لِكُلِّ وَاحِدَةٍ مَاءً جَدِيدًا .

۲۴- عَنْ : عُثْمَانَ رضی اللہ عنہ (مرفوعاً) : ” مَنْ تَوَضَّأَ فَغَسَلَ يَدَيْهِ ثَلَاثًا ، ثُمَّ تَمَضَّضَ ثَلَاثًا ، ثُمَّ اسْتَنْشَقَ ثَلَاثًا وَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا وَ يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ وَ مَسَحَ بِرَأْسِهِ ، ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ ، ثُمَّ لَمْ يَتَكَلَّمْ حَتَّى يَقُولَ : أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَ الْوُضُوءَيْنِ “ . رواه أبو يعلى . وهو ضعيف كذا فى كنز العمال وإنما ذكرناه اعتضاداً لما قبله .

۲۵- عَنْ : حَبَّانِ بْنِ وَاسِعٍ الْأَنْصَارِيِّ ، أَنَّ أَبَاهُ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ

خدمت میں حاضر ہوا اس وقت آپ وضو کر رہے تھے اور پانی آپ کے چہرہ مبارک اور ڈاڑھی پر بہہ رہا تھا تو میں نے دیکھا کہ آپ کھلی کرنے اور ناک میں پانی دینے میں فصل کرتے تھے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر ابو داؤد اور منذری نے سکوت کیا ہے جو ان کے نزدیک اس حدیث کے قابل احتجاج ہونے کی دلیل ہے۔ اور حافظ ابن صلاح نے اس کو حسن کہا ہے جیسا کہ شوکانی نے ان سے نقل کیا ہے اور طبرانی کے الفاظ اس حدیث میں یہ ہیں کہ آپ ہر ایک کیلئے نیا پانی لیتے تھے۔

فائدہ: یہ حدیث اس مسئلہ کے متعلق صریح ہے کہ کھلی کو ناک میں پانی دینے سے الگ کرنا چاہئے اور دونوں کے لئے نیا پانی

لیا جائے۔

۲۴- حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ جو شخص وضو کرے اور تین دفعہ ہاتھ دھوئے پھر تین دفعہ کھلی کرے پھر تین دفعہ ناک میں پانی دے اور تین دفعہ منہ دھوئے اور کہنیوں تک ہاتھوں کو دھوئے اور سر کا مسح کرے پھر دونوں پاؤں دھوئے اور اس کے بعد جب تک ”اشہد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله“ نہ کہے کوئی بات نہ کرے تو اس کے لئے ایک وضو سے دوسرے وضو تک کے گناہ بخش دئے جائیں گے۔ اس کو ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے اور یہ ضعیف ہے (کنز العمال) مگر ہم نے اس کو پہلی احادیث کی تائید میں ذکر کیا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی مضمضہ (کھلی کرنا) اور استنشاق (ناک میں پانی دینے) میں فصل معلوم ہوا۔



ابن عاصم المازنی یذکر أنه رأى رسول الله ﷺ يتوضأ فتَمَضَضَ ثم استنثر، ثم غسل وجهه ثلاثاً. الحديث رواه سعيد بن منصور ومسلم وأبو داود والترمذي.

### بَابُ مَسْحِ الْأُذُنَيْنِ بِمَاءِ الرَّأْسِ وَصِفَةِ مَسْحِهِمَا

۲۶- عَنْ: ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَوَضَّأَ، فَغَرَفَ غُرْفَةً فَغَسَلَ وَجْهَهُ، ثُمَّ غَرَفَ غُرْفَةً فَغَسَلَ يَدَهُ الْيُمْنَى، ثُمَّ غَرَفَ غُرْفَةً فَغَسَلَ يَدَهُ الْيُسْرَى، ثُمَّ غَرَفَ غُرْفَةً فَغَسَلَ بِرَأْسِهِ وَأُذُنَيْهِ وَاخْلُغَهُمَا بِالسَّبَابِغَيْنِ، وَخَالَفَ بَابَهُمَا يَدَهُ إِلَى ظَاهِرِ أُذُنَيْهِ، فَغَسَلَ ظَاهِرَهُمَا وَبَاطِنَهُمَا، ثُمَّ غَرَفَ غُرْفَةً فَغَسَلَ رِجْلَهُ الْيُمْنَى، ثُمَّ غَرَفَ غُرْفَةً فَغَسَلَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى" رواه ابن حبان في صحيحه وابن خزيمة وابن مسدة (التلخيص الحبير).

۲۷- عَنْ: ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "الْأُذُنَانِ مِنَ الرَّأْسِ". رواه

۲۵- حبان بن واسع انصاری سے روایت ہے کہ ان کے باپ نے ان سے بیان کیا کہ میں نے عبد اللہ بن زید بن عاصم مازنی کو یہ ذکر کرتے ہوئے سنا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو وضو کرتے ہوئے دیکھا آپ نے کھلی کی پھر ناک (میں پانی دیا اور ناک) جھاڑی پھر چہرہ کو دھویا تین مرتبہ الحدیث۔ اس کو سعید بن منصور، مسلم، ابوداؤد اور ترمذی نے روایت کیا ہے (کنز العمال)۔

**فائدہ:** اس سے بھی مضمضہ اور استنشاق میں فصل معلوم ہوا۔ اور دونوں کو ساتھ ساتھ ایک چلو سے کرنا بھی ہمارے نزدیک جائز ہے مگر افضل دونوں میں فصل کرنا ہے، اور دونوں کو ساتھ ساتھ ایک چلو سے کرنے کی وہی حیثیت ہے جو ایک ایک مرتبہ وضو کرنے کی ہے (جیسا کہ بعض روایات میں ایک ایک مرتبہ وضو کرنا مذکور ہے) تو جس طرح یہ بیان جواز پر محمول ہے اسی طرح مضمضہ اور استنشاق کو جمع کرنا بھی بیان جواز پر محمول ہے۔

### بَابُ كَانُونِ كَامَسْحِ كَرَأْسِ كَ (بچے ہوئے) پانی سے اور کیفیت مسح

۲۶- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا فعل بیان فرماتے ہیں کہ آپ نے وضو کیا (اس طرح کہ) ایک چلو پانی لیا اور اپنا منہ دھویا پھر ایک چلو پانی لیا اور اپنا دایاں ہاتھ دھویا پھر ایک چلو پانی لیا اور اپنا بائیں ہاتھ دھویا پھر ایک چلو پانی لیا اور اس سے اپنے سر کا اور کانوں کے اندر کا شہادت کی انگلیوں سے اور کانوں کے باہر کا پیچھے کی جانب سے اپنے انگوٹھوں سے مسح کیا تو دونوں کا اندر اور باہر مسح کیا پھر ایک چلو پانی لیا اور اپنا دایاں پاؤں دھویا پھر ایک چلو پانی لیا اور اپنا بائیں پاؤں دھویا۔ روایت کیا اس کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور صحیح کی اس کی ابن خزیمہ اور ابن مندہ نے (التلخیص الحبر)۔

۲۷- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا ارشاد نقل فرماتے ہیں کہ دونوں کان سر میں داخل ہیں۔



الدارقطنی (۳۶:۱) . وفي تخريج الزيلعي (۱۱:۱) ، قال ابن القطان : " إسناده صحيح لاتصاله وثقة رواه " .

۲۸- عَنْ : عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ رضي الله عنه قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : " الْأُذُنَانِ مِنَ الرَّأْسِ " رواه ابن ماجه ( ۳۵:۱ ) ورجاله رجال مسلم إلا حبيب بن زيد ، وذكره ابن حبان في الثقات في أتباع التابعين ، كما في تخريج الزيلعي (۱۳:۱) . وفي التلخيص (۳۳:۱) " قواه المنذرى وابن دقيق العيد " .

۲۹- عَنْ : ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم مَسَحَ أُذُنَيْهِ دَاخِلَهُمَا بِالسَّبَابِئِ وَخَالَفَ إِبْهَامَيْهِ إِلَى ظَاهِرِ أُذُنَيْهِ فَمَسَحَ ظَاهِرَهُمَا وَبَاطِنَهُمَا . رواه ابن ماجه ( ۳۵:۱ ) وفي تخريج الزيلعي (۱۲:۱) ، قال في الإمام " وهذا إسناده صحيح " .

۳۰- حَدَّثَنَا : محمود بن خالد وهشام بن خالد المعنى قالا : حدثنا الوليد بهذا الإسناد (المذكور من قبل هذا) قَالَ : " وَمَسَحَ ( رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم ) بِأُذُنَيْهِ ظَاهِرَهُمَا وَبَاطِنَهُمَا - زاد هشام - وَأَدْخَلَ أَصَابِعَهُ فِي صِمَاحِ أُذُنَيْهِ " رواه أبو داود وسكت عنه ( ۱۸:۱ ) . وفي التلخيص الحبير : " أبو داود والطحاوي من حديث المقدم بن معديكر، وإسناده حسن اه " .

روایت کیا اس کو دارقطنی نے۔

۲۸- حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کا ارشاد نقل فرماتے ہیں کہ دونوں کان سر میں داخل ہیں۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

۲۹- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا فعل نقل فرماتے ہیں کہ آپ نے اپنے دونوں کانوں کے اندر کا مسح دونوں شہادت کی انگلیوں سے کیا اور اپنے دونوں انگوٹھوں سے دونوں کانوں کے باہر (یعنی اوپر) کا پیچھے کی جانب سے مسح کیا تو دونوں کانوں کے اندر اور باہر کا مسح کیا۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

۳۰- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دونوں کانوں کے اندر اور باہر مسح کیا اور ہشام (راوی حدیث) اتنا اور بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے یہ بھی فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (کانوں کا مسح کرتے وقت) اپنی انگلیوں کو اپنے کانوں کے سوراخ میں داخل کیا۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔



۳۱- حدثنا: إبراهيم بن سعيد قال: حدثنا وكيع قال: حدثنا الحسن بن صالح عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن الربيع بنت معوذ رضي الله عنها أن النبي ﷺ تَوَضَّأَ فَأَدْخَلَ إصْبَعِي فِي جُحْرِي أُذُنِي، رواه أبو داود وسكت عنه. قلت: وقد روى الترمذی حديثاً عن عبد الله هذا عن الربيع، ثم قال: "حسن صحيح" وقال في أوائل كتابه (۱: ۳): عبد الله بن محمد بن عقيل هو صدوق وقد تكلم فيه بعض أهل العلم من قبل حفظه، وسمعت محمد بن إسماعيل يقول: كان أحمد بن حنبل وإسحاق بن إبراهيم والحميدي يحتجون بحديث عبد الله بن محمد بن عقيل، قال محمد (البخاری): "وهو مقارب الحديث" قلت: كفى به قدوة، لا سيما إذا وافقه فيه غيره أيضاً، وبقي رجال السند رجال مسلم.

۳۲- حدثنا: ربيع المؤذن قال: ثنا أسد قال: ثنا ابن لهيعة قال ثنا محمد بن عجلان عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن الربيع ابنة معوذ بن عفرأ رضي الله عنها أن رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَوَضَّأَ عِنْدَهَا. فَمَسَحَ رَأْسَهُ عَلَى مَجَارِي الشَّعْرِ، وَمَسَحَ صُدْغِيهِ وَأُذُنِيهِ ~~فَمَسَحَ رَأْسَهُ عَلَى مَجَارِي الشَّعْرِ~~ وَأَخْرَجَهُ الطَّحَاوِي وَرَجَالَهُ ثَقَات. وابن لهيعة وثقه أحمد وحسن له الترمذی، واحتج به غير واحد. وابن عقيل احتج به الحاكم في المستدرک وقوى أمره

۳۱- ربيع بنت معوذ رسول الله ﷺ کا وضو کرنا بیان کر کے فرماتی ہیں کہ آپ نے اپنی (شہادت کی) دونوں انگلیوں کو اپنے دونوں کانوں کے سوراخوں میں داخل کیا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

فائدہ: اس باب کی اول حدیث صراحۃً اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ آپ نے ایک ہی دفعہ پانی لے کر سر اور کانوں کا مسح کیا اور کانوں کے مسح کیلئے جدا پانی نہیں لیا۔ لہذا یہ ثابت ہو گیا کہ کانوں کا مسح سر کے نیچے ہوئے پانی سے ہونا چاہئے اور کان باب مسح میں سر کے حکم میں داخل ہیں چنانچہ دوسری اور تیسری حدیث میں موجود ہے کہ آپ نے یہ ارشاد فرمایا کہ دونوں کان سر میں داخل ہیں اور ظاہر ہے کہ مقصود اس فرمانے سے حکم شرعی کا بیان ہے (جس میں وضو بھی داخل ہے یعنی باب مسح میں کان بھی سر کے حکم میں ہیں) اور شارع کا یہی منصب ہے اور یہ مقصود نہیں کہ احکام تشریع اور خلقت میں کان حکم سر ہیں کیونکہ یہ منصب طبیب کا ہے۔

۳۲- ربيع بنت معوذ بن عفرأ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کے پاس وضو کیا پھر سر کے بالوں کو اپنی ہیت پر رکھ کر سر کا مسح کیا اور دونوں کنپٹیوں اور دونوں کانوں کا مسح کیا اندر سے بھی اور باہر سے بھی۔ اس کو طحاوی



وقال : "هو مستقيم الحديث مقدم في الشرف" (۱: ۱۵۲) وسردله الطحاوی طرقا عديدة إلى عبد الله بن محمد بن عقيل عن الربيع عن النبي ﷺ مثله ثم قال : "ففي هذه الآثار أن حكم الأذنين ما أقبل منهما وما أدبر من الرأس ، وقد تواترت الآثار بذلك ما لم تتواتر بما خالفه اهـ".

۳۳- عَنْ : أَبِي أَمَامَةَ ؓ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " إِذَا تَوَضَّأَ الْمُسْلِمُ فَغَسَلَ يَدَيْهِ ، كَفَّرَتْ بِهِ مَا عَمِلَتْ يَدَاهُ ، فَإِذَا غَسَلَ وَجْهَهُ كَفَّرَتْ عَنْهُ مَا نَظَرَتْ إِلَيْهِ عَيْنَاهُ وَإِذَا مَسَحَ بِرَأْسِهِ كَفَّرَتْ عَنْهُ مَا سَمِعَتْ أُذُنَاهُ " . الحديث . وفيه أبو غالب مختلف في الاحتجاج به ، وبقية رجاله ثقات ، وقد حسن الترمذی لأبي غالب وصححه له أيضا ورواه أحمد من طرق صحيحة . انتهى ملخصاً من مجمع الزوائد قلت : وقد مر حديث عبد الله الصنابحي في الباب السابق وفيه : " فَإِذَا مَسَحَ بِرَأْسِهِ خَرَجَتِ الْخَطَا يَا مِنْ رَأْسِهِ ، حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ أُذُنَيْهِ " وصححه الحاكم على شرطهما ، وأقره عليه المنذرى .

### باب سنية تخليل اللحية وكيفية

۳۴- عَنْ : عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ ؓ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُخَلِّلُ لِحْيَتَهُ . رواه الترمذی

نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس سے ظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے کانوں کا مسح سر کے ساتھ کیا ہے کیونکہ راوی نے اس کو مسح اس کے بعد اور کنپٹیوں کے مسح کے ساتھ ذکر کیا ہے جس کا مسح اتفاقاً سر ہی کے ساتھ ہوتا ہے۔

۳۳- ابو امامہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب مسلمان وضو کرتا ہے اور ہاتھ دھوتا ہے تو اس کے ہاتھوں نے جو گناہ کئے ہیں (مراد گناہ صغیرہ ہیں) وہ معاف ہو جاتے ہیں پھر جب منہ دھوتا ہے تو اس کی آنکھوں نے جو گناہ کئے ہیں وہ معاف ہو جاتے ہیں اور جب سر کا مسح کرتا ہے تو اس کے کانوں نے جو (ناجائز باتیں) سننے کے گناہ کئے ہیں وہ معاف ہو جاتے ہیں الخ۔ اس کو امام احمد نے طرق صحیحہ سے روایت کیا ہے (مجمع الزوائد) اور پہلے باب میں عبد اللہ صنابحی کی جو حدیث گزری ہے اس میں بھی یہ مضمون ہے کہ جب سر کا مسح کرتا ہے تو اس کے سر کے گناہ نکل جاتے ہیں یہاں تک کے کانوں سے بھی نکل جاتے ہیں۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ کان شرعاً سر کے ساتھ ہیں چہرہ کے ساتھ نہیں ورنہ حضور ﷺ کانوں کے گناہ نکلنے اور معاف ہونے کو چہرہ دھونے کے ساتھ ذکر فرماتے مگر حضور ﷺ نے اس کا ذکر سر کے مسح کے ساتھ فرمایا ہے معلوم ہوا کہ کان کا مسح سر کے مسح



وقال: هذا حديث حسن صحيح (۶:۱) وفي بلوغ المرام: وصححه ابن خزيمة.  
 ۳۵- عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ كان إذا توضأ خلل إحيته  
 بالماء. رواه أحمد ورجاله موثقون (مجمع الزوائد) وإسناده حسن كما في التلخيص  
 الحبير (ص: ۳۱۱).

۳۶- عن أنس بن مالك قال: وضأت رسول الله ﷺ فادخل تحت حنكته  
 فخلل إحيته، فقلت ما هذا؟ فقال بهذا أمرني ربي عز وجل. رواه الطبرانی في الأوسط  
 ورجاله وثقوا (مجمع الزوائد، ۱: ۹۶).

۳۷- حدثنا محمد بن خالد الصفار من أصله - وكان صدوقا - ثنا محمد بن  
 حرب، ثنا الزبيدي عن الزهري عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ توضأ، فادخل أصابعه  
 تحت إحيته، وخلل بأصابعه. وقال: هكذا أمرني ربي. رواه الذهلي في الزهريات

کے ساتھ ہے چہرہ کے ساتھ نہیں۔

### باب ڈاڑھی کے خلال کے سنت ہونے اور اس کی کیفیت کا بیان

۳۴- حضرت عثمانؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ اپنی ڈاڑھی مبارک میں خلال فرمایا کرتے تھے۔ روایت کیا اس کو ترمذی  
 نے اور فرمایا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

۳۵- حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے کہ پیغمبر ﷺ جس وقت وضو فرماتے تو ڈاڑھی مبارک میں پانی سے خلال فرمایا  
 کرتے تھے۔ روایت کیا اس کو احمد نے اور اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں میں خارجی قرآن کی وجہ سے لفظ کان استمرار پر دلالت کرتا ہے جس سے ڈاڑھی کا خلال کرنا  
 مسنون ہونا ثابت ہوتا ہے۔

۳۶- حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو وضو کرایا تو آپ نے (منہ  
 دھوتے وقت) اپنی ٹھوڑی کے نیچے (پتھیلی) داخل کی پھر اپنی ڈاڑھی مبارک میں خلال فرمایا میں نے کہا یہ (یعنی خلال کرنا) کیا  
 ہے؟ آپ نے فرمایا کہ میرے رب عزوجل نے مجھ کو اس کا حکم فرمایا ہے۔ روایت کیا اس کو طبرانی نے اوسط میں۔

۳۷- حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے وضو فرمایا اور (منہ دھوتے وقت) اپنی انگلیاں ٹھوڑی کے نیچے  
 داخل کر کے ڈاڑھی میں خلال فرمایا اور فرمایا کہ اسی طرح میرے رب نے مجھے حکم دیا ہے۔ روایت کیا اس کو ذہلی نے زہریات میں



وصححه ابن القطان والحاکم قبلہ (التلخیص الحبیر)۔

۳۸- عن : أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا تَوَضَّأَ أَخَذَ كَفَّامِينَ مَاءٍ ، فَأَدْخَلَهُ تَحْتَ خَنْكَهِ ، فَخَلَّلَ بِهِ لِحْيَتَهُ ، وَقَالَ : هَكَذَا أَمَرَنِي رَبِّي . رواه أبو داود وسكت عنه هو والمندري ، وعزاه العزيزي إلى أبي داود والحاكم ، ثم قال : " قال الشيخ : حديث صحيح "۔

### باب تخليل الأصابع وذلك الأعضاء

۳۹- عن لَقِيطِ بْنِ صَبْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : " إِذَا تَوَضَّأْتَ فَخَلَّلِ الْأَصَابِعَ " رواه الترمذی وقال هذا حديث حسن صحيح (۷:۱)۔

۴۰- عَنْ : ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : " إِذَا تَوَضَّأْتَ فَخَلَّلِ أَصَابِعَ يَدَيْكَ وَرِجْلَيْكَ " . رواه الترمذی وقال : هذا حديث حسن غريب . وفي التلخیص الحبیر : وفيه صالح مولى التوئمة ، وهو ضعيف ، لكن حسنه البخاری ، لأنه من رواية موسى بن عقبة عن صالح ، وسماع موسى منه قبل أن يختلط "۔

اور صحیح کی اس کی ابن قطان نے ۔

۳۸- حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ تحقیق رسول اللہ ﷺ جس وقت وضو فرماتے تھے تو ایک ہتھیلی میں پانی لیتے اور پھر ہتھیلی اپنی ٹھوڑی کے نیچے داخل کر کے اس سے اپنی ڈاڑھی کا خلال فرماتے تھے اور آپ نے یہ فرمایا کہ میرے رب نے مجھے ایسا ہی حکم فرمایا ہے۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔

فائدہ: جمہور کے نزدیک یہ امر استحب پر محمول ہے البتہ آپ کے مواظبت سے خلال لحيہ مسنون ہے۔

### باب انگلیوں میں خلال کرنے اور اعضاء کے ملنے کا بیان

۳۹- حضرت لقیط بن صبرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تو وضو کرے تو انگلیوں میں خلال کر۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور فرمایا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

۴۰- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تو وضو کرے تو اپنے دونوں ہاتھوں اور اپنے دونوں پیروں کی انگلیوں میں خلال کر۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور فرمایا کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔



۴۱- عن : المستورد بن شداد الفهری رضی اللہ عنہ ، قَالَ : رَأَيْتُ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا تَوَضَّأَ ذَلِكَ أَصَابِعَ رِجْلَيْهِ بِخُنْصَرِهِ . رواه الترمذی وقال : هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث ابن لهيعة . وفي التلخيص الحبير : لكن تابعه الليث بن سعد وعمرو بن الحارث أخرجه البيهقي وأبو بشر الدولابي ، والدارقطني في غرائب مالك من طريق ابن وهب عن الثلاثة ، وصححه ابن القطان .

۴۲- عن : عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ رضی اللہ عنہ : " أَنَّهُ صلی اللہ علیہ وسلم أَتَى بِثُلْثِي مِدٍّ ، فَجَعَلَ يَذْلُكُ ذِرَاعِيهِ " أخرجه أحمد وصححه ابن خزيمة (بلوغ المرام ص ۹) وفي النيل (۱: ۴۹) : "عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ بْنِ عَاصِمٍ أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم تَوَضَّأَ فَجَعَلَ يَقُولُ هَكَذَا يَذْلُكُ . رواه أحمد " . وفيه فهو إحدى روايات حديثه المشهور .

۴۳- عن : ابْنِ عُمَرَ رضی اللہ عنہ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا تَوَضَّأَ عَرَكَ عَارِضِيهِ بَعْضَ الْعَرَكِ ، ثُمَّ شَبَكَ لِحْيَتَهُ بِأَصَابِعِهِ مِنْ تَحْتِهَا . رواه ابن ماجه والدارقطني والبيهقي ، وصححه ابن السكن (التلخيص الحبير) وذكر فيه كلاما غير مضر لعدم اعتبار

۳۱- مستورد بن شداد فہریؒ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ جب آپ وضو کرتے تھے تو اپنے دونوں پیروں کی انگلیوں میں چھنگلیا سے خلال فرماتے تھے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور فرمایا کہ یہ حدیث حسن غریب ہے ہم اس کو بجز ابن لہیعہ کی روایت کے نہیں پہچانتے۔

۳۲- حضرت عبد اللہ بن زیدؒ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس (وضو کے لئے) دو تھائی مد پانی لایا گیا (یعنی ایسے پانی سے بھرے برتن سے وضو کیا جس میں اسی روپے کے سیر سے ساڑھے نو چھٹانک گہوں سما جاتے ہیں اور ہم نے جو تجربہ کیا تو اس پانی کا وزن بھی ساڑھے نو چھٹانک ہی پایا) اور آپ دونوں ہاتھوں کو کہنیوں تک ملتے تھے۔ روایت کیا اس کو امام احمد نے اور تصحیح کی اس کی ابن خزیمہ نے۔ (یہ مقدار جناب رسول اللہ ﷺ کے وضو کے پانی کی ہے اور بطور تحدید نہیں ہے۔ پس اسراف تو پانی میں کرے نہیں اور اعضاء کو اچھی طرح دھو لے اس میں جس قدر بھی پانی صرف ہو)۔ حضرت عبد اللہ بن زید بن عاصم سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ حضور ﷺ نے وضو فرمایا اور اعضاء کو ملنے لگے۔ روایت کیا اس کو احمد نے۔ (نیل)۔

۳۳- ابن عمرؓ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ جب وضو فرماتے تھے تو کچھ خفیف سار خساروں کو ملتے تھے پھر نیچے کی جانب سے اپنی ڈاڑھی میں اپنی انگلیاں داخل فرماتے۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ، دارقطنی اور بیہقی نے اور تصحیح کہا ہے



الإختلاف فی التصحیح . وقد عزاه العزیزی (۱: ۱۲۱) إلى ابن ماجه ثم قال :  
”یاسناد حسن“ .

باب سنیه تکرار الغسل إلى الثلاث و جوازه مرة أو مرتین و کون الزیادة علی  
الثلاث ممنوعاً

۴۴ - حدثنا : عبد العزيز بن عبد الله الأویسی قال حدثنی إبراهيم بن سعد عن  
ابن شهاب أن عطاء بن یزید أخبره أن حمران مولى عثمان أخبره أنه رأى عثمان بن عفان  
دعا الإناء ، فأفرغ على كفيه ثلاث برار فغسلهما ، ثم أدخل يمينه في الإناء ، فمضمض و  
استنثر ثم غسل وجهه ثلاثاً ، ويديه إلى المرفقين ثلاث برار ، ثم مسح برأسه ، ثم  
غسل رجله ثلاث برار إلى الكعبين ثم قال ، قال رسول الله ﷺ : ” مَنْ تَوَضَّأَ نَحْوَ  
وَضُوءِي هَذَا ، ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ ، لَا يُحْدِثُ فِيهِمَا نَفْسَهُ ، غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ “ . رواه  
بخاری .

۴۵ - عَنْ : أَنَسٍ ، دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِوَضُوءٍ ، فَغَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ مَرَّةً

سکون السکن نے ۔

فائدہ: اگر پانی انگلیوں کے درمیانی جگہ میں بغیر خلال کے نہ پہنچے تو خلال کرنا فرض ہے ورنہ مستحب ہے ، اور اعضاء کو ملنا  
سنت ہو کدہ ہے کیونکہ آپ نے اس پر مواظبت فرمائی ہے ۔

باب اس بیان میں کہ وضو میں تین بار اعضاء کا دھونا سنت ہے اور ایک بار یا دو بار دھونا جائز ہے اور تین بار سے زیادہ  
دھونا منع ہے

۴۴ - حضرت عثمانؓ کے آزاد کردہ غلام حمران سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عثمانؓ کو دیکھا کہ انہوں نے ایک برتن  
(پانی کا) منگایا پھر اپنی دونوں ہتھیلیوں پر (اس پانی کو) تین بار ڈالا اور ان کو دھویا پھر اپنا دایاں ہاتھ برتن میں ڈالا اور (اس میں سے  
پانی لے کر) کلی فرمائی اور ناک صاف کی پھر منہ تین دفعہ دھویا اور دونوں ہاتھ کہنیوں تک تین بار دھوئے پھر سر کا مسح کیا پھر دونوں پاؤں  
تین مرتبہ دھوئے پھر کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص میرے اس وضو کی طرح وضو کرے پھر اس طرح دو رکعت نماز  
(نفل) پڑھے کہ ان میں اپنے آپ سے باتیں نہ کرے تو اس کے (تمام) گزشتہ گناہ (صغائر) معاف کر دیئے جاتے ہیں اس کو



وَرَجُلَيْهِ مَرَّةً ، وَقَالَ : " هَذَا وُضُوءٌ مَنْ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْهُ غَيْرَةٌ " ثُمَّ مَكَثَ سَاعَةً ، وَدَعَا بِوُضُوءٍ فَغَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ ، ثُمَّ قَالَ : " هَذَا وُضُوءٌ مَنْ يُضَاعِفُ اللَّهُ لَهُ الْآخِرَ " ثُمَّ مَكَثَ سَاعَةً ، وَدَعَا بِوُضُوءٍ فَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا وَيَدَيْهِ ثَلَاثًا ، ثُمَّ قَالَ : " هَذَا وُضُوءٌ نَبِيِّكُمْ وَوُضُوءُ النَّبِيِّينَ قَبْلَهُ ، أَوْ قَالَ قَبْلِي " . رواه أبو علي ابن السككن في صحيحه (التلخيص الحبير) .

۴۶- عَنْ : أَبِي ثُنٍ كَعْبٍ رضی اللہ عنہ عَنِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم ، قَالَ : " مَنْ تَوَضَّأَ وَاحِدَةً فَبَلَغَ وَظَيْفَةُ الْوُضُوءِ الَّتِي لَا بُدَّ مِنْهَا ، وَمَنْ تَوَضَّأَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُ كِفْلَانِ مِنَ الْآخِرِ ، وَمَنْ تَوَضَّأَ ثَلَاثًا قَدْ لِكَ وَضُوءِي وَوُضُوءُ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلِي . رواه الإمام أحمد وابن ماجه ، وفي إسنادهما زيد العمى ، وقد وثق ، وبقيّة رواة أحمد رواة الصحيح ، كذا في الترغيب - حديث رقم ۲۸ .

(ابو عبد اللہ) بخاری نے روایت کیا ہے۔

۳۵- حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے وضو کیلئے پانی منگوایا اور اپنے منہ اور دونوں ہاتھوں کو ایک بار دھویا اور دونوں پاؤں کو ایک بار دھویا اور فرمایا کہ یہ وضو اس شخص کا ہے کہ جس سے اس کے سوا اللہ تعالیٰ قبول نہیں فرماتے (یعنی وضو اس مقدار سے کم جائز نہیں اور خدا کے ہاں معتبر نہیں) پھر آپ ایک گھڑی ٹھہرے اور وضو کیلئے پانی منگوایا اور اپنے منہ اور دونوں ہاتھوں کو دو دو بار دھویا پھر فرمایا یہ وضو اس شخص کا ہے جس کا دگنا ثواب اللہ تعالیٰ عطا فرماتے ہیں (کیونکہ مقدار فرض تو ایک بار دھونا ہے پس جب ایک بار سے زیادہ دھوئے گا تو ثواب بھی بڑھے گا) پھر آپ ایک ساعت ٹھہرے اور وضو کیلئے پانی منگوایا اور اپنے منہ کو تین بار اور دونوں ہاتھوں کو تین بار دھویا پھر فرمایا یہ وضو تمہارے نبی کا ہے (یعنی میرا) اور ان انبیاء کا ہے جو ان سے پہلے (یعنی مجھ سے پہلے) ہوئے ہیں یا آپ نے (یہ) فرمایا "مجھ سے پہلے" (یعنی راوی کو شک ہے کہ ان سے پہلے فرمایا یا مجھ سے پہلے فرمایا اور مطلب دونوں صورتوں میں ایک ہی ہے اور یہ وضو یعنی تین بار دھونا چونکہ مسنون اور افضل ہے اس لئے اس کی نسبت آپ کی طرف اور دیگر انبیاء کی طرف کی گئی کہ وہ حضرات افضل پر عمل کرنے کی نہایت درجہ سعی فرماتے ہیں اور اس حدیث میں سر کے مسح کا ذکر نہیں ہے وجہ اسکی یہ ہے کہ مسح تو ہر صورت میں ایک ہی بار ہوتا ہے خواہ اعضاء ایک بار دھوئے جائیں یا دو بار یا تین بار پس اس وجہ سے راوی نے مسح کا ذکر نہیں کیا)۔ اس حدیث کو ابو علی ابن السککن نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

۳۶- حضرت ابی بن کعبؓ سے روایت ہے اور وہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ جو شخص ایک بار وضو کرے تو وہ ایسی مقرر مقدار وضو کی ہے جس سے چارہ نہیں (یعنی بغیر اس کے پورا کئے وضو صحیح نہیں ہو سکتا) اور جو دو بار وضو کرے تو اس کے لئے دو چندان ہے اور جو تین بار وضو کرے تو وہ میرا، اور مجھ سے پہلے انبیاء کا وضو ہے اس کو امام احمد نے اور ابن ماجہ نے روایت کیا



۴۷- عَنْ : ابْنِ عَبَّاسٍ رضی اللہ عنہ قَالَ : تَوَضَّأَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم مَرَّةً مَرَّةً .

۴۸- وَعَنْ : عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم تَوَضَّأَ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ . رواهما

بخاری .

۴۹- عَنْ : عُمَرُو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم فَقَالَ :

يَا رَسُولَ اللَّهِ ! كَيْفَ الطُّهُورُ ؟ فَدَعَا بِمَاءٍ فِي إِنَاءٍ ، فَغَسَلَ كَفَّيْهِ ثَلَاثًا ، ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ، ثُمَّ غَسَلَ ذِرَاعَيْهِ ثَلَاثًا ، ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ ، ثُمَّ ادْخَلَ إِصْبَعِيهِ فِي أُذُنَيْهِ ، وَمَسَحَ بِبُيَاهِمَا عَلَى ظَاهِرِ أُذُنَيْهِ ، وَبِالسَّبَابِغَيْنِ بَاطِنِ أُذُنَيْهِ ، ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ ثَلَاثًا ، ثُمَّ قَالَ : " هَكَذَا الْوُضُوءُ ، مَنْ زَادَ عَلَى هَذَا أَوْ نَقَصَ فَقَدْ أَسَاءَ وَظَلَمَ " . رواه أبو داود و النسائي

والن خزيمة وابن ماجة من طرق صحيحة . (التلخيص الحبير) .

ہے اور ان دونوں کی اسناد میں زیدؓ کی گئی ہے اور باقی راوی امام احمد کی سند کے صحیح (بخاری) کے راوی ہیں ایسا ہی (کتاب) ترغیب و ترہیب میں (مذکور) ہے۔

۴۷- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک ایک بار وضو فرمایا

۴۸- اور حضرت عبداللہ بن زیدؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے دو دو بار وضو کیا ان دونوں (حدیثوں) کو بخاری نے

طبیعت کیا ہے۔

۴۹- عمرو بن شعیب اپنے باپ کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نبی ﷺ کے پاس آیا اور کہا کہ

یا رسول اللہ! وضو کس طرح (کیا جاتا) ہے؟ پس آپ نے برتن میں پانی منگوا یا اور اپنی دونوں ہتھیلیوں کو (یعنی ہاتھوں کو گنوں تک)

تین بار دھویا پھر منہ کو تین بار دھویا پھر دونوں ہاتھوں کو تین بار دھویا پھر سر کا مسح فرمایا پھر اپنی دو انگلیوں کو دونوں کانوں (کے سوراخ) میں

غسل کیا اور دونوں انگلیوں سے ظاہر کانوں کا اور دونوں انگشت شہادت سے اندرون کانوں کا مسح کیا پھر دونوں پاؤں کو تین تین بار دھویا

پھر فرمایا اسی طرح ہے وضو، جو شخص اس پر زیادتی کرے (یعنی تین بار سے زیادہ دھوئے) یا (ایک بار دھونے میں بھی) کمی کرے تو بے

شک اس نے برا کیا اور ظلم کیا (اپنے نفس پر) اس کو ابو داود، نسائی، ابن خزیمہ اور ابن ماجہ نے صحیح سندوں سے روایت کیا ہے۔ اسی طرح

ہے تلمیذ حیر میں۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ایک مرتبہ یا دو مرتبہ اعضا کو دھونا بھی جائز ہے لیکن تین مرتبہ دھونا افضل ہے اور

مستحب ہے۔



## باب أن النية ليست واجبة في الوضوء

۵۰ - عَنْ : أَنَسٍ رضی اللہ عنہ قَالَ : " خَرَجَ عُمَرُ مُتَقَلِّدًا سَيْفَهُ ، فَلَقِيَهِ رَجُلٌ مِنْ بَنِي زُهْرَةَ ، فَقَالَ : أَيْنَ تَعْمَدُ يَا عُمَرُ ؟ فَقَالَ : أُرِيدُ أَنْ أَقْتَلَ مُحَمَّدًا ، قَالَ : وَكَيْفَ تَأْمَنُ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ وَبَنِي زُهْرَةَ وَقَدْ قَتَلْتَ مُحَمَّدًا ؟ فَقَالَ : مَا أَرَاكَ إِلَّا قَدْ صَبَّاتَ ، قَالَ : أَفَلَا أَدُلُّكَ عَلَى الْعَجَبِ إِنَّ خَتَنَكَ وَأَخْتَكَ صَبَّاءُ ، وَتَرَكََا دِينَكَ . فَمَشَى عُمَرُ ، فَأَتَاهُمَا وَعِنْدَهُمَا خَبَابٌ ، فَلَمَّا سَمِعَ بِجَسَسِ عُمَرَ تَوَارَى فِي الْبَيْتِ ، فَدَخَلَ فَقَالَ : مَا هَذِهِ السَّيْنَمَةُ ؟ وَكَانُوا يَقْرَأُونَ طَهُ ، قَالَ : مَا عَدَا حَدِيثًا تَحَدَّثْنَاهُ بَيْنَنَا ، قَالَ : فَلَعَلَّكُمْ قَدْ صَبَبْتُمَا ؟ فَقَالَ لَهُ خَتْنُهُ : يَا عُمَرُ ! إِنْ كَانَ الْحَقُّ فِي غَيْرِ دِينِكَ ؟ فَوُثِّبَ عَلَيْهِ عُمَرُ فَوُطِئَتْهُ وَطَأُ شَدِيدًا ، فَجَاءَتْ أُخْتُهُ لِمَدْفَعَةٍ عَنْ زَوْجِهَا ، فَتَفَحَّهَا نَفْحَةً بِيَدِهِ ، فَدَمَشَى وَجْهَهَا ، فَقَالَتْ - وَهِيَ غَضْبَاءُ - : وَإِنْ كَانَ الْحَقُّ فِي غَيْرِ دِينِكَ ؟ إِنِّي أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُ اللَّهِ

## باب وضو میں نیت واجب نہیں

۵۰ - حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ (ایک بار) اپنی تلوار حائل کئے ہوئے نکلے تو ایک شخص بنی زہرہ میں سے ان سے ملا اور کہا اے عمر! کہاں کا ارادہ ہے؟ انہوں نے کہا کہ میں محمد ﷺ کے قتل کا ارادہ رکھتا ہوں اس نے کہا اور بنی ہاشم اور بنی زہرہ سے کیسے امن پاؤ گے محمد ﷺ کو قتل کر کے (یعنی یہ دونوں قبیلے تم سے حضور ﷺ کا انتقام لیں گے) انہوں نے کہا کہ مجھے معلوم ہوتا ہے کہ تو بد دین ہو گیا ہے اس نے کہا کہ کیا میں تم کو اس سے زیادہ عجیب بات نہ بتاؤں کہ تمہارے بہنوئی اور تمہاری بہن دونوں دین (شرک) سے پھر گئے ہیں (اور مسلمان ہو گئے ہیں) اور تمہارے دین کو چھوڑ دیا ہے پس عمر چلے اور ان دونوں کے پاس آئے اس حال میں کہ ان دونوں کے پاس حضرت خباب رضی اللہ عنہ تشریف فرما تھے (جو ان کو قرآن مجید سکھانے آئے تھے) سو جب حضرت خباب رضی اللہ عنہ نے عمر کی آہٹ سنی تو گھر میں چھپ گئے اور عمر آ پہنچے اور (بہن و بہنوئی سے) پوچھا کہ یہ گنگناہٹ کیسی تھی اور یہ لوگ سورۃ طہ پڑھ رہے تھے (اسلئے اسکی نسبت پوچھا تھا) ان دونوں نے کہا کہ بجز اسکے کہ ہم آپس میں بات چیت کر رہے تھے اور کوئی بات نہ تھی عمر نے کہا کہ شاید تم دونوں اپنے دین سے پھر گئے ہو ان کے بہنوئی نے ان کو جواب دیا کہ اے عمر! اگر حق تمہارے دین کے سوا دوسرے دین میں ہو (تو پھر جانے میں کیا حرج ہے) پس عمران پر دوڑ پڑے (حملہ کر دیا) اور ان کو سختی سے کچلا سوا نکلی بہن آ گئیں تاکہ ان کو اپنے شوہر سے ہٹا دیں انہوں نے ان کو (بھی) ہاتھ لے لیا ایک دھکا دے دیا اور ان کا منہ خون آلودہ کر دیا وہ غضبناک ہو کر بولیں کہ اگرچہ حق تمہارے دین کے سوا دوسرے دین میں ہو (تب بھی سختی ہی کرو گے) میں گواہی دیتی ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور محمد ﷺ



قَالَ عُمَرُ: أَعْطُونِي الْكِتَابَ الَّذِي هُوَ عِنْدَكُمْ فَأَقْرَأَهُ وَكَانَ عُمَرُ يَقْرَأُ الْكِتَابَ، فَقَالَتْ  
اُخْتُهُ: إِنَّكَ رَجِسٌ وَإِنَّهُ لَا يَمْسُهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ، فَقُمُ فَاغْتَسِلْ أَوْ تَوَضَّأْ، فَقَامَ فَتَوَضَّأَ ثُمَّ  
أَخَذَ الْكِتَابَ، فَقَرَأَ طَه - الْحَدِيثَ. رواه ابن سعد و أبو يعلى والحاكم والبيهقي في  
الدلائل، وفي الحديث الآخر الذي أخرجه أبو نعيم في الدلائل وابن عساكر عن ابن  
عباس روى قول عمر بأنه قال: "فَقُمْتُ فَاغْتَسَلْتُ فَأَخْرَجُوا إِلَيَّ صَحِيفَةً" الحديث،  
هذه الروايات كلها في تاريخ الخلفاء للأمام العلامة السيوطي ولم أقف على أسانيدھا  
تفصيلاً، وإنما ذكرتها اعتضاداً للطريق الآتي.

اس کے بندے اور رسول ہیں عمر نے کہا کہ مجھ کو وہ کتاب دو جو تمہارے پاس ہے کہ میں (بھی) اس کو پڑھوں اور عمر خواندہ تھے  
یعنی مثل انشراہل عرب کے ان پڑھ نہ تھے) انکی بہن نے کہا کہ تم ناپاک ہو اور اس کتاب (یعنی قرآن پاک) کو بجز با طہارۃ لوگوں  
کے کوئی ہاتھ نہیں لگا سکتا سو (اگر اس کو ہم سے لینا چاہتے ہو تو) اٹھو اور غسل کرو یا وضو کرو۔ سو وہ اٹھے اور وضو کیا پھر قرآن (ہاتھ میں)  
لیا اور (سورۃ) طہ پڑھی آگے باقی قصہ ہے۔ اس کو ابن سعد، ابو یعلیٰ، حاکم اور بیہقی نے دلائل النبوة میں روایت کیا ہے اور دوسری  
حدیث میں جس کو ابو نعیم نے دلائل النبوة میں اور ابن عساکر نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے حضرت عمر کا یہ قول منقول ہے کہ  
انہوں نے فرمایا کہ میں اٹھا اور غسل کیا سو انہوں نے (بہن و بہنوئی نے) مجھے ایک صحیفہ نکال کر دیا۔ یہ تمام روایتیں علامہ سیوطی کی  
جریح الخلفاء میں ہیں۔

**فائدہ:** پہلی روایت سے (جس میں حضرت عمر کا وضو کرنا منقول ہے وجہ استدلال یہ ہے کہ کافر کی نیت تو (شرعاً) معتبر ہی  
نہیں پس اس قصے میں قرآن چھونے کیلئے کوئی صورت ہی نہ ہوگی جبکہ اس کے قائل نہ ہوں کہ (وضو میں) نیت شرط نہیں اور یہی  
ہمارا (حنفیہ کا) مذہب ہے تو اس حالت میں ہمارے مذہب میں تو حضرت عمر کا وضو صحیح ہو گیا اور جو لوگ نیت کو صحت وضو کیلئے شرط کہتے  
ہیں ان کے مذہب پر اس وضو کا غیر صحیح ہونا لازم آتا ہے اور یہ باطل ہے جیسا کہ تم بھی سمجھ سکتے ہو) کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو چند صحابہ ان  
کے ہاتھ میں قرآن مجید کیسے دے دیتے باوجودیکہ ان کو یہ مسئلہ بھی معلوم تھا (لایمسہ الا المطہرون) پس شرعاً نیت کا شرط ہونا (وضو میں)  
جائز نہیں اور حدیث موقوف ایسے مقام میں بحکم حدیث مرفوع ہوتی ہے کیونکہ یہ حکم رائے سے نہیں معلوم ہو سکتا۔ اسمیں صاحب  
شریعت کے فرمان عالی شان کی حاجت ہے پس ضروری ہے کہ ان صحابہ کو یہ حکم حضرت رسول مقبول ﷺ سے معلوم ہوا ہوگا اور باقی  
دوسری روایت پر (جس میں غسل منقول ہے وجہ استدلال یہ ہے) ہم کہتے ہیں کہ یہ غسل شامل ہے وضو کو کیونکہ اگر غسل میں وضو متحقق نہ  
ہو تو ایسا غسل مس قرآن کیلئے کافی نہیں پس اس طور پر بھی بغیر نیت وضو صحیح ٹھہرا۔



۵۱- حدثنا : أحمد بن محمد بن إسماعيل الآدمي ، نا محمد بن عبيد الله المناوي قال : نا إسحاق الأزرق ، نا القاسم بن عثمان البصري عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : " خَرَجَ عُمَرُ مُتَقَلِّدًا السَّيْفَ فَقِيلَ لَهُ : إِنَّ خَتَنَكَ وَأُخْتَكَ قَدْ صَبَّنا فَأَتَاهُمَا عُمَرُ رضي الله عنه وَعِنْدَهُمَا رَجُلٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ يُقَالُ لَهُ خَبَّابٌ ، وَكَانُوا يَقْرَءُونَ طه ، فَقَالَ : أَعْطُونِي الْكِتَابَ الَّذِي عِنْدَكُمْ أَقْرَأْهُ وَكَانَ عُمَرُ يَقْرَأُ الْكِتَابَ ، فَقَالَتْ لَهُ أُخْتُهُ : إِنَّكَ رَجِسٌ ، وَلَا يَمْسُهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ فَقُمُ فَاغْتَسِلْ أَوْ تَوَضَّأْ ، فَقَامَ عُمَرُ ، فَتَوَضَّأَ ، ثُمَّ أَخَذَ الْكِتَابَ فَقَرَأَ طه . رواه الدارقطني ، وقد جوده في نصب الراية فقال : " أثرا جيدان " فساقه وآخر .

قال تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴾ .

۵۲- وَعَنْ : أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه مَاءِ الْبَحْرِ مَرْفُوعًا ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : " هُوَ الطَّهُورُ مَاءُ الْجَلِّ مَيْتُهُ " . رواه الخمسة ، وقال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح . وأخرجه أيضا ابن خزيمة وابن حبان في صحيحيهما ، وابن الجارود في المنتقى ، والحاكم في المستدرک وصححه أيضا ابن المنذر وابن مندة والبغوي ، وقال : هذا حديث صحيح متفق على صحته ، وقال ابن الأثير : هذا حديث صحيح مشهور ، أخرجه الأئمة في

۵۱- حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ حضرت عمرؓ (ایک بار) اپنی تلوار حائل کئے ہوئے نکلے تو ان سے کہا گیا کہ تمہارے بہنوئی اور بہن بددین ہو گئے ہیں پس حضرت عمرؓ ان دونوں کے پاس آئے اس حال میں کہ ان کے پاس ایک شخص مہاجرین میں سے تھے جن کو خبابؓ کہتے ہیں اور یہ لوگ سورۃ طہ پڑھ رہے تھے سو حضرت عمرؓ نے کہا مجھے وہ کتاب (یعنی قرآن) جو تمہارے پاس ہے دے دو تاکہ اس کو میں (بھی) پڑھوں اور حضرت عمرؓ خواندہ تھے۔ انکی بہن نے کہا کہ تم ناپاک ہو اور اس کتاب کو بجز باطہارت لوگوں کے کوئی نہیں چھو سکتا سو (اگر تم اس کو لینا چاہو تو) اٹھو اور نہالو یا وضو کرلو۔ پس حضرت عمرؓ اٹھے اور وضو کیا پھر قرآن مجید کو (اپنے ہاتھ میں) لے لیا اور سورہ طہ کو پڑھا۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور نصب الراية میں اسکی سند کو اچھا کہا ہے۔

۵۲- حق تعالیٰ نے فرمایا ہے ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴾ اور نازل کیا ہم نے آسمان سے پانی جو پاک ہے اور پاک کرنے والا ہے۔ (ابن عباسؓ نے اسکی یہی تفسیر کی ہے جیسا کہ درمنثور میں تفسیر ابن ابی حاتم سے نقل کیا ہے اور ابن کثیر بغوی نے بھی نہایہ میں یہی تفسیر کی ہے)۔ اور ابو ہریرہؓ نے سمندر کے پانی کے متعلق رسول اللہ ﷺ کا ارشاد نقل کیا ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ اس کا پانی پاک کرنے والا ہے اور اسکا مردہ جانور حلال ہے (یعنی مچھلی) (بخاری، مسلم، ترمذی، ابوداؤد، نسائی) امام ترمذیؒ فرماتے ہیں



کتبہم ، واحتجوا به ورجاله ثقات کذا فی النیل .

### بَابُ سُنِّيَةِ الْإِسْتِغَابِ فِي مَسْحِ الرَّأْسِ وَسُنِّيَةِ كَوْنِهِ مَرَّةً وَبَيَانُ كَيْفِيَةِ الْمَسْحِ

۵۳ - حدثنا: سليمان بن حرب ، قال حدثنا وهيب قال حدثنا عمرو بن يحيى عن أبيه قال : شهدتُ عمرو بنَ أبي حَسَنِ سَأَلَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ عَنْ وُضُوءِ النَّبِيِّ ﷺ ، فَدَعَا بِتَوْرٍ مِنْ مَاءٍ ، فَتَوَضَّأَ لَهُمْ ، فَكَفَّاهُ عَلَى يَدَيْهِ فَعَسَلَهُمَا ثَلَاثًا ، ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ فَمَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ وَاسْتَنْشَرَّ ثَلَاثًا بِثَلَاثِ عُرْفَاتٍ مِنْ مَاءٍ ، ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ فَعَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ فَعَسَلَ يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ ، ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ فَمَسَحَ بِرَأْسِهِ فَأَقْبَلَ بِيَدِهِ وَأَذْبَرَ بِهَا ، ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ فَعَسَلَ رِجْلَيْهِ . حدثنا موسى ، قال حدثنا وهيب ، وقال : " مَسَحَ بِرَأْسِهِ مَرَّةً " رواه البخاري ( ۲۳۰۱ ) .

کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور ابن اثیر نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث صحیح مشہور ہے۔

**فائدہ:** جب پانی خود پاک کرنے والا ہے، جیسا کہ قرآن و حدیث سے معلوم ہوا تو اس کے استعمال سے پاکی خود بخود حاصل ہو جائیگی، نیت کی کیا ضرورت ہے؟۔ دوسرے حق تعالیٰ نے وضو کے بیان میں صرف تین اعضاء کے دھونے اور سر پر مسح کرنے کا حکم فرمایا ہے نیت کا حکم نہیں فرمایا اور حدیث " انما الاعمال بالنیات " اس بارے میں صریح نہیں کہ ہر عمل کا صحیح ہونا نیت پر موقوف ہے کیونکہ بہت سے اعمال اتفاقاً بغیر نیت کے صحیح ہو جاتے ہیں جیسے کپڑوں کی پاکی اور جگہ کی پاکی اور تحیۃ المسجد اور عورت کا مدت تمام کرنا وغیرہ۔ پس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اعمال کا ثواب بغیر نیت کے نہیں ملتا۔

باب اس بیان میں کہ ایک بار پورے سر کا مسح کرنا مسنون ہے اور یہ مسح کس طرح کرنا چاہئے

۵۳ - عمرو بن یحییٰ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ میں عمرو بن ابی حسن کی مجلس میں حاضر ہوا انہوں نے عبد اللہ بن زید سے نبی ﷺ کے وضو کے متعلق سوال کیا سو انہوں نے پانی کا ایک برتن منگوایا اور ان لوگوں کو وضو کر کے دکھایا اور پانی کو اپنے دونوں ہاتھوں پر ڈالا اور انکو تین مرتبہ دھویا، پھر اپنا ہاتھ برتن میں ڈالا اور تین تین مرتبہ کلی کی اور ناک میں پانی ڈال کر ناک صاف کی تین مختلف چلوؤں سے، پھر اپنا (دایاں) ہاتھ برتن میں ڈالا اور (پانی لے کر) اپنے چہرے کو تین مرتبہ دھویا، پھر اپنا (دایاں) ہاتھ برتن میں ڈالا اور (پانی لے کر) اپنے دونوں ہاتھوں کو دو مرتبہ کہنیوں سمیت دھویا، پھر اپنا ہاتھ برتن میں ڈالا اور (پانی لے کر) اپنے سر کا مسح کیا اور (مسح کرتے ہوئے) اپنے ہاتھ پہلے آگے لائے پھر پیچھے لے گئے، پھر اپنا ہاتھ برتن میں ڈالا اور (پانی لے کر) اپنے دونوں پاؤں دھوئے۔ اور اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ سر کا ایک بار مسح کیا اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔



۵۴- عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ: رَأَيْتُ عَلِيًّا تَوَضُّأً فَعَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا، وَغَسَلَ ذِرَاعَيْهِ ثَلَاثًا، وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ وَاحِدَةً، ثُمَّ قَالَ: هَكَذَا تَوَضُّأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. رواه أبو داود وسكت عليه، وفي التلخيص الحبير: "بسنده صحيح".

۵۵- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ﷺ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَتَوَضُّأُ - فَذَكَرَ الْحَدِيثَ كُلَّهُ ثَلَاثًا ثَلَاثًا - قَالَ: وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ وَأُذُنَيْهِ مَسْحَةً وَاحِدَةً. رواه أبو داود وسكت عليه (۱۹:۱) وفي النیل (۱۵۵:۱) بعد عزوه إلى الإمام أحمد وأبي داود مانعه: "أعله الدارقطني، وتعقبه أبو الحسن ابن القطان، فقال: ما أعله به ليس علة، وأنه إما صحيح أو حسن".

بَابُ كِفَايَةِ الْبَلَّةِ مِنْ فَضْلِ غَسْلِ الْيَدَيْنِ فِي مَسْحِ الرَّأْسِ وَإِسْتِحْبَابِ الْمَاءِ الْجَدِيدِ

۵۶- عَنْ الرَّبِيعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَسَحَ بِرَأْسِهِ مِنْ فَضْلِ مَاءٍ كَانَ فِي يَدِهِ. رواه أبو داود وسكت عنه (۱۹:۱).

۵۴- عبد الرحمن بن ابی لیلی سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علیؓ کو دیکھا کہ انہوں نے وضو کیا اس طرح کہ منہ تین بار دھویا اور دونوں ہاتھ تین بار دھوئے۔ اور سر کا مسح ایک بار کیا پھر فرمایا کہ اسی طرح وضو کیا ہے رسول اللہ ﷺ نے۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور تلخیص حبیر میں اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔

۵۵- ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو وضو کرتے دیکھا اور پوری حدیث بیان کی جس میں اعضاء کا تین تین بار دھونا ہے۔ فرمایا ابن عباسؓ نے "اور مسح کیا رسول اللہ ﷺ نے سر اور دونوں کانوں کا ایک بار"۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور ابن القطان نے کہا ہے کہ اسکی سند صحیح ہے یا حسن ہے۔

فائدہ: ابو داودؒ جس حدیث کی سند پر کلام نہیں کرتے وہ ان کے نزدیک قابل حجت ہوتی ہے، اور وہ روایات جن میں تین مرتبہ مسح کرنے کا ذکر ہے تو وہ ایک ہی مرتبہ کے پانی سے بار بار ہاتھ سر پر پھیرنے پر محمول ہے کیونکہ تینوں دفعہ نئے پانی سے تین بار مسح کرنے سے وہ مسح غسل میں تبدیل ہو جائیگا، جو کہ غلط ہے، لیکن غسل میں تکرار مضر نہیں ہے۔

باب اس بیان میں کہ سر کے مسح کیلئے ہاتھوں کا بچا ہوا پانی کافی ہے اور جدید پانی سے مسح کرنا مستحب ہے

۵۶- حضرت ربیعؓ سے (جو صحابیہ ہیں) روایت ہے کہ نبی ﷺ نے اپنے سر کا مسح اس پانی سے کیا جو آپ کے ہاتھ میں بچا ہوا رہ گیا تھا۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت فرمایا ہے۔



۵۷- عن : عُمَرَانُ بْنُ حَارِثَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ " خُذُوا لِلرَّأْسِ مَاءً

جَدِيداً " . رواه الطبرانی فی الکبیر ، وفیہ دھیم بن قران ، ضعفہ جماعة ، وذكرہ ابن حبان فی الثقات . (مجمع الزوائد ، ۱ : ۹۵) . وفی العزیزی (۲ : ۲۲۶) عزاه إلی الطبرانی الکبیر من رواية جارية ابن ظفر ثم قال : " بإسناد حسن " .

۵۸- عَنْ : عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدِ بْنِ عَاصِمٍ الْمَازِنِيِّ ثُمَّ الْأَنْصَارِيِّ يَذْكُرُ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ

اللَّهِ ﷺ تَوَضَّأَ فَمَضْمَضَ ثُمَّ اسْتَنْشَرَ ، ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ، وَيَدَهُ الْيُمْنَى ثَلَاثًا وَالْأُخْرَى ثَلَاثًا ، وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ بِمَاءٍ غَيْرِ قُضْلٍ يَدِهِ ، وَغَسَلَ رِجْلَيْهِ حَتَّى أَنْقَاهُمَا . رواه مسلم (۱ : ۱۲۳) .

### بَابُ عَدَمِ وَجُوبِ التَّرْتِيبِ فِي التَّوَضُّؤِ

۵۹- عَنْ : أَبِي مُوسَى عَنْ عُمَارَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ : " ثُمَّ أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ

۵۷- عمران بن حارث اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سر کے (مسح کے)

لئے نیا پانی لیا کرو۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکی سند میں دھیم بن قران راوی ہیں جن کو ایک جماعت نے ضعیف کہا ہے اور ابن حبان نے ثقات میں ذکر کیا ہے اسی طرح ہے مجمع الزوائد میں۔ اور عزیزی میں اس حدیث کو جاریہ بن ظفر کی روایت سے کبیر طبرانی کی طرف منسوب کیا ہے پھر کہا ہے کہ اسکی سند حسن ہے۔

نکدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جدید پانی سر کے مسح کیلئے لینا چاہئے اور اس سے پہلی حدیث میں ہاتھوں کے بچے

سے پانی سے مسح کرنا منقول ہے پس یہ حدیث استحباب پر اور اس سے پہلی جواز پر محمول ہے اور اس طرح دونوں حدیثیں متعارض نہ رہیں۔

۵۸- حضرت عبد اللہ بن زید بن عاصمؓ سے روایت ہے کہ وہ ذکر کرتے تھے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو وضو کرتے دیکھا

آپؐ نے کھلی کی اور ناک میں پانی ڈال کر ات صاف کیا، پھر اپنے چہرے کو تین مرتبہ دھویا اور اپنا دایاں ہاتھ تین مرتبہ اور بائیں ہاتھ تین مرتبہ دھویا اور سر کا مسح فرمایا اس پانی سے جو آپؐ کے ہاتھ کا بچا ہوا نہ تھا (یعنی جدید پانی سے) اور دونوں پاؤں دھوئے یہاں تک کہ ان کو صاف کیا۔ (مسلم)۔

### باب وضو میں ترتیب فرض نہ ہونے کا

۵۹- حضرت عمارؓ سے ایک طویل حدیث میں روایت ہے کہ پھر میں نبی ﷺ کی خدمت میں آیا اور میں نے آپ ﷺ سے



فَذَكَرْتُ ذَلِكَ (أَي تَمَرُّغِي كَالذَّائِبَةِ) لَهُ، فَقَالَ: إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ أَنْ تَصْنَعَ هَكَذَا، فَضَرَبَ بِيَدِهِ عَلَى الْأَرْضِ فَتَقَضَّصَهَا، ثُمَّ ضَرَبَ بِشِمَالِهِ عَلَى يَمِينِهِ وَبِیَمِينِهِ عَلَى شِمَالِهِ عَلَى الْكَفَّيْنِ ثُمَّ مَسَحَ وَجْهَهُ. الحديث رواه أبو داود وسكت عنه (۵۱:۱) ورجاله رجال الصحيح، إلا محمد بن سليمان الأنباري وهو صدوق، كما في التقریب (۸۴:۱).

۶۰- عَنْ: عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضی اللہ عنہ أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم، فَسَأَلَهُ عَنِ الرَّجُلِ يَغْتَسِلُ مِنَ الْجَنَابَةِ فَيُخْطِئُ بَعْضَ جَسَدِهِ الْمَاءُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم: يَغْسِلُ ذَلِكَ الْمَكَانَ، ثُمَّ يُصَلِّي. رواه الطبرانی في الكبير، ورجاله موثقون (مجمع الزوائد، ۱: ۱۱۳).

اس کا ذکر کیا (یعنی اس امر کا کہ غسل کے عوض تیمم کرنے کیلئے میں جانور کی طرح زمین پر لوٹا) آپ نے فرمایا کہ صرف یہ کافی تھا کہ اس طرح کر لیتے پھر آپ نے اپنا ہاتھ زمین پر مارا اور اس کو جھاڑا پھر اپنا پایاں ہاتھ دائیں ہاتھ پر اور دایاں ہاتھ بائیں پر دونوں کف دست پر ملا پھر منہ کا مسح کیا۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں سوائے محمد بن سلیمان کے اور وہ سچے ہیں۔

فائدہ: (۱) کف دست سے مراد مجازاً ذراع یعنی ہاتھ کہنی تک ہیں اور یا یوں کہا جائے کہ اپنی تعلیم میں نمونہ پر کفایت فرمائی۔

فائدہ: (۲) صاحب بحر الرائق نے اس حدیث کو نقل کر کے کہا ہے کہ جب تیمم میں عدم ترتیب ثابت ہوگئی تو وضو میں بھی ثابت ہوگئی کیونکہ اختلاف دونوں میں ایک طرح کا ہے۔

۶۰- حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس شخص کے متعلق سوال کیا جو جنابت کی وجہ سے غسل کرے اور اس کے بدن کا کوئی حصہ پانی (پہنے) سے رہ جائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (صرف) وہ جگہ جو خشک رہ گئی ہے دھو ڈالے پھر نماز پڑھے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی توثیق کئے گئے ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: چونکہ غسل وضوء سے خالی نہیں ہوتا اور بعضی صورتوں میں جب خاص اس جگہ کو دھویا جائیگا جو خشک رہ گئی ہے تو اعضاء وضوء کے دھونے میں ترتیب باقی نہ رہے گی مثلاً ہاتھ کا کوئی حصہ خشک رہ گیا اور غسل کر چکا اور پیر بھی دھو چکا اب جبکہ ہاتھ کے اس حصے کو دھوئے گا تو بعد پیر دھونے کے دھوئے گا اور ترتیب اس صورت میں باقی نہ رہے گی اور نماز اس وضوء سے جائز نہ ہوگی، حالانکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم



۶۱- عن : عَوْفٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ هِنْدٍ قَالَ قَالَ عَلِيُّ عليه السلام : " مَا أَبَالِي إِذَا أَتَمَمْتُ وَضُوءِي بِأَيِّ أَعْضَائِي بَدَأْتُ " . رواه الدار قطنی (۳۳:۱) والبيهقی فی سننہما ، وسکتا عنہ . وأعلہ فی التعلیق المغنی بعبد اللہ بن عمرو بن ہند ، ونقل عن المیزان أنہ هو المخزومی ، روى عن علی فقط ، و عنہ عوف ، قال الدار قطنی : ليس بالقوى . اہ قلت إنما هو المرادی الجملى الکوفی ، صرح به فی اللسان (۵۸۸:۱) حسن لہ الترمذی ، وأخرج لہ ابن خزيمة فی صحیحہ ، والحاکم . کذا فی التہذیب (۲۴۱:۱) فهو حسن الحدیث ، وبقیة رجالہ ثقات . نعم ! فیہ انقطاع ، فإن عبد اللہ بن عمرو لم یسمع من علی ، وهو ليس بعله عندنا .

### باب استحباب التیامن

۶۲- عَنْ : عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم يُعْجِبُهُ التَّيْمُنُ فِي تَنَعُّلِهِ وَتَرَجُّلِهِ وَطُهُورِهِ ، فِي شَأْنِهِ كُلِّهِ . رواه البخاری (۲۹:۱) .

۶۳- عَنْ : أَبِي هُرَيْرَةَ رضی اللہ عنہ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : إِذَا تَوَضَّأْتُمْ فَأَبْدِئُوا بِتَيَامِينِكُمْ . أخرجه الأربعة ، وصححه ابن خزيمة (بلوغ المرام ص ۹) .

فرما رہے ہیں کہ صرف اس جگہ کو دھو کر نماز پڑھ لے یعنی نماز کی صحت کیلئے یہ وضو کافی ہے ، پس ثابت ہو گیا کہ وضو میں ترتیب ضروری نہیں ہے۔

۶۱- حضرت عوفؓ سے روایت ہے وہ عبد اللہ بن عمرو بن ہند سے وہ حضرت علیؓ سے روایت کرتے ہیں کہ جب میں وضو کو پوری طرح ادا کر لوں تو پھر مجھے اسکی پروا نہیں کہ جس عضو کو چاہوں پہلے دھو لوں۔ اسکو دار قطنی اور بیہقی نے اپنی سنن میں بیان کیا ہے اور دونوں نے سکوت کیا اور اس میں انقطاع ہے مگر ہمارے نزدیک وہ مضرب نہیں۔

فائدہ: اس سے صاف معلوم ہوا کہ وضو میں ترتیب فرض نہیں ورنہ اس سے بے پروائی جائز نہ ہوتی۔

### باب وضو میں دائیں طرف سے ابتداء کرنا مستحب ہے

۶۲- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پسند تھا دائیں جانب سے ابتداء کرنا جو تا پہننے میں اور شانہ کرنے میں اور طہور (یعنی وضو اور غسل) میں (غرض) سب کاموں میں۔ اس حدیث کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

۶۳- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم وضو کرو تو اپنی دائیں طرف سے ابتدا کیا کرو۔



## باب عدم وجوب الولاء

۶۴- عَنْ : نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رضی اللہ عنہ بَالَ فِي السُّوقِ ، ثُمَّ تَوَضَّأَ وَغَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ ، وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ ، ثُمَّ دَعَى لِحْجَازَهُ لِيُصَلِّيَ عَلَيْهَا حِينَ دَخَلَ الْمَسْجِدَ ، فَمَسَحَ عَلَى خُفَّيْهِ ثُمَّ صَلَّى عَلَيْهَا ، رواه مالك في الموطأ . (۱۲: ۱) ، مجتہائی ، وإسناده صحيح جليل .

## باب استحباب مسح الرقبة

۶۵- عَنْ : قُلَيْحِ بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : " مَنْ تَوَضَّأَ وَ مَسَحَ بِيَدَيْهِ عَلَى عُنُقِهِ رُقِيَ الْغُلُّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ " . رواه أبو الحسن ابن فارس بإسناده ، وقال : هذا إن شاء الله حديث صحيح . التلخيص الحبير (۳۴: ۱) .

اس کو اصحاب سنن اربعہ نے روایت کیا ہے اور ابن خزیمہ نے تصحیح فرمائی ہے (بلوغ المرام)۔

فائدہ: مواظبت دو طرح پر ہے، مواظبت علی سبیل العبادۃ، مواظبت علی سبیل العادۃ، اگر مواظبت علی سبیل العبادۃ ہو تو وہ چیز مسنون ہوتی ہے، اور جس چیز پر آپ نے مواظبت علی سبیل العادۃ فرمائی ہو تو وہ چیز مستحب ہوتی ہے، اور مذکورہ بالا چیزوں میں مواظبت بھی دوسری قبیل سے ہے۔

باب اس بیان میں کہ وضو میں اعضا کا پے در پے دھونا واجب نہیں ہے

۶۳- حضرت نافع (تابعی) سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما (صحابی جلیل) نے پیشاب کیا بازار (کے کسی خاص موقع) میں پھر وضو کیا اور منہ دھویا اور دونوں ہاتھ دھوئے اور سر کا مسح کیا پھر کسی جنازہ کیلئے بلائے گئے تاکہ اس پر نماز پڑھیں جب وہ مسجد میں داخل ہوئے تو (اس وقت) موزوں پر مسح کیا پھر اس جنازے پر نماز پڑھی۔ اس کو امام مالک نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے۔

فائدہ: ابن عمر نے یہ فعل (پے در پے وضو نہ کرنے کا) حاضرین (صحابہ و تابعین) کی موجودگی میں کیا لیکن کسی نے آپ پر انکار نہیں کیا جس سے معلوم ہوا کہ پے در پے وضو کرنا فرض نہیں ہے۔

## باب گردن کے مسح کا مستحب ہونا

۶۵- حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص وضو کرے اور اپنے دونوں ہاتھوں سے گردن کا مسح کرے وہ قیامت کے روز طوق سے محفوظ رکھا جائے گا۔ اسکو ابوالحسن بن فارس نے اپنی سند سے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث انشاء اللہ صحیح ہے، اسی طرح تلخیص حیر میں ہے۔



۶۶- عَنْ : ابْنِ عُمَرَ رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : " مَنْ تَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى عُنُقِهِ وَفِي الْغُلِّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ " . رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بسند ضعيف (شرح إحياء العلوم ، ۲ : ۳۶۵) للعلامة الزبيدي .

۶۷- عَنْ : لَيْثٍ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَمْسَحُ رَأْسَهُ ، حَتَّى بَلَغَ الْقَذَّالَ وَمَا يَلِيهِ مِنْ مُقَدِّمِ الْعُنُقِ . رواه أحمد (النيل) وقد مر توثيق ليث وتحسين حديث طلحة عن أبيه عن جده ، ورواه الطحاوي في معاني الآثار بلفظ " مَسَحَ مُقَدِّمَ رَأْسِهِ حَتَّى بَلَغَ الْقَذَّالَ مِنْ مُقَدِّمِ عُنُقِهِ " رجاله إلى ليث كلهم ثقات . ورواه الطبراني بلفظ " فَلَمَّا مَسَحَ رَأْسَهُ قَالَ هَكَذَا ، وَأَوْمَأَ بِيَدِهِ مِنْ مُقَدِّمِ رَأْسِهِ ، حَتَّى بَلَغَ بِهِمَا إِلَى أَسْفَلِ عُنُقِهِ مِنْ قَبْلِ قَفَاهُ " . كذا في غاية المقصود ، وقد مر تحقيق رجاله في باب أفراد المضمنة عن الاستنشق .

### بَابُ اسْتِحْبَابِ إِطَالَةِ الْغُرَّةِ وَالتَّحْجِيلِ فِي الْوُضُوءِ

۶۸- عَنْ : نَعِيمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمُجَمِرِ قَالَ : رَأَيْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَتَوَضَّأُ فَيَغْسِلُ وَجْهَهُ فَاسْبَغَ الْوُضُوءَ ثُمَّ غَسَلَ يَدَهُ الْيُمْنَى حَتَّى أَشْرَعَ فِي الْعَصْدِ ، ثُمَّ يَدَهُ الْيُسْرَى حَتَّى أَشْرَعَ

۶۶- حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ جو شخص وضو کرے اور گردن کا مسح کرے وہ قیامت کے دن طوق سے محفوظ رکھا جائے گا۔ اس کو ابو منصور دیلمی نے مسند الفردوس میں ضعیف سند سے روایت کیا ہے اسی طرح شرح احیاء العلوم میں ہے۔

۶۷- لیت ، طلحہ بن مرفع سے روایت کرتے ہیں وہ اپنے باپ سے وہ انکے دادا (اپنے باپ) سے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو سر کا مسح کرتے ہوئے دیکھا یہاں تک کہ سر کے اخیر حصہ تک ہاتھ کو لے گئے اور گردن کے شروع حصہ تک جو سر کے اخیر حصہ سے ملا ہوا ہے۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے (نیل الاوطار) اور اسکے راوی ثقہ ہیں اور طبرانی کے الفاظ یہ ہیں کہ حضور ﷺ اپنے ہاتھ کو سر کے اگلے حصہ سے گردن کے اخیر حصہ تک لے گئے گدی کی طرف سے (غایۃ المقصود)۔

فائدہ: اس سے گردن کے مسح کا مستحب ہونا معلوم ہوا کیونکہ احادیث میں اس پر مواظبت منقول نہیں ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ گردن کا مسح گدی کی طرف سے ہونا چاہئے ، گلے کی طرف سے نہیں اور چونکہ گلے کا مسح کسی حدیث میں وارد نہیں ہوا اس لئے ہمارے فقہانے اس کو بدعت فرمایا ہے۔



فِي الْعَضُدِ ، ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ ، ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَهُ الْيُمْنَى حَتَّى أَشْرَعَ فِي السَّاقِ ، ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَهُ الْبُسْرَى حَتَّى أَشْرَعَ فِي السَّاقِ ، ثُمَّ قَالَ : هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَتَوَضَّأُ وَقَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : أَنْتُمْ الْغُرُّ الْمُحَجَّلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ إِسْبَاغِ الْوُضُوءِ ، فَمَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ فَلْيُطِلْ غُرَّتَهُ وَتَحَجِّدْهُ . رواه مسلم .

### باب کراہیۃ الوضوء بعد الغسل

۶۹ - عن : عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ كَانَ لَا يَتَوَضَّأُ بَعْدَ الْغُسْلِ . رواه الترمذی ( ۱۶ : ۱ ) وقال : " هذا قول غير واحد من أصحاب النبي ﷺ والتابعين أن لَا يَتَوَضَّأُ بَعْدَ الْغُسْلِ " . وعزاه العزيزی إلى الإمام أحمد والنسائی وابن ماجه والحاكم أيضا ، ثم قال : قال الشيخ : " حديث صحيح " .

### باب اس بیان میں کہ چہرے کی روشنی اور ہاتھ پاؤں کی روشنی کا طویل کرنا مستحب ہے

فائدہ : یعنی منہ اور ہاتھ ، پاؤں کو فرض مقدار سے بڑھا کر دھونا چاہئے تاکہ قیامت کے دن ان اعضاء کی روشنی دور تک ہو۔  
۶۸ - نعیم بن عبد اللہ بخمر سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے حضرت ابو ہریرہؓ کو وضو کرتے دیکھا اس طرح کہ انہوں نے منہ دھویا اور خوب اچھی طرح دھویا پھر دایاں ہاتھ دھویا یہاں تک کہ بازو دھولیا پھر اسی طرح بائیں ہاتھ دھویا پھر سر کا مسح فرمایا پھر دائیں پاؤں کو دھویا یہاں تک کہ پنڈلی کو دھولیا پھر اسی طرح بائیں پاؤں کو دھویا پھر فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی طرح وضو کرتے دیکھا ہے اور (یہ بھی) کہا کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ تم قیامت کے روز بوجہ کامل (یعنی خوب اچھی طرح) وضو کرنے کے روشن چہرہ اور روشن دست و پا ہو گے سو جس شخص کو تم میں سے (چہرے کی روشنی اور دست و پا کی روشنی کا دراز کرنا) ممکن ہو تو وہ اپنے چہرے اور دست و پا کی روشنی کو دراز کرے (یعنی مقدار فرض سے بڑھا کر دھوئے تاکہ قیامت کے دن اسکی وجہ سے روشنی طویل حاصل ہو)۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

### باب غسل کے بعد وضو کی کراہت

۶۹ - حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ غسل کے بعد وضو نہ کرتے تھے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہی قول ہے بہت سے صحابہؓ اور تابعین کا کہ غسل کے بعد وضو نہ کرنے اور اس حدیث کو عزیز نے امام احمد ، نسائی ، ابن ماجہ اور حاکم کی طرف بھی منسوب کیا ہے پھر فرمایا ہے " شیخ نے فرمایا کہ (یہ) حدیث صحیح ہے "۔

فائدہ : آپ کو طاعات کے حاصل کرنے کا بہت حرص تھا لیکن پھر بھی آپ کا عادتہ اور دائمی طور پر غسل کے بعد



۷۰- عَنْ : ابْنِ عَبَّاسٍ رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : " مَنْ تَوَضَّأَ بَعْدَ الْغُسْلِ فَلَيْسَ مِنَّا " . رواه الطبرانی فی الکبیر والأوسط والصغیر وفی إسناد الأوسط سلیمان بن أحمد کذبہ ابن معین وضعفہ غیرہ ، وثقه عبدان (مجمع الزوائد) (۱: ۱۱۳) قلت : قد عرفت غیر مرة أن الإختلاف غیر مقرر .

باب جواز الوضوء والغسل من فضل طهور المرأة وماء الجنب والحائض

۷۱- عَنْ : ابْنِ عَبَّاسٍ رضی اللہ عنہ إِغْتَسَلَ بَعْضُ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم فِي جَفَنَةٍ ، فَأَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم أَنْ يَتَوَضَّأَ مِنْهُ ، فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنِّي كُنْتُ جُنْبًا ، فَقَالَ : " إِنَّ الْمَاءَ لَا يَجْنُبُ " . رواه الترمذی (۱: ۶۵) ، وقال : حسن صحيح .

۷۲- عَنْ : عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : كُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم مِنْ إِنَاءٍ بَيْنِي وَبَيْنَهُ وَاحِدٍ ، فَيَبَادِرُنِي حَتَّى أَقُولَ دَعْ لِي دَعْ لِي ! قَالَتْ : وَهُمَا جُنْبَانِ ، وَفِي رَوَايَةٍ أُخْرَى : كُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ تَخْتَلِفُ أَيْدِينَا فِيهِ مِنْ

وضو نہ کرنا کراہت کی دلیل ہے۔

۷۰- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص غسل کے بعد وضو کرے وہ ہم میں سے نہیں ہے (ہمارے طریقہ کے خلاف ہے)۔ اسکو طبرانی نے روایت کیا ہے اسی طرح ہے مجمع الزوائد میں۔

باب اس بیان میں کہ وضو اور غسل عورت کے وضو و غسل کے بچے ہوئے پانی اور جنبی اور حائض کے بچے ہوئے پانی سے جائز ہے

۷۱- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بعض ازواج مطہرات نے ایک لگن میں (سے پانی لے لے کر) غسل کیا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس (بچے ہوئے پانی) سے وضو کرنا چاہا تو ان بی بی نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! صلی اللہ علیہ وسلم میں جنبی تھی آپ نے فرمایا کہ پانی جنبی نہیں ہوتا۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔

۷۲- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غسل کرتے تھے ایک برتن سے جو میرے اور آپ کے درمیان ہوتا تھا اور آپ (پانی لینے میں) مجھ سے جلدی کرتے تھے یہاں تک کہ میں کہتی تھی کہ میرے لئے چھوڑ دیجئے (تاکہ میں بھی پانی لوں) فرمایا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اور وہ دونوں (یعنی میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) جنبی ہوتے تھے اور دوسری روایت میں ہے کہ



الْجَنَابَةِ. رواه مسلم (۱۴۸:۱).

۷۳- عَنِ : ابْنِ عَبَّاسٍ رضی اللہ عنہ عَنِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم أَنَّهُ أَرَادَ أَنْ يَتَوَضَّأَ ، فَقَالَتْ لَهُ امْرَأَةٌ مِنْ نِسَائِهِ: إِنِّي تَوَضَّأْتُ مِنْ هَذَا ، فَتَوَضَّأَ مِنْهُ وَقَالَ : إِنَّ الْمَاءَ لَا يُجَسِّسُهُ شَيْءٌ . رواه البزار ورجاله ثقات، مجمع الزوائد (۸۶:۱).

بَابُ اسْتِخْبَابِ شُرْبِ الْمَاءِ الَّذِي فَضَلَ عَنِ الْوُضُوءِ قَائِمًا

۷۴- عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ رضی اللہ عنہ قَالَ : دَعَانِي عَلِيٌّ بِوُضُوءٍ ، فَقَرَّبْتُهُ لَهُ ، فَغَسَلَ كَفَّيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَبْلَ أَنْ يُدْخِلَهُمَا فِي وَضُوءِهِ ثُمَّ مَضَمَضَ ثَلَاثًا وَاسْتَنْشَقَ ثَلَاثًا ، ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ يَدَهُ الْيُمْنَى إِلَى الْمِرْفَقِ ثَلَاثًا ، ثُمَّ الْيُسْرَى كَذَلِكَ ، ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ مَسْحَةً وَاحِدَةً ، ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَهُ الْيُمْنَى إِلَى الْكَعْبَيْنِ ثَلَاثًا ، ثُمَّ الْيُسْرَى كَذَلِكَ ، ثُمَّ قَامَ قَائِمًا فَقَالَ لِي : نَاوِلْنِي ، فَنَاوَلْتُهُ الَّذِي فِيهِ فَضْلٌ وَضُوءٌ ، فَشَرِبْتُ قَائِمًا ، فَعَجِبْتُ ، فَلَمَّا

میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک برتن سے جنابت کا غسل کرتے تھے (اور) اس میں ہمارے ہاتھ آگے پیچھے پڑتے تھے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۷۳- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے وضو کرنے کا ارادہ کیا تو ازواج مطہرات میں سے ایک بیوی نے عرض کیا کہ میں نے اس (پانی) سے وضو کیا ہے (اور یہ میرے وضو کا بچا ہوا پانی ہے) آپ نے اسی (پانی) سے وضو کیا اور فرمایا کہ پانی کو کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی (سوائے ان چیزوں کے جن کا پانی کو ناپاک کر دینا شریعت میں وارد ہے اور عورت کا وضو کرنا اس میں داخل نہیں ہے)۔ اسکو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کے رواوی ثقہ ہیں اسی طرح مجمع الزوائد میں ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ جنبی کے بچے ہوئے پانی اور عورت کے غسل کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرنا درست ہے، اور قیاس سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ حائضہ عورت کے غسل سے بچے ہوئے پانی سے بھی وضو کرنا جائز ہے، کیونکہ جنابت اور حیض کے غسل میں کوئی فرق نہیں باقی وہ حدیث کہ جس میں عورت کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرنے سے منع کیا گیا ہے تو مذکورہ بالا احادیث کی روشنی میں ان میں یہ تطبیق ہوگی کہ مذکورہ احادیث جواز پر محمول ہیں اور احادیث منع کراہت تنزیہی پر محمول ہیں۔

باب اس بیان میں کہ وضو کے بچے ہوئے پانی کو کھڑے ہو کر پینا مستحب ہے

۷۴- حضرت حسین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے وضو کا پانی مانگا سو آپ کے پاس حاضر کیا گیا پس آپ پورا وضو کر کے کھڑے ہوئے اور مجھ سے فرمایا کہ مجھے (یہ برتن) دیدو میں نے انکو وہ برتن دیا جس میں ان کے وضو کا بچا ہوا پانی تھا انہوں نے



رَأَى عَجَبِي قَالَ : لَا تَعْجَبْ فَإِنِّي رَأَيْتُ أَبَاكَ النَّبِيَّ ﷺ يَصْنَعُ مِثْلَ مَا رَأَيْتَنِي ، يَقُولُ  
بِوُضُوئِهِ هَذَا ، وَشَرِبَ فَضْلَ وَضُوئِهِ قَائِمًا . رواه النسائي والطحاوي وابن جرير وصححه  
أبو الشيخ ، كنز العمال ( ۱۰۷: ۵ ) .

### بَابُ سُنيَّةِ نَضْحِ الْمَاءِ عَلَى الْفَرْجِ بَعْدَ الْوُضُوءِ

۷۵- عن : مجاهد عن الحكم أو ابن الحكم عن أبيه أن النبي ﷺ قال ثم تَوَضَّأَ وَ  
نَضَحَ فَرْجَهُ . رواه أبو داود وسكت عنه . ( ۲۵: ۱ ) .  
۷۶- عن : الحكم بن سفیان رضی اللہ عنہ كان رضی اللہ عنہ إذا تَوَضَّأَ أَخَذَ كَفًّا مِنْ مَاءٍ فَنَضَحَ بِهِ  
فَرْجَهُ رواه أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه والحاكم . قال الشيخ : حديث صحيح ،  
كنز العمال ( ۲۱: ۱ ) .

اس کو کھڑے ہو کر پیا میں نے ( اس طرح پانی پینے سے ) تعجب کیا ( کیونکہ کھڑے ہو کر پانی پینا بلا عذر مکروہ تشریف ہے ) جب انہوں  
نے میرا تعجب دیکھا تو فرمایا کہ تعجب نہ کرو کیونکہ میں نے تمہارے نانا جان نبی ﷺ کو اسی طرح کرتے دیکھا ہے جس طرح تم نے مجھے  
دیکھا کہ ایسے ہی وضو کرتے تھے اور وضو کا بچا ہوا پانی کھڑے ہو کر پیتے تھے ( لہذا یہ موقع کراہت سے مستثنیٰ ہے ) ۔ روایت کیا اسکو  
طحاوی اور ابن جریر نے اور صحیح کہا ہے ابو الشیخ نے ( کنز العمال ) ۔

فائدہ: وضو کے بچے ہوئے پانی سے وہ پانی مراد ہے جس میں سے ہاتھ ڈال کر پانی لیا گیا ہے مثلاً لگن یا اور کسی ایسے ہی برتن  
میں پانی وضو کے لئے لیا اور پھر اسی میں سے چلو سے نکال کر وضو کیا تو اس برتن میں جو پانی بچ رہے گا اس کا پینا کھڑے ہو کر مستحب ہے  
جیسا کہ وضو کا بچا ہوا پانی کہیں گے اور جو مثلاً چھوٹے برتن لوٹے وغیرہ سے وضو کیا اور اسکی ٹونٹی سے پانی نکالا ہاتھ اس میں نہیں پڑے تو  
اس برتن میں جو پانی وضو کے بعد باقی رہے گا وہ وضو کا بچا ہوا پانی نہ کہا جائے گا اور اسکا کھڑے ہو کر پینا مستحب نہ ہوگا ۔

باب وضو کے بعد شرم گاہ پر ( یعنی پا جامہ کے اس موقع پر جہاں شرم گاہ ہے ) پانی چھڑکنا مسنون ہے  
۷۵- مجاہد حکم سے یا ابن حکم سے اور وہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے پیشاب کیا پھر وضو فرمایا اور شرم  
گاہ ( کے موقع پر ) چھینٹا دیا ۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا اور اس پر سکوت فرمایا ہے ۔

۷۶- حکم بن سفیان سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب وضو فرماتے تو پانی کا ایک ( خفیف ) چلو لیتے اور اس سے اپنی  
شرم گاہ ( کے موقع پر ) چھینٹا دیتے ۔ اسکو ابو داود ، امام احمد ، نسائی ، ابن ماجہ اور حاکم نے روایت کیا ہے اور شیخ نے فرمایا ہے کہ ( یہ )  
حدیث صحیح ہے اور ایسا ہی عزیزی میں ہے ۔



۷۷- عَنْ : أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رضی اللہ عنہ عَنِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم أَنَّ جِبْرِيلَ لَمَّا نَزَلَ عَلَى النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم فَعَلَّمَهُ الْوُضُوءَ ، فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ وُضُوءِهِ أَخَذَ خَفَنَةً مِنْ مَاءٍ فَرَشَّ بِهَا نَحْوَ الْفَرْجِ ، فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَرشُ بَعْدَ وُضُوءِهِ . رواه أحمد وفيه رشدين بن سعد وثقه هيثم بن خارجة وأحمد بن حنبل في رواية ، وضعفه آخرون ، مجمع الزوائد ( ۹۸ : ۱ ) وقد عرفت مرارا أن الاختلاف غير مضر .

### بَابُ اسْتِحْبَابِ رَشِّ الْمَاءِ عَلَى الرَّجُلَيْنِ قَبْلَ غَسْلِهِمَا

۷۸- عَنْ : أَبِي النَّضْرِ أَنَّ عُثْمَانَ دَعَا بِوُضُوءٍ وَعِنْدَهُ طَلْحَةُ وَالزُّبَيْرُ وَعَلِيٌّ وَسَعْدٌ رضی اللہ عنہم ثُمَّ تَوَضَّأَ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ، فَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، ثُمَّ أَفْرَغَ عَلَى يَمِينِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، ثُمَّ أَفْرَغَ عَلَى يَسَارِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، ثُمَّ رَشَّ عَلَى رِجْلِهِ الْيُمْنَى ، ثُمَّ رَشَّ عَلَى رِجْلِهِ الْيُسْرَى ، ثُمَّ غَسَلَ هُمَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، ثُمَّ قَالَ لِلَّذِينَ حَضَرُوا : أُنْشِدُكُمْ اللَّهَ أَنْتَعَلُمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يَتَوَضَّأُ كَمَا تَوَضَّاتُ الْآنَ ؟ قَالُوا : نَعَمْ ! وَذَلِكَ لِشَيْءٍ بَلَغَهُ عَنْ وُضُوءِ رِجَالٍ .

۷۷- حضرت اسامہ بن زید سے روایت ہے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ جبریل جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئے اور آپ کو وضو سکھایا، سو جب وہ وضو سے فارغ ہوئے تو ایک چلو پانی لے کر شرم گاہ کی طرف چھڑک دیا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (اس تعلیم کے موافق) اپنے وضو کے بعد (اسی طرح) چھڑک لیتے تھے۔ اسکو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس میں رشیدین بن سعد ایک راوی ہیں جن کو ہیشم بن خارجہ نے ثقہ کہا ہے اور ایک روایت میں امام احمد نے (بھی) ثقہ کہا ہے اور دوسروں نے اس کو ضعیف کہا ہے اسی طرح مجمع الزوائد میں ہے۔

فائدہ: اپنے موقع پر ثابت ہو چکا ہے کہ ایسا اختلاف مضراً محتاج نہیں ہے لہذا حدیث حجتہ ہے، اس کے علاوہ ان احادیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وضو کے بعد شرم گاہ کی جگہ پر پانی چھڑکنا مستنون ہے جیسا کہ آخری دو حدیثوں میں لفظ کان اس پر دلالت کرتا ہے۔

### بَابُ پاؤں دھونے سے پہلے ان پر پانی چھڑک لینے کا مستحب ہونا

۷۸- ابو النضر سے روایت ہے کہ حضرت سیدنا عثمان نے وضو کا پانی مانگا اور انکے پاس حضرات طلحہ، زبیر، علی اور سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہم تشریف فرما تھے پھر وضو کیا اور یہ سب دیکھ رہے تھے۔ سو منہ تین بار دھویا پھر دائیں ہاتھ پر تین بار پانی ڈالا پھر بائیں ہاتھ پر تین بار پانی ڈالا پھر دائیں پاؤں پر پانی چھڑکا پھر اسکو تین بار دھویا پھر بائیں پاؤں پر پانی چھڑکا پھر اس کو تین بار دھویا پھر حاضرین سے



رواہ ابن منیع والحارث وأبو یعلیٰ، قال البوصیری : ورجاله ثقات إلا أنه منقطع . أبو النضر سالم لم یسمع عن عثمان ، کنز العمال (۱۰۵:۵) قلت : الانقطاع غیر مضر عندنا .

بَابُ كِفَايَةِ الْوُضُوءِ الْوَاحِدِ لِصَلَوَاتٍ مُتَعَدِّدَةٍ وَإِسْتِحْبَابِ تَجْدِيدِهِ لِكُلِّ صَلَاةٍ  
 ۷۹- عن : بُرَيْدَةَ رضی اللہ عنہ قَالَ : " كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم يَتَوَضَّأُ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ ، فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ الْفَتْحِ صَلَّى الصَّلَوَاتِ بِوُضُوءٍ وَاحِدٍ ، فَقَالَ لَهُ عُمَرُ : إِنَّكَ فَعَلْتَ شَيْئًا لَمْ تَكُنْ تَفْعَلُهُ قَطُّ : عَمْدًا فَعَلْتَهُ . رواه مسلم (نیل ص ۱۹۹) .

۸۰- عن : أَبِي هُرَيْرَةَ رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : لَوْلَا أَنْ أَشَقُّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ بِوُضُوءٍ وَمَعَ كُلِّ وَضُوءٍ بِسَمَائِكٍ . رواه أحمد بإسناد حسن ، كذا

فرمایا کہ میں تم کو اللہ کی قسم دیتا ہوں کیا تم کو معلوم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح وضو فرماتے تھے جس طرح میں نے اس وقت وضو کیا ہے ؟ سب نے کہا ہاں اور یہ اسلئے کہا کہ بعض لوگوں کے وضو کے متعلق ان کو کچھ خبر پہنچی تھی ۔ اس کو ابن منیع اور حارث اور ابو یعلیٰ نے ثابت کیا ہے ۔ بوصیری نے کہا ہے کہ اسکے راوی ثقہ ہیں لیکن یہ منقطع ہے ابو النضر سالم نے حضرت عثمان سے نہیں سنا (کنز العمال) ۔  
**فائدہ :** اور در مختار میں موسم سرما کے ساتھ اسکا مقید کرنا اس پر دلالت کرتا ہے کہ یہ چھڑکنا آداب وضو میں سے ہے جبکہ حاکم میں خشکی ہو جس سے احتمال ہو کہ ان میں پانی نہ پہنچے گا ۔ رہا یہ کہ فقہاء سے منقول ہے وضو سے پہلے چھڑکنا اور حدیث سے ثابت ہے درمیان وضو میں چھڑکنا سو بات یہ ہے کہ مقصود صرف یہ ہے کہ پانی سہولت سے پاؤں پر پہنچ جائے وقت کی خصوصیت خود مقصود نہیں ہے اور حدیث کی دلالت اس مقصود پر ظاہر ہے ۔

باب ایک وضو کا چند نمازوں کیلئے کافی ہونا اور ہر نماز کیلئے جدید وضو کا مستحب ہونا

۷۹- حضرت بريدة سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز کے وقت وضو کیا کرتے تھے جب فتح مکہ کا دن آیا تو آپ نے ایک وضو سے چند نمازیں پڑھیں پس حضرت عمرؓ نے عرض کیا کہ آپ نے (آج) وہ کام کیا ہے جسے آپ (اور دونوں میں) نہ کرتے تھے آپ نے فرمایا میں نے قصد ایسا کیا ہے (تا کہ معلوم ہو جائے کہ ایک وضو سے چند نمازیں ادا کرنا جائز ہے) ۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے (نیل) ۔

۸۰- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر میں اپنی امت پر دشوار نہ سمجھتا تو ان کو ہر نماز کے وقت وضو کرنے کا اور ہر وضو کے ساتھ مسواک کرنے کا حکم کرتا ۔ روایت کیا اسکو امام احمد نے سند حسن کے ساتھ جیسا کہ



فی الترغیب للمندری وفی المنتقی للشیخ ابن تیمیہ: "یاسناد صحیح" (۲۰۴:۱).

### باب سنیۃ مسح الماقین

۸۱- حدثنا: سلیمان بن حرب قال: ثنا حماد ح و حدثنا مسدد وقتيبة عن حماد

بن زید عن سنان بن ربیعۃ عن شہر بن حوشب عن ابی امامۃ رضی اللہ عنہ ذکر وضوء النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمسح الماقین قال: وقال: الأذنان من الرأس. قال سلیمان بن حرب: یقولہا أبو امامۃ، قال قتیبة: قال حماد: لا أدری ہو من قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم أو ابی امامۃ؟ یعنی قصۃ الأذنین، قال قتیبة عن سنان ابی ربیعۃ، قال أبو داود: وهو ابن ربیعۃ کنیتہ أبو ربیعۃ اه رواہ أبو داود. (۱۳۴:۱).

### باب عدم کراہۃ الاستعانۃ بغيرہ فی صب الماء علی الأعضاء فی الوضوء

۸۲- عن المغیرۃ رضی اللہ عنہ قال کنت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذات لیلۃ فی مسیر، فقال لی: "أمعک ماء؟ قلت: نعم! فنزل من راحلتہ، فمشی حتی توارى فی سواد اللیل،

ترغیب میں ہے اور سند صحیح کے ساتھ جیسا کہ منتقی میں ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ایک وضوء سے چند نمازیں پڑھنا درست ہے لیکن مستحب اور افضل یہ ہے کہ ہر نماز کیلئے نیا وضوء کرے، باقی حضرت انسؓ کی وہ حدیث جو ترمذی (۱۰:۱) میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز کیلئے وضوء کرتے تھے خواہ باد وضوء ہوتے یا بے وضوء، تو یہ اکثر احوال پر محمول ہے۔

### باب گوشہ چشم کے مسح کا مسنون ہونا

۸۱- حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا وضوء بیان کیا (اور) کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آنکھوں کے کوپوں پر مسح فرمایا کرتے تھے راوی کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دونوں کان (مسح کے حکم میں) سر سے ہیں۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے (اور مطلب یہ ہے کہ کوپوں پر ہاتھ یا انگلی پھیر لیتے تھے)۔

باب اس بیان میں کہ وضوء میں اعضاء پر پانی ڈالنے میں دوسرے سے مدد لینا مکروہ نہیں ہے

۸۲- حضرت مغیرہؓ نے روایت ہے کہ میں ایک شب سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھا آپ نے مجھ سے فرمایا کیا تمہارے ساتھ پانی ہے؟ میں نے عرض کیا ہاں! پس آپ اپنی ناک سے اتر آئے اور پیدل چلے یہاں تک کہ اندھیرے میں ٹھنی ہو گئے



ثُمَّ جَاءَ فَأَفْرَغْتُ عَلَيْهِ مِنَ الْإِذَاوَةِ ، فَغَسَلَ وَجْهَهُ ، وَعَلَيْهِ جُبَّةٌ مِنْ صُوفٍ ، فَلَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يُخْرِجَ ذِرَاعَيْهِ مِنْهَا ، حَتَّى أَخْرَجَهُمَا مِنْ أَسْفَلِ الْجُبَّةِ ، فَغَسَلَ ذِرَاعَيْهِ وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ ثُمَّ أَهْوَيْتُ لِأَنْزَعِ خُفَّيْهِ فَقَالَ : دَعُهُمَا فَإِنِّي أَدْخَلْتُهُمَا طَاهِرَتَيْنِ وَمَسَحَ عَلَيْهِمَا . رواه مسلم .

۸۳- عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رضی اللہ عنہ أَنَّهُ كَانَ رَدِيفَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم حِينَ أَفَاضَ مِنْ عَرَفَةَ ،

فَلَمَّا جَاءَ الْيَمْعُبُ أَنَاخَ رَاجِلَتَهُ ، ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى الْغَائِطِ ، فَلَمَّا رَجَعَ صَبَّيْتُ عَلَيْهِ مِنَ الْإِذَاوَةِ ، فَتَوَضَّأْتُ ثُمَّ رَكِبْتُ ثُمَّ أَتَى الْمُرْدَلِفَةَ فَجَمَعَ بِهَا بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ . رواه مسلم .

۸۴- عَنْ : بَشْرِ بْنِ مَفْضَلٍ عَنْ عَقِيلٍ عَنِ الرَّبِيعِ بْنِتِ مُعَوِذٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا :

صَبَّيْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فَتَوَضَّأَ وَقَالَ لِي : أَسْكِبْنِي عَلَى فَنَسَكَبْتُ . رواه الحاكم في مستدركه ، وأبو مسلم الكجی فی سننه . (التلخیص الحبير ، ۱ : ۳۵) .

پھر تشریف لائے تو میں نے آپ پر برتن سے (پانی) ڈالا اور آپ نے منہ دھویا اور آپ (کے جسم مبارک) پر صوف کا جبہ تھا آپ (بوجہ تنگی جبہ کے) دونوں ہاتھوں کو اس میں سے نہ نکال سکے یہاں تک کہ ہاتھوں کو جبہ کے نیچے سے نکالا اور دونوں ہاتھوں کو دھویا اور سر کا مسح کیا پھر میں جھکا تاکہ آپ کے (چمڑے کے) موزے اتار لوں (تاکہ آپ پیر دھولیں) آپ نے فرمایا چھوڑ دے ان کو (اور مت اتار) کیونکہ میں نے (ان کو) دونوں پاؤں میں ان کے طاہر ہونے کی حالت میں پہنا ہے (یعنی میرے پاؤں بوجہ وضو کے طاہر تھے جب کہ میں نے ان میں موزے پہنے تھے) اور دونوں پر مسح کیا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۸۳- حضرت اسامہ بن زید سے روایت ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ردیف تھے (یعنی آپ کے پیچھے بیٹھے تھے اسی سواری

پر جس پر کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم تھے) جبکہ آپ عرفات سے روانہ ہوئے پھر جب (مقام) شعب میں تشریف لائے تو آپ نے اپنی ناقہ کو بٹھایا پھر حاجت سے فراغت کیلئے تشریف لے گئے، جب واپس تشریف لائے تو میں نے برتن سے آپ پر (پانی ڈالا سو آپ نے وضو کیا پھر سوار ہوئے پھر مردلفہ میں آئے اور اس میں مغرب و عشا کی نماز ایک ساتھ پڑھی۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۸۴- ربیع بنت معوذ (صحابیہ) سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (کے اعضاء پر) پانی ڈالا سو آپ نے وضو فرمایا

اور مجھ سے کہا کہ مجھ پر (یعنی میرے اعضاء پر) پانی ڈالو پس میں نے پانی ڈالا۔ اس کو حاکم نے مستدرک میں اور ابو مسلم کجی نے سنن میں روایت کیا ہے۔ (تلخیص الحبير)۔

فائدہ: محض پانی ڈالنے اور پانی منگوانے کیلئے کسی سے مدد لینا بالکل مکروہ نہیں، باقی وہ روایات جس میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا کہ میں کسی سے وضو میں مدد نہیں لیتا تو یہ سب روایات باطل ہیں یا ضعیف ہیں، البتہ اعضاء کو دھونے کیلئے اور ملنے کیلئے کسی



## باب ما یقول بعد الوضوء

۸۵- عن : عقبہ بن عامر فی حدیث طویل عن عُمَرَ رضی اللہ عنہ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ يَتَوَضَّأُ فَيُبَلِّغُ أَوْ فَيُسْبِغُ الْوُضُوءَ ثُمَّ يَقُولُ : أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، إِلَّا فُتِحَتْ لَهُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ الثَّمَانِيَةِ ، يَدْخُلُ مِنْ أَيِّهَا شَاءَ . رواه مسلم .

۸۶- عن : أَنَسٍ رضی اللہ عنہ مَرْفُوعاً : " مَنْ قَرَأَ فِي آثِرِ وُضُوئِهِ ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾ وَاحِدَةً كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ ، وَمَنْ قَرَأَهَا مَرَّتَيْنِ كَانَ فِي دِيْوَانِ الشُّهَدَاءِ ، وَمَنْ قَرَأَهَا ثَلَاثًا يَخْشَرُهُ اللَّهُ مَحْشَرِ الْأَنْبِيَاءِ " . رواه الديلمی . كنز العمال ، (۷۲:۵) واسناده ضعيف على قاعدة الحافظ السيوطی .

۸۷- عن : سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رضی اللہ عنہ مَرْفُوعاً " لَا وُضُوءَ لِمَنْ لَمْ يُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم " رواه الطبرانی فی الكبير ، كنز العمال (۷۸:۵) .

۸۸- عن : ابْنِ مَسْعُودٍ رضی اللہ عنہ رَفَعَهُ : إِذَا تَطَهَّرَ أَحَدُكُمْ فَلْيَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ الْحَدِيثَ

سے مدد لینا بغیر عذر کے مکروہ ہے (روالحکار، ۱: ۱۳۱)۔

## باب وضو کے بعد کیا پڑھے؟

۸۵- حضرت عقبہ بن عامر ایک طویل حدیث میں حضرت عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم میں کوئی ایسا شخص نہیں کہ وضو کرے اور کامل وضو کرے پھر کہے " اشهد ان لا اله الا الله و ان محمدا عبده ورسوله " مگر اسکے لئے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دیئے جائیں گے جس دروازے سے چاہے داخل ہو جائے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۸۶- حضرت انسؓ سے مرفوعاً روایت ہے (یعنی وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں) کہ جو شخص وضو کے بعد (سورہ) انا انزلناہ فی لیلۃ القدر (آخر تک) ایک بار پڑھے وہ صدیقین میں سے ہوگا اور جو شخص اسکو دوبار پڑھے وہ شہداء کے دفتر میں ہوگا اور جو شخص اسکو تین بار پڑھے اللہ تعالیٰ اس کا حشر انبیاء کا سا حشر کرے گا (یعنی انبیاء کی معیت نصیب ہوگی یہ نہیں کہ انبیاء میں داخل ہو جائے گا)۔ اسکو دیلمی نے روایت کیا ہے (کنز العمال) اور حافظ سیوطی کے قاعدے پر اسکی سند ضعیف ہے۔

۸۷- حضرت سہل بن سعدؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ وضو نہیں ہوتا اس شخص کا جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود نہ پڑھے۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے (کنز العمال)۔

فائدہ: مراد نفل کمال کی ہے یعنی کامل وضو نہیں ہوتا گو اس وضو سے نماز صحیح ہو جاتی ہے۔



وفیه : ”وَإِذَا فَرَغَ مِنْ طَهُورِهِ فَلْيَشْهَدْ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، وَلْيُصَلِّ عَلَىٰ فَإِذَا قَالَ ذَلِكَ فُتِّحَتْ لَهُ أَبْوَابُ الرَّحْمَةِ “ . رواہ البیہقی ، شرح إحياء العلوم ( ۱ : ۳۹ ) .

## نَوَاقِضُ الْوُضُوءِ

### بَابُ نَقْضِ الْوُضُوءِ بِمَا يَخْرُجُ مِنَ السَّبِيلَيْنِ

۸۹- عَنْ : صَفْوَانَ بْنِ عَسَّالٍ رضی اللہ عنہ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم يَأْمُرُنَا إِذَا كُنَّا سَفَرًا أَنْ لَا نَسْرِعَ خِفَافَنَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ ، إِلَّا مِنْ جَنَابَةٍ وَلَكِنْ مِنْ غَائِطٍ وَبَوْلٍ وَنَوْمٍ . أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ ، وَاللَّفْظُ لَهُ ، وَابْنُ خَزِيمَةَ وَصَحَّاحُهُ (بلوغ المرام ص ۱۱) .

### بَابُ الْوُضُوءِ مِنَ الرُّعَاظِ وَالْقَيْءِ الْكَثِيرِ وَالْقُلْسِ وَالْوَدْيِ وَالْمَذْيِ

### وَالدَّمَ السَّائِلِ

۹۰- عَنْ : ابْنِ عَبَّاسٍ رضی اللہ عنہ قَالَ : هُوَ الْمَنِيُّ وَالْمَذْيُ وَالْوَدْيُ فَأَمَّا الْمَذْيُ وَالْوَدْيُ

۸۸- حضرت ابن مسعودؓ سے مروی روایت ہے کہ جب تم میں کوئی شخص وضو کرے تو اسکو بسم اللہ پڑھنی چاہئے آخر حدیث تک اور اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ جب وضو سے فارغ ہو تو ”اشھد ان لا الہ الا اللہ وان محمدا عبده ورسوله“ پڑھے اور مجھ پر درود پڑھے اور جب یہ (اذکار) پڑھے گا تو اس کے لئے رحمت کے دروازے کھول دئے جائیں گے۔ اسکو بیہقی نے روایت کیا ہے۔ (شرح احیاء علوم الدین)۔

## وضو توڑنے والی چیزیں

### باب وضو کا ٹوٹنا اس چیز سے جو دونوں راہ سے نکلے

۸۹- حضرت صفوان بن عسالؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو حکم فرماتے تھے جبکہ ہم مسافر ہوں اس امر کا کہ ہم اپنے موزوں کو تین دن اور ان کی راتوں میں (یعنی تین رات) نہ اتاریں مگر جنابت کی وجہ سے لیکن پاخانہ اور پیشاب اور سونے کی وجہ سے (وضو ٹوٹ جائے تو مسح ظہین جائز ہے اور جنابت ہو تو موزے اتار ڈالنا جائز نہیں کیونکہ اس حالت میں مسح ظہین پر جائز نہیں)۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے۔ اور یہ لفظ ترمذی کے ہیں اور ابن خزیمہ نے (بھی) روایت کیا ہے اور ترمذی اور ابن خزیمہ نے اسکی تصحیح (بھی) کی ہے (بلوغ المرام)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پیشاب اور پاخانہ اور نیند وضو توڑنے والی چیزیں ہیں اس طرح کہ موزوں پر مسح کی



فَإِنَّهُ يَغْسِلُ ذَكَرَهُ وَيَتَوَضَّأُ ، وَأَمَّا الْمَنِيُّ فَفِيهِ الْغُسْلُ . رواه الطحاوی ، وإسناده حسن (آثار السنن ، ۴۰) .

۹۱- عَنْ : عَلِيٍّ رضی اللہ عنہ : كُنْتُ رَجُلًا مَذَّاءً فَاسْتَحْيَيْتُ أَنْ أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم لِمَكَانِ ابْنَتِهِ بَنِي ، فَأَمَرْتُ الْمُقَدَّادَ فَسَأَلَهُ ، فَقَالَ : يَغْسِلُ ذَكَرَهُ وَيَتَوَضَّأُ . أخرجه الشيخان ، ورواه أبو داود من طريق عروة عن علي ، وفيه " يَغْسِلُ أَنْثِيَّهِ وَذَكَرَهُ " . وعروة لم يسمع من علي ، لكن رواه أبو عوانة في صحيحه من حديث عبدة عن علي رضی اللہ عنہ بالزيادة ، وإسناده لا مطعن فيه ( التلخيص الحبير - ۱ : ۴۲ ) .

۹۲- عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ عِيَّاشٍ ، عَنْ ابْنِ جَرِيحٍ ، عَنْ ابْنِ أَبِي مَلِيكَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : " مَنْ أَصَابَهُ قَيْءٌ أَوْ رُعْفٌ أَوْ قَلَسٌ أَوْ مَذْيٌ فَلْيَنْصَرِفْ فَلْيَتَوَضَّأْ ثُمَّ لِيَبْنِ عَلَى صَلَاتِهِ ، وَهُوَ فِي ذَلِكَ لَا يَتَكَلَّمُ . رواه ابن ماجه ( ۸۸ : ۱ )

حاجت تو جب ہی ہوگی جب وضو ٹوٹ جائے گا۔

باب وضو کا واجب ہونا تکسیر، قے کثیر، ودی، مذی اور بہنے والے خون سے

۹۰- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ وہ (یعنی شرم گاہ سے نکلنے والی تین چیزیں) منی، مذی اور ودی ہیں۔ پس مذی اور ودی میں تو ذکر دھو کر وضو کر لے اور منی میں غسل ہے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے (آثار السنن)۔

فائدہ: نیل الاوطار (۵۲:۱) میں ہے کہ علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ مذی نجس ہے اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مذی اور ودی ناقض وضو ہیں۔

۹۱- حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ میں ایک کثیر المذی آدمی تھا (یعنی میری مذی کثرت سے نکلتی تھی) اور مجھے شرم آتی تھی کہ رسول اللہ ﷺ سے (اس کا حکم) دریافت کروں بوجہ آپ کی صاحبزادی کے میرے نکاح میں ہونے کے، تو میں نے مقدادؓ سے کہا (کہ تم مذی کا حکم حضور ﷺ سے دریافت کر کے مجھے بتاؤ) انہوں نے آپ سے (مذی کا حکم) دریافت کیا آپ نے فرمایا کہ ذکر کو دھو لے اور وضو کر لے۔ اسکو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے اور ابو داود کی روایت میں یوں ہے کہ انثین (نہیے) اور ذکر دھو لے (تلخیص الحبر)۔

۹۲- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے جس شخص کو قے (منہ بھر کر) آجائے یا تکسیر یا قلنس (یعنی منہ بھر قے) یا مذی تو وہ (نماز سے) ہٹ جائے پھر وضو کرے پھر اپنی نماز پر بنا کرے۔ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور صحیح یہ ہے



والصحيح أنه مرسل صحيح الإسناد ، لكن بغير هذا الإسناد المذكور في الحاشية .

۹۳- عَنْ : ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنه قَالَ : إِذَا رَعِفَ الرَّجُلُ فِي الصَّلَاةِ أَوْ ذَرَعَهُ الْقَيُّ أَوْ وَجَدَ مَذِيأً فَإِنَّهُ يَنْصَرِفُ ، فَلْيَتَوَضَّأْ ، ثُمَّ يَرْجِعْ فَيَتِمَّ مَا بَقِيَ عَلَى مَا مَضَى مَا لَمْ يَتَكَلَّمْ . رواه عبد الرزاق في مصنفه ، وإسناده صحيح ( آثار السنن - ۱ : ۳۵ ) .

۹۴- عَنْ : أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : إِذَا قَاءَ أَحَدُكُمْ أَوْ رَعِفَ ، وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ أَوْ أَحْدَثَ ، فَلْيَنْصَرِفْ فَلْيَتَوَضَّأْ ثُمَّ لِيَجِئْ ، فَلْيَبْنِ عَلَى مَا مَضَى . رواه الدارقطني ، وإسناده حسن ( التلخيص الحبير - ۱ : ۱۰۶ ) .

۹۵- وَفِي الْجَوْهَرِ النَقِيُّ : قَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ : ثنا علي بن مسهر عن سعيد ، هو ابن أبي عروبة ، عن قتادة عن خلاص عن علي رضي الله عنه قَالَ : إِذَا رَعِفَ الرَّجُلُ فِي صَلَاتِهِ أَوْ قَاءَ فَلْيَتَوَضَّأْ وَلَا يَتَكَلَّمْ وَلْيَبْنِ عَلَى صَلَاتِهِ . ورجال هذا السند على شرط الصحيح اهـ .

۹۶- عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَاءَ فَتَوَضَّأَ فَلَقِيتُ ثَوْبَانِ فِي مَنْسَجِدِ

کسی سند مرسل صحیح ہے۔ اس سند کے علاوہ دوسری سند سے (جو اصل کتاب کے حاشیہ میں ہے) مروی ہے۔

۹۳- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ جب کسی شخص کو نماز میں نکیر آ جائے یا قے کا غلبہ ہو جائے یا مذی پائے تو وہ شخص ہٹ جائے پھر وضو کرے پھر اپنی جگہ آ جائے اور باقی نماز کو گزشتہ نماز پر (بنا کر کے) تمام کر لے جب تک کلام نہ کیا ہو۔ اسکو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

۹۴- ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں کوئی قے کرے یا اسکو نکیر آئے اور وہ نماز میں ہو یا حدث کرے تو ہٹ جائے پھر وضو کر لے پھر (اپنی جگہ) آ جائے پھر اپنی (بقیہ نماز کو) گزشتہ نماز پر بنا کر لے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔ (تلخیص الحییر)۔

۹۵- حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب تم میں سے کسی کو نماز میں ہوتے ہوئے نکیر آ جائے یا وہ قے کرے تو اسے چاہئے کہ وضو کرے اور کسی سے بات نہ کرے اور اپنی گزشتہ نماز پر بقیہ نماز کی بنا کرے۔ (جو ہرقی)۔

فائدہ: بعض روایات میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر دوران نماز وضو ٹوٹ جائے تو آدمی وضو کر کے آئے اور نماز دوبارہ از سر نو پڑھے تو یہ حدیث ، احادیث ہنا کے معارض نہیں ہے کیونکہ احادیث ہنا جواز پر اور احادیث استیناف استحباب پر محمول ہیں ، یا اس شخص کیلئے ہے جو حدث ہو جانے کے بعد تکلم کرے۔



دِمَشْقَ ، فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ ، فَقَالَ : صَدَقَ ، أَنَا صَبَبْتُ لَهُ وَضُوءَهُ . رواه الترمذی ، وقال قد جود حسين المعلم هذا الحديث ، وحديث حسين أصح شيء في هذا الباب . (۱۳:۱) وفي نصب الراية : ” ورواه الحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط الشيخين ، ولم يخرجاه . ۱۰۵ “ (۲۲:۱) .

۹۷- عَنْ : عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : جَاءَتْ فَاطِمَةُ بِنْتُ أَبِي حُبَيْشٍ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنِّي امْرَأَةٌ أُسْتَخَاضُ فَلَا أَطْهَرُ ، أَفَادَعُ الصَّلَاةَ؟ قَالَ : لَا ! إِنَّمَا ذَلِكَ عِرْقٌ لَيْسَ بِحَيْضٍ ، فَإِذَا أَقْبَلْتَ حَيْضُكَ فَدَعِيَ الصَّلَاةَ ، وَإِذَا أَذْبَرْتَ فَاغْسِلِي عَنْكَ الدَّمَ ثُمَّ صَلِّي . قال (هشام بن عروة) : وقال أبي : ثُمَّ تَوَضَّئِي لِكُلِّ صَلَاةٍ حَتَّى يَجِيءَ ذَلِكَ الْوَقْتُ . رواه البخاری .

۹۶- حضرت ابوالدرداءؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے تے فرمائی پس وضو کیا (حضرت ابوالدرداءؓ سے روایت کرنے والے کہتے ہیں کہ) پھر میں حضرت ثوبانؓ سے دمشق کی مسجد میں ملا اور اس روایت کا ان سے ذکر کیا تو انہوں نے کہا کہ ابوالدرداءؓ نے سچ کہا ہے، وضو کا پانی (حضور ﷺ پر) میں نے ہی ڈالا تھا۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا کہ حسین معلم نے اس حدیث کو جید سند سے روایت کیا ہے اور حسین معلم کی حدیث اس باب میں اور حدیثوں سے زیادہ صحیح ہے اور نصب الراية میں ہے کہ اسکو حاکم نے روایت کیا ہے اور بخاری و مسلم کی شرط پر کہا ہے۔

فائدہ: احناف کے نزدیک تے اس وقت ناقض وضو ہوتی ہے جب کہ وہ منہ بھر کر ہو اور تے میں یہ قید کہ منہ بھر کر ہو لفظ قلنس سے ہے (جو عنقریب حضرت عائشہؓ کی حدیث ”نمبر: ۹۲“ میں گزرا ہے) اور قاموس میں ایک قول قلنس میں یہ ہے کہ جو علق سے منہ بھر کر نکلے اور اس کا مقابل دوسرا قول مجتہد پر حجت نہیں اور نیز لفظ ”ذرعہ“ سے بھی (جو حضرت ابن عمرؓ کے اثر ”نمبر: ۹۳“ میں گزرا ہے) یہ قید ثابت ہوتی ہے جسکے معنی ہیں غالب آنے کے، منہ بھر کی تفسیر ہمارے علماء نے یہی کی ہے کہ جو غالب ہو اور اس کا روکنا ممکن نہ ہو۔

۹۷- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ (حضرت) فاطمہ بنت ابی حبیش رسول اللہ ﷺ کے پاس آئیں اور کہا کہ یا رسول اللہ ﷺ میں ایک عورت ہوں کہ مجھ کو استحاضہ ہوتا ہے اور میں پاک ہی نہیں ہوتی (یعنی استحاضہ منقطع ہی نہیں ہوتا) تو کیا میں نماز چھوڑ دوں؟ آپ نے فرمایا نہیں! یہ تو صرف ایک رگ (کا خون) ہے حیض نہیں ہے پس جب (حساب سے) تمہارے حیض (کے وقت) کی آمد ہو تو نماز چھوڑ دیا کرو اور جب وہ گزر جائے تو اپنے (بدن وغیرہ) سے خون دھو ڈالا کرو پھر نماز پڑھ لیا کرو۔ هشام بن عروہ کہتے ہیں کہ میرے باپ (عروہ) نے (اپنی روایت میں یہ بھی) کہا (حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ) پھر ہر نماز کیلئے وضو کر لیا کرو۔



۹۸- عَنْ : عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : جَاءَتْ فَاطِمَةُ بِنْتُ أَبِي حُبَيْشٍ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنِّي امْرَأَةٌ اسْتَحَاضُ فَلَا أَطْهَرُ ، أَفَادَعُ الصَّلَاةَ ؟ قَالَ : لَا ! إِنَّمَا ذَلِكَ عِرْقٌ وَلَيْسَتْ بِالْحَيْضَةِ فَإِذَا أَقْبَلَتِ الْحَيْضَةُ فَدَعِيَ الصَّلَاةَ وَإِذَا أَذْبَرَتْ فَأَغْسِلِي عَنْكَ الدَّمَ وَصَلِّي . قَالَ أَبُو مُعَاوِيَةَ فِي حَدِيثِهِ : وَقَالَ تَوْضِئِي لِكُلِّ صَلَاةٍ حَتَّى يَجِيءَ ذَلِكَ الْوَقْتُ . رواه الترمذی وقال : حدیث عائشة حدیث حسن صحیح .

۹۹- حدثنا : معمر عن عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ : أَبْصَرْتُ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى صَلَاةَ الْغَدَاةِ رَكْعَةً ، ثُمَّ رَعَفَ فَخَرَجَ فَتَوَضَّأَ ثُمَّ بَنَى عَلَى مَا بَقِيَ مِنْ صَلَاتِهِ . أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي الْمَصْنَفِ وَصَحَّحَهُ فِي الْجَوْهَرِ النَّقِيُّ (۲۹:۱) .

۱۰۰- وَأَخْرَجَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ ﷺ أَنَّهُ رَعَفَ فِي صَلَاتِهِ فَأَثَى دَارَ أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ ، فَتَوَضَّأَ وَلَمْ يَتَكَلَّمْ وَبَنَى عَلَى صَلَاتِهِ .

یہاں تک کہ وہ وقت آ جائے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: حیض کے ختم ہونے پر نماز کے جائز ہونے کے لئے غسل فرض ہے، صرف خون کا دھونا کافی نہیں، چونکہ غسل کا حکم مشہور اور واضح تھا اس لئے اس حدیث میں صرف خون کو دھونے کے ذکر پر اکتفاء کیا گیا ہے۔

۹۸- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ (حضرت) فاطمہ بنت ابی حبیشؓ نبی ﷺ کے پاس آئیں اور کہا کہ یا رسول اللہ ﷺ میں ایک عورت ہوں کہ مجھ کو استحاضہ آتا ہے اور میں پاک ہی نہیں ہوتی (یعنی استحاضہ منقطع ہی نہیں ہوتا) تو کیا میں نماز چھوڑ دوں؟ آپ نے فرمایا نہیں ایہ تو صرف ایک رگ (کا خون) ہے اور حیض نہیں ہے پس جب حیض (کا معمولی زمانہ) آیا کرے تو نماز چھوڑ دیا کرو اور جب وہ گزر جائے تو اپنے (بدن وغیرہ) سے خون دھو ڈالا کرو اور نماز پڑھا کرو۔ ابو معاویہ نے اپنی حدیث میں (یہ بھی) کہا ہے کہ اور آپ نے (یہ بھی) فرمایا کہ ہر نماز کیلئے وضو کیا کرو یہاں تک کہ وہ وقت آ جائے۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔

فائدہ: یہ جو ارشاد ہوا کہ یہ ایک رگ کا خون ہے الخ بحر الرائق میں ہے کہ آپ نے یہ وجوب وضو کی علت ارشاد فرمائی کہ وہ ایک رگ کا خون ہے اور تمام (بہنے والے) خون ایسے ہی ہیں (پس ہر بہنے والا خون ناقض وضو ہوگا)۔

۹۹- عبید اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ میں نے سالم بن عبد اللہ کو دیکھا کہ انکو صبح کی ایک رکعت پڑھ کر تکبیر آگئی تو وہ مسجد سے نکلے اور وضو کیا پھر باقی نماز کو پورا کیا۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں بیان کیا ہے اور جو ہر نفی میں اسکی تصحیح کی ہے۔

۱۰۰- اور سعید بن مسیب کو نماز میں تکبیر آگئی تو وہ ام المؤمنین حضرت ام سلمہؓ کے گھر میں آئے اور وضو کیا اور کسی



۱۰۱- وَعَنْ طَاوُسٍ قَالَ : إِذَا رَعِيَ الرَّجُلُ فِي صَلَاتِهِ انْصَرَفَ فَتَوَضَّأَ ثُمَّ بَنَى عَلَى مَا بَقِيَ مِنْ صَلَاتِهِ .

۱۰۲- وَعَنِ الْحَسَنِ رضی اللہ عنہ أَنَّهُ كَانَ لَا يَرَى الْوُضُوءَ مِنَ الدَّمِ إِلَّا مَا كَانَ سَائِلًا . قَالَ فِي الْجَوْهَرِ النَقِيُّ : وَالْأَسَانِيدُ الثَّلَاثَةُ صَحِيحَةٌ ، قَالَ : وَقَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ مَعْرُوفٌ مِنْ مَذْهَبِ ابْنِ عَمْرٍو إِيْجَابُ الْوُضُوءِ مِنَ الرِّعَافِ إِذَا كَانَ سَائِلًا ، وَكَذَا كُلُّ دَمٍ سَائِلٍ مِنَ الْجَسَدِ : وَرَوَى مِثْلَ ذَلِكَ عَنْ عَلِيٍّ وَابْنِ مَسْعُودٍ .

۱۰۳- عَنْ : مَعْمَرٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ ابْنِ سَيْرِينَ فِي الرَّجُلِ يَبْصُقُ دَمًا قَالَ : إِذَا كَانَ الْغَالِبُ عَلَيْهِ دَمًا تَوَضَّأَ . أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي " مُصَنَّفِهِ " الْجَوْهَرِ النَقِيُّ ، ( ۱ : ۱۴۰ ) وَإِسْنَادُهُ صَحِيحٌ .

۱۰۴- أَحْمَدُ بْنُ الْفَرَجِ عَنْ بَقِيَّةِ ثَنَا شُعْبَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَلِيمَانَ بْنِ عَاصِمٍ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبَانَ بْنِ عَثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : " الْوُضُوءُ مِنْ كُلِّ دَمٍ سَائِلٍ " أَخْرَجَهُ ابْنُ عَدِيٍّ فِي الْكَاسِلِ فِي

سے بات نہیں کی اور باقی نماز کو پورا کیا۔

۱۰۱- اور طاووس نے فرمایا ہے کہ جب نماز میں نکسیر آجائے تو لوٹ کر وضو کرے پھر باقی نماز کو پورا کرے۔

۱۰۲- اور حسن بصریؒ سے مروی ہے کہ وہ خون کے نکلنے سے وضو کی ضرورت نہ سمجھتے تھے مگر جبکہ بہنے والا ہو۔ جو ہر نقی میں ہے کہ تینوں کی سندیں صحیح ہیں۔

فائدہ: یہ چاروں حضرات بڑے بڑے تابعی جلیل القدر ہیں اس مسئلہ میں انکا قول امام ابو حنیفہؒ کے قول کے موافق ہے اور عبد اللہ بن عمر کا بھی یہی مذہب ہے جو ان سے مشہور ہے جیسا کہ ابن عبد البر نے استدکار میں فرمایا ہے اور اسی کے موافق حضرت علیؓ و عبد اللہ بن مسعودؓ سے بھی مروی ہے۔

۱۰۳- محمد بن سیرین نے اس شخص کے بارہ میں جس کی تھوک میں خون نکلا ہو فرمایا کہ جب خون غالب ہو تو وضو کرے۔ اسکو عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے (جو ہر نقی)۔

فائدہ: امام ابو حنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے جس میں یہ جلیل القدر تابعی امام صاحب کے موافق ہیں۔

۱۰۴- حضرت زید بن ثابتؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر بہنے والے خون سے وضو (ضروری) ہے۔



ترجمة أحمد ، وقال : هذا حديث لا نعرفه إلا من حديث أحمد ، وهو ممن لا يحتاج بحديثه ، ولكنه يكتب ، فإن الناس مع ضعفه قد احتملوا حديثه . انتهى : وقال ابن أبي حاتم في كتاب العلل : أحمد بن الفرغ كتبنا عنه ، ومحلنا عندنا الصدوق اه من الزيلعي (۲۱:۱) . قلت : فهو من رجال الحسن ، والباقون كلهم ثقات ، أما بقية فلا علة له سوى التدليس . وقد صرح بالتحديث ، وشعبة ، ومحمد بن سليمان ثقة لأن شعبة روى عنه ، وهو لا يروى إلا عن ثقة ، وعبد الرحمن بن أبان من رجال الأربعة ، ثقة كما في التقريب (ص ۱۱۸) قال حديث حسن .

۱۰۵- عن : يزيد بن خالد عن يزيد بن محمد عن عمر بن عبد العزيز عن تميم الدارقي ، قال : قال رسول الله ﷺ : " الْوُضُوءُ مِنْ كُلِّ دَمٍ سَائِلٍ " . أخرجه الدارقطني في سننه وقال : عمر بن عبد العزيز لم يسمع من تميم ولا رآه واليزيدان مجهولان انتهى من الزيلعي (۱:۱۲۱) . قال في السعاية : يزيد بن خالد ويزيد بن محمد قد اختلف فيهما وقد وثقوه كما في الكاشف للذهبي (جامع الآثار لشيخنا ص ۱۱) قلت : وهو معتضد بالذي قبله ، وارتفع قول الدارقطني بالجهالة بتوثيق غيره ، فإن المجهول لا يوثق ، وعدم سماع عمر بن عبد العزيز الخليفة الراشد من تميم لا يضرنا

اسکوا بن عدی نے کامل میں روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔

۱۰۵- حضرت عمر بن عبد العزیز تمیم داریؓ سے روایت کرتے ہیں کہ ہر پہنے والے خون سے وضو ضروری ہے۔ اسکو دارقطنی نے سنن میں روایت کیا ہے اور اسکے دو راویوں کو مجہول کہا ہے مگر کاشف میں ذہبی نے ان کے متعلق کہا ہے کہ محدثین میں ان کے متعلق اختلاف ہے بعض نے انکو ثقہ کہا ہے (سعایہ) اس سے جہالت مرتفع ہوگئی کیونکہ مجہول کی توثیق نہیں ہو سکتی۔ پس سند حسن ہے اور عمر بن عبد العزیز اور تمیم داری کے درمیان انقطاع ہونا ہمارے نزدیک مضرت نہیں جیسا کہ اصول میں مذکور ہے۔ دوسرے یہ حدیث پہلی حدیث سے مؤید ہے دونوں کو ایک دوسرے سے قوت ہوگئی۔

فائدہ: یہ دونوں حدیثیں حنفیہ کے مذہب پر اس مسئلہ میں صاف صاف دلالت کر رہی ہیں اور وہ جو بخاری میں ایک صحابی کا قصہ ہے کہ نماز کی حالت میں انکے تیر لگا اور خون بہا اور وہ نماز پڑھتے رہے اس سے خون کے ناقض وضو نہ ہونے پر استدلال نہیں ہو سکتا کیونکہ اس میں یہ ذکر نہیں کہ حضور ﷺ کو اس واقعہ کی اطلاع ہوئی یا نہیں اور آپ نے کیا فرمایا؟۔



فإن الانقطاع في القرن الثاني والثالث ليس بعلّة عندنا ، لا سيما إرسال مثل عمر .

### بَابُ وَجُوبِ الْوُضُوءِ عَلَى مَنْ نَامَ مُسْتَرْخِيًا مَفَاصِلَهُ

۱۰۶- عَنْ : ابْنِ عَبَّاسٍ رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : " لَيْسَ عَلَى مَنْ نَامَ سَاجِدًا وَضُوءٌ حَتَّى يَضْطَجَعَ ، فَإِنَّهُ إِذَا اضْطَجَعَ اسْتَرْخَتْ مَفَاصِلُهُ " . رواه أحمد وأبو يعلى ، ورجاله موثقون . مجمع الزوائد ( ۱۰۱ : ۱ ) .

۱۰۷- عَنْ : عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : " وَكَأَنَّ الشَّيْءَ الْعَيْنَانِ ، فَمَنْ نَامَ فَلْيَتَوَضَّأْ " . رواه أبو داود وحسنه المنذرى وابن الصلاح والنووى ، كذا في التلخيص الحبير .

۱۰۸- عَنْ : يَزِيدَ بْنِ قَسِيْطٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رضی اللہ عنہ يَقُولُ : لَيْسَ عَلَى الْمُخْتَبِي النَّائِمِ وَلَا عَلَى الْقَائِمِ النَّائِمِ وَلَا عَلَى السَّاجِدِ النَّائِمِ وَضُوءٌ حَتَّى يَضْطَجَعَ ، فَإِذَا اضْطَجَعَ تَوَضَّأَ " رواه البيهقي وإسناده جيد موقوف . التلخيص الحبير ، ( ۴۴ : ۱ ) .

### باب وضو واجب ہونا اس شخص پر جو اس طرح سو جائے کہ اس کے جوڑ بند ڈھیلے ہو جائیں

۱۰۶- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس شخص پر وضو (واجب) نہیں ہوتا جو سجدے میں سو جائے یہاں تک کہ لیٹ (کر سو) جائے ، پس جب وہ لیٹ کر سو جائے گا تو اس کے جوڑ بند ڈھیلے ہو جائیں گے (پس وضو نہ رہے گا)۔ اسکو امام احمد اور ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے اور اسکے راویوں کی توثیق کی گئی ہے (مجمع الزوائد)۔

۱۰۷- حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آنکھیں مقعد کا بند ہیں پس جو شخص سو جائے تو وہ وضو کرے۔ (ابو داود باب فی الوضوء من النوم)۔

۱۰۸- یزید بن قسیط سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا کہ وہ کہتے تھے کہ گوٹ مار کر بیٹھ کر سو جانے والے پر وضو (واجب) نہیں ہوتا اور نہ اس پر جو کھڑے ہو کر سو جائے اور نہ اس پر جو سجدہ کی حالت میں سو جائے یہاں تک کہ لیٹ جائے۔ پس جب لیٹ جائے (اور سو جائے) تو وضو کر لے۔ اسکو بیہقی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند جيد ہے۔ (تلخیص الحبیر)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مدار نقض وضو ، استرخاء مفاصل (جوڑوں کا ڈھیلا ہونا) ہے ، پس غیند کی جس صورت میں بھی جوڑ ڈھیلے ہو جائیں وہ ناقض وضو ہے اور غیند کی جن صورتوں میں جوڑ ڈھیلے نہ ہوں وہ ناقض وضو نہیں اور وہ صورتیں نماز کی حالت میں سونا ہے۔



وغیرہما اہ قلت فهذا الحديث بسند الإمام مسند ومرسل ، ورجال كتاب الآثار ثقات مشهورون ، ومعبد هذا صحابی .

۱۱۱- عن : معمر عن قتادة عن أبي العالیة الریاجی أن أعطی ترذی فی بئر ، والنبی ﷺ یصلی بأصحابه ، فضحك بعض من كان یصلی مع النبی ﷺ ، فأنز النبی ﷺ من كان ضحك منهم أن یعید الوضوء و یعید الصلوة . رواه عبد الرزاق فی مصنفه و رجاله رجال الصحیحین ، وهو الصحیح ، نصب الراية ( ۲۸: ۱ ) وفی آثار السنن ( ۱۵۷ ) "وإسناده مرسل قوی" اہ ولم یدکر سنده تاما .

۱۱۲- حدثنا : ابن جوصاء حدثنا عطية بن بقیة حدثنی أبی حدثنا عمرو بن قیس السکونی عن عطاء عن ابن عمر ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : " مَنْ ضحك فی صلاته فمقهة فلیعید الوضوء والصلوة " . أخرجه البيهقی ( الجوهر النقی - ۴۳: ۱ ) أعده ابن جوزی بأن بقیة من عادته التذلیس ، فلعله سمعه من بعض الضعفاء ، فحذف اسمه ، وأجاب عنه ابن الترمذی و الزیلعی ( ۲۶: ۱ ) بأن بقیة صدوق ، وقد صرح بالتحديث ، والمدلس الصدوق إذا صرح بذلك زالت تهمة تدلیسه . اہ قلت : و بقیة رجاله ثقات

میں حضرت معبد بن ابی معبد صحابی سے مسند روایت کیا ہے۔

۱۱۱- معمر سے روایت ہے وہ قتادہ سے وہ ابی العالیہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک نابینا کنوئیں میں گر گیا (یعنی اسی غار میں جس کا ذکر پہلی دو حدیثوں میں گذرا ہے پہلے وہ کنواں ہوگا پھر پٹ جانے سے گڑھا رہ گیا ہوگا) اور نبی ﷺ اپنے اصحاب کے ساتھ نماز پڑھ رہے تھے سو بعض نمازی جو حضور ﷺ کے ساتھ نماز پڑھ رہے تھے ہنس پڑے پس نبی ﷺ نے وضو اور نماز کے اعادہ کا حکم فرمایا اس شخص کو جو ان میں سے ہنسا ہو۔ اسکو عبد الرزاق نے اپنے مصنف میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیحین کے راوی ہیں اور یہ (حدیث) صحیح ہے اسی طرح نصب الراية میں ہے۔ اور آثار السنن میں ہے کہ اسکی سند مرسل قوی ہے۔

۱۱۲- حضرت عبد اللہ بن عمر ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو نماز میں تہقبہ کے ساتھ ہنسا ہو وہ وضو اور نماز (دونوں) کو لوٹائے۔ اسکو بیہقی نے روایت کیا ہے (جو ہر نقی) اور ابن جوزی نے اس میں یہ علت نکالی ہے کہ بقیہ (راوی) کی عادت تدلیس کی ہے تو ممکن ہے انہوں نے کسی ضعیف راوی سے اسکو سنا ہو اور اسکا نام حذف کر دیا ہو۔ اور علامہ ابن ترمذی اور حافظ زبیلی نے اسکا یہ جواب دیا ہے کہ بقیہ صدوق ہے اور اس نے روایت میں سماع کی تصریح کی ہے اور مدلس صدوق جب سماع کی تصریح



کما يشعر بذلك سكوت ابن الجوزي وغيره عنهم ، وابن جوصاء مختلف فيه ، وقد وثق . كما يظهر من اللسان ( ۴۳۹: ۱ ) وسماع عطاء عن ابن عمر مختلف فيه والراجح السماع على أن الإنقطاع ليس بعله عندنا ، فالحديث حسن لا سيما وله شواهد .

۱۱۳- عن : بقية عن محمد الخزاعي ( هو ابن راشد ) عن الحسن عن عمران بن حصين رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال لرجل ضحك في الصلاة : أَعِدْ وُضُوءَكَ . أخرجه ابن عدي وقال : محمد الخزاعي من مجهولي مشايخ بقية ، وقال : " ويروى عن محمد بن راشد عن الحسن ، و ابن راشد مجهول " اه من الزيلعي ( ۲۷: ۱ مختصرا ) وسيأتي الجواب عن كل ذلك في الحاشية ، وبالجملة فالحديث حسن .

### باب ترك الوضوء مما مست النار

۱۱۴- أخبرنا : عمرو بن منصور حدثنا علي بن عباس قال : حدثنا شعيب عن محمد بن المنكدر قال : سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رضي الله عنه قَالَ : كَانَ آخِرُ الْأَمْرَيْنِ

کرے تو تہ لیس کی تہمت زائل ہو جاتی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اسکے باقی رواقہ سب ثقہ ہیں جیسا کہ ابن جوزی وغیرہ کا سکوت اس پر ثابت کر رہا ہے اور ابن جوصاء مختلف فیہ ہے بعض نے اسکی توثیق کی ہے اور عبد اللہ بن عمر سے عطاء کے سماع میں بھی اختلاف ہے مگر سماع ہی ہے دوسرے انقطاع ہمارے یہاں علت نہیں پس حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے یہ صاف ظاہر ہے کہ قہقہہ مبطل صلوٰۃ ہونے کے ساتھ ساتھ ناقض وضو بھی ہے۔

۱۱۳- عمران بن حصین سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص سے جو نماز میں (زور سے) ہنسا تھا فرمایا کہ اپنا وضو (بھی) لوٹاؤ۔ اسکو ابن عدی نے (کامل میں) روایت کیا ہے اور کہا کہ محمد خزاعی راوی حدیث بقیہ کے مجہول مشائخ میں سے ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ جو ہر نقی میں اسکو محمد بن راشد خزاعی بتلایا ہے اور وہ مجہول نہیں بلکہ ثقہ مختلف فیہ ہے دوسرے یہ محمد بن راشد حسن بصری سے روایت کر رہے ہیں اور حسن سے روایت کرنے والے کو حافظ نے مجہول نہیں کہا بلکہ اس کی توثیق نقل کی ہے، اس حدیث حسن ہے۔

فائدہ: احناف کے ہاں بالغ کا قہقہہ رکوع و سجود والی نماز میں ناقض وضو ہے، تو اس بلوغت اور رکوع و سجود والی نماز کی قید لگانے کی وجہ یہ ہے کہ قہقہہ پر نقض وضو والی حدیث خلاف قیاس ہے، لہذا یہ اپنے مورد پر محصور ہوگی لہذا وہ تمام قیودات معتبر ہو گئے جو اس واقعے میں متحقق تھے، یقیناً وہ نماز بھی رکوع و سجود والی تھی اور ہٹنے والے بھی بالغ تھے، پس صرف بالغ کا قہقہہ رکوع و سجود والی نماز میں ناقض وضو ہے اور بچے کا قہقہہ ناقض نہیں ہے۔



مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ تَرَكَ الْوُضُوءَ بِمَا مَسَّتِ النَّارُ . رواه النسائي وسكت عنه فهو صحيح عنده ، وقال الإمام النووي في شرح صحيح مسلم ( ۱ : ۱۵۶ ) ” وهو حديث صحيح رواه أبو داود والنسائي وغيرهما من أهل السنن بأسانيدهم الصحيحة “ اه وصححه ابن خزيمة وابن حبان وغيرهما لكن قال أبو داود وغيره : إن المراد بالأمر هنا الشأن والقصة ، لا مقابل النهي فتح الباری ( ۱ : ۲۶۹ ) .

۱۱۵ - عَنْ : مَيْمُونَةَ قَالَتْ أَكَلَ النَّبِيُّ ﷺ مِنْ كَتِفِ شَاةٍ ، ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ .

۱۱۶ - وَعَنْ عَمْرِو بْنِ أُمَيَّةَ الضَّمَرِيِّ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَخْتَرُ مِنْ كَتِفِ شَاةٍ ، فَأَكَلَ مِنْهَا فَذَعَى إِلَى الصَّلَاةِ فَقَامَ وَطَرَحَ السِّكِّينَ وَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ . متفق عليه ، نيل الأوطار ( ۱ : ۲۰۳ ) .

### باب آگ کی اثر کی ہوئی چیز سے وضو کا نہ کرنا

۱۱۳ - حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے روایت ہے کہ اخیر فعل رسول اللہ ﷺ کا آگ کی اثر کی ہوئی چیز سے وضو کا ترک فرمانا تھا۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے سودہ (ان کے قاعدے کے مطابق) ان کے نزدیک صحیح ہے اور نووی نے شرح صحیح مسلم میں کہا ہے ”یہ حدیث صحیح ہے“ اسکو ابوداؤد اور نسائی وغیرہما نے اہل سنن میں سے روایت کیا ہے صحیح سندوں سے اور فتح الباری میں ہے کہ اسکی صحیح کی ہے ابن خزیمہ اور ابن حبان وغیرہما نے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وضو والی احادیث ابتدائی دور پر محمول ہیں اور منسوخ ہیں۔

۱۱۵ - حضرت ميمونةؓ سے روایت ہے کہ جناب نبی ﷺ نے بکری کے شانہ (کے گوشت) میں سے (کچھ حصہ) کھایا پھر کھڑے ہو گئے اور نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا (یعنی آپؐ وضو پہلے سے تھا اس کھانے سے وضو نہیں ٹوٹا اور پہلے ہی وضو سے نماز پڑھ لی)۔

۱۱۶ - اور عمرو بن امیہ ضمری سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے نبی ﷺ کو بکری کے شانہ میں سے کاٹتے ہوئے دیکھا پھر آپؐ نے اس میں سے کھایا پھر نماز کیلئے بلائے گئے پس آپؐ کھڑے ہو گئے اور چھری کو ڈال دیا اور نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا۔ اسکو امام احمد اور بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے (نیل)۔



۱۱۷- عَنْ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم أَكَلَ طَعَامًا ثُمَّ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَقَامَ، وَقَدْ كَانَ تَوَضُّأً قَبْلَ ذَلِكَ فَاتَّيَتْهُ بِمَاءٍ لِيَتَوَضَّأَ مِنْهُ فَانْتَهَرَنِي وَقَالَ: وَرَأَيْتَكَ فَسَأَلَنِي وَاللَّهِ ذَلِكَ ثُمَّ صَلَّيْتُ، فَشَكَوْتُ ذَلِكَ إِلَى عُمَرَ فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ! إِنَّ الْمُغِيرَةَ قَدْ شَقَّ عَلَيْهِ إِنْ تَهَارَكَ إِثْيَاهُ وَخَشِيئِي أَنْ يَكُونَ فِي نَفْسِكَ عَلَيْهِ شَيْءٌ، فَقَالَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم: لَيْسَ عَلَيْهِ فِي نَفْسِي إِلَّا خَيْرٌ، وَلَكِنْ أَتَانِي بِمَاءٍ لِأَتَوَضَّأَ، وَإِنَّمَا أَكَلْتُ طَعَامًا وَلَوْ فَعَلْتُ فَعَلَ النَّاسُ ذَلِكَ بَعْدِي. رواه أحمد والطبرانی في الكبير ورجاله ثقات، مجمع الزوائد (۱: ۲۰۱).

۱۱۸- عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَمُرُّ بِالْقَدْرِ فَاخَذَ الْعِرْقَ، فَيُصِيبُ مِنْهُ ثُمَّ يُصَلِّي، وَلَمْ يَتَوَضَّأْ وَلَمْ يَمْسُ مَاءً. رواه أحمد وأبو يعلى والبخاري، ورجاله رجال الصحيح، مجمع الزوائد (۱: ۲۰۳).

۱۱۹- عَنْ أَبِي أُمَامَةَ رضی اللہ عنہ مَرْفُوعاً: "إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ عَلَى وُضْوءٍ فَأَكَلَ طَعَامًا

۱۱۷- حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی کھانا تناول فرمایا پھر نماز کی اقامت ہو گئی سو آپ کھڑے ہو گئے اور آپ اس سے پہلے وضو کر چکے تھے میں آپ کے پاس پانی لایا تاکہ آپ اس سے وضو کریں آپ نے مجھے ڈانٹا اور فرمایا کہ پیچھے ہٹو۔ مجھ کو اس سے واللہ رنج ہوا (اس احتمال سے کہ شاید مجھ سے ناخوش ہوں) پھر آپ نے نماز پڑھی، میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اس کا شکوہ کیا اور انہوں نے (حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے) عرض کیا کہ یا نبی اللہ! مغیرہ پر آپ کا ڈانٹنا شاق ہوا اور ان کو یہ اندیشہ ہو گیا کہ شاید آپ کے جی میں ان کے متعلق کوئی بات ہو، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے جی میں ان سے متعلق بجز خیر کے اور کچھ نہیں ہے لیکن (زجر کی وجہ یہ تھی کہ) وہ میرے پاس وضو کے لئے پانی لائے حالانکہ میں نے صرف کھانا ہی کھایا تھا اور اگر میں ایسا کرتا (کہ کھانے کے بعد وضو کر لیا کرتا) تو اور لوگ (بھی) میرے بعد ایسا ہی کرنے لگتے (کہ کھانے کے بعد وضو کیا کرتے اور اسکو ضروری سمجھتے حالانکہ یہ ضروری نہیں ہے) اسکو امام احمد اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

۱۱۸- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہانڈی کے پاس ہو کر گزرتے تھے اور ہڈی لے لیتے تھے اور اس میں سے (جو گوشت وغیرہ اس میں ہوتا اسکو) کھا لیتے پھر نماز پڑھتے اور وضو نہ فرماتے اور پانی کو مس (بھی) نہ فرماتے (یعنی ہاتھ بھی نہ دھوتے اور نہ کلی کرتے اور یہ ترک آپ کا بیان جواز کیلئے تھا کیونکہ کھانا کھانے کے بعد ہاتھ دھونا اور کلی کرنا مسنون ہے)۔ اسکو امام احمد اور ابو یعلیٰ اور بخاری نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں۔ (مجمع الزوائد)۔

۱۱۹- حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ جب تم میں سے کوئی وضو کئے ہوئے ہو پھر کھانا کھائے تو وضو نہ کرے مگر



فَلَا يَتَوَضَّأُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ لَبَنَ الْإِبِلِ إِذَا شَرِبْتُمُوهُ ، فَتَمَضُّمُضُوا بِالْمَاءِ “ . رواه الطبرانی فی الکبیر والاضیاء . (کنز العمال ۷۹:۵) . قلت : اما اسناد الطبرانی فقال فی مجمع الزوائد (۱: ۱۰۲) : لم أر من ترجم أحدا منهم ، وإما إسناد الضیاء فصحيح علی قاعدة الإمام السیوطی المذكورة فی خطبة کنز العمال .

### بَابُ تَرْكِ الْوُضُوءِ مِنْ مَسِّ الْمَرْأَةِ

۱۲۰- عن : عطاء عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ كَانَ يَقْبَلُ بَعْضَ نِسَائِهِ ثُمَّ يُصَلِّي وَلَا يَتَوَضَّأُ . رواه البزار وإسناده صحيح آثار السنن (۱۸۱) .  
 ۱۲۱- عن : عائشة رضي الله عنها قالت : إِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِيُصَلِّيَ وَأَنَا مُعْتَرِضَةٌ بَيْنَ يَدَيْهِ إِغْتَرَاضَ الْجَنَازَةِ ، حَتَّى إِذَا أَرَادَ أَنْ يُؤْتِرَ مَسْنِي بِرَجُلِهِ . رواه النسائي وإسناده صحيح . واستدل به علی أن اللمس فی الآیة الجماع لأنه مسها فی الصلاة واستمر ، التلخیص الحبیر (۱: ۴۸) . وفي تخريج الزيلعي (۱: ۳۸) : وهذا الإسناد

(جبکہ) وہ کھانا اونٹنی کا دودھ ہو جب تم اسکو پیو تو پانی سے کلی کرلو اس کو طبرانی نے کبیر میں اور ضیاء مقدسی نے روایت کیا ہے (کنز العمال) میں کہتا ہوں کہ طبرانی کی سند کے بارے میں مجمع الزوائد میں تو یہ کہا ہے کہ مجھے ان کے راویوں کا حال نہیں ملا اور ضیاء مقدسی کی سند امام سیوطی کے قاعدے پر صحیح ہے جو کنز العمال کے خطبہ میں مذکور ہے۔

**فائدہ:** ہر کھانے کے بعد کلی کرنا مسنون ہے، پس ناقہ کے دودھ کے ساتھ اس حکم کا خاص کرنا اہتمام کیلئے ہے کیونکہ اس میں چکنائی زیادہ ہوتی ہے، نیز ان احادیث سے معلوم ہوا کہ آگ کی پکی ہوئی چیز کھانے سے وضو ضروری نہیں، پس وضو والی احادیث درج بالا احادیث کی روشنی میں منسوخ ہیں یا استحباب پر محمول ہیں، یا وضو لغوی (ہاتھ دھونا اور کلی کرنا) پر محمول ہیں۔

### بَابُ عَمَلِ الْمَرْأَةِ كَوَافَاتِهَا لِمَا كَانَ مِنْهَا

۱۲۰- عطاء سے روایت ہے وہ حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ اپنی بعض ازواج مطہرات کا بوسہ لیتے پھر نماز پڑھ لیتے اور وضو نہ کرتے تھے۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے۔ (آثار السنن)۔

۱۲۱- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھتے تھے اس حال میں کہ میں آپ کے سامنے جنازے کی طرح چوڑاں میں (لیٹی) ہوتی تھی، یہاں تک کہ جب آپ وتر پڑھنے کا قصد کرتے تو مجھے اپنے پاؤں (مبارک) سے مس فرماتے۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (تلخیص الحبیر)۔



علی شرط الصحيح ۵۱۔

۱۲۲- حدثنا: أبو بكر بن أبي شيبة قال: ثنا وكيع ثنا الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قبل بعض نساءه ثم خرج إلى الصلاة ولم يتوضأ. قلت: من هي إلا أنت؟ فضحكت. رواه ابن ماجه (۳۸:۱) وفي تخريج الزيلعي (۳۷:۱) "كلهم ثقات وسنده صحيح وقد مال أبو عمر ابن عبد البر إلى تصحيح هذا الحديث، فقال: صححه الكوفيون وثبتوه، لرواية الثقات من أئمة الحديث له وحبيب لا ينكر لقاءه عروة لرواية عمن هو أكبر من عروة وأقدم موتاً، وقال في موضع آخر: لا شك أدرك عروة. انتهى ملخصاً.

۱۲۳- عن: عائشة رضي الله عنها قالت: فقدت رسول الله ﷺ ليلة من الفرائش فالتمسته فوقعت يدي على بطن قدميه وهو في المسجد وهما منصوبتان، وهو يقول: اللهم اني أعوذ برضاك من سخطك. الحديث رواه مسلم.

فائدہ: چونکہ حضور ﷺ نے حضرت عائشہ کو مس فرما کر وضو نہیں فرمایا پس معلوم ہوا کہ عورت کو ہاتھ لگانے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

۱۲۲- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی بعض ازواج مطہرات کا بوسہ لیا پھر نماز کو تشریف لے گئے اور وضو نہیں فرمایا۔ حضرت عائشہ سے جو راوی ہیں وہ فرماتے ہیں کہ میں نے کہا وہ تو آپ ہی ہیں (جن کا یہ قصہ ہے) تو (حضرت عائشہ) ہنس پڑیں۔ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور تخریج زیلعی میں ہے کہ اسکے سب راوی ثقہ ہیں اور اسکی سند صحیح ہے۔

۱۲۳- حضرت عائشہ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ میں نے ایک رات رسول اللہ ﷺ کو اپنے بستر پر نہ پایا تو میں نے آپ کو تلاش کیا پس میرا ہاتھ آپ کے تلوے پر پڑا اس وقت آپ سجدہ میں تھے اور آپ نے دونوں پیر سجدہ میں کھڑے کئے ہوئے تھے اور آپ یہ فرما رہے تھے "اللهم اني اعوذ برضاك من سخطك" (اے اللہ! میں تیری ناراضگی سے تیری رضا کی پناہ مانگتا ہوں) الخ۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ عورت کا ہاتھ لگنے سے مرد کا وضو نہیں ٹوٹتا کیونکہ حضور ﷺ نے اپنی نماز کو قطع نہیں فرمایا۔ پس جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ عورت کا ہاتھ لگنے سے مرد کا وضو ٹوٹ جاتا ہے ان پر یہ حدیث حجت ہے اور یہ تاویل کرنا کہ شاید آپ کے پیروں پر کپڑا ہوگا محض تکلف اور خلاف ظاہر ہے جس کو "علی بطن قدمہ" کا لفظ جس کا ترجمہ تلوہ ہے رد کر رہا ہے۔ دوسرے عجم صغیر میں طبرانی نے حضرت عائشہ سے اس حدیث کو بایں الفاظ روایت کیا ہے "کہ میں نے ایک رات حضور ﷺ کو نہ پایا تو مجھے یہ خیال ہوا کہ شاید



۱۲۴- عَنْ : ابْنِ عَبَّاسٍ رضی اللہ عنہ قَالَ : " لَيْسَ فِي الْقُبْلَةِ وَضُوءٌ " أَخْرَجَهُ الدَّارِ قُطْنِي وَقَالَ صَحِيح (۵۲:۱)۔

۱۲۵- أَخْبَرَنَا : مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ سَفْيَانَ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو رَوْحٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يَقْبَلُ بَعْضَ أَزْوَاجِهِ ثُمَّ يُصَلِّي وَلَا يَتَوَضَّأُ. أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ (۳۹:۱) وَقَالَ : " لَيْسَ فِي هَذَا الْبَابِ حَدِيثٌ أَحْسَنُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ وَإِنْ كَانَ مَرْسَلًا " اهـ أَيْ لِأَنَّ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيَّ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ عَائِشَةَ كَمَا قَالَ أَبُو دَاوُدَ ، وَمُرَاسِيلُ الثَّقَاتِ حُجَّةٌ عِنْدَنَا وَقَدْ جَاءَ مَوْصُولًا ، قَالَ الدَّارِ قُطْنِي : " وَقَدْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ مُعَاوِيَةُ بْنُ هِشَامٍ عَنِ الثَّوْرِيِّ عَنْ أَبِي رَوْحٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ فَوَصَلَ إِسْنَادَهُ وَمُعَاوِيَةُ هَذَا أَخْرَجَ لَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ . فَزَالَ بِذَلِكَ انْقِطَاعُهُ وَأَبُو رَوْحٍ عَطِيَّةُ بْنُ الْحَارِثِ أَخْرَجَ لَهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ ، وَقَالَ أَحْمَدُ : لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ وَقَالَ ابْنُ مَعِينٍ : صَالِحٌ ، وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ : صَدُوقٌ ، وَقَالَ أَبُو عَمْرٍ (ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ) : قَالَ الْكُوفِيُّونَ هُوَ ثَقَّةٌ ، لَمْ يَذْكُرْ أَحَدٌ بِجَرَحِهِ ، كَذَا فِي الْجَوْهَرِ النَّقِيُّ (۳۳:۱)۔

آپ اپنی باندی ماریہ (قبیلہ) کے پاس چلے گئے ہیں پس میں دیواروں کو ٹوٹتی ہوئی اٹھی تو میں نے آپ کو نماز میں کھڑا ہوا پایا پس میں نے آپ کے بالوں میں اپنا ہاتھ دیا تاکہ یہ دیکھوں کہ آپ نے غسل کیا ہے یا نہیں؟ الحدیث۔ حافظ ابن حجر نے اس روایت کو فرج بن فضالہ کی وجہ سے ضعیف کہا ہے مگر اسکو ابن معین نے ایک روایت میں ثقہ کہا ہے اور ایک روایت میں صالح کہا ہے اور ابن مدینی نے وسط کہا ہے پس تائید کے درجہ میں یہ روایت معتبر ہے اور اس میں وہ تاویل نہیں چل سکتی جو بیان کی جاتی ہے یہ حدیث اصل کتاب کے حاشیہ میں لکھی ہے اور اس پر مفصل گفتگو کی گئی ہے۔

۱۲۴- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ بوسہ لینے میں وضو نہیں ہے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ مرد کا عورت کو چھونا بھی ناقض وضو نہیں۔

۱۲۵- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بعض ازواج کا بوسہ لیتے تھے پھر نماز پڑھتے اور وضو نہ کرتے تھے اسکو نسائی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس باب میں اس حدیث سے اچھی کوئی حدیث نہیں۔

فائدہ: اس سے بھی معلوم ہوا کہ عورت کو چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔



فالحديث حجة بالاتفاق ، قاله السندی فی حاشیة النسائی (۱: ۳۹) .

۱۲۶- عن : سعید بن بشیر قال ثنی منصور بن زاذان عن الزهری عن أبی سلمة عن عائشة رضي الله عنها قالت : لَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْبَلُنِي إِذَا خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ ، وَلَا يَتَوَضَّأُ . أخرجه الدار قطنی (۱: ۴۹) وقال : تفرد به سعید بن بشیر عن منصور عن الزهری وليس بقوی فی الحديث ، قلت : وثقه شعبة ودحیم ، كذا قال ابن الجوزی ، وأخرج له الحاكم فی المستدرک ، وقال ابن عدی : لا أرى بما يروى بأسا ، والغالب عليه الصدق اه . وأقل أحوال مثل هذا أن يستشهد به . كذا فی الجوهر النقی .

۱۲۷- عن : أبی بكر النیسابوری عن حاجب بن سلیمان عن وكيع عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت : " قَبِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعْضَ نِسَائِهِ ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ " . أخرجه الدار قطنی وقال : تفرد به حاجب عن وكيع ووهم فيه ، والصواب عن وكيع بهذا الإسناد " أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْبَلُ وَهُوَ صَائِمٌ " . وحاجب لم يكن له كتاب ، وإنما كان يحدث من حفظه اه . قال الزيلعي : " والنيسابوري إمام مشهور ، وحاجب لا يعرف فيه مطعن ، وقد حدث عنه النسائي ووثقه ، وقال في موضع آخر : لا بأس به ، وباقي الإسناد لا يسأل عنه " . وأما قوله " تفرد به حاجب الخ " فللقائل أن يقول : " هو تفرد ثقة وتحديثه من حفظه إن كان أوجب كثرة خطائه بحيث يجب ترك حديثه فلا يكون ثقة ولكن النسائي وثقه وإن لم يوجب خروجه عن الثقة ، فلعله لم يهتم ، وكان نسبته إلى الوهم بسبب مخالفة الأكثرين له اه . كذا فی التعليق المغنی . قلت فالحديث حسن ، لا سيما وله شواهد كثيرة عن عائشة بهذا المعنى .

۱۲۶- حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ بعض دفعہ نماز کو جاتے ہوئے میرا بوسہ لیتے تھے اور وضو نہ کرتے تھے۔

مسند فقہی نے روایت کیا ہے۔

۱۲۷- هشام بن عروہ اپنے باپ سے اور وہ حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی

بعض ازواج کا بوسہ لیا پھر نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا۔ اسکو بھی دارقطنی نے روایت کیا ہے۔ اور یہ حدیث حسن ہے۔



۱۲۸- عن: علی بن عبد العزیز الوراق عن عاصم بن علی عن أبی اویس حدثنی هشام بن عروة عن أبیه عن عائشة رضی اللہ عنہا أنَّه بَلَغَهَا قَوْلُ ابْنِ عُمرَ: فِي الْقُبْلَةِ الْوُضُوءُ، فَقَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْبَلُ وَهُوَ صَائِمٌ، ثُمَّ لَا يَتَوَضَّأُ. أَخْرَجَهُ الدارقطني وقال: "لا أعلم حدث به عن عاصم بن علی هكذا غير علی بن عبد العزیز". قال الزيلعي: وعلى هذا مصنف مشهور، ومخرج عنه في المستدرک وعاصم أخرج له البخاري وأبو أويس استشهد به مسلم. (التعليق المغني) قلت: فالحديث صحيح.

۱۲۹- حدثنا: أبو بكر بن أبي شيبة ثنا محمد بن الفضيل عن حجاج عن عمرو ابن شعيب عن زينب السهمية عن عائشة رضی اللہ عنہا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَتَوَضَّأُ ثُمَّ يَقْبَلُ وَيُصَلِّي وَلَا يَتَوَضَّأُ، وَرُبَّمَا فَعَلَهُ بِي. أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي سَنَنِهِ قَالَ الزيلعي (۳۸:۱) "وهذا سند جيد" اهـ.

۱۳۰- حدثنا: سعيد بن يحيى الأموي قال ثني أبي قال ثني يزيد بن سنان عن عبد الرحمن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أم سلمة رضی اللہ عنہا: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقْبَلُهَا وَهُوَ صَائِمٌ، ثُمَّ لَا يُفْطِرُ وَلَا يُحْدِثُ وَضُوءً". أَخْرَجَهُ الإمام أبو جعفر الطبري في تفسيره وقال: ففي صحة الخبر فيما ذكرنا عن رسول الله ﷺ الدلالة الواضحة على أن اللمس في هذا الموضع (أي في قوله تعالى:

۱۲۸- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ انکو عبد اللہ بن عمرؓ کا یہ قول پہنچا کہ بوسہ میں وضو ہے تو انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ

ﷺ روزہ کی حالت میں بوسہ لیتے تھے اور وضو نہ کرتے تھے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث صحیح ہے۔

۱۲۹- زینب سہمیہ حضرت عائشہؓ سے روایت کرتی ہیں انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ وضو کرتے پھر بوسہ لیتے اور نماز پڑھتے

اور وضو نہ کرتے تھے اور بعض دفعہ خود مجھ سے ایسا کیا۔ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ حافظ زیلعی نے کہا ہے کہ یہ سند جید ہے۔

۱۳۰- حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ روزہ کی حالت میں انکا بوسہ لیتے تھے پھر نہ روزہ توڑتے اور نہ وضو

دہراتے۔ اسکو امام ابن جریر طبری نے اپنی تفسیر میں بیان کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔



﴿أَوْ لَا مَسْتَمِ النَّسَاء﴾ لمس الجماع لا جميع معانى اللبس . قلت : وفيه إشعار بصحة الحديث عنده . ورجاله كلهم ثقات إلا أن يزيد بن سنان - هو الرهاوى - متكلم فيه .  
 روى عنه شعبة (وهو لا يروى إلا عن ثقة) وسروان بن معاوية وغيرهم وقال ابن أبي خيثمة عن يحيى بن أيوب المقبري كان مروان بن معاوية يشبهه ، وقال البخاري : مقارب الحديث إلا أن ابنه محمداً يروى عنه مناكير اه . كذا في التهذيب (۱: ۳۳۶) قلت :  
 وليس ذلك من رواية ابنه عنه ، وضعفه آخرون ، فهو حسن الحديث .

### باب أن مس الذكر غير ناقض

۱۳۱- عَنْ : طَلْقِ بْنِ عَلِيٍّ رضي الله عنه قَالَ : قَالَ رَجُلٌ : مَسَسْتُ ذَكَرِي ، أَوْ قَالَ : الرَّجُلُ يَمَسُّ ذَكَرَهُ فِي الصَّلَاةِ ، أَعَلَيْهِ وُضُوءٌ ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم " لَا إِنَّمَا هُوَ بَضْعَةٌ بِنِكَ "

فائدہ: (۱) میں کہتا ہوں کہ اس روایت کو امام ابن جریر طبری نے بھی اپنی تفسیر میں لیا ہے اور کہا ہے کہ حق تعالیٰ کے قول "أَوْ لَا مَسْتَمِ النَّسَاء" کی تفسیر میں قریب صواب یہ ہے کہ اس سے جماع مراد ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ سے یہ حدیث صحیح طور پر ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے اپنی بعض ازواج کا بوسہ لیا، پھر نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا اھ اس سے امام طبری کے نزدیک بھی اس حدیث کی جودت ثابت ہوتی ہے، نیز ابن عباسؓ سے بھی یہی تفسیر مروی ہے اس سے مراد جماع ہے، اور ہم نے حضرت عائشہؓ کی حدیث کے متعدد طرق اس لئے بیان کئے ہیں کہ خصم نے ابراہیم تیمی کی روایت میں جو حضرت عائشہؓ سے ہے یہ طعن کیا ہے کہ یہ روایت مرسل ہے تو ہم نے متعدد طرق سے اسکا موصول ہونا دکھا دیا اور مرسل صحیح جب موصول سے مؤید ہو جائے گو موصول ضعیف ہی ہو تو بالاتفاق حجت ہوتا ہے اور یہ طرق موصول تو ضعیف بھی نہیں بلکہ بعض حسن اور بعض صحیح ہیں، پس انکی حجیت میں کیا کلام ہے؟

فائدہ: (۲) اس حدیث سے بھی ثابت ہوا کہ عورت کو چھونا اور اسکا بوسہ لینا وضو کیلئے ناقض نہیں ہے، باقی وہ روایات جن میں عورت کو چھونے کے بعد وضو کرنے کا ذکر ہے وہ یا تو موقوف ہیں جو کہ مرفوع صحیح احادیث کے مقابلے میں مرجوح ہیں، اور بعض مرفوع روایات میں احتمالات کثیرہ ہیں جس کی وجہ سے وہ قابل استدلال نہیں، یا وہ وضو تبرک پر محمول ہیں۔

### باب مس ذکر سے وضو نہیں ٹوٹتا

۱۳۱- حضرت طلق بن علی سے روایت ہے کہ ایک شخص نے (حضور ﷺ کی خدمت میں) عرض کیا کہ میں نے اپنے ذکر کو ہاتھ لگا لیا یا (یہ) کہا کہ کوئی شخص اپنے ذکر کو نماز میں ہاتھ لگا لے کیا اس پر وضو (واجب) ہے تو نبی ﷺ نے فرمایا نہیں، وہ تو تیرے ہی



أُخْرِجَهُ الْخُمْسَةَ وَصَحَّحَهُ ابْنُ حَبَانَ وَقَالَ ابْنُ الْمَدِينِيِّ : هُوَ أَحْسَنُ مِنْ حَدِيثِ بَسْرَةَ .  
 بَلُوغُ الْمَرَامِ (۱: ۱۳) وَفِي التَّلْخِیصِ الْحَبِيرِ (۱: ۴۶) : وَصَحَّحَهُ عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ الْفَلَّاسُ  
 وَقَالَ هُوَ عِنْدَنَا اثْبَتٌ مِنْ حَدِيثِ بَسْرَةَ " وَصَحَّحَهُ ابْنُ حَزْمٍ " .

۱۳۲- عَنْ : أَرْقَمُ بْنُ شَرَحْبِيلٍ قَالَ : حَكَمْتُ جَسَدِي وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ فَأَفْضَيْتُ  
 إِلَى ذَكَرِي ، فَقُلْتُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ فَقَالَ لِي : إِقْطَعْهُ ، وَهُوَ يَضْحَكُ أَيْنَ تَعَزِّلُهُ مِنْكَ ؟  
 إِنَّمَا هُوَ بَضْعَةٌ مِنْكَ . رواه الطبرانی فی الکبیر ، ورجاله موثقون (مجمع الزوائد) .

۱۳۳- عَنْ : سَلَامِ الطَّوِيلِ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ رَافِعٍ عَنْ حَكِيمِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ رَجُلٍ  
 مِنْ بَنِي حَنْظَلَةَ يُقَالُ لَهُ جَرِيٌّ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنِّي رُبَّمَا أَكُونُ فِي  
 الصَّلَاةِ فَتَقَعُ يَدِي عَلَى فَرْجِي ، فَقَالَ : " إِمْضِ فِي صَلَاتِكَ " . أَخْرَجَهُ ابْنُ سَنَدَةَ (فِي مَعْرِفَةِ  
 الصَّحَابَةِ) وَأَبُو نَعِيمٍ ، كَذَا فِي التَّجْرِيدِ لِلذَّهَبِيِّ وَقَالَ ابْنُ سَنَدَةَ : غَرِيبٌ ، وَقَالَ الْحَافِظُ فِي  
 الْإِصَابَةِ " قُلْتُ : وَسَلَامُ ضَعِيفٌ وَإِسْمَاعِيلُ كَذَلِكُ " قُلْتُ : قَالَ ابْنُ الْجَارُودِ حَدَّثَنَا  
 إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عِيسَى ثَنَا سَلَامُ الطَّوِيلِ - وَكَانَ ثِقَةً - أَهْ كَذَا فِي  
 التَّهْذِيبِ (۴: ۲۸۲) وَإِسْمَاعِيلُ بْنُ رَافِعٍ ، قَالَ فِيهِ ابْنُ الْمُبَارَكِ : لَمْ يَكُنْ بِهِ بَأْسٌ ، وَلَكِنَّهُ  
 يَحْمِلُ عَنْ هَذَا وَعَنْ هَذَا ، وَيَقُولُ : " بَلَّغْنِي " وَنَحْوُ هَذَا . وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ : ضَعْفُهُ بَعْضُ

گوشت کا ایک ٹکڑا ہے۔ اسکو پانچوں نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے اسکی تصحیح کی ہے (بلوغ المرام)۔

۱۳۲- ارقم بن شرحبیل سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے اپنا بدن کھجلیا نماز پڑھنے کی حالت میں اور میرا ہاتھ ذکر تک  
 پہنچ گیا سو میں نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے (یہ قصہ) عرض کیا آپ نے (مزاح کے طور) فرمایا اس کو قطع کر دو (جبکہ تم اسپر ہاتھ لگ  
 جانے سے نقص وضو کا شبہ کرتے ہو) اور وہ (یہ فرماتے ہوئے) ہنستے تھے تم اپنے سے اسکو کہاں علیحدہ کر سکتے ہو وہ تو تمہارے ہی گوشت  
 کا ایک ٹکڑا ہے (خلاصہ یہ ہے کہ مس ذکر سے وضو واجب نہیں ہوتا) اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی تو شیخ کے  
 گئے ہیں۔ (مجمع الزوائد)۔

۱۳۳- سلام طویل اسماعیل بن رافع سے وہ حکیم بن سلمہ سے وہ ایک شخص سے جن کا نام جری ہے (اور یہ صحابی ہیں)  
 روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور کہا یا رسول اللہ میں بعض دفعہ نماز میں ہوتا ہوں تو میرا ہاتھ شرم گاہ پر پڑ جاتا  
 ہے تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ نماز پڑھتے رہو۔ اسکو ابن مندہ نے معرفت صحابہ میں روایت کیا ہے۔



أهل العلم، وسمعت محمداً يقول: هو ثقة مقارب الحديث اه من التهذيب (۱: ۲۹۵)  
فالحديث حسن غریب يصلح شاهداً للحديث طلق بن علی فی هذا الباب.

۱۳۴- عَنِ الْحَسَنِ رضی اللہ عنہ أَنَّ خَمْسَةَ بَنٍ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صلی اللہ علیہ وسلم عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ  
وَإِبْنُ مَسْعُودٍ وَخُذَيْفَةُ وَعِمْرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ وَرَجُلًا آخَرَ، قَالَ بَعْضُهُمْ مَا أَبَايَ مَسْنُونًا  
ذَكَرِي أَوْ أُرْنِي، وَقَالَ الْآخَرُ: فَخُذْنِي، وَقَالَ الْآخَرُ: رُكِبْتِي. رواه الطبرانی فی الكبير  
ورجاله رجال الصحيح إلا أن الحسن مدلس، ولم يصرح بالسماع. مجمع الزوائد  
(۱: ۹۹) قلت: لا ضير! فإن مراسيل الحسن صحاح قاله أبو زرعة وابن المدینی كما فی  
تدريب الراوی.

۱۳۵- حدثنا: وكيع عن إسماعيل عن قيس قال: سأل رجل سعداً - يعنى

۱۳۴- حضرت حسن بصری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے پانچ حضرات علی بن ابی طالب، ابن مسعود  
خذیفہ، عمران بن حصین اور ایک اور صحابی ہیں انہیں سے بعض نے تو کہا کہ میں اسکی پروا نہیں کرتا کہ اپنے ذکر کو چھو لوں یا ناک کی پنگل کو  
اور ایک نے کہا یا ران کو اور ایک نے کہا یا گھٹنے کو۔ اسکو طبرانی نے معجم کبیر میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ یہ حضرات صحابہ ذکر کے چھوٹکی پروا نہ کرتے تھے بلکہ اسکو ناک کے چھونے کی مثل سمجھتے تھے  
اور خصم نے بسرہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ ذکر کے چھونے سے وضو ہے۔ مگر اس  
حدیث میں طبرانی کے معجم کبیر و اوسط میں یہ زیادتی بھی ہے کہ جو کوئی اپنے فوطوں یا چڈوں کو چھو لے وہ بھی وضو کرے اور اسکے راوی ثقہ  
ہیں رجال صحیح سے (مجمع الزوائد) اور اس زیادتی پر خصم بھی عمل نہیں کرتا پس حدیث بسرہ سے احتجاج ساقط ہے اور اس میں تاویل  
ضروری ہے کہ یا تو وہ منسوخ ہے یا استہاب پر محمول ہے۔ نیز اگر بسرہ کی روایت کو اختیار کیا جائے تو اس سے طلق کی صحیح روایت کا بالکل  
ترک لازم آتا ہے جبکہ حضرت طلق کی حدیث پر عمل کرنے کی صورت میں بسرہ کی روایت کا ترک لازم نہیں آتا کیونکہ اس صورت میں  
اسے استہاب پر محمول کیا جائے گا۔ الحمد للہ! احناف نے دونوں حدیثوں کے الگ الگ محمل بیان کر دیے ہیں جو یقیناً احناف ہی کا وصف  
ہے، جس سے کسی حدیث کا ابطال لازم نہیں آیا، جبکہ مخالفین کے قول پر عمل کرنے سے طلق کی حدیث کا اہمال لازم آتا ہے نیز طلق کی  
حدیث واضح ہے جبکہ بسرہ کی حدیث غیر واضح ہے اس میں اسکی صراحت نہیں کہ وضو کا حکم شہوت کی صورت میں ہے یا بلا شہوت بھی،  
پھر مس بلا حائل مراد ہے یا اگر حائل ہو تو پھر بھی یہی حکم ہے۔

۱۳۵- قیس سے روایت ہے کہ ایک شخص نے سعد بن ابی وقاص سے ذکر کے چھونے کے متعلق مسئلہ پوچھا تو انہوں نے



ابن ابی وقاص - عن مسی الذکر، فقال: إن علمت بضعة منك نجسة فاقطعها. وهذا سند صحيح أخرجه ابن ابی شیبہ، کذا فی الجوهر النقی (۱: ۳۵).

۱۳۶- أخبرنا: ابو العوام البصری قال: سأل رجل عطاء بن ابی رباح قال یا أبا محمد! رجل مس فرجه بعد ما توضأ، قال رجل من القوم إن ابن عباس كان يقول: إن كنت تستنجس فاقطعه، قال عطاء بن ابی رباح: هذا والله قول ابن عباس. أخرجه محمد فی موطأه، قلت: سند صحيح، وأبو العوام هو عبد العزيز بن الربيع (بالتشديد) الباهلي البصري، ثقة من السابعة، روى عن عطاء وأبي الزبير قال ابن معين ثقة، وذكره ابن حبان فی الثقات، کذا فی التعليق الممجد نقلا عن التقریب والتہذیب.

۱۳۷- أخبرنا: أبو حنيفة رحمه الله عن حماد عن إبراهيم النخعي عن علي بن أبي طالب رضی اللہ عنہ فی مسی الذکر، قال: ما أبالي مسستہ أو طرقت أنفي. أخرجه محمد فی الموطأ، وهو مرسل صحيح، ثم وصله عن مسعر بن کدام "ثنا قابوس عن أبي ظبيان عن علي الخ" ورجاله ثقات.

۱۳۸- أخبرنا: سلام بن سليم عن منصور بن المعتمر عن السدوسي عن البراء بن قيس: قال سألت حذيفة بن اليمان عن الرجل مس ذكره، فقال: إنما هو كمنسبه رأسه.

فرمایا کہ اگر تم اپنے جسم کے کسی ٹکڑے کو ناپاک سمجھتے ہو تو اسے کاٹ پھینکو۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور یہ سند صحیح ہے (جوہر نقی) اس سے بھی معلوم ہوا کہ ذکر کے چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

۱۳۶- ہم کو ابو العوام بصری نے خبر دی کہ ایک شخص نے عطاء بن ابی رباح سے پوچھا کہ کسی نے وضو کے بعد اپنی شرم گاہ کو چھو لیا ہو (تو کیا کرے) مجلس میں سے ایک شخص نے کہا کہ ابن عباسؓ تو یوں فرمایا کرتے تھے کہ اگر تم اسکو ناپاک سمجھتے ہو تو کاٹ ڈالو اس پر عطاء بن رباح نے کہا واللہ ابن عباس کا یہی قول ہے۔ اسکو امام محمد نے اپنی مؤطا میں روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے۔

۱۳۷- امام ابو حنیفہ حماد سے وہ ابراہیم نخعی سے وہ حضرت علیؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے ذکر کے چھونے کے متعلق فرمایا کہ میں کچھ پروا نہیں کرتا کہ اسکو چھو لوں یا ناک کے کنارے کو۔ اسکو بھی امام محمد نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور یہ مرسل صحیح ہے اور اسکے سب راوی ثقہ ہیں۔

۱۳۸- براء بن قیس سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حذیفہ بن الیمان سے اس شخص کی بابت سوال کیا جس نے



أخرجه محمد في الموطأ . وسنده صحيح ، والسدوسي هو إيراد بن لقيط كما صرح به الطحاوي في روايته عن حذيفة هذا الحديث ، وهو ثقة وثقه ابن معين والنسائي وغيرهما ، كذا في التعليق الممجد .

۱۳۹- أخبرنا : مسعر بن كدام عن عُمَيْرِ بْنِ سَعْدِ النَّخَعِيِّ ، قَالَ كُنْتُ فِي مَجْلِسٍ فِيهِ عَمَارَةُ بْنُ يَاسِرٍ ، فَذَكَرَ مَسَّ الذَّكَرِ ، فَقَالَ : " إِنَّمَا هُوَ بَضْعَةٌ بِنِكَ ، وَإِنْ لِكَفِّكَ مَوْضِعًا غَيْرَهُ " . أخرجه محمد في الموطأ وسنده صحيح ، وزاد الطحاوي : " مثل أنفك وأنفك " .

۱۴۰- أخبرنا : إسماعيل بن عياش قال حدثني حريز بن عثمان عن حبيب بن عبيد عن أَبِي الدَّرْدَاءِ رضي الله عنه أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ مَسِّ الذَّكَرِ فَقَالَ : " إِنَّمَا هُوَ بَضْعَةٌ بِنِكَ " . أخرجه محمد في الموطأ ، وحريز شامي ثقة ، كذا في التعليق الممجد وحديث ابن عياش عن الشاميين صحيح ، وحبيب بن عبيد الرحبي ، وثقه النسائي و ابن حبان وأدرك سبعين من الصحابة . كذا في التعليق الممجد .

### بَابُ الْوُضُوءِ مِنْ خُرُوجِ الرِّيحِ وَعَدْمِهِ عِنْدَ الشُّكِّ

۱۴۱- عَنْ عَلِيٍّ رضي الله عنه قَالَ : " جَاءَ أَغْرَابِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنَّا

اپنے عضو خاص کو چھولیا ہو تو فرمایا وہ تو ایسا ہے جیسے اپنے سر کو چھولیا ۔ اسکو بھی امام محمد نے مؤطا میں بیان کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے ۔  
۱۳۹- ہم کو مسعر بن کدام نے خبر دی وہ عمیر بن سعد نخعی سے روایت کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ میں ایک مجلس میں تھا جس میں عمار بن یاسر موجود تھے پس مس ذکر کا تذکرہ ہوا تو انہوں نے فرمایا کہ وہ تو تمہارا ہی ایک ٹکڑا ہے اور تمہارے ہاتھ کے لئے (چھونے کو) اور بھی جگہ ہے ۔ اسکو بھی امام محمد نے مؤطا میں روایت کیا اور اسکی سند صحیح ہے اور طحاوی نے اپنی روایت میں اتنا زیادہ کیا ہے کہ وہ تو ایسا ہے جیسے میری ناک اور تیری ناک ۔

۱۴۰- حضرت ابوالدرداء سے روایت ہے کہ ان سے مس ذکر کی بابت سوال کیا گیا تو فرمایا وہ تو تمہارے ہی بدن کا ایک ٹکڑا ہے ۔ اسکو امام محمد نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور اسکے سب راوی ثقہ ہیں ۔

فائدہ : ان تمام صحابہ کے اقوال سے معلوم ہوا کہ مس ذکر ناقض وضو نہیں اور یہی قول ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا ہے ۔ امام طحاوی فرماتے ہیں کہ ابن عمر کے علاوہ کسی سے ثابت نہیں کہ وہ مس ذکر کی بنا پر وجوب وضو کا قائل ہو ۔



نَكُونُ بِالْبَادِيَةِ ، فَيَخْرُجُ مِنْ أَحَدِنَا الرُّوَيْحَةُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنْ الْحَقِّ ، إِذَا فَسَا أَحَدُكُمْ فَلْيَتَوَضَّأْ ، وَلَا تَأْتُوا النِّسَاءَ فِي أَعْجَازِهِنَّ ، وَقَالَ مَرَّةً : فِي أَدْبَارِهِنَّ . رواه (الإمام الزاهد) أحمد والعدني ورجاله ثقات . كنز العمال (۱۱۷:۵) .

۱۴۲- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ؓ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ يَأْتِي أَحَدَكُمْ الشَّيْطَانُ فِي الصَّلَاةِ فَيَنْفُخُ فِي مَقْعَدَتِهِ ، فَيُخِيلُ أَنَّهُ أَحَدَثَ وَلَمْ يُحْدِثْ ، فَإِذَا وَجَدَ ذَلِكَ فَلَا يَنْصَرِفُ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجِدَ رِيحًا . أَخْرَجَهُ الْبَزَارُ وَأَصْلُهُ فِي الصَّحِيحَيْنِ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ وَلِمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ؓ نَحْوَهُ .

۱۴۳- وَلِلْحَاكِمِ (فِي مُسْتَدْرَكِهِ) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ ؓ مَرْفُوعًا : إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ الشَّيْطَانُ فَقَالَ إِنَّكَ قَدْ أَحْدَثْتَ ، فَلْيَقُلْ إِنَّكَ كَذَبْتَ . وَأَخْرَجَهُ ابْنُ حَبَانَ (فِي صَحِيحِهِ)

باب وضو کا واجب ہونا، ریح خارج ہونے سے اور وضو کا واجب نہ ہونا حدث میں شک ہونے کی صورت میں

۱۴۱- حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ ایک اعرابی نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا ”یا رسول اللہ ﷺ! ہم لوگ جنگل میں رہتے ہیں (بوجہ اہل علم کی صحبت نہ ہونے کے مسائل سے واقف نہیں) پس (ہم دریافت کرتے ہیں کہ) ہم میں سے کسی کی خفیف ریح خارج ہو جاتی ہے (اس کا کیا حکم ہے)“ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ حق بات (کہنے) سے نہیں شرماتا، جب تم میں سے کسی کی ریح خارج ہو تو وہ وضو کر لے اور عورتوں سے ان کے پاخانہ کے مقام میں صحبت نہ کرو۔ اسکو امام احمد اور عدنی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی سب ثقہ ہیں (کنز العمال)۔

۱۴۲- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز میں کسی کے پاس شیطان آتا ہے اور اسکی مقعد میں پھونک مارتا ہے تو اسکو خیال ہوتا ہے کہ حدث ہو گیا ہے حالانکہ اسکو حدث نہیں ہوا سو جب ایسا ہو تو (نماز سے) نہ ہٹے یہاں تک کہ (ریح کی) آواز سن لے یا بدبو معلوم ہو (یہ حکم اس صورت میں ہے جبکہ ریح ریح مشکوک ہو اور جب متیقن ہو تو بدبو یا آواز کا معلوم ہونا نقض وضو کیلئے شرط نہیں ہے پس جب ریح ریح یقیناً پایا جائے گا وضو ٹوٹ جائے گا بدبو یا آواز معلوم ہو یا نہ ہو)۔ اسکو بزار نے روایت کیا ہے اور اصل حدیث صحیحین میں ہے جو حضرت عبد اللہ بن زید (صحابی) سے مروی ہے اور مسلم نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے اس حدیث کے مثل روایت کیا ہے ۔

۱۴۳- اور حاکم کی روایت میں حضرت ابوسعیدؓ سے مرفوعاً مروی ہے کہ جب تم میں سے کسی کے پاس شیطان آوے اور کہے کہ تجھے حدث ہو گیا ہے تو کہہ دینا چاہئے کہ تو جھوٹ کہتا ہے۔ اور اسکو ابن حبان نے روایت کیا ہے اس لفظ سے کہ اپنے دل میں



بلفظ ”فَلْيَقُلْ فِي نَفْسِهِ“ . (بلوغ المرام للحافظ العلامة ص ۱۴) .

## أَبْوَابُ الْغُسْلِ

### بَابُ صِفَةِ غُسْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

۱۴۴- عَنْ : عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ بَدَأَ فَغَسَلَ يَدَيْهِ ، ثُمَّ يَتَوَضَّأُ كَمَا يَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ ، ثُمَّ يَدْخُلُ أَصَابِعَهُ فِي الْمَاءِ ، فَيَخْلُلُ بِهَا أَصُولَ الشَّعْرِ ، ثُمَّ يَصُبُّ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ غُرَفٍ بِيَدِهِ ، ثُمَّ يُفِيضُ الْمَاءَ عَلَى جِلْدِهِ كُلِّهِ . رواه البخاري وفي رواية له عنها أيضا ( ۴۰ : ۱ ) ” فَأَخَذَ بَكَفِّهِ قَبْدًا بِشِقِّ رَأْسِهِ الْأَيْمَنِ ثُمَّ الْاَيْسَرَ فَقَالَ بِهِمَا عَلَى وَسْطِ رَأْسِهِ “ اه وفي فتح الباري في شرح الرواية الاولى : ” قوله : بَدَأَ فَغَسَلَ يَدَيْهِ ، ورواية الشافعي : قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَهُمَا فِي الْإِنَاءِ ، ورواه الترمذي وزاد أيضا : ” ثُمَّ يَغْسِلُ فَرْجَهُ “ .

۱۴۵- عَنْ : جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَأْخُذُ ثَلَاثَةَ أَكْفٍ فَيُفِيضُهَا عَلَى رَأْسِهِ

کہے (یعنی خیال کر لے کہ شیطان پریشان کرنے کیلئے حدت کا شبہ ڈال رہا ہے اور وہ جھوٹا ہے اور زبان سے نہ کہے، بلوغ المرام)۔

فائدہ: ان احادیث سے ایک اصول بھی معلوم ہوتا ہے اور وہ یہ ہے کہ یقین شک سے زائل نہیں ہوتا۔

## غسل کے ابواب

### باب رسول اللہ ﷺ کے غسل کی کیفیت کے بیان میں

۱۴۴- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، زوجہ نبی ﷺ سے (روایت ہے) کہ نبی ﷺ جب جنابت سے غسل فرماتے تو شروع میں دونوں ہاتھ دھوتے پھر وضو فرماتے جس طرح نماز کیلئے وضو کیا کرتے تھے پھر اپنی انگلیاں پانی میں ڈالتے اور ان سے بالوں کی جڑوں کا خلا اُڑاتے پھر اپنے ہاتھ سے اپنے سر پر تین لپ پانی ڈالتے پھر اپنی تمام جلد پر پانی بہاتے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے اور بخاری (بی) کی ایک روایت میں (اس طرح) ہے کہ سر کے دائیں جانب سے شروع فرمایا پھر بائیں جانب سے پھر دونوں ہاتھوں میں پانی لے کر (یعنی لپ بنا کر) سر پر (ڈالا) اور امام شافعیؒ کی روایت میں (یہ بھی) ہے (کہ شروع میں دونوں ہاتھ دھوتے) ان دونوں کے برتن میں ڈالنے سے پہلے اور ترمذی کی روایت میں ہے پھر (یعنی ہاتھ دھونے کے بعد) شرم گاہ کو دھوتے۔ (فتح الباری)۔

۱۴۵- حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ تین لپ پانی لیتے اور ان کو اپنے سر پر ڈالتے (دائیں اور بائیں جانب اور



ثُمَّ يُفَيْضُ عَلَى سَائِرِ جَسَدِهِ فَقَالَ (هَذِهِ مَقُولَةُ جَابِرٍ) لِي الْحَسَنِ (ابْنِ مُحَمَّدِ ابْنِ الْحَنْثِيَّةِ) إِنِّي رَجُلٌ كَثِيرُ الشَّعْرِ، فَقُلْتُ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ أَكْثَرَ مِنْكَ شَعْرًا. رواه البخاری.

۱۴۶- عَنِ: ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: حَدَّثَنَا مَيْمُونَةُ قَالَتْ: صَبَّيْتُ لِلنَّبِيِّ ﷺ

غُسْلًا، فَأَقْرَعَ بِيَمِينِهِ عَلَى يَسَارِهِ فَعَسَلَهُمَا، ثُمَّ غَسَلَ فَرْجَهُ ثُمَّ قَالَ بِيَدِهِ عَلَى الْأَرْضِ فَمَسَحَهَا بِالتُّرَابِ ثُمَّ غَسَلَهَا، ثُمَّ مَضَمَضَ وَاسْتَشْشَقَ ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ وَأَفَاضَ عَلَى رَأْسِهِ، ثُمَّ تَخَيَّ فَعَسَلَ قَدَمَيْهِ ثُمَّ أَتَى بِمَنْدِيلٍ فَلَمْ يَنْفُضْ بِهَا. رواه البخاری (۴۰:۱).

بَابُ لَيْسَ عَلَى الْمَرْأَةِ تَقْضُ ضَفَائِرُهَا فِي الْغُسْلِ إِذَا بَلَغَ الْمَاءُ أَصُولَ الشَّعْرِ

۱۴۷- عَنْ: أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي امْرَأَةٌ

أَشَدُّ ضَرْرَ رَأْسِي أَفَأَتَقْضِي لِي الْغُسْلَ الْجَنَابَةَ؟ قَالَ: "لَا! إِنَّمَا يَكْفِيكَ أَنْ تَحْيِي عَلَى رَأْسِكَ

درمیان سر پر) پھر اپنے تمام بدن پر بہاتے۔ حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ مجھ سے حسن بن محمد بن حنفیہ نے کہا کہ میں ایسا شخص ہوں جس کے بال (سر کے) بہت ہیں (یعنی تین چلو پانی میرے سر کیلئے کافی نہیں ہوتا) میں نے جواب دیا کہ نبی ﷺ تم سے بھی زیادہ بال رکھتے تھے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۴۶- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ہم سے حضرت میمونہؓ نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے واسطے غسل کا

پانی (کسی بڑے برتن سے) اٹھیل کر رکھا آپ نے اپنے دائیں ہاتھ سے بائیں پر (پانی) ڈال کر دونوں کو دھویا پھر اپنی شرمگاہ کو دھویا پھر اپنا ہاتھ زمین پر رکھ کر اس کو مٹی سے ملا پھر اسے دھویا پھر کلی کی اور ناک میں پانی ڈالا پھر منہ دھویا (پھر باقی وضو کیا جیسا کہ پہلی حدیث میں مصرح ہے) اور سر پر پانی ڈالا پھر (وہاں سے) جدا ہو کر دونوں پاؤں دھوئے پھر آپ کے پاس ایک رو مال لایا گیا (تاکہ اس سے بدن پونچھ لیں) سو آپ نے اس سے بدن صاف نہیں کیا۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اگر غسل کرنے والا کسی تختہ وغیرہ پر ہو یا غسل خانہ ایسا ہو کہ وہاں پانی جمع نہ ہوتا ہو تو پھر پاؤں کو پہلے دھولیا جائے،

اور اگر غسل خانہ ایسا ہے کہ وہاں پانی جمع ہو جاتا ہے تو پھر پاؤں بعد میں دھوئے جائیں (الہدایہ)۔

باب عورت پر گوندھے ہوئے بال کھولنا غسل میں واجب نہیں جبکہ پانی بالوں کی جڑوں میں پہنچ جائے

۱۴۷- حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے میں نے عرض کیا "یا رسول اللہ ﷺ! میں ایک عورت ہوں کہ سر (کے بالوں) کو

تخت گوندھتی ہوں تو کیا غسل جنابت کیلئے اسکو کھولا کروں؟" آپ ﷺ نے فرمایا کہ نہیں تم کو صرف یہ کافی ہے کہ اپنے سر پر



ثَلَاثَ حَثَيَاتٍ ، ثُمَّ تُفَيِّضُ عَلَىكَ الْمَاءَ فَتَطْهَرِينَ “ . رواه مسلم وفي رواية له : ” أَفَأَنْقَضَهُ لِلْخِيْضَةِ وَالْجَنَابَةِ ؟ فَقَالَ : لَا ! “ .

۱۴۸- عَنْ : عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ أَسْمَاءَ سَأَلَتِ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ غُسْلِ الْحَيْضِ فَقَالَ : ” تَأْخُذُ إِحْدَاكُنَّ مَاءً هَا وَسِدْرَتَهَا فَتَطْهَرُ ، فَتُحَسِّنُ الطُّهُورَ ، ثُمَّ تَصُبُّ عَلَى رَأْسِهَا فَتَدْلُكُهُ ذَلِكَ شَدِيدًا ، حَتَّى تَبْلُغَ شُئُونَ رَأْسِهَا ، ثُمَّ تَصُبُّ عَلَيْهَا الْمَاءَ ، ثُمَّ تَأْخُذُ فِرْصَةً مُمَسِّكَةً فَتَطْهَرُ بِهَا “ . فَقَالَتْ أَسْمَاءُ : وَكَيْفَ أَتَطْهَرُ بِهَا ؟ فَقَالَ : ” سُبْحَانَ اللَّهِ ! تَطْهَرِينَ بِهَا “ . فَقَالَتْ عَائِشَةُ كَأَنَّهَا تُخْفِي ذَلِكَ : تَتَّبِعِينَ أَثَرَ الدَّمِ . وَسَأَلَتْهُ عَنْ غُسْلِ الْجَنَابَةِ ، فَقَالَ : ” تَأْخُذُ مَاءً فَتَطْهَرُ فَتُحَسِّنُ الطُّهُورَ ، أَوْ تَبْلُغُ الطُّهُورَ ثُمَّ تَصُبُّ عَلَى رَأْسِهَا فَتَدْلُكُهُ ، حَتَّى تَبْلُغَ شُئُونَ رَأْسِهَا ، ثُمَّ تُفَيِّضُ عَلَيْهَا الْمَاءَ “ . رواه مسلم (۱: ۱۵۰) وفي تيسير الوصول : ” وشئون الرأس مواصل قبائل القرون وملتهاها ، والمراد إيصال الماء إلى منابت الشعر مبالغة في الغسل “ .

تین لہیں (پانی کی) ڈال لو پھر اپنے (بدن) پر پانی بہا لو تو پاک ہو جاؤ گی۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے اور ان (مسلم ہی) کی ایک (دوسری) روایت میں ہے ” تو کیا اسکو کھولوں حیض اور جنابت (کے غسل) کیلئے؟ آپ نے فرمایا نہیں۔“

۱۴۸- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ (حضرت) اسماءؓ (ہمیشہ حضرت عائشہؓ) نے نبی ﷺ سے حیض کے غسل کے متعلق

سوال کیا تو آپ نے فرمایا کہ کوئی تم میں سے پانی اور (اس میں) پیری کے پتوں (کو مزید صفائی کیلئے ملا کر جوش دے اور اس) سے طہارت کرے اور اچھی طرح پاکی حاصل کرے پھر سر پر پانی ڈالے اور اسکو سختی سے ملے یہاں تک کہ (ملنے ہوئے) سر (کے بالوں) کی جڑوں میں پانی پہنچائے پھر اس پر (یعنی سر پر) پانی ڈالے پھر (مزید صفائی کیلئے) ایک پارچہ لے جو مشک سے بسایا گیا ہو اور اس سے پاک ہو جائے۔ حضرت اسماءؓ نے عرض کیا کہ کس طرح اس پارچہ سے میں پاک ہوں؟ آپ نے فرمایا (تعجب سے) سبحان اللہ (شرم گاہ پر) اس (کے استعمال) سے پاک ہو جاؤ گی۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا اس طرح کہ گویا وہ اسکو پوشیدہ طور پر بیان کرتی تھیں کہ خون کا اثر تلاش کرو (اور اس پارچہ کے ذریعہ سے صاف کر لو)۔ اور میں نے آپ سے جنابت کے غسل کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا ” (عورت) پانی لے اور پاک ہو جائے اور اچھی طرح پاکی حاصل کرے یا (یہ فرمایا کہ) طہارت کو کامل کرے پھر اپنے سر پر پانی ڈالے اور اس کو ملے یہاں تک کہ (ملنے ہوئے) اپنے سر (کے بالوں) کی جڑوں میں پانی پہنچائے پھر اپنے (سارے بدن) پر پانی بہائے۔“ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔



۱۴۹- أخبرنا: عمرو بن عون عن خالد بن عبد الله عن ابن أبي ليلى عن أبي الزبير عن جابر رضی اللہ عنہ قال: "إِذَا اغْتَسَلَتِ الْمَرْأَةُ مِنَ الْجَنَابَةِ فَلَا تَنْقُضْ شَعْرَهَا وَلَكِنْ تَصُبُّ الْمَاءَ عَلَى أَصُولِهِ وَتَبْلُهُ". رواه الدارمی ورجاله رجال مسلم إلا ابن أبي ليلى (وهو محمد) مختلف فيه، والإختلاف لا يضر.

### باب افتراض المضمضة والاستنشاق في الغسل المفروض

۱۵۰- عَنْ: عَلِيٍّ رضی اللہ عنہ قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ: "مَنْ تَرَكَ مَوْضِعَ شَعْرَةٍ مِنَ جَنَابَةٍ لَمْ يَغْسِلْهَا فَعَلَّ بِهَا كَذَا وَكَذَا مِنَ النَّارِ" قَالَ عَلِيٌّ: فَمِنْ ثَمَّ عَادَيْتُ رَأْسِي فَمِنْ ثَمَّ عَادَيْتُ رَأْسِي، فَمِنْ ثَمَّ عَادَيْتُ رَأْسِي، وَكَانَ يَجْزُ شَعْرَةٌ. رواه أبو داود و سكت عنه، وفي التلخيص الحبير: إسناده صحيح، فإنه من رواية عطاء بن السائب، وقد سمع منه حماد بن سلمة قبل الاختلاط.

۱۴۹- حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا "جب عورت جنابت کا غسل کرے تو بال نہ کھولے لیکن انکی جڑوں میں پانی پہنچائے اور ان کو تر کر لے"۔ اسکو دارمی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی مسلم کے راوی ہیں بجز ابن ابی لیلیٰ کے (جن کا نام محمد ہے) اور یہ مختلف فیہ ہیں اور اختلاف مضرب نہیں۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ عورت کیلئے غسل کے وقت گوندھے ہوئے بال کھولنا ضروری نہیں بلکہ پانی کا بالوں کی جڑوں تک پہنچانا ضروری ہے، باقی حضرت عائشہؓ کی وہ حدیث جس میں آپؐ نے فرمایا کہ "انقضی شعرك و اغتسلی" تو یہ استحباب پر محمول ہے یا عمرہ کے احرام کو ختم کرنے اور حلال ہونے پر محمول ہے۔

### باب فرض غسل میں کلی اور ناک میں پانی ڈالنے کا فرض ہونا

۱۵۰- حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص (غسل) جنابت میں ایک بال کی (بھی) جگہ بغیر دھوئے چھوڑ دے تو اسکے ساتھ (یعنی جس جگہ کو دھونے سے چھوڑا ہے) ایسا اور ایسا کیا جائے گا (عذاب دوزخ کی) آگ سے (یعنی اسکو سخت عذاب کیا جائے گا) حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ اسی سبب سے میں اپنے سر (کے بالوں) کا دشمن ہو گیا، اسی سبب سے میں اپنے سر (کے بالوں) کا دشمن ہو گیا۔ اور آپؐ اپنے بال کٹوا دیا کرتے تھے (اور دشمن ہونے کا یہی مطلب ہے)۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور تلخیص حیر میں اسکی سند کو صحیح کہا ہے۔

فائدہ: حدیث میں جو بال کی جگہ مذکور ہے چونکہ وہ ناک کے بالوں کی جگہ کو بھی شامل ہے اس لئے جنبی آدمی کے ناک



۱۵۱- عَنْ : أَبِي ذَرٍّ رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : " إِنَّ الصَّعِيدَ الطَّيِّبَ طَهُورُ الْمُسْلِمِ ، وَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ عَشْرَ سِنِينَ ، فَإِذَا وَجَدَ الْمَاءَ فَلْيُمْسَهُ بِشَرَّتِهِ ، فَإِنَّ ذَلِكَ خَيْرٌ " . رواه الترمذی وقال : حسن . ( ۱۷ : ۱۸ ) .

۱۵۲- عَنْ : مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم الْإِسْتِنْشَاقَ فِي الْجَنَابَةِ ثَلَاثًا . رواه الدارقطني في سننه وصوبه ، وفي تخریج الزيلعي بعد نقله عن المعرفة للمحافظ البيهقي : " هكذا رواه الثقات عن سفيان الثوري عن خالد الحذاء عن ابن سيرين مرسلًا ، ثم أسنده ( أي البيهقي ) من جهة الدارقطني بسند صحيح إلى ابن سيرين " فذكر لفظ الحديث المذكور . وفي سنن الدارقطني : " وتابع وكيعا ( الراوي عن سفيان ) عبيد الله بن موسى وغيره ثنا جعفر بن احمد المؤذن نا السري بن يحيى نا عبيد الله بن موسى ناسفيان عن خالد الحذاء " .

۱۵۳- أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَثْمَانَ بْنِ رَاشِدٍ عَنْ عَائِشَةَ بِنْتِ عَجْرَةَ قَالَتْ : قَالَ

کے اندرونی حصے کے دھونے کی فرضیت پر بھی یہ حدیث دلالت کرتی ہے۔

۱۵۱- حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پاک مٹی مسلمان کی طہارت ہے (یعنی وضو اور غسل کے عوض اس سے تیمم کر لینا ضرورت کے وقت جائز ہے) اگرچہ دس برس تک پانی نہ پائے ، پھر جب پانی مل جائے تو اسے اپنی ظاہر جلد پر پہنچائے (یعنی غسل یا وضو جس کے عوض تیمم کیا تھا بوجہ پانی نہ ملنے کے اب وہ غسل یا وضو پانی میسر آ جانے پر باطل ہو جائے گا اور دھونا واجب ہوگا) کیونکہ وہ اسکے لئے اچھا ہے۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا اور حسن کہا ہے۔

فائدہ: چونکہ لفظ بشرۃ جو حدیث میں واقع ہے اور جس کا ترجمہ ظاہر جلد کے ساتھ کیا گیا ہے عام ہے جس میں منہ اور ناک کے اندر کی جلد بھی داخل ہے کیونکہ وہ بھی بعض احوال میں نظر آتی ہے اور ظاہر جلد سے مراد وہی ہے جو نظر آئے پس کلی اور ناک میں پانی ڈالنا غسل میں فرض ہوا ، اور وضو میں بھی اس حدیث سے کلی اور ناک میں پانی ڈالنا فرض ہوتا جبکہ اور دلیلیں عدم فرضیت کی نہ ہوتیں۔

۱۵۲- محمد بن سیرین (تابعی) سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنابت (کے غسل) میں ناک میں تین بار پانی ڈالنے کا حکم فرمایا۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اور تین بار کی قید مزید صفائی کیلئے ہے۔ کیونکہ تین بار دھونے کا وجوب کسی کے نزدیک نہیں۔



ابن عباس : إِذَا اغْتَسَلَ الْجُنُبُ وَنَسِيَ الْمَضْمَضَةَ وَالِاسْتِنْشَاقَ فَلْيُعِدِ الْوُضُوءَ بِالْمَضْمَضَةِ وَالِاسْتِنْشَاقِ . أخرجه الحافظ طلحة بن محمد في مسنده عن محمد بن مخلد عن علي ابن إبراهيم الواسطي عن يزيد بن هارون عن أبي حنيفة رحمه الله ، وأخرجه الإمام حسن بن زياد في مسنده عن أبي حنيفة . اه كذا في جامع المسانيد (۱: ۲۶۷، ۲۶۸) ورجاله ثقات ، وأخرجه الدارقطني (۱: ۴۳) بطريق أسباط وعبد الله بن يزيد (المقري) عن أبي حنيفة بسنده عن ابن عباس في جنب نسي المضمضة والاستنشاق ، قَالَ : يُمَضِّضُ وَيَسْتَنْشِقُ وَيُعِيدُ الصَّلَاةَ . ورجال الدارقطني ثقات أيضا ، وأعله البيهقي بأن عثمان بن راشد و عائشة بنت عجرد غير معروفين ببلدهما ، كذا في الزيلعي (۱: ۴۱) . قلت : عثمان روى عنه أبو حنيفة والثوري ، وذكره ابن حبان في الثقات ، كذا في تعجيل المنفعة (۱: ۲۸۲) وعائشة بنت عجرد ، روى عنها حجاج بن أرطاة أيضا ، فتابع عثمان علي روايته عنها عند الدارقطني ، وليس بمجهول من روى عنه اثنان ، وعرفها يحيى بن معين فقال : لها صحبة ، كذا في التجريد للذهبي (۱: ۳۰۲) فالحديث حسن صالح للاحتجاج ، وله شاهد صحيح من مرسل ابن سيرين .

۱۵۴ - عن : عبید اللہ بن موسیٰ ناسفیان عن خالد الحذاء عن ابن سیرین قال : أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالِاسْتِنْشَاقِ مِنَ الْجَنَابَةِ ثَلَاثًا . أخرجه الدارقطني (۱: ۴۳) وصوبه

۱۵۳ - ابو حنیفہ عثمان بن راشد سے وہ عائشہ بنت عجرد سے روایت کرتے ہیں وہ کہتی ہیں کہ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ جب جنبی غسل کرے اور کلی کرنا اور ناک میں پانی دینا بھول جائے تو مضمضہ واستنشاق (یعنی کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے) کے ساتھ وضو کا اعادہ کرے۔ اسکو حافظ طلحہ بن محمد نے مسند ابی حنیفہ میں بسند قوی روایت کیا ہے اور دارقطنی نے بھی اپنی سنن میں بطریق اسباط وعبد اللہ بن یزید (مقري) کے امام ابو حنیفہؒ سے انکی سند کے ساتھ بایں الفاظ روایت کیا ہے کہ جنابت والا مضمضہ واستنشاق کو بھول جائے تو کلی کرے اور ناک میں پانی دے اور نماز کا اعادہ کرے۔ اور اس حدیث کے راوی سب ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس سے صاف معلوم ہوا کہ مضمضہ واستنشاق غسل جنابت میں واجب ہے کیونکہ ابن عباسؓ نے انکے بھول جانے کا اعادہ وضو اور نماز کا امر کیا ہے۔

۱۵۲ - محمد بن سیرین سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے جنابت کی حالت میں تین دفعہ ناک میں پانی دینے



بیہقی و صحیحہ ، کذا فی الزیلعی (۱: ۴۱)۔

۱۵۵- عن : الثوری عن یونس هو ابن عبید عن الحسن رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : " تَحْتَ كُلِّ شَعْرَةٍ جَنَابَةٌ ، فَبَلُُّوا الشَّعْرَ وَأَتَّقُوا الْبَشْرَةَ "۔ أخرجه عبد الرزاق فی مصنفه وقال البيهقي : " وإنما روى عن الحسن عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم مرسلًا ، أو عن الحسن عن أبي هريرة موقوفًا "۔ اه (الجوهر النقي) (۱: ۴۷)۔ قلت : رجال عبد الرزاق رجال الصحيح ، وقد مر أن مراسيل الحسن صحاح ، فهو مرسل صحيح قد عضده قول أبي هريرة موقوفًا ، وقد ورد موصولًا عند أبي داود والترمذي وابن ماجه ، وفيه حارث بن حبيب ، قال الترمذي : ليس بذلك ۔ کذا فی المشکوۃ مع التنقیح (۱: ۸۱) وقال یعقوب بن سفيان : بصری لین الحديث کذا فی التهذيب (۱: ۱۲۲) والمرسل إذا اعتضد موصول فهو حجة عند الكل كما مر۔

### باب وجوب الغسل بالمنى الخارج بالدفق والشهوة

۱۵۶- حدثنا : أبو أحمد (الزبیری) ثنا رزام بن سعید التیمی عن جواب التیمی عن یزید بن شریک یعنی التیمی ، عن علي رضی اللہ عنہ قال : كُنْتُ رَجُلًا مَذَّاءً فَسَأَلْتُ

مرفر مایا۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور بیہقی نے اسکو صواب و صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس سے استمناق کا ضروری ہونا بوجہ امر نبوی کے ثابت ہوا لیکن تین بار کی قید مبالغہ کیلئے ہے ورنہ یہ ضروری نہیں ہے کیونکہ اس کے عدم وجوب پر اجماع ہے۔

۱۵۵- حضرت حسن بصریؒ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر بال کے نیچے جنابت ہے پس بال کو تر کرو اور کھال کو پاک صاف کرو۔ اسکو عبد الرزاق نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے اور اسکے سب راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس سے ناک میں پانی دینے کا وجوب ظاہر ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ ہر بال کے نیچے جنابت ہے اور ناک میں بھی بال ہوتے ہیں اور منہ کا اندرونی حصہ لختہ "بشرہ" میں داخل ہے ، پس واتقوا البشرہ سے کلی کا وجوب مستفاد ہوا۔

باب اس بیان میں کہ جو منی مستی سے اچھل کر نکلے اس سے غسل واجب ہوتا ہے

۱۵۶- حضرت علیؑ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں ایک شخص تھا جس کی ہڈی بکثرت نکلتی تھی پس میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے



النَّبِيُّ ﷺ قَالَ: " إِذَا حَذَفْتَ فَأَغْتَسِلْ مِنَ الْجَنَابَةِ ، وَإِذَا لَمْ تَكُنْ حَازِفًا فَلَا تَغْتَسِلْ " رواه الإمام أحمد في مسنده ، ( ۱۰۷: ۱ ) . قلت : رجاله كلهم ثقات إلا جوابا فإنه صدوق رسی بالإرجاء فالسند محتج به .

۱۵۷- حدثنا : عبد الرحمن ( ابن مہدی ) ثنا زائدة ( ابن قدامة ) عن الرکین ابن الربیع عن حصین بن قبیصة عن علي بن ابي طالب قال : كُنْتُ رَجُلًا مَذَّاءً فَسَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : " إِذَا رَأَيْتَ الْمَذْيَ قَتَوَضًا ، وَاغْتَسِلْ ذَكَرَكَ ، وَإِذَا رَأَيْتَ فَضَخَ الْمَاءِ فَأَغْتَسِلْ " . رواه الإمام أحمد في مسنده ( ۱۲۵: ۱ ) ورجالہ کلہم ثقات . ورواہ أبو داود بنحوہ ( ۸۳: ۱ ) . وسکت عنه ، وفيه : " فأذا فضخت الماء فاغتسل " . اهـ

۱۵۸- عَنِ : الْحَكِيمِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " إِذَا اغْتَسَلَ أَحَدُكُمْ ثُمَّ ظَهَرَ مِنْ ذَكَرِهِ شَيْءٌ فَلْيَتَوَضَّأْ " رواه الطبرانی فی الکبیر ، وفيه بقية ابن الوليد وهو مدلس وقد عنعنه . كذا في مجمع الزوائد . قلت : التدليس ليس بعيب عندنا ، ولما رواه شاهد حسن .

( اسکے متعلق ) سوال کیا تو آپ نے فرمایا جب تم ( منی کو ) پھینکو تو جنابت کا غسل کرلو ( کیونکہ اس طرح منی کا نکلنا شہوت اور جست کے ساتھ ہوتا ہے لہذا تم جنبی ہو جاؤ گے ) اور جب تم ( اس طرح ) نہ پھینکو تو غسل نہ کرو ( کیونکہ بطریق مذکور جو منی نکلے گی وہ موجب غسل نہیں ہے اور اس طرح مذی سے بھی غسل واجب نہیں ہوتا ) ۔ اسکو امام احمد نے اپنی مسند میں ثقہ راویوں کی سند سے روایت کیا ہے ۔

۱۵۷- حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا میں کثیر المذی شخص تھا سو میں نے نبی ﷺ سے ( اسکے متعلق ) سوال کیا آپ نے فرمایا کہ جب تم مذی ( نکلتی ) دیکھو تو وضو کرلو اور ذکر کو دھولو اور جب پانی کا جست دیکھو ( یعنی منی اچھل کر نکلتی دیکھو اور دیکھنے سے مراد معلوم ہونا ہے خواہ نظر پڑے یا نہیں ) تو غسل کرلو ۔ اسکو امام احمد نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے اور اسکے تمام راوی ثقہ ہیں ۔

۱۵۸- حکم بن عمرو سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے غسل کرے پھر اسکے ذکر سے کچھ نکلے تو اسکو وضو کرنا چاہئے ۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے ۔

فائدہ : اس سے معلوم ہوا کہ بغیر شہوت کے منی نکلنے سے غسل واجب نہیں ہوتا مگر یہ اس صورت پر محمول ہے جبکہ غسل جنابت سے پہلے پیشاب کر لیا ہو جسکی دلیل حضرت علیؑ کا قول ہے کہ جس شخص سے غسل کے بعد کچھ نکلے تو اگر اسے غسل سے پہلے



۱۵۹- عَنْ : مُجَاهِدٍ قَالَ : بَيْنَا نَحْنُ جُلُوسٌ أَصْحَابُ ابْنِ عَبَّاسٍ عَطَاءٌ وَطَاوُسٌ وَعِكَرْمَةُ ، إِذْ جَاءَ رَجُلٌ ، وَابْنُ عَبَّاسٍ قَائِمٌ يُصَلِّي ، فَقَالَ : هَلْ مِنْ مُفْتٍ ؟ فَقُلْتُ : سَلْ ! فَقَالَ : إِنِّي كُلَّمَا بُلْتُ تَبِعَهُ الْمَاءُ الدَّافِقُ ، فَقُلْنَا : الَّذِي يَكُونُ مِنْهُ الْوَلَدُ ؟ قَالَ : نَعَمْ ! فَقُلْنَا : عَلَيْكَ الْغُسْلُ ، فَوَلَّى الرَّجُلُ وَهُوَ يُرْجِعُ . وَعَجَّلَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي صَلَاتِهِ فَلَمَّا سَلَّمَ قَالَ : بِعِكَرْمَةَ ! عَلَى الرَّجُلِ ، فَأَتَاهُ بِهِ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا ، فَقَالَ : أَرَأَيْتُمْ مَا أَفْتَيْتُمْ بِهِ هَذَا الرَّجُلَ عَنْ كِتَابِ اللَّهِ ؟ قُلْنَا : لَا ! قَالَ فَمِنْ سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؟ قُلْنَا : لَا ! قَالَ فَعَنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؟ قُلْنَا : لَا ! قَالَ فَعَمَّنْ ؟ قُلْنَا : عَنْ رَأْيِنَا ، فَقَالَ : لِذَلِكَ يَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ” فَقِيَّةٌ وَاحِدٌ لَشِدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنْ أَلْفِ عَابِدٍ “ . ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى الرَّجُلِ ، فَقَالَ : أَرَأَيْتَ إِذَا كَانَ مِنْكَ غَلْ تَجِدُ شَهْوَةً فِي قَلْبِكَ ؟ قَالَ : لَا ! قَالَ : فَهَلْ تَجِدُ خَدْرًا فِي جَسَدِكَ ؟ قَالَ : لَا ! قَالَ : لَمَّا هَذَا بَرْدَةٌ يُجْزِيكَ مِنْهُ الْوُضُوءُ . أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي تَارِيخِهِ وَسَنَدُهُ حَسَنٌ

پیشاب کر لیا ہو تب تو وضو کر لے اور اگر پیشاب نہ کیا ہو تو غسل کا اعادہ کرے۔ اسکو سعید بن منصور نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے (کنز العمال) اس سے بھی معلوم ہوا کہ خروج منی سے بغیر شہوت کے غسل واجب نہیں ہوتا ورنہ دونوں حالتوں میں مکرر غسل کا حکم ہوتا۔

۱۵۹- مجاہد سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ ہم چند اصحاب ابن عباسؓ یعنی عطاء و طاووس و عکرمہ بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک شخص آیا، عبد اللہ بن عباسؓ اسوقت نماز پڑھ رہے تھے اس شخص نے کہا کہ یہاں کوئی مفتی ہے میں نے کہا پوچھو! کہا میں جب پیشاب کرتا ہوں تو اسکے پیچھے منی بھی نکل آتی ہے ہم نے کہا وہی پانی جس سے بچہ بنتا ہے؟ کہا ہاں ہم نے کہا تیرے ذمہ غسل واجب ہے تو وہ شخص انا اللہ پڑھتا ہوا لوٹ گیا اور ابن عباسؓ نے جلدی جلدی نماز پوری کی اور سلام پھیر کر فرمایا اے عکرمہ! اس شخص کو میرے پاس بلا لاؤ، وہ اسکو لے آئے پھر ہماری طرف ابن عباسؓ متوجہ ہوئے اور فرمایا، تلاؤ تو تم نے جو اس شخص کو فتویٰ دیا ہے یہ کتاب اللہ سے ہے؟ ہم نے کہا نہیں! فرمایا پھر کیا رسول اللہ ﷺ کی کسی حدیث سے ہے؟ ہم نے کہا نہیں! فرمایا کہ پھر نبی کریم ﷺ کے صحابہ کے قول سے ہے؟ ہم نے کہا کہ نہیں، فرمایا کہ پھر کہاں سے فتویٰ دیا؟ ہم نے کہا کہ اپنے قیاس سے! جواب دیا فرمایا اسی لئے رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں کہ ایک فقیہ شیطان پر ہزار عابدوں سے زیادہ بھاری ہے پھر اس شخص کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا تلاؤ جب پیشاب کے بعد منی نکلتی ہے تو اس وقت تم اپنے دل میں شہوت پاتے ہو؟ کہا نہیں! فرمایا کیا اس وقت اپنے جسم میں (یعنی جسم کے خاص حصہ میں جس سے کنایہ ذکر مراد ہے) کچھ سستی پاتے ہو؟ کہا نہیں! فرمایا تو پھر یہ برودت کا اثر ہے۔ اس صورت میں تم کو وضو کر لینا کافی ہے۔



## کذا فی کنز العمال۔

۱۶۰- عن : عبد العزيز بن رفيع عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عبد الرحمن بن عوف عن رسول الله ﷺ : دَخَلْتُ أُمَّ سُلَيْمٍ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! تَرَى فِي مَنَامِهَا كَمَا يَرَى الرَّجُلُ ، أَفَيَجِبُ عَلَيْهَا الْغُسْلُ ؟ قَالَ : هَلْ تَجِدُ شَهْوَةً ؟ قَالَتْ لَعَلَّهُ ! قَالَ وَهَلْ تَجِدُ بَلَاءً ؟ قَالَتْ لَعَلَّهُ ! قَالَ : فَلَتَغْتَسِلْ . فَلَقِيَهَا بِسُوءٍ فَقُلْنَ لَهَا : يَا أُمَّ سُلَيْمٍ ! فَضَحَّيْنَا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَتْ مَا كُنْتُ أَنْتَهِي حَتَّى أَعْلَمَ فِي حَلَالٍ أَمْ فِي حَرَامٍ ؟ أَخْرَجَهُ سَعِيدُ بْنُ الْمَنْصُورِ فِي سَنَنِهِ ، كُنْزُ الْعَمَالِ . قلت : وعبد العزيز بن رفيع ثقة من رجال الجماعة وكذا أبو سلمة بن عبد الرحمن كما في التقريب ( ۱ : ۱۲۸ ) والظاهر من عادة المصنفين أنهم إذا ذكروا بعض الإسناد وتركوا بعضه ، فالمتروك يكون سالما من الكلام ، فهو مرسل قوى ، والإرسال لا يضر عندنا . وأصل الحديث مخرج في السنن والصحاح موصولا ، ما خلا هذه الزيادة التي فيه من قوله " هل تجد شهوة إلخ " والظاهر أنه زيادة ثقة فتقبل لا سيما وهي معتضدة بما ذكرناه قبل .

اسکو حاکم نے اپنی تاریخ میں روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے (کنز العمال)۔

فائدہ: اس سے صاف معلوم ہوا کہ بغیر شہوت کے خروج منی سے غسل واجب نہیں ہوتا۔

۱۶۰- عبد العزيز بن رفيع ابو سلمة بن عبد الرحمن سے وہ عبد الرحمن اور مجاہد و عطاء سے روایت کرتے ہیں کہ ام سلیمؓ صحابیہ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئیں اور کہا یا رسول اللہ! ایک عورت خواب میں وہ بات دیکھتی ہے جو مرد دیکھا کرتے ہیں تو کیا اس پر غسل واجب ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا وہ شہوت پاتی ہے؟ انہوں نے کہا کہ شاید کہ پاتی ہے پھر آپ ﷺ نے پوچھا کہ کیا وہ تری پاتی ہے؟ انہوں نے کہا شاید کہ پاتی ہے تب آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ غسل کرے۔ اس کے بعد کچھ عورتیں ام سلیمؓ سے ملیں اور کہا کہ تو نے تو ہمیں حضور ﷺ کے سامنے رسوا کر دیا۔ تو ام سلیمؓ نے کہا کہ میں نہیں باز آؤں گی یہاں تک کہ جان لوں کہ کیا میں حلال حالت میں ہوں یا حرام حالت میں۔ (کنز العمال)۔

فائدہ: شوافع کا مسئلہ یہ حدیث ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ "الماء من الماء" کہ محض پانی کے نکلنے سے بھی غسل فرض ہو جاتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے مراد بھی شہوت کے ساتھ نکلنا ہے کیونکہ مطلق کو مقید پر محمول کیا جائیگا، جیسا کہ انکا اصول ہے



## باب من ينسى بعض جسده ولم يغسله

۱۶۱- عَنْ : عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضی اللہ عنہ أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم فَسَأَلَهُ عَنْ رَجُلٍ يَغْتَسِلُ مِنَ الْجَنَابَةِ ، فَيُخْطِئُ بَعْضَ جَسَدِهِ الْمَاءَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : " يَغْتَسِلُ ذَلِكَ الْمَكَانَ ثُمَّ يُصَلِّي " . رواه الطبرانی في الكبير ورجاله موثقون (مجمع الزوائد) ، وقد مر في باب عدم افتراض الترتيب في الوضوء .

## باب وجوب الغسل من التقاء الختاتين ولو لم ينزل

۱۶۲- عَنْ : أَبِي هُرَيْرَةَ رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : " إِذَا جَلَسَ بَيْنَ شُعْبَيْهَا الْأَرْبَعِ ثُمَّ جَهَدَهَا فَقَدْ وَجِبَ الْغُسْلُ " . وَفِي حَدِيثٍ مَطْرٍ : " وَإِنْ لَمْ يُنْزَلْ " . رواه مسلم (۱۵۶:۱) .

۱۶۳- وَلَهُ أَيْضاً عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مَرْفُوعاً : " إِذَا جَلَسَ بَيْنَ شُعْبَيْهَا الْأَرْبَعِ وَمَسَّ الْخِتَانُ الْخِتَانَ فَقَدْ وَجِبَ الْغُسْلُ " اهـ .

اور دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ابتدائے اسلام کی ہے کہ جب محض ادخال سے غسل فرض نہ ہوتا تھا لہذا یہ حدیث دوسری احادیث صحیحہ کی بنا پر منسوخ ہے ، نیز لغت میں بھی جنابت کا مطلب یہ ہے کہ شہوت کے طریقے پر منی نکلے۔

## باب اس شخص کے حکم میں جو غسل میں بدن کے کسی حصے کا دھونا بھول جائے

۱۶۱- حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ سے اس شخص کا حکم پوچھا جو جنابت کا غسل کرے اور اسکے بدن کا کوئی حصہ پانی (بنے) سے رہ جائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (صرف) وہی جائے دھو ڈالے پھر نماز پڑھ لے۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی توثیق کئے گئے ہیں۔ (مجمع الزوائد)۔

## باب غسل کا واجب ہونا ختنہ کے موقعوں کے مل جانے سے اگرچہ انزال نہ ہوا ہو

۱۶۲- حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی شخص عورت کے اطراف اربعہ (یعنی چاروں ہاتھ پاؤں) کے درمیان بیٹھ جائے پھر اپنی طاقت اس پر (صرف) کرے (یعنی جماع کرے) تو غسل واجب ہو جاتا ہے اور مطر (راوی) کی حدیث میں (یہ بھی) ہے اگرچہ انزال نہ ہو۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۶۳- اور انہی کی ایک روایت میں حضرت عائشہ سے مرفوعاً (یہ بھی) ہے کہ جب اسکے اطراف اربعہ کے درمیان بیٹھ



۱۶۴- حدثنا : أبو بکر بن أبی شیبہ ثنا أبو معاویۃ عن حجاج عن عمرو بن شعیب عن أبیہ عن جده قال : قال رسول اللہ ﷺ " إِذَا التَّقَى الْخِتَانَانِ وَتَوَارَتِ الْحَشْفَةُ فَقَدْ وَجِبَ الْغُسْلُ " . رواہ ابن ماجہ ( ۱ : ۴۵ ) قلت : ورواہ الإمام أحمد فی مسنده : ثنا أبو معاویۃ ثنا حجاج فذكرہ وفي كنز العمال ( ۱ : ۳ ) " وكل ما كان فی مسند أحمد فهو مقبول ، فإن الضعیف الذی فیہ یقرب من الحسن " ۱۵۱ .

۱۶۵- عَنْ : عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ " إِذَا جَاوَزَ الْخِتَانُ الْخِتَانُ وَجِبَ الْغُسْلُ " . رواہ الترمذی ، وقال حدیث عائشہ حسن صحیح ( ۱ : ۱۶ ) .

۱۶۶- أخبرنا : الحارث بن نبهان عن محمد بن عبيد الله عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عبد الله ﷺ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سُئِلَ مَا يُوجِبُ الْغُسْلُ ؟ فَقَالَ : " إِذَا التَّقَى الْخِتَانَانِ وَغَابَتِ الْحَشْفَةُ وَجِبَ الْغُسْلُ ، أُنْزَلَ أَوْ لَمْ يُنْزَلْ " . أخرجه الإمام أبو محمد عبد الله بن وهب في مسنده (زيلعي ، ۱ : ۴۴) وفيه الحارث بن نبهان ضعفه الناس من قبل حفظه وكان صالحا ، وقال ابن عدي : وهو ممن يكتب حديثه ، كذا في التهذيب ( ۲ : ۱۵۸ ) ومحمد بن عبد الله هو العزمي ضعفه الأكثرون لذهاب كتبه ، وقد روى عنه شعبة ، وهو لا يروى إلا عن ثقة ، كذا في التهذيب ( ۹ : ۳۲۲ ) قلت : فالحدیث

جائے اور ایک ختنہ کا موقع دوسرے ختنہ کے موقع سے مس کرے (یعنی ذکر فرج میں داخل ہو جائے) تو غسل واجب ہو جاتا ہے۔

۱۶۴- حضرت عبد اللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب دونوں ختنوں کا موقع مل جائے اور حشفہ غائب ہو جائے (یعنی سر ذکر فرج میں داخل ہو جائے) تو غسل واجب ہو جاتا ہے۔ اسکو ابن ماجہ اور امام احمد نے روایت کیا ہے۔

۱۶۵- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب (مرد کے) ختنہ کا موقع (عورت کے) ختنہ کے موقع سے تجاوز کر جائے تو غسل واجب ہو جاتا ہے۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔

۱۶۶- عمرو بن شعیب اپنے باپ سے وہ انکے دادا (اپنے باپ) سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ سے سوال کیا گیا کہ غسل کو کیا چیز واجب کرتی ہے؟ فرمایا جب دونوں کے ختنہ کا موقع مل جائے اور حشفہ غائب ہو جائے غسل واجب ہے انزال ہو یا نہ ہو۔ اسکو عبد اللہ بن وهب نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے (زیلعی)۔



حسن ، لا سیما ولہ متابِع .

۱۶۷- أخبرنا : عبد الله بن محمد الصفار التستري ثنا يحيى بن غيلان ثنا عبد الله ابن بزيع عن أبي حنيفة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده : أن سائلاً سأل النبي ﷺ ألا يُوجبُ الماءُ إلا الماء ؟ فقال : إذا التقى الختانانِ وغُيِّبَتِ الحشفةُ فقد وجِبَ الغُسلُ ، أنزلَ أو لم يُنزلْ “ . اه أخرجه الطبرانی . كذا في الزيلعي . قلت : رجاله رجال الحسن ، أما شيخ الطبرانی فثقة لكونه لم يضعف في الميزان ، وأما يحيى بن غيلان فهو الراسبي التستري ذكره ابن حبان في الثقات ، كذا في التهذيب (۱۱: ۲۶۴) وعبد الله بن بزيع ، قال فيه الدارقطني : ليس بمتروك وقال ابن عدي والساجي : ليس بحجة ، كذا في اللسان (۳: ۲۶۳) قلت : وهذا لين هين ، وقول الدارقطني ” ليس بمتروك “ من ألفاظ التعديل ، وتابعه الجارود بن يزيد وأبو عبد الرحمن المقرئ عند الحافظ طلحة بن محمد في مسنده ، فروياه عن أبي حنيفة بسنده كما في جامع المسانيد (۱: ۲۵۷) وباقي رجاله لا يسأل عنهم ، فالحديث حسن .

۱۶۸- أبو حنيفة : عن عون بن عبد الله عن الشعبي عن علي بن أبي طالب ؓ أنه قال : يُوجبُ الصَّدَاقُ وَيَهْدِمُ الثَّلَاثُ وَيُوجِبُ الْعِدَّةُ وَلَا يُوجِبُ صَاعًا مِنَ الْمَاءِ ؟ “ . أخرجه الإمام محمد في الآثار وقال : يَعْنِي إِذَا التَّقَى الْخِتَانَانِ وَجِبَ الْغُسْلُ أَنْزَلَ

فائدہ: اسکی دلالت مقصود پر ظاہر ہے۔

۱۶۷- امام ابو حنیفہؒ عمرو بن شعیب سے وہ اپنے باپ سے وہ انکے دادا (اپنے باپ) سے روایت کرتے ہیں کہ ایک سائل نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا کہ آیا پانی (بہانے) کو بجز پانی (نکلنے) کے اور کوئی چیز واجب نہیں کرتی؟ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب دونوں کے ختنہ کا موقع مل جائے اور حشفہ غائب کر دیا جائے تو غسل واجب ہو گیا انزال ہو یا نہ ہو۔ اسکو طبرانی نے روایت کیا ہے، (زیلعی)، اور یہ حدیث حسن ہے۔

۱۶۸- امام ابو حنیفہؒ عون بن عبد اللہ سے وہ شعبی سے وہ حضرت علیؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا (حشفہ کا غائب ہو جانا) مہر کو واجب کرتا ہے اور تین طلاق کو گرا دیتا ہے اور عدت کو واجب کر دیتا ہے اور ایک صاع پانی (بدن پر بہانا) واجب



أَوْ لَمْ يُتْرَلْ . جامع المسانید (۱: ۲۵۷) قلت: رجاله کلهم ثقات ، وسماع الشعمی عن علی مختلف فیہ ، ولا ضیر فإن مرسله صحیح أيضا کما صرح به فی التہذیب (۵: ۶۷).

### باب وجوب الغسل من الحيض والنفاس

۱۶۹- عَنْ : عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ أَبِي حُبَيْشٍ كَانَتْ تُسْتَحَاضُ فَسَأَلَتِ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ : " ذَلِكَ عِرْقٌ ، وَلَيْسَتْ بِالْحَيْضَةِ ، فَإِذَا أَقْبَلَتِ الْحَيْضَةُ فَذَعِي الصَّلَاةَ ، وَإِذَا أَذْبَرَتْ فَأَغْتَسِلِي وَصَلِّيْ " . رواه البخاری (۱: ۳۲۰).

۱۷۰- عَنْ مُعَاذٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعاً : " إِذَا مَضَى لِلنَّفْسَاءِ سَبْعٌ ، ثُمَّ رَأَتْ الطُّهْرَ فَلْتَغْتَسِلْ وَلْتُصَلِّ " . رواه الحاكم في مستدرکه (کنز العمال) وإسناده صحيح على قاعدة

نہ کرے گا؟ اسکو امام محمد نے آثار میں روایت کیا ہے اور کہا کہ مطلب یہ ہے کہ جب دونوں کے ختنہ کا موقع مل جائے تو غسل واجب ہوگا چاہے انزال ہو یا نہ ہو، اس حدیث کے سب راوی ثقہ ہیں۔

قائدہ: امام طحاوی فرماتے ہیں کہ جب صحابہؓ کے درمیان حضرت عمرؓ کے زمانے میں اس بات پر اختلاف ہوا کہ آیا محض اکسال (ادخال) سے بھی غسل واجب ہوتا ہے، یا نہیں؟ تو بعض نے کہا کہ واجب ہو جاتے ہے اور بعض نے کہا کہ غسل کا وجوب صرف انزال سے ہی ہوتا ہے (جیسا کہ حدیث میں ہے "الماء من الماء") اس پر حضرت علیؓ نے فرمایا کہ اے عمر! آپ اس بارے میں اہمات المؤمنین سے تحقیق فرمائیے، تب آپؓ نے حضرت عائشہؓ سے معلوم کرایا تو انہوں نے فرمایا کہ جب ختنہ ختنہ سے مل جائے تو غسل واجب ہو جاتا ہے، تب حضرت عمرؓ نے صحابہ کرامؓ کی موجودگی میں فرمایا کہ اب میں کسی کو الماء من الماء کہتے ہوئے نہ سنوں ورنہ میں اسے نشان عبرت بنا دوں گا، اس پر کسی صحابی نے انکار نہ کیا تو گویا اس پر صحابہ کا اجماع ہے کہ محض ختنوں کے ملنے سے ہی غسل واجب ہو جاتا ہے، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ "الماء من الماء" والی حدیث منسوخ ہے۔

### باب غسل کا واجب ہونا حیض اور نفاس سے

۱۶۹- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ (حضرت) فاطمہ بنت ابی حبیش کو استحاضہ آتا تھا انہوں نے (اسکے متعلق) نبی ﷺ سے پوچھا آپ نے فرمایا کہ یہ ایک رگ کا خون ہے اور حیض نہیں ہے سو جب حیض آیا کرے تو نماز چھوڑ دیا کرو اور جب ختم ہو جائے تو غسل کر لیا کرو اور نماز پڑھ لیا کرو۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۷۰- حضرت معاذؓ سے مرفوعاً مروی ہے کہ جب نفاس والی عورت پر (مثلاً) سات دن گزر جائیں پھر وہ پاکی دیکھے (یعنی نفاس کا خون موقوف ہو جائے) تو وہ غسل کر لے اور نماز پڑھے۔ اسکو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے (کنز العمال) اور



الکنز المذکورة فی خطبته .

### باب جواز ترک الغسل من غسل الميت

۱۷۱- عن : الحاکم عن أبی علی الحافظ عن أبی العباس الهمدانی الحافظ ثنا

أبو شیبة ثنا خالد بن مخلد عن سلیمان بن هلال عن عمرو عن عکرمة عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم " لَيْسَ عَلَيْكُمْ فِي غُسلِ مَيِّتِكُمْ غُسلٌ إِذَا غَسَلْتُمُوهُ ، إِنَّ مَيِّتَكُمْ يَمُوتُ طَاهِرًا وَ لَيْسَ بِنَجِسٍ ، فَحَسْبُكُمْ أَنْ تَغْسِلُوا أَيْدِيَكُمْ . " رواه البيهقي وقال : " هذا ضعيف والحمل فيه على أبي شيبه " . قلت : أبو شيبه هو إبراهيم بن أبي بكر بن أبي شيبه احتج به النسائي ووثقه الناس ، ومن فوقهم احتج بهم البخاري ، وأبو العباس الهمداني هو ابن عقدة حافظ كبير ، إنما تكلموا فيه بسبب المذهب ولأمر آخر ولم يضعف بسبب المتون أصلا ، فالإسناد حسن اه (التلخيص الحبير) وفي شرح المولوي سراج أحمد علي سنن الترمذي (۲: ۲۸۶ نظامي) : قال الحاکم علي شرط البخاري وأقره الذهبي .

اسکی سند صحیح ہے کنز العمال کے قاعدہ پر۔

فائدہ: یہ سات کی قید اتفاقی ہے جیسا کہ اجماع امت اس پر دال ہے کہ اگر وہ سات دن سے قبل بھی پاکی دیکھ لے تو غسل کر کے نماز پڑھے (ترمذی)، اور مراد یہ ہے کہ جب طہر دیکھ لے اگرچہ ولادت سے ایک ہی ساعت کے بعد ہو تو اس پر نماز پڑھنے کے لئے غسل واجب ہو جائے گا۔

### باب غسل میت سے غسل کا ترک جائز ہونا

۱۷۱- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارے میت کے غسل دینے سے تم پر غسل (واجب) نہیں جب تم اس کو (یعنی میت کو) غسل دو کیونکہ تمہارا مردہ طاہر مرتا ہے اور (موت کی وجہ سے) نجس نہیں ہوتا ہے پس تم کو یہ کافی ہے کہ اپنے ہاتھ (بعد غسل میت کے) دھولیا کرو۔ اسکو بیہقی نے روایت کیا ہے اور تلخیص حیر میں اسکی سند کو حسن کہا ہے اور ترمذی کی فارسی شرح میں مولوی سراج احمد صاحب فرماتے ہیں کہ حاکم نے (اس کو) بخاری کی شرط پر کہا ہے اور ذہبی نے حاکم (کے اس قول) کو برقرار رکھا ہے۔



۱۷۲- عن : عبد الله بن أحمد بن حنبل قال : قال لي أبي : كتبت حديث عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما : كُنَّا نَغْسِلُ الْمَيِّتَ فَمِنَّا مَنْ يَغْتَسِلُ وَمِنَّا مَنْ لَا يَغْتَسِلُ . قَالَ قُلْتُ : لَا ! قَالَ : فِي ذَلِكَ الْجَانِبِ شَابٌّ يَقَالُ لَهُ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ يَحْدُثُ بِهِ عَنْ أَبِي هِشَامٍ الْمَخْزُومِيِّ عَنْ وَهَيْبٍ ، فَاكْتُبْهُ عَنْهُ . قُلْتُ هَذَا إِسْنَادٌ صَحِيحٌ (التلخيص الحبير ۵۰: ۱) .

باب عدم وجوب غسل الجمعة وكونه سنة منها ومن الحجامة

۱۷۳- عَنْ : أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : ” مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ أَتَى الْجُمُعَةَ فَدَنَى وَاسْتَمَعَ وَأَنْصَتَ غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ وَزِيَادَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ، وَمَنْ مَسَّ الْحَصَى فَقَدْ لَغَا “ . رواه الترمذی (۶۶: ۱) وقال : هذا حديث حسن صحيح .

۱۷۴- عَنْ : سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ رضي الله عنه قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : مَنْ تَوَضَّأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَبِهَا وَنِعَمْتُ ، وَمَنْ اغْتَسَلَ فَأَلْغُسَلُ أَفْضَلُ “ . أخرجه الترمذی (۶۵: ۱) وقال :

۱۷۲- نافع حضرت ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ (انہوں نے کہا) ” ہم میت کو (حضور ﷺ کے زمانے میں) غسل دیا کرتے تھے اور ہم میں سے بعض لوگ (میت کو نہلانے والے غسل میت کی وجہ سے) غسل کرتے تھے اور بعض ہم میں سے (یعنی صحابہؓ میں سے) غسل نہ کرتے تھے ۔ اسکو محمد بن عبد اللہ بن امام احمد بن حنبل نے روایت کیا ہے اور تلخیص حبر میں اسکی سند کو صحیح کہا ہے ۔

فائدہ: اس اثر سے معلوم ہوا کہ میت کو نہلانے کی وجہ سے غسل کرنا اولیٰ ہے اور نہ کرنا جائز ہے، لہذا حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث ”من غسله اغسل“ استجاب پر محمول ہے۔

باب جمعہ کا غسل مسنون ہونا اور سینگلی لگوانے کی وجہ سے غسل کا مسنون ہونا

۱۷۳- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے جو شخص وضو کرے اور اچھی طرح وضو کرے پھر جمعہ میں حاضر ہو اور (امام سے) قریب بیٹھے اور (خطبہ) سنے اور خاموش رہے تو اسکے وہ (صغیرہ) گناہ معاف کر دئے جائیں گے جو اسکے (اس جمعہ کے) اور (دوسرے) جمعہ کے درمیان میں (ہوئے) ہیں اور تین دن اور زیادہ کے (یعنی دس دن کے گناہ) لقولہ تعالیٰ ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ امْتَالِهَاتٍ﴾ اور جس نے کنکریوں کو (بطور شغل) چھوا اسے لغو فعل کیا ۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

۱۷۴- حضرت سمرہ بن جندبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے جمعہ کے روز وضو کیا تو اسے



حدیث حسن ، ورواہ ابن خزیمہ فی صحیحہ (العزیزی ۳: ۳۲۷) .

۱۷۵- عَنْ : عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَغْتَسِلُ مِنْ أَرْبَعٍ : مِنْ الْجَنَابَةِ ، وَيَوْمَ الْجُمُعَةِ ، وَمِنْ الْحِجَامَةِ ، وَمِنْ غُسْلِ الْمَيِّتِ . رواه أبو داود ، وصححه ابن خزيمة كذا في بلوغ المرام .

۱۷۶- عَنْ : ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " إِنَّ هَذَا يَوْمٌ عِنْدَ جَعَلَهُ اللَّهُ لِلْمُسْلِمِينَ ، فَمَنْ جَاءَ إِلَى الْجُمُعَةِ فَلْيَغْتَسِلْ ، وَإِنْ كَانَ طَيِّبٌ فَلْيَمْسُ مِنْهُ ، وَعَلَيْكُمْ بِالنِّسْوَالِ " . رواه ابن ماجه بإسناد حسن (الترغيب للمندري ص ۱۲۴) .

۱۷۷- حَدَّثَنَا : ابْنُ مَرْزُوقٍ قَالَ : ثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ : ثَنَا شُعْبَةُ قَالَ : أَخْبَرَنِي

رخصت پر عمل کیا (کیونکہ سنت اور عزیمت غسل ہے) اور اچھی خصلت ہے (یعنی وضو، پس وضو پر کفایت کرنے والے پر ترک واجب کی ملامت نہیں کیونکہ جمعہ کا غسل واجب نہیں) اور جس نے غسل کیا تو غسل افضل ہے۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن کہا ہے اور عزیزی میں ہے کہ اسکو ابن خزیمہ نے (بھی) اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

۱۷۵- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ چار (چیزوں کی وجہ) سے غسل فرمایا کرتے تھے جنابت سے اور جمعہ کے دن (کی نماز کی وجہ سے) اور سیگی لگوا کر اور میت کو نہلا کر۔ اس حدیث کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور خزیمہ نے اسکی تصحیح کی ہے، (بلوغ المرام)۔

فائدہ: جنابت سے غسل کرنا فرض ہے اور باقی غسل جو اس حدیث میں مذکور ہیں وہ سب مسنون ہیں جیسا کہ لفظ کان ہے معلوم ہو رہا ہے اور جمعہ کا غسل مسنون صرف ان ہی لوگوں کیلئے ہے جو جمعہ کی نماز پڑھیں جیسا کہ ایک حدیث میں صراحتہ وارد ہے۔

۱۷۶- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ (جمعہ کا دن) عید کا دن ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے لئے مقرر فرمایا ہے، پس جو کوئی جمعہ (کی نماز) میں آئے اسکو غسل کرنا چاہئے، اور اگر کچھ خوشبو ہو تو اسے بھی لگا لے اور تم مسواک کی پابندی کرو۔ اسکو ابن ماجہ نے بسند حسن روایت کیا ہے (ترغیب)۔

فائدہ: اس سے جمعہ کے دن غسل کا مسنون ہونا تو صراحتہ ثابت ہے کیونکہ آپؐ نے غسل کے حکم کو خوشبو لگانے اور مسواک کرنے کے ساتھ ملایا ہے اور وہ دونوں سنت ہیں لہذا غسل جمعہ بھی سنت ہوگا اور چونکہ حضور ﷺ نے حکم کو اس علت پر مرتب فرمایا ہے کہ یہ عید کا دن ہے اس سے عیدین کیلئے بھی غسل اور خوشبو اور مسواک کا سنت ہونا ثابت ہوا کیونکہ عید ہونے میں وہ بھی جمعہ کے مثل ہیں (بلکہ کچھ زیادہ ہیں)۔



عمرو بن مرة عن زاذان ، قَالَ : سَأَلْتُ عَلِيًّا عَنِ الْغُسْلِ ، فَقَالَ : اغْتَسِلْ إِذَا شِئْتَ فَقُلْتُ : إِنَّمَا أَسْأَلُكَ عَنِ الْغُسْلِ الَّذِي هُوَ الْغُسْلُ ، قَالَ : " يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَ يَوْمَ عَرَفَةَ وَ يَوْمَ الْفِطْرِ وَ يَوْمَ الْأَضْحَى " . أَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ فِي مَعَانِي الْأَثَارِ ( ۷۱ : ۱ ) وَ رَجَّاهُ رَجَالُ مُسْلِمٍ إِلَّا ابْنَ مَرْزُوقٍ ، فَهُوَ مِنْ رَجَالِ النِّسَائِيِّ ثِقَةٌ كَمَا فِي التَّقْرِيبِ ( ۱۱ : ۱ ) فَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ .

۱۷۸- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : " مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ غُسْلَ الْجَنَابَةِ ، ثُمَّ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الْأُولَى ، فَكَانَ قَرَبَ بَدَنَةٍ " . الْحَدِيثُ رَوَاهُ مَالِكٌ وَ الْبُخَارِيُّ وَ مُسْلِمٌ وَ أَبُو دَاوُدَ وَ التِّرْمِذِيُّ كَذَا فِي التَّرْغِيبِ ( ۱۲۴ : ۱ ) .

۱۷۹- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ : دَخَلَ عَلِيٌّ أَبِي وَأَنَا اغْتَسِلُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ : غُسْلُكَ هَذَا مِنْ جَنَابَةٍ أَوْ لِلْجُمُعَةِ ؟ قُلْتُ : مِنْ جَنَابَةٍ ، قَالَ : أَعِدْ غُسْلًا آخَرَ ، إِنِّي

۱۷۷- زاذان سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے غسل کے متعلق سوال کیا تو فرمایا جب چاہو غسل کر لیا کرو، میں نے کہا میں اس غسل کو دریافت کرتا ہوں جو (شرعی) غسل ہے (اور ایک روایت میں یہ ہے کہ اس غسل کو پوچھتا ہوں جو مستحب ہے) تو فرمایا جمعہ کے دن اور عرفہ کے دن اور عید الفطر و عید الاضحی کے دن (غسل کیا کرو)۔ اسکو طحاوی نے معانی الآثار میں روایت کیا اور اسکے راوی مسلم کے رجال ہیں سوائے ابن مرزوق کے کہ وہ نسائی کے رجال میں سے ہیں اور ثقہ ہیں پس حدیث صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے ان غسلوں کا مستحب ہونا صراحۃً ثابت ہوا اگرچہ یہ صحابی کا قول ہے مگر حکم مرفوع ہے کیونکہ صحابی اپنی طرف سے کسی شے کو مستحب نہیں کہہ سکتے اور حنفیہ نے جو ان غسلوں کو سنت کہا ہے اس سے مراد سنت زائدہ ہے نہ کہ سنت مؤکدہ اور سنت زائدہ مستحب ہی کے درجے میں ہے۔

۱۷۸- حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص جمعہ کے دن جنابت کا غسل کرے پھر پہلی ساعت میں (نماز جمعہ کو) جائے تو گویا اس نے ایک اونٹ خدا کی جناب میں پیش کیا..... الحدیث۔ اسکو امام مالک، بخاری، مسلم، ابوداؤد اور ترمذی نے روایت کیا ہے (ترغیب)۔

فائدہ: اس سے بظاہر معلوم ہوا کہ جمعہ کے دن جنابت کا غسل کر لینا بھی غسل جمعہ کے قائم مقام ہوتا ہے، گو اس میں یہ تاویل ہو سکتی ہے کہ جنابت کا غسل کرے جس میں ایک بال بھی سوکھانہ رہے، جیسا کہ بعض روایات سے اسکی تائید ہوتی ہے۔

۱۷۹- حضرت عبد اللہ بن ابی قتادہ سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ میرے باپ (ابوقتادہ) میرے پاس (ایک دفعہ) آئے



سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ كَانَ فِي طَهَارَةٍ إِلَى الْجُمُعَةِ الْآخِرَى". رواه الطبرانی فی الاوسط وإسناده قريب من الحسن ، وابن خزيمة فی صحیحه ، وقال : حدیث غریب ، ورواه الحاکم بلفظ الطبرانی وقال : صحیح علی شرطهما ورواه ابن حبان فی صحیحه اه کذا فی الترغیب (۱: ۱۲۴).

۱۸۰- حدثنا : سهل بن يوسف عن حميد عن بكر بن عبد الله المزني عن ابن عمر ؓ قال : "مِنَ السُّنَّةِ أَنْ يَغْتَسِلَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُحْرِمَ". رواه ابن أبي شيبة في مصنفه ، ورجاله رجال الصحيح ، والحاكم في المستدرک ، وقال : صحیح علی شرطهما ولم یخرجاه زیلعی (۱: ۴۷۴).

### باب ما جاء في غسل العیدین

۱۸۱- عن : الشعبي عن زياد بن عياض الأشعري ؓ قال : "كُلُّ شَيْءٍ رَأَيْتُ

میں جمعہ کے دن غسل کر رہا تھا تو فرمایا تمہارا یہ غسل جنابت کی وجہ سے ہے یا جمعہ کیلئے ہے؟ میں نے کہا جنابت کی وجہ سے ہے تو فرمایا کہ ایک دفعہ غسل دوبارہ کرنا کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے آپ فرماتے تھے کہ جو شخص جمعہ کے دن غسل کرے وہ اگلے جمعہ تک (گناہوں سے) پاکی میں رہتا ہے۔ اسکو طبرانی نے معجم اوسط میں روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن کے قریب ہے۔

فائدہ: اس سے غسل جمعہ کا غسل جنابت سے الگ کرنا ثابت ہوا اور گو غسل جمعہ کی فضیلت غسل جنابت سے حاصل ہو جاتی ہے جبکہ دونوں کی نیت کرے مگر دونوں کو الگ الگ کرنا افضل ہے جیسا کہ صحابی کے ارشاد سے معلوم ہوا۔

۱۸۰- عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے فرمایا کہ سنت سے ہے یہ بات کہ جب احرام باندھنے کا ارادہ کرے تو غسل کرے۔ اسکا ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا اور کہا "یہ صحیح ہے اور مسلم کی شرط پر صحیح ہے" (زیلعی)۔

فائدہ: اس سے غسل احرام کا سنت ہونا ثابت ہوا اور صحابی کا یہ کہنا کہ یہ بات سنت ہے حکما مرفوع ہے اور حاکم کی روایت میں یہ زیادتی بھی ہے کہ جب مکہ (مکرمہ) میں داخل ہونا چاہے (اس وقت بھی غسل کرے) حنفیہ نے اس غسل کو بھی مستحب کہا ہے لہذا اس حدیث سے اس مسئلہ کی دلیل بھی معلوم ہوگئی، پس وہ احادیث جن میں غسل جمعہ کو واجب کہا گیا ہے درج بالا احادیث کی روشنی میں وجوب سے مراد استحباب کو مؤکد کرنا ہے نہ کہ وجوب اصطلاحی کو بیان کرنا اور اس کا قرینہ ابن مسعودؓ کا اسے سنت اور حضرت علیؓ کا اسے مستحب کہنا ہے (بزار و طبرانی)۔



مسندہ (۴۲:۱) وشیخ الإمام هذا ضعيف ، لكنه حجة عنده ، كما في التلخيص الحبير (۵۶:۱) وقد عرفت أن الاختلاف غير مضر ، وبقيتهم رجال الجماعة .

۱۸۵- أخبرنا : إبراهيم بن محمد أخبرني جعفر بن محمد عن أبيه أن عليًا كان يَغْتَسِلُ يَوْمَ الْعِيدَيْنِ وَيَوْمَ الْجُمُعَةِ وَيَوْمَ عَرَفَةَ وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يُحْرِمَ . رواه الإمام الشافعي في مسنده (ص ۴۲) وشیخ الإمام قد مر ما يتعلق به قريبا ، وبقيتهم ثقات مشهورون ، إلا أن محمدا عن علي مرسل ، فإنه لم يدركه .

۱۸۶- حدثنا : جبارة بن المغلس ثنا حجاج بن تميم عن ميمون بن مهران عن ابن عباس ؓ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَغْتَسِلُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَيَوْمَ الْأَضْحَى . رواه ابن ماجه وسنده لا بأس به .

### باب استحباب غسل من أراد الإسلام

۱۸۷- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ؓ أَنَّ ثُمَامَةَ بْنَ أَثَالٍ أَوْ أَثَالَةَ أَسْلَمَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : اذْهَبُوا بِهِ إِلَى حَائِطِ بَنِي فَلَانٍ ، فَمُرُّوهُ أَنْ يَغْتَسِلَ . رواه أحمد و البزار وزاد : " بِمَاءٍ

۱۸۴- حضرت سلمہ بن الاکوع سے روایت ہے کہ وہ عیدین کے دن غسل کیا کرتے تھے۔ اسکو حضرت امام شافعی نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے۔

۱۸۵- حضرت امام محمد (باقر) سے روایت ہے کہ حضرت علیؓ غسل فرمایا کرتے تھے عیدین کے روز، جمعہ کے روز، اور عرفہ کے دن اور جبکہ (حج کیلئے) احرام کا ارادہ کرتے۔ اسکو امام شافعی نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے۔

۱۸۶- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ (عید) فطر کے دن اور (عید) اضحیٰ کے دن غسل فرمایا کرتے تھے۔ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

قائدہ: پس وہ حدیث جس میں ان دنوں میں غسل کو واجب کہا گیا ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ اولاً تو اسکی سند صحیح نہیں دوسرے ان دنوں میں غسل کے عدم وجوب پر اجماع منعقد ہو چکا ہے اور اگر سند صحیح سے ثابت بھی ہو جائے تو تاکید پر محمول ہوگا۔

### باب اسلام لانے کے لئے غسل کا مستحب ہونا

۱۸۷- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ثمامہ (رضی اللہ عنہ) نے اسلام لانے کا قصد کیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ



وَسِدْرٌ“ ولہ عند ابی یعلیٰ : ” لَمَّا أَسْلَمَ ثَمَامَةُ بْنُ أَثَالٍ أَمَرَهُ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَغْتَسِلَ وَيُصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ“ . وفی إسناد أحمد والبخاری عبد اللہ بن عمر العمری وثقه ابن معین وأبو أحمد ابن عدی وضعفه غیرہما من غیر نسبة إلی کذب . وقال أبو یعلیٰ : ” عن رجل عن سعید المقبری “ قال : ” فإن کان هو العمری فالحدیث حسن “ واللہ أعلم ، کذا فی مجمع الزوائد . قلت : فإسناد الإمام أحمد والبخاری حسن عند ابی یعلیٰ ، والاختلاف غیر مضر .

۱۸۸- عَنْ : قَتَادَةَ أَبِي هِشَامٍ ؓ قَالَ : أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لِي : ” يَا قَتَادَةُ ! اغْتَسِلْ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ ، وَاحْلِقْ عَنْكَ شَعَرَ الْكُفْرِ . وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُ مَنْ أَسْلَمَ أَنْ يَخْتَبِنَ وَإِنْ كَانَ ابْنُ ثَمَانِينَ سَنَةً “ رواه الطبرانی فی الكبير ، ورجاله ثقات . (مجمع الزوائد ۱: ۱۱۷) وإسناده حسن (کذا فی العریزی - ۲) .

۱۸۹- عَنْ : قَيْسِ بْنِ عَاصِمٍ ؓ : قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ أُرِيدُ الْإِسْلَامَ فَأَمَرَنِي أَنْ اغْتَسِلَ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ . أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَسَكَتَ عَنْهُ ، قَالَ الْمُنْذَرِيُّ : وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ

انکوفلاں (شخص) کے بیٹوں کے باغ میں لے جاؤ اور انہیں حکم دو غسل کرنے کا۔ اسکو امام احمد اور بخاری نے روایت کیا ہے اور (بخاری نے) زیادہ کیا ہے پانی اور بیری (کے پتوں) سے (یعنی پانی میں جوش دے کر اس سے غسل کر لیں) اور حضرت ابو ہریرہؓ (ہی) سے ابو یعلیٰ کے پاس (یہ روایت) ہے کہ جب ثمامہ بن اثال نے اسلام لانے کا قصد کیا تو ان کو نبی ﷺ نے غسل کرنے اور دو رکعت (نفل) پڑھنے کا حکم دیا (یعنی غسل کر کے اسلام لے آئیں پھر دو رکعت نماز نفل شکر کی ادا کر لیں)۔ یہ روایات مجمع الزوائد میں ہیں۔

۱۸۸- حضرت قتادہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں (اسلام لانے کیلئے) حاضر ہوا تو آپ نے مجھے فرمایا اے قتادہ! پانی اور بیری کے درخت (کے پتوں) سے غسل کر لے اور کفر کے بال اپنے (سر) سے دور کر دے اور رسول اللہ ﷺ حکم دیا کرتے تھے ختنہ کرنے کا اس شخص کو جو اسلام لے آتا اگرچہ وہ اسی (۸۰) برس کا ہوتا۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے سب راوی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: کفر کے بالوں سے وہ بال مراد ہیں جو کفر کی علامت ہوں جیسے کہ ہندوستان میں ہندوؤں کی چوٹی۔

۱۸۹- حضرت قیس بن عاصمؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نبی ﷺ کی خدمت میں اسلام لانے کے ارادہ سے



والنسائی وقال الترمذی : هذا حسن لا نعرفه إلا من هذا الوجه . (عون المعبود)  
وأخرجه أيضا ابن حبان وابن خزيمة ، وصححه ابن السكن ، قاله في النيل ونقل  
الحديث قبل بلفظ : " عن قيس بن عاصم أنه أسلم فامرأة أن يغتسل بماء وسدر . رواه  
الحسنه إلا ابن ماجه اه . قلت : هذا اللفظ للترمذی (۱: ۷۷) .

### باب استحباب غسل المغمى عليه إذا أفاق

۱۹۰ - عَنْ : عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : " نَقَلَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ : أَصَلَّى النَّاسُ ؟ قُلْنَا : لَا  
وَهُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! قَالَ : ضَعُوا لِي مَاءً فِي الْمِخْضَبِ ، قَالَتْ : فَفَعَلْنَا  
فَاغْتَسَلَ ، فَذَهَبَ لِنُيُوءَ فَأَغْمِيَ عَلَيْهِ ، ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ : أَصَلَّى النَّاسُ ؟ قُلْنَا : لَا ، هُمْ  
يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! قَالَ : ضَعُوا لِي مَاءً فِي الْمِخْضَبِ ، قَالَتْ : فَفَعَلْنَا فَاغْتَسَلَ ، ثُمَّ  
ذَهَبَ لِنُيُوءَ فَأَغْمِيَ عَلَيْهِ ، ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ : أَصَلَّى النَّاسُ ؟ قُلْنَا : لَا ، وَهُمْ يَنْتَظِرُونَكَ

حضرت عائشہؓ نے مجھے پانی اور بیری (کے پتوں) سے غسل کرنے کا حکم دیا۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت (بھی) کیا ہے (اور) منذری نے کہا ہے کہ اسکو ترمذی اور نسائی نے (بھی) روایت کیا ہے اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے، ہم اسکو صرف اس سند سے پہچانتے ہیں۔ اور ایسا ہی عون المعبود میں ہے اور اسکو ابن حبان اور ابن خزيمة نے (بھی) روایت کیا ہے اور ابن حجر نے اسکی تصحیح کی ہے اور یہ سب نیل الاوطار میں مذکور ہے۔

فائدہ: احناف کے ہاں یہ امر غسل استحباب پر محمول ہے کیونکہ کفر کوئی ایسی چیز نہیں جو غسل کو واجب کرے اور اگر کفر ناپاک ہو تو اس کا مسجد میں داخل ہونا جائز نہ ہوتا، حالانکہ خود یہی شامہ اسلام سے قبل مسجد میں رہے۔

### باب مستحب ہونا بے ہوش کے غسل کا جس وقت کہ ہوش میں آ جائے

۱۹۰ - حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ (جب) نبی ﷺ بھاری ہو گئے (یعنی سخت مریض ہوئے اور نہایت ضعف ہو گیا) تو آپ ﷺ نے فرمایا کیا لوگوں نے نماز پڑھ لی؟ ہم نے عرض کیا "نہیں (پڑھی) وہ آپ کے منتظر ہیں یا رسول اللہ!" آپ نے فرمایا کہ میرے لئے لنگن میں پانی رکھ دو، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ہم نے (ایسا ہی) کیا پس آپ نے غسل فرمایا پھر آپ کھڑے ہونے لگے تو آپ پر بے ہوشی واقع ہو گئی پھر آپ نے افاقہ پایا اور کہا "کیا لوگوں نے نماز پڑھ لی؟" ہم نے عرض کیا "نہیں، وہ آپ کا انتظار کر رہے ہیں یا رسول اللہ!" آپ نے فرمایا کہ میرے لئے لنگن میں پانی رکھ دو، حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ ہم نے (ایسا ہی) کر دیا پس آپ نے کھڑے ہوئے لگے تو (پھر) آپ بے ہوش ہو گئے پھر آپ ہوش میں آ گئے اور فرمایا "کیا لوگوں نے نماز



يَا رَسُولَ اللَّهِ ! قَالَ : ضَعُوا إِلَى مَاءٍ فِي الْمَخْضَبِ فَقَعِدْ فَاغْتَسِلْ . الْحَدِيثُ رَوَاهُ إِسَامُ الدُّنْيَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْبُخَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الْخَالِقُ الْبَارِي ( ۹۵ : ۱ ) .

## باب وجوب التستر عن الأعين في الغسل وجواز التجرد في الخلوة

### واستحباب الإستتار فيها

۱۹۱- عَنْ : ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم : " إِنَّ اللَّهَ يَنْهَاكُمْ عَنِ الشَّعْرَى فَاَسْتَحْيُوا مِنْ مَلَائِكَةِ اللَّهِ الَّذِينَ لَا يُفَارِقُونَكُمْ إِلَّا عِنْدَ ثَلَاثِ حَالَاتٍ : الْغَائِطِ وَالْجَنَابَةِ وَالْغُسْلِ ، فَإِذَا اغْتَسَلَ أَحَدُكُمْ بِالْعَرَاءِ فَلْيَسْتَتِرْ بِثَوْبِهِ أَوْ جِدْمَةٍ حَائِطٍ أَوْ بِبَعِيرِهِ " . رَوَاهُ الْبَزَارُ وَقَالَ : لَا يَرَوِي عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ ، وَجَعَفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ لَيْسَ ، قُلْتُ : جَعَفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ مِنْ رِجَالِ الصَّحِيحِ ، وَكَذَلِكَ بَقِيَّةُ رِجَالِهِ . (مجمع الزوائد) .

۱۹۲- عَنْ : أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ : بَيْنَمَا أَيُّوبُ عليه السلام يَغْتَسِلُ غُرْيَانًا

پڑھ لی؟ " ہم نے عرض کیا "نہیں، وہ آپ کا انتظار کر رہے ہیں یا رسول اللہ!" آپ ﷺ نے فرمایا میرے لئے لگن میں پانی رکھو پھر آپ بیٹھ گئے اور غسل کیا۔ اسکو امام الدنیا ابو عبد اللہ بخاری نے روایت کیا ہے۔

باب غسل کی حالت میں (لوگوں کی) نظروں سے پوشیدہ ہونے کا وجوب اور خلوة میں (غسل کرتے وقت) برہنہ

ہونے کا جواز اور پردہ میں ہونے کا استحباب

۱۹۱- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تم کو برہنہ ہونے سے منع فرماتے ہیں (اور

یہ نہ سمجھو کہ خلوة میں برہنہ رہنے میں مضائقہ نہیں کیونکہ کرانا کاتبین تو وہاں بھی ہمراہ ہیں) پس اللہ تعالیٰ کے ان فرشتوں سے حیا کرو جو تم سے صرف تین حالتوں میں جدار ہتے ہیں پاخانہ (و پیشاب کی حالت میں) اور جنابت (کی حالت میں) اور غسل (کی حالت میں) اور یہ خیال نہ کرو کہ میدان میں بلا پردہ کئے نہا لینے میں کچھ مضائقہ نہیں کیونکہ کرانا کاتبین تو غسل کے وقت علیحدہ ہو ہی جاتے ہیں اس لئے کہ وہاں گولانگہ نہیں ہوتے لیکن اور لوگوں کی آمد و رفت تو ہوتی ہے) سو جب تم میں سے کوئی صحرا میں نہاے تو چاہئے کہ اپنے کپڑے کی آڑ میں ہو جائے یا دیوار کے ٹکڑے کا پردہ کرے یا اپنے اونٹ کی آڑ میں ہو جائے۔ اسکو بزار نے روایت کیا ہے اور اسکے سب راوی صحیح بخاری کے راوی ہے جیسا کہ مجمع الزوائد میں ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے باب کا پہلا جزو ثابت ہوا یعنی لوگوں سے چھپ کر غسل کرنا



خَرَّ عَلَيْهِ رَجُلٌ جَرَادٍ مِنْ ذَهَبٍ ، فَجَعَلَ يَخْشِي فِي ثَوْبِهِ ، فَنَادَاهُ رَبُّهُ : يَا أَيُّوبُ ! أَلَمْ أَكُنْ أَغْنِيكَ عَمَّا تَرَى ؟ قَالَ : بَلَى يَا رَبِّ ! وَلَكِنْ لَا غِنَى بِي عَنْ بَرَكَتِكَ . رواه البخاری .

۱۹۳- عَنْ بَهْزِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ : قُلْتُ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ ! عَوْرَاتُنَا مَا تَحْتِ مِنْهَا وَمَا نَذَرُ ؟ قَالَ : " إِحْفَظْ عَوْرَتَكَ إِلَّا عَنْ زَوْجَتِكَ أَوْ مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ ، قَالَ : كَيْفَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِذَا كَانَ الْقَوْمُ بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ ؟ قَالَ : إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ لَا يَرَاهَا أَحَدٌ فَلَا تَرِيْنَهَا ، قَالَ قُلْتُ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِذَا كَانَ أَحَدُنَا خَالِيًا ؟ قَالَ : فَإِنَّهُ أَحَقُّ أَنْ يُسْتَخْيَ مِنْهُ مِنَ النَّاسِ . رواه الترمذی وقال : " حسن " قلت : عزاه العزیزی إلى أحمد و الحاکم والسیہقی وأبی یعلی ثم قال : " قال الشيخ حدیث صحیح " . ( ۱ : ۶۲ ) .

۱۹۲- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا درمیان اسکے کہ (حضرت) ایوب (صوت میں) برہنہ غسل کر رہے تھے کہ ان پر سونے کی ٹڈی کی ایک جماعت گری تو وہ دونوں ہاتھوں سے (اسکو) اپنے کپڑے میں کھینچ لگے پس ان کو ان کے پروردگار نے پکارا کہ اے ایوب! کیا میں نے تم کو اس چیز سے بے نیاز نہیں کر دیا ہے جسکو تم دیکھ رہے ہو (اور جمع کرتے ہو) انہوں نے عرض کیا کیوں نہیں اے میرے پروردگار! لیکن مجھے آپ کی برکت سے بے نیازی حاصل نہیں ہے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

**فائدہ:** مطلب یہ ہے کہ مال کی حرص کی وجہ سے یہ فعل نہیں کرتا ہوں بلکہ آپ کی برکت حاصل کرنے کیلئے جسکی ہر وقت حاجت ہے گو کتنا ہی مال و متاع مل جائے۔ اس حدیث سے خلوت میں برہنہ غسل کرنا جائز ثابت ہوا اور یہ باب کا دوسرا جزو ہے۔

۱۹۳- بہز بن حکیم اپنے باپ سے اور وہ بہز کے دادا (اپنے باپ) سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا میں نے عرض کیا " اے خدا کے نبی (ﷺ) ہمارے پوشیدہ اعضا (یعنی جو ستر میں داخل ہیں بعضے وہ ہیں) بختکو ہم دیکھتے ہیں اور (بعضے) وہ ہیں جن کو ہم چھوڑ دیتے ہیں (یعنی نہیں دیکھتے تو اس باب میں کیا حکم ہے؟) " آپ نے فرمایا کہ اپنے ستر کو محفوظ رکھو (یعنی پوشیدہ رکھو) سوا اپنی بیوی یا اپنی لونڈی کے (یعنی ان دونوں کے سامنے ستر کھولنا منع نہیں ہے) صحابی جو حدیث کے راوی ہیں فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا " جب قوم کے بعضے لوگ بعض کے پاس (بیٹھے) ہوں تو اس حالت میں ستر کا کیا حکم ہے؟ " آپ نے فرمایا کہ اگر تم کو قدرت ہو کہ ستر کو کوئی نہ دیکھنے پاوے تو تم ستر ہرگز کسی کو نہ دکھاؤ (اور اگر اتفاقاً باوجود احتیاط کے کھل جائے تو وہ معاف ہے) راوی کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا " اے خدا کے نبی جب ہم میں سے کوئی شہا ہو (تو اسکے لئے ستر کا کیا حکم ہے؟) " آپ نے فرمایا تو اللہ زیادہ حقدار ہے بہ نسبت لوگوں کے اس امر کا کہ اس سے حیا کی جائے۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا اور حسن کہا ہے۔ میں (مؤلف) کہتا ہوں کہ



۱۹۴- عَنْ : أَبِي هُرَيْرَةَ رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : إِنْ مُوسَى كَانَ رَجُلًا حَيًّا سِتِيرًا لَا يُرَى مِنْ جِلْدِهِ شَيْءٌ اسْتَحْيَى مِنْهُ ، فَأَذَاهُ مَنْ أَذَاهُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، فَقَالُوا : مَا يَسْتِيرُ هَذَا التَّسْتِيرُ إِلَّا مِنْ عَيْبٍ بِجِلْدِهِ ، إِمَّا بَرَصٌ وَإِمَّا أُذْرَةٌ وَإِمَّا آفَةٌ . وَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَرَادَ أَنْ يُبْرَاهَهُ مِمَّا قَالُوا بِمُوسَى ، فَخَلَا يَوْمًا وَحْدَهُ ، فَوَضَعَ ثِيَابَهُ عَلَى الْحَجَرِ ثُمَّ اغْتَسَلَ ، فَلَمَّا فَرَغَ أَقْبَلَ إِلَى ثِيَابِهِ لِيَأْخُذَهَا ، وَإِنَّ الْحَجَرَ عَدَا بِثَوْبِهِ ، فَأَخَذَ مُوسَى عَصَاهُ وَطَلَبَ الْحَجَرَ . فَجَعَلَ يَقُولُ : ثَوْبِي حَجَرٌ ! ثَوْبِي حَجَرٌ ! حَتَّى انْتَهَى إِلَى مَلَأٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، فَرَأَوْهُ غُرْيَانًا أَحْسَنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ وَأَبْرَاهَهُ مِمَّا يَقُولُونَ . الحديث أخرجه الإمام البخاري .

### باب أن الاحتلام بغير إنزال لا يوجب الغسل

۱۹۵- عَنْ : عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : " سُئِلَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم عَنِ الرَّجُلِ يَجِدُ

اسکو عزیز نے امام احمد اور حاکم اور بیہقی اور ابویعلیٰ کی طرف منسوب کیا ہے پھر کہا کہ (ہمارے) شیخ نے کہا ہے کہ (یہ) حدیث صحیح ہے۔  
**فائدہ:** چونکہ اس حدیث میں ستر ڈھکنے اور حق تعالیٰ سے حیا کرنے کی خلوت میں بھی رغبت دلائی گئی ہے جس میں غسل کا زمانہ بھی داخل ہے پس اس حدیث سے خلوت میں غسل کرتے وقت ستر ڈھکنا مستحب ثابت ہو گیا جو باب کا اخیر جزو ہے نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بیوی اور لونڈی کے سامنے بلا حاجت ستر نہ کھولنا افضل ہے کیونکہ جب خلوت میں ستر ڈھکنا اولیٰ ہے تو جبکہ کچھ آدمی بھی ہوں گوان سے ستر چھپانا واجب نہ ہو بطریق اولیٰ افضل ہوگا۔

۱۹۴- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ موسیٰ علیہ السلام بڑے شرمگین پردہ دار تھے انکے جسم (مستور) کا کچھ حصہ بھی کھل جاتا تو انکو حیا آتی تھی، اس پر بنی اسرائیل کے بعض لوگوں نے تکلیف پہنچائی اور کہا موسیٰ اتنا پردہ جو کرتے ہیں تو ان کے جسم میں کوئی عیب معلوم ہوتا ہے یا تو برص ہے یا فتق ہے یا اور کوئی آفت ہے، حق تعالیٰ شانہ نے موسیٰ کو اس طعن سے بری کرنا چاہا چنانچہ وہ ایک دن تنہا خلوت میں پہنچے اور پتھر پر کپڑے رکھ کر نہانے لگے جب فارغ ہوئے تو اپنے کپڑے لینے کا ارادہ کیا تو وہ پتھر آپ کے کپڑوں سمیت بھاگ گیا موسیٰ نے اپنا عصا (ہاتھ میں) لیا اور پتھر کی تلاش میں لگے اور یوں کہتے ہوئے چلے "ارے پتھر! میرے کپڑے، ارے پتھر! میرے کپڑے" یہاں تک کہ بنی اسرائیل کی ایک مجلس میں جا کر پتھر ٹھہرا اور سب نے موسیٰ کو ننگا دیکھ لیا تو سب کو معلوم ہو گیا کہ مخلوق الہی میں وہ سب سے حسین تر اور خوبصورت ہیں۔ اسکو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

**فائدہ:** اس سے معلوم ہوا کہ خلوت میں ننگا نہانا جائز ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قصہ کو بیان فرما کر اس پر انکار نہیں فرمایا، لہذا وہ احادیث جن میں غسل کرتے وقت ستر کا کہا گیا ہے انصاف پر محمول ہیں اور باب کے بقیہ اجزا پر دلالت کے لئے وہ احادیث



الْبَلَلِ ، وَلَا يَذْكُرُ اخْتِلَامًا ، قَالَ : يَغْتَسِلُ ، وَعَنِ الرَّجُلِ يُرَى أَنْ قَدْ اخْتَلَمَ وَلَا يَجِدُ الْبَلَلَ ، قَالَ : لَا غُسْلَ عَلَيْهِ . فَقَالَتْ أُمُّ سُلَيْمٍ : الْمَرْأَةُ تَرَى ذَلِكَ أَعْلَيْهَا غُسْلٌ ؟ قَالَ نَعَمْ إِنَّمَا النِّسَاءُ شَقَائِقُ الرِّجَالِ . رواه أبو داود وسكت عنه ( ۹۵: ۱ ) وفيه العمري وقد اختلف فيه كما عرفت في باب غسل الإسلام ، لكن قد علمت أيضا أن أبا يعلى حسن حديثه والاختلاف غير مضر ، لا سيما إذا سكت عنه إمام من أئمة من الفن .

۱۹۶- عَنْ : خَوْلَةَ بِنْتِ حَكِيمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا سَأَلَتِ النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الْمَرْأَةِ تَرَى فِي مَنَابِهَا مَا يَرَى الرَّجُلُ ، فَقَالَ : " إِنَّهُ لَيْسَ عَلَيْهَا غُسْلٌ حَتَّى تُنْزَلَ ، كَمَا أَنَّ الرَّجُلَ لَيْسَ عَلَيْهِ غُسْلٌ حَتَّى يُنْزَلَ " . رواه ابن أبي شيبه وهو صحيح ( كنز العمال ۵: ۱۳۲ ) .

باب تأخير الغسل للجنب وما يفعل إذا أراد أن ينام أو يأكل أو يشرب

أو يعاود

۱۹۷- عَنْ : عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : " لَا تَدْخُلُ

کافی ہیں جو احیاء السنن میں مذکور ہیں۔

باب اس بیان میں کہ بغیر انزال کے احتلام غسل واجب نہیں کرتا

۱۹۵- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ نبی ﷺ سے اس شخص کے بارے میں سوال کیا گیا جو تری دیکھے اور اس کو احتلام (یعنی خواب میں جماع کرنا) یاد نہ ہو (تو) آپ نے فرمایا "وہ غسل کرے" اور اس شخص کے بارے میں (بھی) آپ سے سوال کیا گیا (جو گمان کرتا ہے کہ اس کو احتلام ہوا ہے اور وہ تری نہیں پاتا ہے) آپ نے فرمایا "اس پر غسل نہیں ہے" پس ام سلیم نے عرض کیا عورت (بھی) اس کو (یعنی تری کو) دیکھتی ہے (تو) کیا اس پر (بھی) غسل (واجب) ہے؟ آپ نے فرمایا "ہاں عورتیں تو مردوں کے مثل ہی ہیں"۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے۔

فائدہ: احادیث گزشتہ سے معلوم ہو چکا ہے کہ غسل واجب ہونے کے لئے منی کا شہوت کے ساتھ نکلنا شرط ہے لہذا اس باب کی حدیثوں میں بھی یہ قید لگائی جائے گی اگرچہ یہاں مذکور نہیں ہے۔

۱۹۶- حضرت خولہ بنت حکیم سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی ﷺ سے سوال کیا اس عورت کے بارے میں جو خواب میں وہ چیز (یعنی جماع) دیکھے جسے مرد دیکھتا ہے تو آپ نے فرمایا کہ اس پر غسل (واجب) نہیں ہوتا یہاں تک کہ انزال ہو جائے جیسے کہ مرد پر



الْمَلَائِكَةُ بَيِّنَاتٌ فِيهِ صُورَةٌ وَلَا كَلْبٌ وَلَا جُنْبٌ“ . رواه أبو داود والنسائي وابن حبان في صحيحه (الترغيب ۱: ۳۸) .

۱۹۸- عَنْ : ابْنِ عَبَّاسٍ ؓ قَالَ : ” ثَلَاثَةٌ لَا تَقْرُبُهُمُ الْمَلَائِكَةُ : الْجُنْبُ وَالسَّكَرَانُ وَالْمُتَضَمِّنُ بِالْخَلْقِ “ رواه البزار بإسناد صحيح ، كما في الترغيب .

۱۹۹- عَنْ عُمَارِ بْنِ يَاسِرٍ ؓ مَرْفُوعاً : ثَلَاثَةٌ لَا تَقْرُبُهُمُ الْمَلَائِكَةُ بِخَيْرٍ : جَنَفَةُ الْكَافِرِ وَالْمُتَضَمِّنُ بِالْخَلْقِ وَالْجُنْبُ ، إِلَّا أَنْ يَبْذَوْهُ أَنْ يَأْكُلَ أَوْ يَنَامَ فَيَتَوَضَّأَ

غسل (واجب) نہیں (ہوتا) یہاں تک کہ انزال ہو جائے (یعنی انزال ہونے سے غسل واجب ہوتا ہے صرف خواب دیکھنا بغیر انزال غسل واجب نہیں کرتا) اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور یہ صحیح ہے (کنز العمال)۔

باب مکروہ ہونا تاخیر غسل کا جنبی کیلئے اور اس امر کا جسے جنبی عمل میں لائے جبکہ وہ سونے یا کھانے یا پینے یا دوبارہ جماع کرنے کا قصد کرے

۱۹۷- حضرت علی بن ابی طالب ؓ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا ملائکہ اس مکان میں داخل نہیں ہوتے جس میں (ذی روح) کی تصویر ہو اور نہ (اس مکان میں جس میں) کتا ہو اور نہ (اس گھر میں جس میں) جنبی ہو۔ اسکو ابو داود، نسائی اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (ترغیب)۔

فائدہ: اس حدیث سے باب کا پہلا جزو اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ جب جنابت ایسی چیز ہے جسکی وجہ سے برکات دخول ملائکہ سے حرمان ہوتا ہے تو غسل کو مؤخر کرنا مکروہ اور مذموم ہوگا۔ اور امام خطابی نے کہا ہے کہ یہاں وہ فرشتے مراد ہیں جو برکت اور رحمت لیکر نازل ہوتے ہیں نہ وہ فرشتے جو حفاظت کرتے ہیں (اور اعمال لکھتے ہیں) کیونکہ وہ جنبی اور غیر جنبی سے جدا نہیں ہوتے اھ۔ احقر کہتا ہے کہ جنبی سے تو وہ بھی جدا ہو جاتے ہیں جیسا کہ دو باب پہلے حدیث میں گذر چکا ہے لہذا جنبی کے متعلق خطابی کا یہ قول صحیح نہیں ہے ہاں تصویر اور کلب کے باب میں درست ہے۔

۱۹۸- حضرت ابن عباس ؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ تین شخص ہیں جن کے پاس ملائکہ نہیں جاتے جنبی اور مست اور جو خلوق میں آلودہ ہو۔ اسکو بزار نے صحیح سند سے روایت کیا ہے جیسا کہ ترغیب میں ہے۔

فائدہ: خلوق (فتح خاء) ایک قسم کی خوشبو ہے جو زعفران وغیرہ سے بنائی جاتی ہے اور مردوں کو اس کا استعمال منع ہے کیونکہ اس میں عورتوں کے ساتھ تشبہ ہے جیسا کہ عزیزی میں ہے۔

۱۹۹- حضرت عمار بن یاسر ؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ تین شخص ہیں جن سے ملائکہ خیر (برکت) کے ساتھ قریب نہیں ہوتے



وُضُوئُهُ لِلصَّلَاةِ“۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر بإسناد حسن (العزیزی ۲: ۱۸۳)۔

۲۰۰- عَنْ : عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنَامَ وَهُوَ جُنُبٌ غَسَلَ فَرْجَهُ وَتَوَضَّأَ وَضُوئُهُ لِلصَّلَاةِ "۔ رواہ الجماعة (المنتقى ۱: ۲۰۸، مع النیل)۔

۲۰۱- عَنْ : عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : " أَنَّهُ ﷺ كَانَ إِذَا أَجْنَبَ فَأَرَادَ أَنْ يَنَامَ تَوَضَّأَ أَوْ تَيَمَّمَ "۔ رواہ البيهقي بإسناد حسن (فتح الباری ۱۰: ۳۳۷)۔

۲۰۲- عَنْ : عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا وَقَعَ بَعْضُ أَهْلِهِ فَكَسَلَ أَنْ يَقُومَ ضَرْبَ يَدِهِ عَلَى الْخَائِطِ فَتَيَمَّمَ "۔ رواہ الطبرانی فی الأوسط ، وفيه بقية بن الوليد وهو مدلس ، كذا في مجمع الزوائد قلت : وكان كثير التدليس

کافر میت کے بدن سے اور خلوق آلودہ سے اور جنبی سے مگر (جبکہ) وہ کھانے (یا پینے) یا سونے کا قصد کرے پس وضو کرے مثل نماز کے وضو کے (تو چونکہ یہ وضو ایک نوع کی طہارت ہے اسلئے ملائمکہ اس سے اس حالت میں نفرت نہ کریں گے اور کھانے اور سونے کی قید صرف اہتمام کیلئے ہے کیونکہ بغیر قصد اکل و نوم بھی تاخیر غسل کے وقت وضو کر لینا مسنون ہے اس لئے کہ مقصود جنابت کا کم کرنا ہے اور اسکی جمیع اوقات میں حاجت ہے خواہ اکل و نوم میں مشغول ہو یا خالی بیٹھا رہے)۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں بسند حسن روایت کیا ہے جیسا کہ عزیزی میں ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے باب کے تمام اجزاء ثابت ہیں بجز اخیر جزو کے۔

۲۰۰- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب جنابت کی حالت میں سونے کا قصد فرماتے تھے تو اپنی شرم گاہ کو دھولیا کرتے تھے اور مثل نماز کے وضو کے وضو فرما لیتے تھے۔ اسکو اصحاب صحاح ستہ نے روایت کیا ہے۔

۲۰۱- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب جنابت سے ہوتے اور سونے کا قصد فرماتے (تو) وضو کر لیتے یا تہیم فرما لیتے۔ اسکو بیہقی نے بسند حسن روایت کیا ہے جیسا کہ فتح الباری میں ہے۔

فائدہ: غسل جنابت میں اگر تاخیر ہو جائے تو وضو کر لے کہ اس سے جنابت میں کمی ہو جاتی ہے اور جو وضو نہ کرے تو تہیم ہی کر لے کہ یہ بھی ایک نوع کی طہارت ہے لیکن وضو افضل ہے۔

۲۰۲- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب بعض ازواج مطہرات سے ہم بستر ہوتے اور اٹھنے میں سستی معلوم ہوتی (تو وضو اور غسل نہ فرماتے بلکہ) اپنے ہاتھ کو دیوار پر مارتے اور تہیم فرما لیتے۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں



النَّبِيُّ ﷺ قَدْ رَأَيْتُكُمْ تَفْعَلُونَهُ ، غَيْرَ أَنَّكُمْ لَا تَغْسِلُونَ فِي الْعِيدَيْنِ ” . رواه ابن مسنن وابن عساکر وقال : الصحيح في هذا الحديث ” عن عیاض “ وقوله ” زیاد “ غیر محفوظ کذا فی کنز العمال ( ۲۳۸ : ۴ ) ولم أقف علی سندہ مفصلاً .

۱۸۲- عَنْ : أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعاً : ” الْغُسْلُ فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ وَاجِبٌ ، يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَيَوْمَ الْفِطْرِ وَيَوْمَ النَّحْرِ وَيَوْمَ عَرَفَةَ ” . رواه الديلمی فی مسند الفردوس بسند ضعیف ( العزیزی ۷ : ۳ ) .

۱۸۳- عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يَغْتَسِلُ يَوْمَ الْفِطْرِ قَبْلَ أَنْ يَغْدُو إِلَى الْمُصَلَّى . رواه الإمام مالک فی الموطأ ، وهذا إسناد صحيح جليل . قال البخاری : أصح الأسانید : مالک عن نافع عن ابن عمر کذا فی تهذیب التهذیب ( ۴۱۳ : ۱ ) .

۱۸۴- أَخْبَرَنَا : إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ أَبِي يَحْيَى الْأَسْلَمِيُّ أَخْبَرَنِي يَزِيدُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ مَوْلَى سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ أَنَّهُ كَانَ يَغْتَسِلُ يَوْمَ الْعِيدِ . رواه الإمام الشافعی فی

### باب عیدین کے غسل کے بیان میں

۱۸۱- عیاض اشعریؒ سے روایت ہے کہ انہوں نے ( حاضرین سے ) فرمایا کہ ہر وہ کام جسکو میں نے نبی ﷺ کو کرتے دیکھا ہے میں تم کو ( بھی ) کرتے دیکھتا ہوں سوا اسکے کہ تم عیدین میں غسل نہیں کرتے ( یعنی یہ ایسا کام ہے جسکو رسول اللہ ﷺ کیا کرتے تھے اور تم نہیں کرتے ہو پس عیدین میں غسل کرنا مستنون ثابت ہو گیا ) ۔ اسکو ابن مندہ اور ابن عساکر نے روایت کیا ہے جیسا کہ کنز العمال میں ہے ۔

۱۸۲- حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ ان ایام میں غسل واجب ( یعنی مؤکد ) ہے جمعہ کے دن اور فطر ( یعنی عید الفطر ) کے دن اور قربانی کے دن ( یعنی عید الاضحیٰ میں ) اور عرفہ کے دن ۔ اسکو دیلمی نے مسند الفردوس میں روایت کیا ہے اور اسکی سند ضعیف ہے ( عزیزی ) ۔

فائدہ : عرفہ کا دن نویں ذی الحجہ کو کہتے ہیں ، اور اس دن غسل کرنا صرف ان لوگوں کیلئے مستنون ہے جو حج کریں اور مقام عرفات میں حاضر ہوں اور اس کا مفصل بیان کتاب الحج میں آئے گا ۔

۱۸۳- نافع سے ( جو آزاد کردہ غلام ہیں حضرت ابن عمرؓ کے ) روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ ( عید ) فطر کے دن صبح کے وقت عید گاہ جانے سے پہلے غسل فرمایا کرتے تھے ۔ اسکو امام مالک نے مؤطا میں صحیح سند سے روایت کیا ہے ۔



الحديث رواه مسلم .

۲۰۶- عَنْ : عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَانَ جُنْبًا وَأَرَادَ أَنْ يَأْكُلَ أَوْ يَنَامَ تَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ " . رواه مسلم ( ۱ : ۱۴۴ ) وبهذا اللفظ عزاه الحافظ إلى مسلم في التلخيص الحبير .

۲۰۷- عَنْ : عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : " أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنَامَ وَهُوَ جُنْبٌ تَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ قَبْلَ أَنْ يَنَامَ ، وَكَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَطْعَمَ وَهُوَ جُنْبٌ ، غَسَلَ كَفَّيْهِ وَمَضْمَضَ فَاهُ ثُمَّ طَعِمَ " . رواه الدارقطني وقال : " صحيح " .

۲۰۸- عَنْ أَبِي رَافِعٍ ؓ : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ طَافَ ذَاتَ يَوْمٍ عَلَى نِسَائِهِ يَغْتَسِلُ عِنْدَ هَذِهِ وَ عِنْدَ هَذِهِ ، قَالَ : فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! أَلَا تَجْعَلُهُ غُسْلًا وَاحِدًا ؟ قَالَ : " هَذَا أَزْكِي وَأَطْيَبُ وَأَطْهَرُ " . رواه أبو داود والنسائي (فتح الباری ۱ : ۲۲۲) وهو صحيح

کر کے سو جاتے تھے اور کبھی وضو کر کے (بلا غسل کئے) سو رہتے تھے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۰۶- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب جنبی ہوتے اور کھانے یا سونے کا ارادہ کرتے تو وضو فرما لیتے نماز کا سا وضو۔ اسکو مسلم نے روایت کیا جیسا کہ تلخیص حبر میں ہے۔

۲۰۷- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ جنابت کی حالت میں جب سونے کا ارادہ فرماتے تو سونے سے پہلے مثل نماز کے وضو کے وضو فرما لیتے اور جب کھانے کا ارادہ کرتے جنابت کی حالت میں تو دونوں ہاتھ دھو لیتے اور کلی فرماتے پھر کھانا کھاتے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے سونے اور کھانے کی حالت میں فرق معلوم ہوا اور اس سے پہلی حدیث جو مسلم کی روایت سے مذکور ہوئی اس میں کھانے اور سونے کا ایک حکم فرمایا گیا ہے پس دونوں حدیثوں میں تطبیق اس طرح کی جائے گی کہ جنبی جب کچھ کھانا چاہے تو زیادہ بہتر یہ ہے کہ وضو کر لے اور اگر وضو نہ کرے تو کلی کر لے اور ہاتھ دھو لے اور یہ ادنیٰ درجہ ہے۔

۲۰۸- حضرت ابورافع سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک دن اپنی (تمام) ازواج سے ہمبستری فرمائی اس حال میں کہ آپ اس (بیوی) کے پاس غسل کرتے تھے اور اس (بیوی) کے پاس غسل کرتے تھے پس میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ اس (مجموعہ غسل) کو ایک غسل کیوں نہیں کر دیتے؟ (یعنی ہر بیوی سے جماع کے بعد آپ غسل کرتے ہیں اور اس میں مشقت زیادہ ہے سو اختصار کیوں نہیں فرماتے اور صرف ایک غسل پر کفایت کیوں نہیں کر لیتے؟) آپ نے فرمایا "یہ (یعنی ہر جگہ جدا جدا غسل کرنا)



أو حسن علی قاعدته.

۲۰۹- عَنْ : أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَطُوفُ عَلَى نِسَائِهِ وَيَغْتَسِلُ غُسْلًا وَاحِدًا. رواه مسلم (۱: ۱۴۴).

۲۱۰- عَنْ : أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ أَهْلَهُ ، ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يَعُودَ فَلْيَتَوَضَّأْ . رواه مسلم (۱: ۱۴۴) وفي التلخيص الحبير : ” ورواه أحمد في مسنده وابن خزيمة وابن حبان (في صحيحيهما) والحاكم (في مستدرکه) وزادوا : فإنه أنشط للعود . وفي رواية لابن خزيمة (في صحيحه) والبيهقي (في سننه) : فليَتَوَضَّأْ وضوئه للصلاة “ ۵۱.

۲۱۱- عَنْ : عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : ” كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُجَامِعُ ثُمَّ يَعُودُ وَلَا يَتَوَضَّأُ “ . رواه الطحاوی (فتح الباری ۱: ۳۲۳).

زیادہ پاکیزہ ہے اور بہت عمدہ ہے اور زیادہ لطیف ہے۔ اسکو ابوداؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے جیسا کہ فتح الباری میں ہے اور اسکی سند حسن ہے یا صحیح ہے صاحب فتح الباری کے قاعدے پر۔

۲۰۹- حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ اپنی ازواج سے جماع فرماتے تھے ایک غسل کے ساتھ۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: یعنی سب سے جماع کر کے ایک غسل فرمالتے تھے کہ یہ بھی جائز ہے اور ہر ایک بیوی کے جماع سے جدا غسل کرنا اولیٰ ہے جیسا کہ پچھلی حدیث میں گذرا۔

۲۱۰- حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی اپنی بیوی کے پاس آئے (یعنی جماع کرے) پھر دوبارہ (جماع) کا قصد کرے تو وضو کر لے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے اور تلخیص حبر میں ہے کہ اسکو امام احمد نے اور ابن خزیمہ اور ابن حبان اور حاکم نے (بھی) روایت کیا ہے اور (یہ اور) بڑھایا ہے ” اسلئے کہ یہ (وضو) غود کیلئے زیادہ نشاط پیدا کرنے والا ہے (یعنی دوبارہ جماع کیلئے طبیعت کو زیادہ نشاط پیدا ہوتا ہے) اور ابن خزیمہ کی ایک روایت میں اور بیہقی کی روایت میں (یہ) ہے (کہ) چاہے کہ وضو کر لے مثل نماز کے وضو کے۔

۲۱۱- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ جماع فرماتے تھے پھر عود کرتے تھے اور وضو نہیں کرتے تھے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے (فتح الباری)۔



۲۱۲- عَنْ : عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَنَامُ وَهُوَ جُنُبٌ ، وَلَا يَمَسُّ مَاءً . رواه أصحاب السنن كذا في التلخيص : قال الحافظ بعد نقل كلام المحدثين في هذا الحديث : " صححه البيهقي وقال : إن أبا إسحاق قد بين سماعه من الأسود في رواية زهير عنه ، وقال الدارقطني في العلل : يشبه أن يكون الخبران صحيحين قاله بعض أهل العلم " قلت : ولفظه عند ابن ماجه بسند صحيح عنها : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِنْ كَانَتْ لَهُ إِلَى أَهْلِهِ حَاجَةٌ قَضَاهَا ، ثُمَّ يَنَامُ كَهَيْئَتِهِ لَا يَمَسُّ مَاءً " اه كذا في العمدة للعيني (۲: ۶۴) .

۲۱۳- محمد : قال : أخبرنا أبو حنيفة قال : حدثنا أبو إسحاق السبيعي عن الأسود بن يزيد عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ قَالَتْ : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصِيبُ مِنْ أَهْلِهِ مِنْ أَوَّلِ اللَّيْلِ فَيَنَامُ وَلَا يُصِيبُ مَاءً ، فَإِنْ اسْتَيْقَظَ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ عَادَ وَاعْتَسَلَ . " أخرجه محمد في الآثار (ص ۸) وكذا في الموطأ (ص ۷۱) إلا أن فيه : " ثُمَّ يَنَامُ وَلَا يَمَسُّ

فائدہ: اس حدیث سے دوبارہ جماع کرنا بغیر وضو کے معلوم ہوا اور اس سے پہلی حدیث سے وضو کے ساتھ پس حدیث سابق استحباب پر محمول ہوگی اور یہ حدیث جواز پر تا کہ باہم احادیث میں تعارض نہ رہے۔

۲۱۲- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جنابت کی حالت میں سو رہا کرتے تھے اور پانی کو نہ چھوتے تھے۔ اسکو اصحاب سنن نے روایت کیا ہے اور اسکو بیہقی اور دارقطنی نے صحیح کہا ہے (تلخیص الحیر) اور اسکو ابن ماجہ نے بسند صحیح ان الفاظ سے روایت کیا ہے کہ اگر رسول اللہ ﷺ کو اپنے اہل کی طرف حاجت ہوتی تو آپ ﷺ حاجت کو پورا کر لیتے پھر اسی حالت پر سو رہتے اور پانی کو نہ چھوتے تھے (یعنی)۔

فائدہ: اس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ بعض دفعہ جنابت کی حالت میں بغیر وضو کے بھی سو رہتے تھے اور یہ جائز ہے اگرچہ وضو اور تیمم کر کے سونا افضل ہے اور آپ ﷺ غیر افضل کام صرف بیان جواز کیلئے کرتے تھے۔

۲۱۳- امام محمد امام ابو حنیفہ سے وہ اپنی سند کے ساتھ حضرت عائشہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اپنے اہل سے رات کے اول حصہ میں فارغ ہوتے پھر سو رہتے اور پانی (بدن کو) نہ لگاتے اور جب آخر رات میں جاگتے تو پھر جماع کرتے اور غسل کرتے اور ایک روایت میں ہے کہ پھر سو جاتے اور پانی کو نہ چھوتے اسکو امام محمد نے کتاب الآثار اور مؤطا میں روایت کیا ہے اور فرمایا کہ



ماءٌ“ وقال : وبه نأخذ ، لا بأس إذا أصاب الرجل أهله أن ينام قبل أن يغتسل أو يتوضأ ، وهو قول أبي حنيفة “ ۱۰۹ قلت : رجاله كلهم ثقات واستدلال المجتهد بحديث صحيح له كما تقرر في الأصول .

۲۱۴- عَنْ : شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ الصَّحَابِيِّ رضی اللہ عنہ قَالَ : ” إِذَا اجْتَنَبَ أَحَدُكُمْ مِنَ اللَّيْلِ ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يَنَامَ فَلْيَتَوَضَّأْ ، فَإِنَّهُ يَصُفُّ غُسْلَ الْجَنَابَةِ “ . رواه ابن أبي شيبة بسند رجاله ثقات ، كذا في العمدة للعيني (۲: ۱۶۶) والفتح للمحافظ (۱: ۳۳۷) .

۲۱۵- حَدَّثَنَا : ابْنُ خَزِيمَةَ قَالَ : ثنا حجاج قال : حدثنا حماد عن أيوب عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہ قَالَ : ” إِذَا اجْتَنَبَ الرَّجُلُ وَأَرَادَ أَنْ يَأْكُلَ أَوْ يَشْرَبَ أَوْ يَنَامَ غَسَلَ كَفَّيْهِ وَمُضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ وَغَسَلَ وَجْهَهُ وَذِرَاعَيْهِ وَغَسَلَ فَرْجَهُ وَلَمْ يَغْسِلْ قَدَمَيْهِ “ . أخرجه الطحاوی ورجالہ رجال الصحیح إلا ابن خزيمة وهو ثقة مشهور كما مر ، ورواه مالك في الموطأ عن ابن عمر من فعله عن عائشة قالت : رُبَّمَا اغْتَسَلَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم مِنَ الْجَنَابَةِ ثُمَّ جَاءَ فَاسْتَدْفَأَ بَنِي ، فَضَمَمْتُهُ إِلَيَّ وَلَمْ أُغْتَسِلْ “ . أخرجه الترمذی وقال :

ہم اسی کے قائل ہیں کہ جب مرد بیوی کے پاس جائے تو غسل یا وضو سے پہلے سو رہنے میں کچھ مضائقہ نہیں میں کہتا ہوں کہ اسکے راوی سب ثقہ ہیں اور مجتہد کا کسی حدیث سے استدلال کرنا اسکی صحیح ہے۔

۲۱۴- شداد بن اوسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا جب کوئی شخص رات کو جنبی ہو جائے اور پھر سونا چاہے تو وضو کر لیا کرے کیونکہ وضو آدھا غسل ہے۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے ایسی سند سے روایت کیا ہے جسکے راوی ثقہ ہیں (یعنی)۔

فائدہ: اس سے وضو کر کے سونے کی افضلیت ثابت ہوئی اور یہ بھی معلوم ہوا کہ غسل جنابت سے پہلے سونے کیلئے وضو کرنے کی حکمت یہ ہے کہ اس سے حدث میں تخفیف ہو جاتی ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ بغیر غسل کے سونا جائز ہے۔

۲۱۵- عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ فرمایا جب آدمی جنبی ہو جائے اور کھانا یا پینا سونا چاہے تو اپنے دونوں ہاتھ دھوئے اور کلی کرے اور ناک میں پانی دے اور منہ ہاتھ اور شرم گاہ کو دھوئے اور پیروں کو نہ دھوئے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں۔ بجز ابن خزيمة کے اور وہ مشہور ثقہ ہیں اور اسکو مالک نے بھی مؤطا میں ابن عمر سے فعلاً روایت کیا ہے کہ وہ جنابت کی حالت میں کھانے پینے یا سونے کیلئے ایسا کرتے تھے۔

حضرت عائشہؓ سے مروی ہے وہ فرماتی ہیں کہ بعض دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنابت کا غسل فرماتے پھر آ کر مجھ سے گرمی حاصل



هذا حدیث لیس بإسناده بأس .

## أحكام المياه

باب نجاسة الماء القليل بوقوع نجس فيه قليلا كان أو كثيرا

۲۱۶- عَنْ : أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : " لَا يَبُولَنَّ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ

الَّذِي لَا يَجْرِي ثُمَّ يَغْتَسِلُ فِيهِ " . رواه البخاري .

کرتے تو میں آپ کو اپنے سے پینا لیتی تھی حالانکہ میں نے (ابھی تک) غسل نہ کیا ہوتا۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا اس حدیث کی سند میں کوئی حرج نہیں ہے۔

فائدہ: (۱) ظاہر ہے کہ عبداللہ بن عمر نے جن اعضاء کا دھونا بیان فرمایا ہے یہ وضو شرعی نہیں ہے اس سے معلوم ہوا کہ جنابت

کو بغیر وضو اور بغیر غسل کے سونا جائز ہے۔

فائدہ: (۲) اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ام المؤمنین کے تاخیر غسل پر تقریر ہے معلوم ہوا کہ جنبی کو بغیر غسل کے سونا

غسل میں تاخیر کرنا جائز اور حدیث سے متبادر یہ ہے کہ حضرت عائشہ اس وقت وضو بھی نہ کرتی تھیں کیونکہ سردی کے موسم میں وضو کرنے والے سے گرمی حاصل نہیں ہوتی جیسا کہ تجربہ ہے۔

## پانی کے احکام

باب ماء قليل کا نجس چیز کے واقع ہونے سے نجس ہونا خواہ وہ تھوڑی ہو یا بہت

۲۱۶- حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی ہرگز ٹھہرے ہوئے پانی میں

چوب نہ کرے جو جاری نہیں ہوتا ہے پھر اسی میں غسل کرنے لگے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: بحر الرائق میں ہے کہ یہ بات معلوم ہے (اور ظاہر ہے) کہ تھوڑا پیشاب زیادہ پانی میں اسکے رنگ اور مزے اور بو کو

مٹا دیتا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (باوجود اسکے) اس سے منع فرمایا اور نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمانا بھی اس پر دلالت کرتا ہے کہ جب تم میں سے

کسی نے منہ سے جاگے تو تین بار اپنے ہاتھوں کو دھولے انکے برتن میں ڈالنے سے پہلے کیونکہ اسکو معلوم نہیں ہے کہ رات کو اس کا ہاتھ

کون کون سا سو آپ نے ہاتھ دھونے کا حکم دیا بوجہ احتیاط کے اس نجاست سے جو اس کو استنجاء کی جگہ سے لگ گئی ہو اور ظاہر ہے کہ وہ

نجاست پانی کو متغیر نہیں کرتی اور اگر یہ امر نہ ہو کہ وہ نجاست پانی کو فاسد کرنے والی ہے جب حقیقتہ پائی جائے تو (اس) احتیاطی حکم کے

تحتیاتی معنی ہی نہ ہونگے (کیونکہ شبہ سے بچنے کا تو وہ ہیں حکم کیا جاتا ہے جہاں یقین کے وقت بچنا ضروری ہو) پس حاصل یہ ہے کہ جہاں



۲۱۷- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : " إِذَا وَلَغَ الْكَلْبُ فِي إِثْنَاءِ أَحَدِكُمْ فَلْيُرْقِهْ ثُمَّ لْيَغْسِلْهُ سَبْعَ مَرَّاتٍ " رواه مسلم والنسائی والدارقطنی ، وقال : إسناده حسن رواه كلهم ثقات وأخرجه ابن خزيمة في صحيحه ولفظه : فليهرقه . كذا في التلخيص .

۲۱۸- عَنِ : ابْنِ سِيرِينَ أَنَّ زَنْجِيًّا وَقَعَ فِي زَمْزَمَ ، يَغْنِي فَمَاتَ ، فَأَمَرَ بِهِ ابْنُ عَبَّاسٍ ، فَأُخْرِجَ ، وَأَمَرَ بِهَا أَنْ تُنْزَخَ . قَالَ : فَعَلَبْتُهُمْ عَيْنَ جَائِئِهِمْ مِنَ الرُّكْنِ فَأَمَرَ بِهَا فَدُسَّتْ بِالْقَبَاطِي وَالْمَطَارِفِ حَتَّى نَزَحُوهَا ، فَلَمَّا نَزَحُوهَا انْفَجَرَتْ عَلَيْهِمْ . رواه الدارقطنی ، وإسناده صحيح . آثار السنن (ص - ۸) .

پانی میں نجاست کا گمان غالب ہو اس کا استعمال جائز نہ ہوگا ان دلائل مذکورہ سے اور (اس حکم میں) کچھ فرق نہیں ہے ، پانی دو قلعہ ہونے (کی حالت) میں یا (اس سے) زیادہ یا کم اور متغیر یا غیر متغیر ہونے کی صورت میں اور یہی مذہب امام صاحب کا ہے اور اسکی کوئی حد مقرر کرنے کے لئے نص کی حاجت ہے اور اس باب میں نص وارد نہیں ہوئی اھ اور وہ درودہ کی حد انتظام عوام کیلئے ہے اور قلعین کی چونکہ مقدار متعین نہیں ہو سکی جیسا کہ فقہاء حنفیہ نے کہا ہے اسلئے حدیث قلعین سے حد نہیں مقرر کی جاسکتی اس طرح کہ قلعین کو ماء کثیر اور اس سے کم کو ماء قلیل کہا جائے واللہ تعالیٰ اعلم اور یہ حکم جو اس حدیث میں مذکور ہے ٹھہرے ہوئے پانی کا ہے اس سے اگلے باب میں جو حدیثیں آرہی ہیں وہ جاری پانی پر محمول ہیں تاکہ باہم حدیثوں میں تعارض نہ رہے۔

۲۱۷- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب کتا کسی کے برتن میں منہ ڈال دے تو وہ اسکو گرا دے پھر سات دفعہ دھوئے۔ اسکو مسلم ، نسائی اور دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ: ظاہر ہے کہ کتے کے صرف منہ ڈالنے سے پانی وغیرہ میں تغیر نہیں آتا اور بایں ہمہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے برتن کے دھونے اور چیز کے گرانے کا حکم فرمایا ہے معلوم ہوا کہ تھوڑا پانی ناپاکی کے ملنے سے معانا پاک ہو جاتا ہے گو تغیر نہ آیا ہو پس یہ حدیث مالکیہ پر حجت ہے۔

۲۱۸- ابن سیرین سے روایت ہے کہ ایک حبشی چاہ زمزم میں گر گیا تھا اور مر گیا تو ابن عباسؓ نے اسکے نکالنے کا حکم کیا چنانچہ نکالا گیا اور کنویں کا سارا پانی نکالنے کا حکم دیا راوی کہتے ہیں کہ پھر ایک چشمہ لوگوں پر غالب آ گیا جو حجر اسود کی طرف سے آرہا تھا ابن عباس نے چادروں اور قالینوں سے چشمہ کے بند کرنے کا حکم دیا یہاں تک کہ سارا پانی نکال دیا گیا ، جب پانی نکل چکا تو چشمہ دفعہ پھوٹ پڑا۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔



۲۱۹- عَنْ : عَطَاءٍ أَنَّ حَبْشِيًّا وَقَعَ فِي زَمْزَمَ فَمَاتَ ، فَأَمَرَ ابْنُ الزُّبَيْرِ ، فَنَزَحَ مَائُهَا فَجَعَلَ الْمَاءُ لَا يَنْقَطِعُ ، فَنَظَرَ ، فَإِذَا عَيْنٌ تَجْرِي مِنْ قِبَلِ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ ، فَقَالَ ابْنُ الزُّبَيْرِ : حَسْبُكُمْ . رواه الطحاوی وإسناده صحيح وابن ابی شیبہ ، ورجاله رجال الصحيحین ، وصححه ابن الہمام فی فتح القدیر (آثار السنن مع تعلیقه ، ص - ۸) .

### باب طہارۃ الماء الكثير إلا عند تغير لونه أو ريحه أو طعمه

۲۲۰- حدثنا : محمد بن الحجاج قال : حدثنا علي بن معبد قال : حدثنا

فائدہ: ظاہر ہے کہ چاہ زمزم کا پانی قلعین سے بہت زیادہ تھا اور صرف ایک آدمی کے گرجانے اور مرجانے سے اس میں تغیر نہ آسکتا تھا مگر بایں ہمہ ابن عباسؓ نے اسکے سارے پانی کے نکالنے کا حکم دیا اور یہ محض استنباطاً نہ تھا بلکہ وجوہاً حکم تھا کیونکہ محض استنباطی حکم ہوتا تو اس کے لئے اس قدر تکلف نہ کیا جاتا جو حدیث میں مذکور ہے اور یہ واقعہ بہت سے صحابہ کے سامنے ہوا تو گویا اجماعی مسئلہ ہو گیا کہ کٹواں ناپاکی کرنے سے ناپاک ہو جاتا ہے گو اس میں کتنا ہی پانی ہو۔

۲۱۹- عطاء سے روایت ہے کہ ایک حبشی زمزم میں گر گیا اور مر گیا تو عبد اللہ بن زبیر نے حکم دیا تو اس کا پانی نکالا گیا مگر پانی ختم ہی نہ ہوتا تھا پھر دیکھا گیا کہ حجر اسود کی طرف سے ایک چشمہ آ رہا ہے۔ اس پر ابن زبیرؓ نے فرمایا کہ بس تمہیں (اتنا ہی) کافی ہے۔ اسکو طحاوی نے سند صحیح سے روایت کیا اور ابن ابی شیبہ نے بھی۔ اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں اور ابن ہمام نے فتح القدیر میں اسکی تصحیح کی ہے۔

فائدہ: اس سے بھی وہی بات ثابت ہوئی جو کہ حدیث سابق سے ثابت ہوئی تھی اور عبد اللہ بن زبیر کا چشمہ کو دیکھ کر یہ فرمانا کہ بس کافی ہے اسکی دلیل ہے کہ ناپاکی کرنے سے اسی پانی کا نکالنا واجب ہوتا ہے جو اس وقت موجود ہو پھر نیا پانی آنے لگے تو اسکا نکالنا واجب نہیں، پس ابن عباسؓ کا چادروں سے چشمہ کو بند کرنا احتیاطاً تھا باقی موجودہ پانی کا نکالنا دونوں کے نزدیک واجب تھا اور شافعیہ نے جو چاہ بضاعہ کے واقعہ سے استدلال کیا ہے کہ اس میں ناپاکی ڈالی جاتی تھی اور حضور ﷺ اس سے وضو کرتے اور اسکو پاک فرماتے تھے اسکا جواب یہ ہے کہ یا تو اسکا پانی جاری تھا جیسا کہ طحاوی نے واقعہ سے نقل کیا ہے اور واقعہ کا قول سیر میں حجت ہے یا وہ کٹواں بہت بڑا اور وسیع تھا (جودہ درودہ کی مقدار میں تھا یا اس سے بھی زیادہ) جیسا کہ امام شافعیؒ کے قول سے معلوم ہوتا ہے اور ایک حدیث میں اسکو تالاب سے تعبیر کیا گیا ہے یا مطلب یہ ہے کہ کسی زمانہ میں حضور ﷺ کی تشریف آوری سے پہلے اس میں گندگی ڈالی جاتی تھی مگر پھر اس کو پاک کر لیا گیا، مگر بعض صحابہ کو پہلی حالت کی وجہ سے اسکی پاکی میں شبہ ہوا تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ پانی پاک ہے۔



عيسى بن يونس عن الأخصب بن حكيم عن راشد بن سعد، قال: قال رسول الله ﷺ: "الْمَاءُ لَا يُنَجِّسُ شَيْءٌ إِلَّا مَا غَلَبَ عَلَى لَوْنِهِ أَوْ طَعْمِهِ أَوْ رِيحِهِ". رواه الطحاوي (۹-۱) وفي التلخيص الحبير (۱-۴) "ورواه الطحاوي والدارقطني من طريق راشد بن سعد مرسلًا بلفظ: "الْمَاءُ لَا يُنَجِّسُ شَيْءٌ إِلَّا مَا غَلَبَ عَلَى رِيحِهِ أَوْ طَعْمِهِ" زاد الطحاوي: "أو لونه" وصحح أبو حاتم إرساله. اه قلت: المرسل بشروطه حجة عندنا، وهو كذلك.

۲۲۱- عَنْ أَبِي أَمَانَةَ الْبَاهِلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: "لَا يُنَجِّسُ الْمَاءُ شَيْءٌ إِلَّا مَا غَيَّرَ رِيحَهُ أَوْ طَعْمَهُ". رواه الطبرانی في الأوسط والكبير، وله عند ابن ماجه "إلا ما غلب على ريحه وطعمه ولونه". وفيه رشدين بن سعد، وهو ضعيف (مجمع الزوائد ۸۷:۱). قلت وثقه الهيثم بن خارجه، كما في تهذيب التهذيب (۳: ۳۷۷) والاختلاف غير مضر، كما عرف مرارا، لا سيما إذا تأيد الحديث بالمرسل الصحيح.

باب عدم فساد الماء بموت شيء ليس له دم سائل فيه

۲۲۲- عَنْ: أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "إِذَا وَقَعَ الذُّبَابُ فِي إِنْاءٍ أَحَدِكُمْ فَلْيَغْمِسْهُ كُلَّهُ، ثُمَّ لِيَطْرَحْهُ، فَإِنَّ فِي إِحْدَى جَنَاحَيْهِ شِفَاءٌ وَفِي

باب آب کثیر کا ظاہر ہونا مگر اسکے رنگ یا بو یا مزہ کے (نجاست کے اثر سے) بدل جانے کے وقت

۲۲۰- راشد بن سعد (تابعی) سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ پانی کو کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی مگر جو (نجس چیز) اسکے رنگ یا مزہ یا بو پر غالب ہو جائے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور ابو حاتم نے اسکو مرسل صحیح کہا ہے۔

۲۲۱- حضرت ابو امامہؓ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا پانی کو کوئی چیز نجس نہیں کرتی مگر وہ (نجس چیز) کہ اسکی بو کو یا مزہ کو بدل دے۔ اسکو طبرانی نے اوسط اور کبیر میں روایت کیا ہے اور ابن ماجہ کی روایت میں یوں ہے "مگر جو چیز غالب آجائے اسکی بو اور مزہ اور رنگ پر (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: چونکہ اس سے پہلے باب میں آب قلیل وغیر جاری کا وقوع نجاست سے ناپاک ہو جانا گذر چکا ہے اسلئے وہ اس

حدیث میں سے مستثنی ہو گیا اور اس حدیث کا حکم صرف آب جاری و کثیر کے ساتھ خاص رہے گا



الْآخِرِ ذَاكَ“۔ رواہ البخاری۔

۲۲۳- عن : بقية حدثني سعيد بن أبي سعيد الزبيدي عن بشر بن منصور عن علي بن زيد بن جدعان عن سعيد بن المسيب عن سلمان رضي الله عنه ، قَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ : ” يَا سَلْمَانُ ! كُلْ طَعَامٍ وَ شَرَابٍ وَقَعْتَ فِيهِ ذَابَّةٌ لَيْسَ لَهَا دَمٌ فَمَاتَتْ فِيهِ ، فَهُوَ حَلَالٌ أَكْلُهُ وَ شُرْبُهُ وَ وُضُوئُهُ“۔ رواہ الدار قطنی فی سننہ ، وقال : ” لم يروه غير بقية عن سعيد بن أبي سعيد الزبيدي ، وهو ضعيف ورواه ابن عدي في الكامل وأعله بسعيد هذا ، وقال : هو شيخ مجهول ، وحديثه غير محفوظ . اه قلت : قال المحقق في الفتح : وأما سعيد بن أبي سعيد هذا فذكره الخطيب ، وقال : واسم أبيه عبد الجبار ، وكان ثقة ، فانتفت الجهالة ، والحديث مع هذا لا ينزل عن الحسن اه قلت : وأما بقية فهو ابن الوليد ثقة من رجال مسلم . إلا أنه مدلس ، وقد صرح بالتحديث . والباقون كلهم ثقات ، وإن كان في بعضهم كلام لا يضر ، فالحديث حسن .

### باب أن الماء المستعمل طاهر غير طهور

۲۲۴- عَنْ : مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ : سَمِعْتُ جَابِرًا يَقُولُ : ” جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

باب اس بیان میں کہ پانی میں ایسی چیز مر جانے سے جسمیں بہتا خون نہ ہو پانی نجس نہیں ہوتا

۲۲۲- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کے برتن میں مکھی گر جائے تو اسے پوری کو غوطہ دیدے پھر اسکو نکال ڈالے کیونکہ اسکے ایک بازو میں شفاء ہے اور دوسرے میں مرض ہے (اور وہ مرض والے بازو کو پہلے ڈالتی ہے)۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے

فائدہ: اور اسی طرح جتنے حیوانات بہتا خون نہ ہونے میں مکھی کے مشابہ ہیں وہ سب اس حکم میں مکھی کے مثل ہیں۔ اور حدیث اپنے اطلاق سے دونوں صورتوں کو شامل ہے خواہ مکھی گر کر مر جائے یا نہ مرے۔

۲۲۳- علی بن زید بن جدعان ، سعید بن المسيب سے اور وہ حضرت سلمانؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ اے سلمان ! جس کھانے یا پینے کی چیز میں ایسا جانور گر جائے جس میں خون نہیں پھر اسی میں مر جائے تو اسکا کھانا اور پینا اور (ایسے پانی سے) وضو کرنا حلال ہے۔ اسکو دارقطنی نے سنن میں روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن کے قریب ہے۔



يَعُوذُنِي وَأَنَا مَرِيضٌ لَا أَغْقِلُ ، فَتَوَضَّأَ وَصَبَّ عَلَيَّ مِنْ وَضُوئِهِ فَعَقَلْتُ ”..... الْحَدِيثُ .  
أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ .

۲۲۵- عَنْ : الْجَعْدِ قَالَ : سَمِعْتُ السَّائِبَ بْنَ يَزِيدَ يَقُولُ : ” ذَهَبَتْ بَنِي خَالَتِي إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنَّ ابْنَ أُخْتِي وَقَعَ فَمَسَحَ رَأْسِي وَدَعَا لِي بِالْبَرَكَاتِ ، ثُمَّ تَوَضَّأَ فَشَرِبْتُ مِنْ وَضُوئِهِ ”..... الْحَدِيثُ . رواه البخاري .

۲۲۶- عَنْ : أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ” لَا يَغْتَسِلُ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ وَهُوَ جُنُبٌ ، فَقَالَ : كَيْفَ يَفْعَلُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ ! قَالَ : يَتَنَاوَلُهُ تَنَاوُلًا . رواه مسلم وأبو داود ، وسكت عنه ، وكذا الحافظ في الفتح ( ۲۹۹ : ۱ ) ” لا يبولن أحدكم في الماء الدائم ، ولا يغتسل فيه من الجنابة “ . ۵۱ .

### باب آب مستعمل طاهر ہے مطہر نہیں

۲۲۳- محمد بن المنکدر سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے جابر سے سنا کہ فرماتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ میری عیادت کیلئے تشریف لائے اور میں بیمار تھا، مجھ کو ہوش نہ تھا، سو آپ نے وضو کیا اور مجھ پر اپنے وضو کا پانی ڈال دیا پس میں ہوش میں آ گیا۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۲۲۵- جعد سے روایت ہے کہ میں نے سائب بن یزید سے سنا کہ وہ کہتے تھے کہ مجھ کو میری خالہ نبی ﷺ کے پاس لے گئیں اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میرا (یہ) بھانجا بیمار ہے پس آپ نے میرے سر پر ہاتھ پھیرا اور میرے لئے برکت کی دعا کی پھر وضو فرمایا اور میں نے آپ ﷺ کے وضو کا پانی پیا۔ اسکو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: حضور ﷺ نے برکت کیلئے آب مستعمل جابر پر ڈالا اور برکت ہی کیلئے سائب کے پینے کو جائز رکھا پس اس سے معلوم ہوا کہ وہ پاک ہے کیونکہ ناپاک میں برکت نہیں ہو سکتی۔

۲۲۶- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص ٹھہرے ہوئے پانی میں غسل نہ کرے جنابت کی حالت میں۔ پس راوی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کہا ” کس طرح (غسل) کرے اے ابو ہریرہ! “ انہوں نے جواب دیا کہ (ہاتھ وغیرہ سے) لے لے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے اور ابو داود نے بھی روایت کیا ہے اور اسکا مضمون یہ ہے کہ تم میں سے کوئی شخص ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب نہ کرے اور نہ اس میں غسل جنابت کرے۔

فائدہ: حافظ ابن حجرؒ نے فتح الباری میں فرمایا ہے کہ آپ کا غسل سے منع فرمانا اس لئے ہے کہ پانی مستعمل نہ ہو جائے پس



۲۲۷- أخبرنا: محمد بن فضیل عن أبي سنان ضرار، عن محارب عن ابن عمر  
 : "مَنِ اعْتَرَفَ مِنْ مَّاءٍ وَهُوَ جُنُبٌ فَمَا بَقِيَ نَجِسٌ" أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف  
 (عمدة القاری ۲: ۲۳). قلت: سند صحيح رجاله رجال الصحيحين، إلا أبا سنان، فإنه  
 من رجال مسلم.

۲۲۸- عَنْ: عَبْدِ اللَّهِ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أْتَى بِرَجُلٍ قَدْ شَرِبَ فَقَالَ "يَا أَيُّهَا  
 النَّاسُ! قَدْ آتَى لَكُمْ أَنْ تَنْتَهُوا عَنْ حُدُودِ اللَّهِ، فَمَنْ أَصَابَ مِنْ هَذِهِ الْقَاذُورَةِ شَيْئًا فَلَيْسَ سَتِيرُ  
 بِسِتْرِ اللَّهِ، فَإِنَّهُ مَنْ يُبَيِّدْ لَنَا صَفْحَتَهُ يُقِمَّ عَلَيْهِ كِتَابَ اللَّهِ". الحديث رواه رزين، ولم أره  
 بهذا السياق في الأصول، كذا في الترغيب قلت: ولكن تصدير المنذري إياه بلفظ  
 "عن" علامة لحسنه كما صرح به في مقدمة الترغيب.

دوسرے کے لئے قابل انتفاع نہ رہے اور یہ بڑی قوی دلیل ہے آب مستعمل کے مطہر نہ ہونے پر اھ، یہ بات بطور دلیل کے واضح ہے  
 کہ صحابہؓ نے نہ تو کبھی اپنے بدن اور کپڑوں کو آب مستعمل کے لگ جانے سے بچایا ہے اور نہ کبھی سفر و حضر میں آب مستعمل سے وضو کیا  
 ہے حالانکہ سفر وغیرہ میں اسکی حاجت بھی تھی باوجودیکہ ذخیرہ رکھنا اس طرح ممکن تھا کہ کسی برتن میں وضو کرتے اور اسکو محفوظ رکھ لیتے اس  
 سے معلوم ہوا کہ ظاہر ہے ورنہ کپڑوں اور بدن کو صحابہؓ اس سے بچاتے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ مطہر نہیں ورنہ کبھی تو اس سے وضو کرتے۔  
 ۲۲۷- حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے انہوں نے فرمایا کہ جو شخص جنابت کی حالت میں پانی سے چلو بھرے تو باقی پانی ناپاک  
 ہے۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے (عمدة القاری) میں کہتا ہوں "اسکے راوی صحیحین کے راوی ہیں بجز ابوسنان کے وہ  
 مسلم کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس سے ماء مستعمل کا ناپاک ہونا صراحتہ ثابت ہوتا ہے اور یہ تاویل نہیں ہو سکتی کہ ہاتھ میں ناپاکی لگی ہونے کی وجہ  
 سے باقی کو ناپاک کہا ہے کیونکہ اس صورت میں جنبی کے ساتھ حکم کو خاص کرنے کی کیا ضرورت تھی یہ حکم تو با وضو آدمی کیلئے بھی عام ہے نیز  
 اس صورت میں باقی ہی کو ناپاک کیوں کہا گیا جو پانی ہاتھ میں لیا گیا ہے وہ بھی تو ناپاک ہوگا اور گواہام صاحب نے اس قول سے رجوع  
 کر لیا ہے اور فتویٰ اس پر ہے کہ ماء مستعمل ظاہر ہے مطہر نہیں مگر یہ تو معلوم ہو گیا کہ امام صاحب کا قول اول بھی بے دلیل نہ تھا۔

۲۲۸- عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک شخص کو لایا گیا جس نے شراب پی تھی آپ نے فرمایا  
 "اے لوگو! تمہارے لئے وقت آ گیا ہے کہ حدود الٰہی سے باز آ جاؤ پھر جو کوئی ان گندگیوں میں سے کسی کا ارتکاب کرے تو وہ اللہ تعالیٰ  
 کے پردہ سے پردہ پوشی حاصل کرے کیونکہ جو ہمارے سامنے اپنے کو (ان افعال کے ساتھ) ظاہر کرے گا ہم اس پر کتاب اللہ



۲۲۹- عن : عَبْدِ اللَّهِ الصَّنَابِجِيِّ رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : " إِذَا تَوَضَّأَ الْعَبْدُ فَمَضْمَضَ خَرَجَتْ الْخَطَايَا مِنْ فِيهِ ، فَإِذَا اسْتَنْشَرَا خَرَجَتْ الْخَطَايَا مِنْ أَنْفِهِ ، فَإِذَا غَسَلَ وَجْهَهُ خَرَجَتْ الْخَطَايَا مِنْ وَجْهِهِ . " الحديث بطوله ، رواه مالك والنسائي وابن ماجه والحاكم وقال : صحيح الإسناد ولا علة له (الترغيب ۱: ۴۰) قلت : وقد مر الحديث بتمامه في باب أفراد المضمضة عن الاستنشاق .

۲۳۰- عن : الشَّعْبِيِّ قَالَ : " كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يُدْخِلُونَ أَيْدِيَهُمُ الْمَاءَ قَبْلَ أَنْ يَغْسِلُوا وَهُمْ جُنُبٌ " . أخرجه ابن أبي شيبة ، كذا في الفتح (۲۲۰: ۱) وهو حسن أو صحيح على قاعدته .

۲۳۱- وروى البخارى تعليقا " أَنَّ ابْنَ عُمَرَ وَ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ أَذْخَلَ يَدَهُ فِي الطُّهُورِ وَلَمْ يَغْسِلْهَا ثُمَّ تَوَضَّأَ . وَلَمْ يَرَ ابْنُ عَبَّاسٍ بَأْسًا بِمَا يَنْتَضِعُ مِنْ غُسْلِ الْجَنَابَةِ " اهـ .

(کے حکم یعنی حد) کو جاری کر دیں گے الحدیث۔ اسکو زین نے روایت کیا ہے۔

۲۲۹- عبد اللہ صنا بچیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب بندہ وضو کرے پھر کلی کرے تو گناہ اسکے منہ سے نکل جاتے ہیں پھر ناک میں پانی دیتا ہے تو گناہ ناک سے نکل جاتے ہیں پھر جب منہ دھوتا ہے تو گناہ چہرہ سے نکل جاتے ہیں، الحدیث۔ اسکو مالک، نسائی، ابن ماجہ اور حاکم نے روایت کیا اور کہا کہ اسکی سند صحیح ہے اور اس میں کچھ علت نہیں (ترغیب)۔

فائدہ: بعض حنفیہ نے اس حدیث سے پہلی حدیث کو ملا کر جو عبد اللہ بن مسعود سے مروی ہے ماء مستعمل کی نجاست پر اس طرح استدلال کیا ہے کہ وضو کے پانی کے ساتھ گناہ نکلتے ہیں جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہوا اور گناہوں کو رسول اللہ ﷺ نے گندگی فرمایا ہے جیسا کہ اس حدیث میں ہے تو وضو کا مستعمل پانی گندہ اور ناپاک ہوا۔ مگر ابن ہمام نے اس دلیل پر کلام کیا ہے اسلئے سب سے پہلی حدیث عبد اللہ بن عمرو الی استدلال کیلئے کافی ہے۔

۲۳۰- حضرت شعبی سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے صحابہ جنابت کی حالت میں اپنے ہاتھ بغیر دھوئے پانی میں ڈال دیا کرتے تھے۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے (فتح الباری) اور یہ حافظ کے قاعدے پر حسن ہے یا صحیح۔

۲۳۱- اور بخاری نے تعلیقاً روایت کیا ہے کہ براء بن عازبؓ اور عبد اللہ بن عمرؓ نے اپنا ہاتھ پانی میں ڈالا اور اسکو (پہلے) دھویا نہیں تھا پھر وضو کیا اور ابن عمر اور ابن عباس نے غسل جنابت کے چھینٹوں میں کچھ حرج نہیں سمجھا (یعنی خواہ کپڑوں پر چھینٹیں پڑیں یا پانی میں)۔



۲۳۲- عن : حفص عن العلاء بن المسيب عن حماد عن إبراهيم (وهو النخعی) عن ابن عباس رضی اللہ عنہ فی الرجل یغتسل من الجنابة ، فیتنضح فی انائه من غسله . فقال : لا بأس به . أخرجه ابن ابی شیبہ فی المصنف (وعمدۃ القاری ۲: ۲۳) قلت : هذا سند علی شرط مسلم ولكن إبراهيم لم یسمع من ابن عباس ، وقد مر غیر مرة أن مراسیله صحاح .

۲۳۳- عن : أبی مریم أیاس بن جعفر عن فلان رجل من الصحابة : " أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان له منديل أو خرقة یمسح بہا وجهه إذا توضأ " . رواه النسائی فی الکنى بسند صحيح . (عمدة القاری) قلت : وجهالة الصحابی لا تضر عند الجمهور .

۲۳۴- عن : عائشة رضی اللہ عنہا کانت للنبی صلی اللہ علیہ وسلم خرقة یتنشف بہا بعد الوضوء . (رواه الترمذی) وضعفه ، وصححه الحاکم (عمدة القاری ۲: ۸)

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ ماء مستعمل پاک ہے ورنہ صحابہ دھونے سے پہلے ہاتھوں کو پانی میں نہ ڈالتے نیز غسل کی چھینٹوں سے بھی احتراز کرتے۔

۲۳۲- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جو شخص جنابت کا غسل کرے پھر برتن میں غسل کا پانی بچے تو اس کا کچھ حرج نہیں۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے (عمدة القاری) میں کہتا ہوں کہ یہ سند مسلم کی شرط پر صحیح ہے لیکن ابراہیم نخعی نے ابن عباس سے نہیں سنا مگر کچھ حرج نہیں کیونکہ ابراہیم کے مراسیل صحیح ہیں۔

فائدہ: اس سے بھی ماء مستعمل کا پاک ہونا ثابت ہوا اور اسی کے ساتھ یہ بھی معلوم ہوا کہ وہ مطہر نہیں کیونکہ "لا بأس بہ" کہنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ماء مستعمل اپنی پہلی کیفیت پر نہیں رہا جیسا کہ اس کہنے کی ضرورت ہوئی کہ اسکی چھینٹ کا کچھ حرج نہیں، اگر وہ اپنی پہلی کیفیت پر رہتا تو فقط چھینٹوں سے ہی حرج کی نفی کیوں کرتے صاف یوں ہی نہ فرماتے کہ غسل کے سارے پانی میں ہی کوئی حرج نہیں سارا ہی مطہر ہے۔

۲۳۳- ایاس بن جعفر ایک صحابی سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک رومال یا کپڑا تھا جس سے وضو کر کے اپنا منہ پونچھا کرتے تھے۔ اسکو نسائی نے کتاب الکنى میں سند صحیح سے روایت کیا ہے۔ (عمدة القاری) میں کہتا ہوں کہ صحابی کی جہالت مظہر نہیں۔

۲۳۴- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ایک کپڑا (اس کام کیلئے مخصوص) تھا جس سے وضو کے بعد



قلت : لم یصرح الحاکم فی المستدرک بتصحيحه ، وإنما أشار إلى ثقة رواه ، وأقره عليه الذهبي فی تلخیصہ (۱: ۱۵۴) وله شاهد صحيح قد مر آنفاً .

### باب طهارة كل إهاب إذا دبغ إلا ما استثنى

۲۳۵- عَنْ : عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ : إِذَا دُبِغَ الْإِهَابُ فَقَدْ طَهَرَ . رواه مسلم (۱: ۱۹۵) .

### باب ما يطهر بالدباغ يطهر بالذكاة

۲۳۶- عَنْ : عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم : " ذِكَاةُ الْمَيْتَةِ دِبَاغُهَا " . رواه النسائي (۲: ۱۹۰) .

اعضاء کو خشک کرتے تھے۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور ضعیف کہا ہے اور حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے (عمدة القاری) میں کہتا ہوں کہ حاکم نے مستدرک میں صراحت تو اسکی تصحیح نہیں کی البتہ رواۃ کے ثقہ ہونے پر اشارہ کیا ہے اور ذہبی نے تلخیص میں اسکی تقریر کی ہے۔

فائدہ: اس سے ماء مستعمل کا ظاہر ہونا معلوم ہوا، ورنہ اس کپڑے کا ناپاک ہونا لازم آئے گا۔ سوا دل تو پاک کپڑے کو بلا ضرورت ناپاک کرنا خود ہی خلاف شرع ہے دوسرے یہ کہیں منقول نہیں کہ حضور ﷺ نے اس کپڑے کے پاک کرنے کا امر کیا ہو۔

باب دباغت سے ہر چمڑے کا پاک ہو جانا بجز اس چمڑے کے جس کا استثنا کیا گیا ہے

۲۳۵- حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا وہ فرماتے تھے کہ جب چمڑا دباغت دے دیا جاتا ہے تو پاک ہو جاتا ہے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا۔

فائدہ: اور جو چمڑا اس حکم سے مستثنیٰ ہے وہ فقہ کی کتب میں تفصیلاً مذکور ہے، مثلاً انسان کا چمڑا اور خنزیر کا چمڑا رنگنے سے بھی پاک نہیں ہوتا، دباغت سے قبل چمڑے کو اہاب کہتے ہیں اس لئے جس حدیث میں اہاب سے نفع حاصل نہ کرنے کا حکم ہے اس سے حنفیہ پر اعتراض کرنا غلط ہے۔

باب جس کا چمڑا دباغت سے پاک ہو جاتا ہے ذبح کرنے سے بھی پاک ہو جاتا ہے

۲۳۶- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مردار کا ذبح کرنا اس کو دباغت دینا ہے۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: یعنی جس طرح جانور ذبح کرنے سے پاک ہو جاتا ہے دباغت کا اثر غیر مذبوح میں یہی ہے پس دباغت دینا اس



۲۳۷- وفی العزیزی بإسناد صحیح عن عبد اللہ ابن حریث رضی اللہ عنہ مرفوعاً: " ذَكَاءُ كُلِّ مَسْكَ دِبَاغُهُ " . رواہ الحاکم وهو حدیث صحیح (العزیزی ۲: ۲۷۲) .

۲۳۸- عن سلمة بن المحبق أن نبي الله صلی اللہ علیہ وسلم في غزوة تبوك دعا بماء من عند امرأة قالت: ما عندي إلا في قربة لي مية، قال: أليس قد دبغتها؟ قالت بلى! قال: فإن دبغها ذكائها. رواه النسائي (۲: ۱۹۰) وسكت عنه، وفي التلخيص: " وإسناده صحيح، وصح ابن سعد وابن حزم وغير واحد أن له صحبة " . اهـ .

باب طهارة جلد الميتة إذا دبغت وشعرها وصوفها وقرنها وعظمها وعصبها  
۲۳۹- عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال: " إِنَّمَا حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم مِنَ الْمَيْتَةِ لَحْمَهَا وَأَمَّا الْجِلْدُ وَالشَّعْرُ وَالصُّوفُ فَلَا بَأْسَ بِهِ " . رواه الدار قطنی وقال: " عبد الجبار (الراوى) ضعيف " وقال في نصب الراية: " ذكره ابن حبان في الثقات بهذا الحديث " قلت: وقد عرف أن الاختلاف لا يضر .

۲۴۰- عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال: " مَا تَبَّتْ شَاةٌ لِسَوْدَةَ بَنَتْ زُمْعَةَ " ، فَقَالَتْ:

میں بمنزلہ ذبح کرنے کے ہے، اس سے معلوم ہوا کہ طہارت میں اصل ذبح کرنا ہے اور دباغت اس کے قائم مقام ہے پس ذبح کا مظهر جلد ہونا ثابت ہو گیا۔

۲۳۷- عبد اللہ بن حریث سے مرفوعاً روایت ہے کہ ہر چیز کے کا ذبح کرنا (یعنی پاک کرنا) اس کو دباغت دینا ہے۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور یہ صحیح حدیث ہے (عزیزی)۔

۲۳۸- سلمہ بن محبق سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ تبوک میں ایک عورت کے پاس سے پانی طلب فرمایا اس نے عرض کیا میرے پاس تو (پانی) صرف مردار کے چمڑے کی مشک میں ہے، آپ نے فرمایا کیا تو نے اس (چمڑے) کو دباغت نہیں دی تھی؟ اس نے کہا " کیوں نہیں " آپ نے فرمایا اس کا (دباغت دے لینا اس کا) ذبح کرنا ہے (یعنی غیر مذبوح میں دباغت مذبوح کا کام دیتی ہے)۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور تلخیص حیر میں اس کو صحیح کہا ہے۔

باب اس بیان میں کہ دباغت سے مردار کا چمڑا اور اسکے بال اور اون اور سینک اور ہڈی اور پٹھے پاک ہو جاتے ہیں  
۲۳۹- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مردار کا صرف گوشت (کھانا) حرام فرمایا ہے اور باقی کھال اور بال اور اون، سوان (کے استعمال) کا کچھ حرج نہیں ہے۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے۔



يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا أَتَتْ فَلَانَةَ، تَعْنِي الشَّاةَ، فَقَالَ: "فَلَوْلَا أَخَذْتُمْ مَسْكَهَا؟ قَالُوا: نَأْخُذُ مَسْكَ شَاةٍ قَدْ مَاتَتْ؟ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ﴾ وَأَنْتُمْ لَا تَطْعَمُونَهُ إِنْ تَدْبَعُوهُ تَتَفَعُّوا بِهِ فَأَرْسَلْتُ إِلَيْهَا فَسَلَخْتُ مَسْكَهَا، فَدَبَعْتُهُ فَاتَّخَذْتُ مِنْهُ قُرْبَةً تَخْرُقْتُ عَنْدَهَا". رواه أحمد بإسناد صحيح (نيل الأوطار ۱: ۶۳) قال حماد: "لَا بَأْسَ بِرَيْشِ الْمَيْتَةِ" وقال الزهري فِي عِظَامِ الْمَوْتَى نَحْوِ الْقَيْلِ وَغَيْرِهِ: "أَذْرَكْتُ نَاسًا مِنْ سَلَفِ الْعُلَمَاءِ يَمْتَشِطُونَ بِهَا وَيَذْهَبُونَ فِيهَا لَا يَرَوْنَ بِهِ بَأْسًا" وقال ابن سيرين وإبراهيم: "لَا بَأْسَ بِتَجَارَةِ الْعَاجِ". رواه البخاري.

۲۴۱ - عَنْ: ثَوْبَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا: "إِشْتَرَى لِفَاطِمَةَ قِلَادَةً مِنْ عَصَبٍ وَسِوَارَيْنِ مِنْ عَاجٍ". رواه أبو داود وسكت عنه، وتكلم فيه المنذري بتجهيل بعض الرواة، كما في

۲۴۰ - حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک بکری حضرت ام المؤمنین سودہ بنت زمعہ کی مرگئی تو انہوں نے عرض کیا "یا رسول اللہ! فلائی یعنی بکری مرگئی" تو آپ نے فرمایا "تو نے اس کا چمڑا کیوں نہ لے لیا؟" حاضرین نے عرض کیا ہم مردار بکری کا چمڑا لے لیں؟ تو حضرت سودہؓ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تو صرف (کھانے کے باب میں یہ فرمایا ہے ﴿اے محمد!﴾ آپ کہہ دیجئے کہ جو حکم میری طرف وحی کیا گیا ہے میں اس میں کوئی چیز کھانے والے پر جو کہ اسکو کھائے حرام نہیں پاتا ہوں مگر یہ کہ مردار ہو یا بہتا خون ہو یا خنزیر کا گوشت ہو ﴿اے حاضرین!﴾ تم اسکو کھاتے تو نہیں تھے اگر اسکو دباغت دے لیتے تو اس سے (اور طرح کا) نفع حاصل کرتے۔ پس حضرت سودہؓ نے اس بکری کی طرف (جہاں وہ پڑی تھی آدمی) بھیجا اور اسکی کھال نکال لی اور اسکو دباغت دی پھر اسکی ایک مشک بنائی حتیٰ کہ وہ ان کے پاس (پرانی ہو کر) پھٹ بھی گئی۔ اسکو امام احمد نے صحیح اسناد سے روایت کیا ہے۔ (نیل الاوطار)۔

آثار: حماد (ابن ابی سلیمان تابعی استاد امام اعظمؒ) نے کہا ہے کہ مردار کے پر کا کچھ حرج نہیں اور زہریؒ (تابعی جلیل استاد امام مالک) نے کہا مردار کی ہڈیوں کے باب میں جیسے ہاتھی وغیرہ کی ہڈیاں ہیں، میں نے علماء سلف کو اس (کے شانہ) سے کنگھی کرتے ہوئے اور اس (کی پیالی) سے تیل لگاتے ہوئے پایا ہے کہ وہ اس میں کچھ مضائقہ نہ سمجھتے تھے اور (محمد) ابن سیرین (تابعی) اور ابراہیم (مخفی تابعی) نے فرمایا کہ ہاتھی دانت کی تجارت کا کچھ ڈر نہیں (لہذا وہ ظاہر ہے) ان تمام آثار کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۲۴۱ - حضرت ثوبانؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ حضرت (سیدۃ النساء) فاطمہؓ کیلئے ایک بار



عون المعبود (۱۴۱:۴) قلت: قد علمت أن الاختلاف غير مضر.

باب جواز الطهارة بماء خالطه شيء طاهر

۲۴۲- عن: أم هانئ رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ اغتسل هو وميمونة من إناء واحد في قسعة فيها أثر العجین. رواه ابن خزيمة (في صحيحه) والنسائي (التلخيص ۵:۱).

باب جواز الطهارة بالماء المسخن

۲۴۳- عن: ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: " لا بأس أن يغتسل بالحميم، ويتوضأ منه." رواه عبد الرزاق بسند صحيح. (التلخيص الحبير).

۲۴۴- عن: سلمة بن الأكوع أنه كان يسخن الماء يتوضأ منه. رواه

پنجوں (کا بنا ہوا) اور دو کنگن ہاتھی دانت کے (بنے ہوئے) اثر یدو۔ اسکو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت بھی کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے مردار کے پٹھوں اور ہاتھی دانت کی طہارت ثابت ہوئی اس طرح کہ اگر یہ چیزیں پاک نہ ہوتیں تو ان کا زیور سیدہ کیلئے آپ کو ارا نہ فرماتے اور یہ بہت ظاہر ہے۔

باب وضو و غسل کا جائز ہونا ایسے پانی سے جس میں کوئی پاک چیز مل جائے

۲۴۲- حضرت ام ہانیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اور حضرت ميمونة نے ایک برتن سے ایک بڑے پیالہ کے ذریعہ سے پانی لے لے کر وضو کیا حالانکہ پیالے میں گندھے ہوئے آٹے کا اثر تھا۔ اسکو ابن خزیمہ اور نسائی نے روایت کیا ہے جیسا کہ تلخیص حبر میں ہے۔

فائدہ: باقی ظاہر چیزیں (اشنان، صابون وغیرہ) بھی اسی حکم میں ہیں لیکن وضو اور غسل ایسے پانی سے اس وقت تک جائز ہے کہ اسکی رقت اور اس کا نام پانی باقی رہے جیسا کہ درمختار میں ہے۔

باب گرم پانی سے طہارة (یعنی غسل و وضو) کا جائز ہونا

۲۴۳- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ گرم پانی سے غسل کرنے میں کچھ حرج نہیں اور اس سے وضو (بھی) کر لے۔ اسکو عبد الرزاق نے سند صحیح روایت کیا ہے (تلخیص حبر)۔

۲۴۴- حضرت سلمہ بن الأكوع سے روایت ہے کہ وہ پانی گرم کرتے تھے تاکہ اس سے وضو کریں۔ اسکو ابن ابی شیبہ اور



ابن ابی شیبہ و ابو عبید ، و اسنادہ صحیح (التلخیص الحبیر ۱: ۷) .

۲۴۵- عن : معمر عن ایوب عن نافع أن ابن عمر كان يتوضأ بالحميم . رواه

عبد الرزاق ( التلخیص الحبیر ۱: ۷ ) قلت : و اسنادہ علی شرط الجماعة .

۲۴۶- عن : أسلم مولى عمر أن عمر بن الخطاب يسخن له ماء في قمقمه

ويغتسل به . رواه الدارقطني وقال : إسناده صحيح .

باب نزح جميع ماء البئر إذا مات فيها آدمي ومثله من الحيوان

۲۴۷- حدثنا : صالح بن عبد الرحمن قال : ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم

قال : ثنا منصور عن عطاء أن حبشيًا وقع في زمزم فمات ، فأمر ابن الزبير فنزح مائها ،

فجعل الماء لا ينقطع ، فنظر فإذا عين تجري من قبل الحجر الأسود ، فقال ابن الزبير :

حسبكم . رواه الطحاوي ( ۱۰: ۱ ) و اسنادہ صحیح باعتراف الشيخ ( ابن دقيق العيد ) به

في الإمام (فتح القدير ۱: ۹۱) .

ابو عبید نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (تلخیص حیر)۔

۲۴۵- معمر ایوب سے روایت کرتے ہیں وہ نافع سے راوی ہیں کہ ابن عمرؓ گرم پانی سے وضو کیا کرتے تھے۔ اسکو

عبد الرزاق نے روایت کیا ہے جیسا کہ تلخیص حیر میں ہے، میں کہتا ہوں کہ یہ سند صحاح ستہ کی شرط پر ہے۔

۲۴۶- اسلم آزاد شدہ غلام حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ کیلئے تقمہ (تقمہ کے معنی کوزے کے ہیں جیسا کہ غیاث

میں ہے لیکن یہ کوزہ بہت بڑا ہوگا ورنہ اس میں غسل کی مقدار پانی نہ سماتا) میں پانی گرم کیا جاتا تھا اور وہ اس سے غسل فرماتے تھے۔

اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اسکی سند صحیح ہے۔

باب کنویں کے تمام پانی نکالنے کا واجب ہونا جبکہ اس میں آدمی یا اس کے مثل کوئی جانور مر جائے

۲۴۷- عطاء سے روایت ہے کہ ایک حبشی زمزم میں گر کر مر گیا تو حضرت ابن زبیرؓ نے حکم دیا (اسکے تمام پانی نکال ڈالنے

کا) اور اس کا تمام پانی نکال دیا گیا سو اس کا پانی ختم ہی نہ ہوتا تھا دیکھا جو گیا تو ایک سوت حجر اسود کی طرف سے جاری ہے، ابن زبیر

نے فرمایا کہ بس کرو! (کیونکہ سوت کی وجہ سے پانی کا آنا بند نہیں ہو سکتا اور جو پانی موجود تھا وہ سب نکل ہی گیا)۔ اسکو طحاوی نے

روایت کیا ہے اور شیخ ابن دقیق العید نے اسکی سند کو صحیح کہا ہے (فتح القدير)۔



## الأسار

### باب أجزاء الغسل ثلاثا من سؤر الكلب

۲۴۸- عَنْ : أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ : " إِذَا وَلَغَ الْكَلْبُ فِي الْإِنَاءِ فَأَهْرِقْهُ ثُمَّ اغْسِلْهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ " . هَذَا مَوْقُوفٌ . وَلَمْ يَرَوْهُ هَكَذَا غَيْرَ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ عَطَاءٍ ، قَالَ الدَّارِ قُطْنِي . ( ۲۴ : ۱ ) وَفِي نَصَبِ الرَّايَةِ ( ۱ : ۶۸ ) : " قَالَ الشَّيْخُ تَقِيُّ الدِّينِ فِي الْإِمَامِ : وَهَذَا سَنَدٌ صَحِيحٌ " . ۵۱ .

۲۴۹- عَنْ : الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ الْكَرَابِيسِيِّ ثَنَا إِسْحَاقُ الْأَزْرَقُ ثَنَا عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : " إِذَا وَلَغَ الْكَلْبُ فِي إِنَاءٍ أَحَدِكُمْ فَلْيَهْرِقْهُ وَلْيَغْسِلْهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ " . أَخْرَجَهُ ابْنُ عَدَى فِي الْكَامِلِ ، وَقَالَ : لَمْ يَرْفَعْهُ غَيْرَ الْكَرَابِيسِيِّ ، وَالْكَرَابِيسِيُّ لَمْ أَجِدْ لَهُ حَدِيثًا مُنْكَرًا غَيْرَ هَذَا ، وَإِنَّمَا حَمَلَ عَلَيْهِ أَحْمَدُ مِنْ جِهَةِ اللَّفْظِ بِالْقُرْآنِ ، فَأَمَّا فِي الْحَدِيثِ فَلَمْ أَرْ بِهِ بَأْسًا " ( زَيْلَعِي ۱ : ۶۸ ) قُلْتُ : " لَا بَأْسَ بِهِ " وَنَحْوَهُ مِنْ أَلْفَاظِ التَّعْدِيلِ ، كَمَا قَالَ فِي الرَّفْعِ وَالتَّكْمِيلِ عَنْ الذَّهَبِيِّ وَغَيْرِهِ ( ص ۱۱ ) . وَنَكَارَةُ حَدِيثٍ غَيْرِ الضَّعِيفِ يَطْلُقُ عَلَى مُطْلَقِ التَّفَرُّدِ ، كَمَا قَالَ فِي الرَّفْعِ أَيْضًا ( ص ۱۲ ) عَنْ ابْنِ عَدَى : " وَالرَّفْعُ زِيَادَةٌ ، فَتَقْبَلُ مِنَ الثَّقَةِ " فَالْحَدِيثُ إِذَنْ غَيْرُ مُقَدَّوْحٍ رَفَعَهُ . قُلْتُ : وَالْبَاقُونَ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ مِنْ رِجَالٍ مُسْلِمِينَ .

### پس خوردہ (یعنی جوٹھے) کے احکام

#### باب کتے کے جوٹھے کا تین بار دھوؤ الٹا کافی ہے

۲۴۸- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ جب کتا برتن میں سے پانی پی لے تو اس برتن کے پانی کو گرا دے پھر اسکو تین بار دھو لے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور نصب الراية میں کہا ہے کہ شیخ تقی الدین نے (کتاب) امام میں کہا ہے کہ یہ سند صحیح ہے۔

۲۴۹- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کتا تم میں سے کسی کے برتن میں منڈا لے دے تو

اسکو گرا دے اور برتن کو تین دفعہ دھو لے۔ اسکو ابن عدی نے کامل میں روایت کیا ہے۔



۲۵۰ - عن : عطاء عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ أنه كان إذا ولغ الكلب في الإناء أهرقه وغسله ثلاث مرّات . رواه الدار قطنی وإسناده صحيح (آثار السنن ص ۱۲) . قلت : وروی الدار قطنی والطحاوی ذلك عن أبي هريرة أيضا قولا ، وإسناده صحيح كما مر عن آثار السنن أيضا .

۲۵۱ - عن : ابن جريج قال : قال لي عطاء : " يغسل الإناء الذي ولغ الكلب فيه ، قال : كل ذلك سبعا وخمسا وثلاث مرّات . رواه عبد الرزاق في مصنفه وإسناده صحيح (آثار السنن ص ۱۳) .

۲۵۲ - عن : عبد الله بن مغفل رضی اللہ عنہ قال : أمر رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم بقتل الكلاب ، ثم قال : ما بالهم وبأل الكلاب ؟ ثم رخص في كلب الصيد و كلب الغنم وقال : إذا ولغ الكلب في الإناء فاغسلوه سبع مرّات و غفّروه الثامنة بالتّراب . رواه مسلم

۲۵۰ - عطاء ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں کہ جب کتا برتن میں منہ ڈال دیتا تو ابو ہریرہ برتن کو اوندھا کر کے اسکو تین مرتبہ دھو لیتے ۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے ۔ (آثار السنن) میں کہتا ہوں کہ دارقطنی اور طحاوی نے اسکو ابو ہریرہ سے قولا بھی روایت کیا ہے اور اسکی سند بھی صحیح ہے جیسا کہ آثار السنن میں ہے ۔

قائدہ : ان احادیث سے حنفیہ کا مذہب بخوبی ثابت ہو گیا کہ کتے کے منہ ڈالنے سے برتن کا سات یا آٹھ دفعہ دھونا واجب نہیں بلکہ تین بار دھولینا کافی ہے ہاں سات دفعہ دھونا اور ایک بار مٹی مل دینا مستحب ہے پس ہم نے اس حدیث کو بھی نہیں چھوڑا جس میں سات دفعہ دھونے کا امر ہے بلکہ وہ ہمارے نزدیک استحباب پر محمول ہے ۔

۲۵۱ - ابن جریج سے مروی ہے کہ عطاء (بن ابی رباح) نے مجھ سے فرمایا کہ جس برتن میں کتا منہ ڈال دے اسکو دھویا جائے اور فرمایا کہ سب درست ہے سات دفعہ بھی اور پانچ دفعہ بھی اور تین دفعہ بھی ۔ اسکو عبد الرزاق نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے ۔ (آثار السنن) ۔

قائدہ : عطاء ، جلیل القدر تابعی ہیں ، انہوں نے بھی سات دفعہ دھونے کو واجب نہیں سمجھا ، پس اس مسئلہ میں امام صاحب متفرق نہیں ہیں ۔

۲۵۲ - عبد اللہ بن مغفل سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتوں کو مار ڈالنے کا حکم دیا پھر فرمایا کہ لوگوں کا اور کتوں کا کیا حال ہے (یعنی انکے پیچھے کیوں پڑے) پھر آپ نے شکاری کتے اور بکریوں (کی حفاظت) کے کتے کی اجازت دی اور فرمایا جب کتا



(آثار السنن ص: ۱۱)۔

## باب کراہۃ سؤر الہر تنزیہا

۲۵۳- عن : غَائِثَةَ ۞ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : " إِنَّهَا لَيْسَتْ بِنَجَسٍ ، هِيَ كَبَعْضِ أَهْلِ النَّبِيتِ ، يَعْنِي الْهَرَّةَ " . رواه ابن خزيمة في صحيحه (التلخيص حبير ۱: ۹)۔

۲۵۴- عَنْ : أَبِي هُرَيْرَةَ ۞ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : يُغَسَّلُ الْإِنَاءُ إِذَا وَلَغَ فِيهِ الْكَلْبُ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَوْ لَاهَنَ أَوْ أَخْرَاهَنَ بِالتُّرَابِ ، وَإِذَا وَلَغَتْ فِيهِ الْهَرَّةُ غُسِّلَ مَرَّةً . رواه الترمذی (۱۴: ۱) . وقال : هذا حديث حسن صحيح .

برتن میں منہ ڈال دے تو اسکو سات دفعہ دھوؤ اور آٹھویں دفعہ اسکو مٹی سے ملو۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔  
فائدہ: اس حدیث میں سات دفعہ کے بعد آٹھویں دفعہ مٹی سے ملنے کا حکم ہے اور اسکو کسی نے واجب نہیں کہا حالانکہ حدیث صحیح ہے طحاوی نے اس حدیث سے اپنے مخالف کو الزام دیا ہے کہ اگر ابو ہریرہؓ کی کسی حدیث سے سات دفعہ دھونا واجب ہو سکتا ہے تو اس حدیث سے آٹھ دفعہ کا وجوب ثابت ہوتا ہے اور یہ اس سے اولیٰ ہے کیونکہ اس میں زیادت ہے اور زائد ناقص سے اولیٰ ہوتا ہے پس جو لوگ حنفیہ کو سات دفعہ والی حدیث کے چھوڑنے کا الزام دیتے ہیں ان پر ہماری طرف سے یہ الزام ہے کہ آٹھ دفعہ والی حدیث کو چھوڑتے ہیں اس اختلاف روایت سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کو سات دفعہ کی حدیث سے اس خاص عدد کا وجوب کرنا مقصود نہیں ورنہ عدد میں اختلاف نہ ہوتا بلکہ مقصود یہ ہے کہ مبالغہ کے ساتھ اچھی طرح پاک کر دو جس سے ناپاکی زائل ہو جائے اس مبالغہ کو کبھی آپ نے سات دفعہ سے تعبیر کیا اور کبھی آٹھ دفعہ سے، پس یہ روایات تو ندب اور مبالغہ پر محمول ہیں اور جس دفعہ والی حدیث وجوب پر محمول ہے کیونکہ اس سے کم عدد کسی روایت میں نہیں وارد ہوا تو وہ متیقن ہوا اور باقی میں احتمال ہے کہ اسکو وجوب پر محمول نہیں کر سکتے۔

## باب بلی کے جوٹھے کا مکروہ تنزیہی ہونا

۲۵۳- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ وہ (یعنی بلی) نجس نہیں ہے، وہ تو مثل بعض گھروالوں کے ہے (طہارت کے باب میں)۔ اسکو ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

۲۵۴- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ وہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا "برتن سات بار دھویا جائے، بار بار بچھلی بار (راوی کو شک ہے اول بار فرمایا یا بچھلی بار) مٹی سے جبکہ کتا اس میں پانی پی جائے (یہ سات بار دھونا بطریق استحباب



۲۵۵- عن كبشة ابنة كعب بن مالك ، و كانت عند ابن أبي قتادة ، ان أبا قتادة دخل عليها ، قالت : فسكبت له وضوءاً قالت فجاءت هرة تشرب ، فأضغى لها الإناء حتى شربت ، قالت كبشة : فرأيت أنظر إليه ، فقال : أتعجبين يا ابنة أخي ؟ قلت : نعم ! فقال : إن رسول الله ﷺ قال : "إنها ليست بنجس إنما هي من الطوافين عليكم أو الطوافات" : رواه الترمذی وقال : حسن صحيح (۱۴:۱) .

۲۵۶- عن : أنس بن مالك ﷺ قال : خرج رسول الله ﷺ إلى أرض بالمدينة يقال لها بطحان ، فقال : يا أنس ! أسكب لي وضوءاً ، فسكبت له ، فلما قضى رسول الله ﷺ حاجته أقبل إلى الإناء ، وقد أتى هرة فولغ في الإناء ، فوقف له رسول الله ﷺ وقفه حتى شرب الهرة ، ثم توضأ ، فذكر لرسول الله ﷺ أمر الهرة ، فقال "يا أنس ! إن الهرة من سباع البيت ، لن يقدّر شيئاً ولن ينجسها" . رواه الطبرانی في الصغير وفيه

کے ہے) اور جب کہ اس میں بلی پانی پی لے تو ایک بار دھویا جائے۔" اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔

۲۵۵- حضرت کبشہ بنت کعب بن مالک سے روایت ہے اور یہ ابو قتادہ کے بیٹے کے نکاح میں تھیں کہ ابو قتادہ (ان کے خسر) ان کے پاس آئے وہ کہتی ہیں کہ میں نے ان کیلئے وضو کا پانی انڈیل کر رکھا تو ایک بلی آکر (اسے) پینے لگی انہوں نے برتن کو اسکی طرف (اور) جھکا دیا یہاں تک کہ اسنے (اچھی طرح) پی لیا۔ کبشہ کہتی ہیں "انہوں نے مجھ کو دکھا کہ میں انکی طرف (تعجب سے) دیکھ رہی ہوں پس کہنے لگے اے میری بھتیجی (یہ کلمہ عرب کے محاورے میں بطریق شفقت استعمال ہوتا ہے اور یہاں یہی مراد ہے کیونکہ وہ بھتیجی نہ تھیں) کیا تم تعجب کرتی ہو؟ میں نے کہا "ہاں!" (کیونکہ تم اسی پانی سے وضو کرو گے جو بلی کا پس خورہ ہے) انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ وہ (یعنی بلی) نجس نہیں ہے (کیونکہ) وہ تمہارے پاس بکثرت آمد و رفت کرنے والوں میں سے ہے یا (یہ فرمایا کہ) بکثرت آمد و رفت کرنے والیوں میں سے ہے (اور اس وجہ سے اس سے بچنا دشوار ہے اس لئے اسکو نجس نہیں قرار دیا کہ دشواری نہ ہو)۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔

۲۵۶- حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ مدینہ (منورہ) کی ایک زمین میں جسکو بطحان کہتے ہیں تشریف لے گئے اور فرمایا "اے انس! میرے لئے وضو کا پانی انڈیل دو" میں نے انڈیل دیا پھر جب رسول اللہ ﷺ حاجت (پیشاب یا پاخانہ کی) پوری کر چکے تو (اس پانی کے) برتن کی طرف متوجہ ہوئے اس حال میں کہ ایک بلی آئی اور اس نے (اس) برتن میں پانی پینا شرع کیا پس اسکی وجہ سے رسول اللہ ﷺ نے توقف کیا یہاں تک کہ اس نے (اچھی طرح) پانی پی لیا پھر آپ نے (اسی پانی سے) وضو



عمر بن الحفص المکی ، وثقه ابن حبان ، قال الذہبی : لا ندري من هو؟ کذا فی مجمع الزوائد (۱: ۸۷)۔

قلت : العلم مقدم علی الجہل ، علی أن الاختلاف غیر مضر کما عرف مرارا ۔

۲۵۷ - حدثنا : ابن أبي داود قال : ثنا الربيع بن يحيى الأشناني قال : ثنا شعبة عن واقد بن محمد عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما أنه قال : " لَا تَوَضَّأُوا مِنْ سُورِ الْجِمَارِ وَلَا الْكَلْبِ وَلَا الْبَسْتُورِ "۔ رواه الطحاوي (۱: ۱۲) قلت : رجاله ثقات والربيع مختلف فيه ، من رجال الصحيح والاختلاف لا يضر ۔

### باب أن سور الآدمي طاهر مطلقا

۲۵۸ - عن : أبي عبيدة عن عبد الله رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : " مَرُّ عَلَى شَيْطَانٍ فَأَخَذَتْهُ فَخَنَّقَتْهُ ، حَتَّى لَا جِدُّ بَرْدٍ لِسَانِهِ فِي يَدَيْ ، فَقَالَ : أَوْجَعْتَنِي أَوْجَعْتَنِي "۔ رواه أحمد وأبو عبيدة لم يسمع من أبيه ، وبقية رجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد)

قریباً سو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بلی کے متعلق عرض کیا گیا تو آپ نے فرمایا "اے انس! بلی گھریلو درندوں میں سے ہے کسی چیز کو نجس نہیں کرتی"۔ اسکو طبرانی نے صغیر میں روایت کیا ہے۔ (مجمع الزوائد)۔

۲۵۷ - حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا گدھے اور کتے اور بلی کے جوٹھے سے وضو نہ کرو۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکے رجال ثقہ ہیں۔

**فائدہ:** اخیر اثر اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث بلی کے پس خوردہ کے نجس ہونے پر دلالت کرتی ہیں اور باقی حدیثیں اسکی طہارت پر اور بقدر امکان ان احادیث میں تطبیق ضروری ہے کہ وہ تعارض سے مقدم ہے پس حنفیہ اسکے قائل ہوئے کہ اس کا جوٹھا مکروہ تنزیہی ہے کہ اس میں دونوں کی رعایت ہوگئی اس طرح کہ اصل میں تو اسکا پس خوردہ نجس ہے مگر کثرت سے آمد و رفت کی وجہ سے نجاست غفوی ہوگئی مگر کراہت رہی۔

### باب اس بیان میں کہ ہر آدمی کا پس خوردہ پاک ہے

۲۵۸ - حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شیطان میرے پاس ہو کر گذرے تو میں نے

اسکو پکڑ لیا اور اسکا گلا دبایا، حتی کہ میں اسکی زبان کی سردی اپنے ہاتھ میں پاتا ہوں، اسنے کہا "آپ نے مجھ کو تکلیف دی! آپ نے مجھ کو تکلیف دی!"۔ اسکو امام احمد نے روایت کیا ہے (مجمع الزوائد)۔



قلت : فی تہذیب التہذیب (۷۶:۵) " وقال الدار قطنی : أبو عبیدة أعلم بحديث أبيه من حنيف ابن مالك ونظرائه " قلت : وقد صحح الدار قطنی فی سننه له آثارا عن أبيه .

۲۵۹- قَالَ الْبُخَارِيُّ : " وَتَوَضَّأَ عُمَرُ رضی اللہ عنہ بِالْحَمِيمِ وَ مِنْ تَيْتِ نَصْرَانِيَّةٍ " . فتح الباری (۲۵۹:۱) " وهذا الأثر . وصله الشافعی وعبد الرزاق وغيرهما عن ابن عیینة عن زید بن أسلم عن أبيه به ، ولفظ الشافعی : تَوَضَّأَ مِنْ مَاءٍ فِي جِرَّةٍ نَصْرَانِيَّةٍ - ولم يسمعه ابن عیینة من زید بن أسلم ، فقد رواه البيهقي من طريق سعدان بن نصر عنه قال : حدثونا عن زید بن أسلم فذكره مطولا ، ورواه الإسماعيلي من وجه آخر عنه بإثبات الواسطة ، فقال : عن ابن زید بن أسلم عن أبيه به ، وأولاد زید هم عبدالله وأسامة وعبد الرحمن ، وأوتقهم وأكبرهم عبدالله ، وأظنه هو الذي سمع ابن عیینة منه ذلك ، وبهذا جزم به البخاری ."

۲۶۰- عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم وَأَصْحَابَهُ تَوَضَّأُوا مِنْ مَزَادَةِ إِسْرَافٍ مُشْرِكَةٍ . متفق عليه فی حدیث طویل . (بلوغ المرام ص ۶) .

**فائدہ:** اس حدیث سے کافر کا لعاب دہن پاک ہونا ثابت ہوا، کیونکہ شیطان کافر ہے اور زبان اس رطوبت ہوتی ہے پس جب آپ نے اسکی زبان کو مس کیا اور پھر دھویا نہیں تو معلوم ہوا کہ وہ رطوبت پاک تھی اور جوٹھے میں بھی یہی رطوبت یعنی لعاب دہن ہی مل جاتا ہے لہذا کافر کا جوٹھا پاک ہونا ثابت ہو گیا اور جب کافر کا پس خوردہ پاک ہوا تو مسلمان کا جوٹھا تو بطریق اولی پاک ہوگا۔

۲۵۹- بخاری نے کہا ہے کہ حضرت عمرؓ نے گرم پانی سے اور نصرانیہ کے گھر سے (پانی لیکر) وضو کیا۔ اور فتح الباری میں ہے کہ اس اثر کو امام شافعی نے ان لفظوں سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے نصرانیہ کے گھر سے پانی لے کر وضو کیا۔

**فائدہ:** اس اثر سے معلوم ہوا کہ اہل کتاب طاہر ہیں کیونکہ حضرت عمرؓ نے ان کے برتن کے پانی سے وضو کیا اگر وہ طاہر نہ ہوتے تو ان کے پانی سے وضو کس طرح جائز ہو سکتا تھا اور جب انکی طہارت ثابت ہوگئی تو ان کا جوٹھا بھی طاہر ہوگا کیونکہ جوٹھے میں صرف لعاب دہن مل جاتا ہے جو طاہر گوشت سے پیدا ہوتا ہے جیسا کہ ہدایہ میں ہے۔

۲۶۰- حضرت عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب نے مشرکہ عورت کی مشک سے (پانی لیکر) وضو کیا۔ اسکو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔ (بلوغ المرام)۔



۲۶۱- عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال : بعث النبي صلی اللہ علیہ وسلم خيلاً فجاءت برجل فربطوه

بسمارية من سوارى المسجد . متفق عليه (بلوغ المرام ص ۴۱) .

۲۶۲- عن : حذيفة بن اليمان رضی اللہ عنہ أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم لقيه وهو جنب فحاذ عنه

فاغتسل ثم جاء ، فقال : كنت جنباً ، فقال : " إن المسلم لا ينجس " . رواه الجماعة إلا البخارى (نيل الأوطار ۲۰:۱) .

### باب سؤر الحمار والسباع

۲۶۳- عن : أبي قتادة رضی اللہ عنہ أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال : " إنها ليست بنجس إنما هي

من الطوائف عليكم أو الطوائف " . رواه الترمذی وقال : " حسن صحيح " وقد مر

فائدہ: اسکا وہی مفہوم ہے جو حدیث سابق میں گزرا، صرف اتنا فرق ہے کہ وہاں اہل کتاب کا پانی تھا اور یہاں شرک کا۔

۲۶۱- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ سواروں کو بھیجا وہ ایک (کافر) آدمی کو لائے اور مسجد کے ایک

ستون سے باندھ دیا۔ اسکو بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے (بلوغ المرام)۔

فائدہ: اس سے کافر کا ظاہر ہونا ثابت ہوا اور نہ مسجد کے ستون سے اس کا باندھنا کس طرح جائز ہوتا اور ظاہر شخص کا لعاب

وہن پاک ہونا اوپر گزر چکا ہے۔

۲۶۲- حضرت حذیفہ بن یمان سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان سے ان کے جنبی ہونے کی حالت میں ملے تو یہ

آپ سے علیحدہ ہو گئے اور (وہاں سے جا کر) نہا لئے پھر حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ میں جنبی تھا (اور نجس تھا اس لئے چلا گیا تھا

تاکہ ایسی حالت میں آپ کے پاس نہ بیٹھوں) آپ نے فرمایا کہ مسلمان نجس نہیں ہوتا۔ اسکو بخاری کے سوا باقی اصحاب صحاح خمسہ

نے روایت کیا ہے (نیل)۔

فائدہ: اس حدیث سے مسلمان جنبی کا ظاہر ہونا ثابت ہوا اور ظاہر کا جوٹھا پاک ہونا اوپر گزر چکا ہے اور جنبی کے نجس نہ

ہونے کا یہ مطلب ہے کہ اسکی نجاست حقیقی نہیں، کیونکہ جنبی شریعت میں حکماً نجس ہے، نجاست حکمیہ کی نفی تو صحیح نہیں ہو سکتی پس حدیث

نجاست حقیقیہ کی نفی پر محمول کی جائیگی۔

### باب گدھے اور درندوں کے جوٹھے کے بیان میں

۲۶۳- حضرت ابو قتادہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ (یعنی بلی) نجس نہیں ہے (کیونکہ) وہ تمہارے



فی الباب السابق .

۲۶۴- عَنْ : جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رضی اللہ عنہ قَالَ : نَهَى النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم يَوْمَ خَيْبَرَ عَنْ لُحُومِ الْحُمْرِ وَرَخَصَ فِي لُحُومِ الْخَيْلِ . أخرجه البخاری .

۲۶۵- وَلَهُ مِنْ رِوَايَةِ ابْنِ عُمَرَ رضی اللہ عنہ : نَهَى النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم عَنْ لُحُومِ الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ يَوْمَ خَيْبَرَ .

۲۶۶- أَخْبَرَنَا : مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْحَارِثِ التَّمِيمِيِّ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَاطِبٍ بْنِ أَبِي بَلْتَعَةَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ خَرَجَ فِي رَكْبٍ فِيهِمْ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ حَتَّى وَرَدُوا حَوْضًا فَقَالَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ :

پاس بکثرت آمدورفت کرنے والوں میں سے ہے یا (یہ فرمایا کہ) بکثرت آمدورفت کرنے والیوں میں سے ہے۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے اور باب سابق میں بھی یہ حدیث گزر چکی ہے۔

**فائدہ:** کثرت سے آمدورفت رکھنے کی علت اس پر دلالت کرتی ہے کہ اصل اس میں نجاست ہے اور وہ صرف ضرورت کی وجہ سے غفو کر دی گئی ہے پس تمام درندوں کے پس خوردہ کا یہی حکم ہوگا مگر جہاں کہ ضرورت ہو اور ضرورت صرف بلی کے اندر ہے نہ کہ باقی درندوں میں سو وہاں (یعنی بلی میں) غفو ثابت ہے۔

۲۶۴- حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے دن گدھوں کا گوشت (کھانے) سے منع فرمایا اور گھوڑوں کے گوشت (کھانے) کی رخصت دی۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۲۶۵- اور بخاری میں بروایت ابن عمر رضی اللہ عنہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے دن پلے ہوئے گدھوں کے گوشت سے منع فرمایا (اس دوسری روایت سے معلوم ہوا کہ حمار وحشی یعنی گور خر حلال ہے)۔

**فائدہ:** چونکہ گدھے کو بلی کے ساتھ مشابہت ہے لوگوں سے اختلاط رکھنے میں اور کتے کے ساتھ مشابہت ہے کثرت اختلاط نہ رکھنے میں پس نہ اسکے پس خوردہ کی نجاست کا حکم کیا گیا اور نہ طہارت کا بلکہ بین بین مشکوکیت کا حکم کر دیا گیا جس کا مآل یہ ہے کہ پانی تو اس کے جوٹھے سے ناپاک نہ ہوگا کیونکہ اصل پانی میں طہارت ہے اور نجاست پس خوردہ کی تقریر مذکور کی بنا پر مشکوک ہے اور یقین شک سے زائل نہیں ہوتا مگر وضو اس سے صحیح نہ ہوگا اس لئے کہ بے وضو ہونا اصل ہے اور پانی جو پس خوردہ خر کا ہے اسکے مطہر ہونے میں شبہ ہے اور شبہ کی حالت میں وضو صحیح نہیں ہو سکتا۔

۲۶۶- یحییٰ بن عبد الرحمن بن حاطب بن ابی بلتعہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ چند سواروں کے ساتھ جن میں



يَا صَاحِبَ الْخَوْضِ ! هَلْ تَرِدُ خَوْضَكَ السَّبَاعُ ؟ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ : يَا صَاحِبَ الْخَوْضِ ! لَا تُخْبِرُنَا ، فَإِنَّا نَرِدُ عَلَى السَّبَاعِ وَتَرِدُ عَلَيْنَا . أَخْرَجَهُ مُحَمَّدٌ فِي الْمَوْطَأِ وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ ، إِلَّا أَنَّ فِيهِ انْقِطَاعًا ، فَإِنْ يَحْيَى لَمْ يَدْرِكْ عُمَرَ ، وَالْانْقِطَاعُ لَا يَضُرُّنَا .

۲۶۷- أَخْبَرَنَا : أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ : لَا خَيْرَ فِي سُورِ الْبَغْلِ وَالْجِمَارِ ، وَلَا يَتَوَضَّأُ أَحَدٌ بِسُورِ الْبَغْلِ وَالْجِمَارِ ، وَيَتَوَضَّأُ مِنْ سُورِ الْفَرَسِ وَالْبِرْدَوْنِ وَالشَّاقِ وَالْبَعِيرِ . أَخْرَجَهُ مُحَمَّدٌ فِي الْآثَارِ (ص ۳) وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ ، قَالَ : " وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَبِهِ نَأْخُذُ .

۲۶۸- عَنْ : نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رضی اللہ عنہ كَانَ يَكْرَهُ سُورَ الْجِمَارِ وَالْكَلْبِ وَالْهَرِ أَنْ يَتَوَضَّأَ بِفَضْلِهِمْ . أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي مَصْنَفِهِ ( كُنْزُ الْعَمَالِ ۱۴۲:۵ ) .

حضرت عمرو بن العاصؓ بھی تھے سفر کو نکلے یہاں تک کہ ایک حوض پر اترے تو عمرو بن العاصؓ نے فرمایا "اے حوض والے!" کیا تیرے حوض پر درندے بھی آتے ہیں؟ تو حضرت عمرؓ نے فرمایا "اے حوض والے! ہم کو خبر نہ کرنا کیونکہ ہم درندوں پر اترتے ہیں، وہ ہمارے پس اترتے ہیں۔ اسکو امام محمد نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے مگر اس میں انقطاع ہے جو ہمارے لئے مضرت نہیں۔

فائدہ: حضرت عمرو بن العاصؓ کا درندوں کے حوض پر اترنے سے سوال کرنا بتلاتا ہے کہ درندوں کے منہ ڈالنے سے پانی پاک ہو جاتا ہے ورنہ ان کا سوال بے فائدہ ہوگا اور حضرت عمرؓ کا یہ فرمانا کہ ہم کو خبر نہ کرنا اس کا مطلب یہ نہیں کہ درندوں کا پس خوردہ پاک ہے ورنہ اس کو خبر کرنے سے منع کیوں کرتے، اس لئے کہ اس صورت میں خبر کرنا مضرت ہی نہ ہوتا وہ تو خبر کے بعد بھی پاک ہی رہتا کہ مطلب یہ تھا کہ جب ہم کو علم نہیں تو ہمارے لئے یہ پانی پاک ہے اور تفتیش کرنا ہمارے ذمہ واجب نہیں۔

۲۶۷- ابو حنیفہ حماد سے وہ ابراہیم نخعی سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ فخر اور گدھے کے پس خوردہ میں بھلائی پس اور کوئی فخر اور گدھے کے پس خوردہ سے وضو نہ کرے، ہاں عربی گھوڑے یا عجمی گھوڑے اور بکری اور اونٹ کے پس خوردہ سے وضو کرے۔ اسکو امام محمد نے آثار میں روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے باب کا جزو اول ثابت ہو گیا کہ گدھے اور فخر کے پس خوردہ سے وضو کرنا مکروہ ہے کیونکہ ابراہیم نخعی بھی جو صحیح جلیل القدر ہیں گدھے اور فخر کے پس خوردہ سے وضو کرنے کو منع کرتے ہیں۔

۲۶۸- نافع ابن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ وہ گدھے اور کتے اور بلی کے پس خوردہ سے وضو کرنے کو مکروہ سمجھتے تھے۔ اسکو عبد الرزاق نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے (کنز العمال)۔



قلت : لم أقت على سنده مفصلاً ، وإنما ذكرته إعتضاداً .

۲۶۹- عن : أَبِي ثَعْلَبَةَ رضی اللہ عنہ قَالَ : حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم لُحُومَ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ . رواه

البخاری (۲ : ۸۳۰) .

۲۷۰- عن : أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم جَاءَهُ جَاءٌ ، فَقَالَ : أَكَلْتُ

الْحُمُرُ فَأَمَرَ مُنَادِيًا فَنَادَى فِي النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَنْهَيَانِكُمْ عَنْ لُحُومِ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ . فَإِنَّهَا رَجَسٌ . فَأَكْفَيْتِ الْقُدُورَ وَإِنَّهَا لَتَقُورُ بِاللَّحْمِ . أخرجه البخاری أيضا .

۲۷۱- عن : سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ رضی اللہ عنہ قَالَ : خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم يَوْمَ خَيْبَرَ ، فَذَكَرَ

حَدِيثًا طَوِيلًا ، وَفِيهِ : فَلَمَّا أَمْسَى النَّاسُ مَسَاءَ الْيَوْمِ الَّذِي فُتِحَتْ عَلَيْهِمْ أَوْقَدُوا نِيرَانًا

كَثِيرَةً فَقَالَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم : " عَلَى أَيِّ شَيْءٍ تُوقَدُونَ ؟ " قَالُوا : عَلَى لَحْمٍ قَالَ : عَلَى أَيِّ لَحْمٍ ؟

قَالُوا : لَحْمُ الْحُمُرِ الْإِنْسِيَّةِ فَقَالَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم : أَهْرِيقُوهَا وَاكْسِرُوهَا ، فَقَالَ رَجُلٌ : يَا رَسُولَ

اللَّهِ ! أَوْ نَهْرِيقُهَا وَنَغْسِلُهَا ؟ قَالَ : أَوْ ذَاكَ . رواه البخاری .

فائدہ: اس سے مقصود باب صراحتہ ثابت ہے کہ گدھے اور درندے کا پس خوردہ مکروہ ہے اس سے وضو نہ کیا جائے لیکن یہ

کراہت بلی کے پس خوردہ میں تنزیہی ہے جس کی دلیل دوسری روایات ہیں جو اوپر مذکور ہیں ۔

۲۶۹- ابو ثعلبہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پالتو گدھوں کے گوشت کو حرام کیا ہے ۔ اسکو امام بخاری نے

روایت کیا ہے ۔

۲۷۰- حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک آنے والا آیا اور کہا کہ گدھے کھائے گئے تو حضور

صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک منادی کو حکم دیا جس نے لوگوں میں اعلان کیا کہ اللہ اور رسول تم کو پالتو گدھوں کے کھانے سے منع فرماتے ہیں کیونکہ وہ

ناپاک ہیں ۔ پس ہانڈیاں پلٹ دی گئیں ، جن میں (گدھوں کا) گوشت ابل رہا تھا ۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے ۔

۲۷۱- حضرت سلمہ بن اکوع سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خیبر کی لڑائی میں نکلے پھر لمبا قصہ بیان کیا جس میں

یہ بھی تھا کہ جب اس دن کی شام ہوئی جس میں مسلمانوں کو فتح ہوئی تھی تو لوگوں نے بہت سی آگ جلائی ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا یہ

لوگ کیا پکار رہے ہیں ؟ عرض کیا گیا گوشت ، فرمایا کون سا گوشت ؟ عرض کیا گیا کہ گدھوں کا گوشت اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس

کو پھینک دو اور برتنوں کو توڑ دو ایک شخص نے عرض کیا " یا رسول اللہ ! یا اسکو پھینک کر برتنوں کو دھولیں " فرمایا " یا ایسا کرلو " اسکو بھی



۲۷۲- عن : مُعَاذٍ رضی اللہ عنہ قَالَ : كُنْتُ رَدَفَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم عَلَى حِمَارٍ يُقَالُ لَهُ عُفَيْرٌ .  
الحديث رواه البخاری .

۲۷۳- عن : أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم رَكِبَ عَلَى حِمَارٍ عَلَى إِتْكَافٍ عَلَيْهِ قَطِيفَةٌ ، وَارْدَفَ أَسَامَةَ وَرَأَاهُ . رواه البخاری .

۲۷۴- عن : الْبَرَاءِ رضی اللہ عنہ فِي قِصَّةِ حُنَيْنٍ : " وَالنَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم عَلَى بَغْلَةٍ بَيْضَاءَ ، وَأَبُو سُفْيَانَ بْنُ الْحَارِثِ أَخَذَ بِلِجَامِهَا ، وَالنَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم يَقُولُ : " أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ - أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ " . رواه البخاری .

۲۷۵- عَنْ : أَنَسٍ رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يَوْمَ خَيْبَرَ عَلَى حِمَارٍ مَخْتُومٍ بِحَبْلِ مِنْ لَيْفٍ . أَخْرَجَهُ عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ ، وَفِي سَنَدِهِ مَقَالٌ ، كَذَا فِي فَتْحِ الْبَارِي (۶) .

بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان تینوں حدیثوں سے گدھے کے گوشت کی حرمت اور نجاست صراحۃً ثابت ہے اور خچر بھی اسکے حکم میں ہے کیونکہ وہ گدھے ہی سے پیدا ہوتا ہے۔ اور لعاب خون سے پیدا ہوتا ہے تو ان احادیث سے گدھے اور خچر کے لعاب کی نجاست پر دلالت ہوتی ہے پس چاہئے کہ ان دونوں کا پس خوردہ ناپاک ہو۔

۲۷۲- حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں ایک گدھے پر جس کا نام عفیر تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے سوار تھا۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۲۷۳- حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک گدھے پر سوار ہوئے جسکے پالان پر ایک دھاری دار چادر تھی اور اسامہ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پیچھے بٹھایا۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۲۷۴- حضرت براء رضی اللہ عنہ سے حنین کے قصہ میں مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفید خچر پر سوار تھے اور ابوسفیان ابن حارث اسکی لگام تھامے ہوئے تھے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم یوں فرما رہے تھے "میں نبی ہوں ایہ جھوٹی بات نہیں، میں عبدالمطلب کا بیٹا ہوں"۔ اسکو بھی امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

۲۷۵- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خيبر کے دن ایک گدھے پر سوار تھے جس کی مہار کھجور کی چھال کی تھی۔ اسکو عبد بن حمید نے روایت کیا ہے اور اسکی سند میں کچھ کلام ہے (فتح الباری اور ہم نے اسکو محض تائید کے درجہ میں ذکر کیا ہے)۔



## باب الدلیل علی جواز الوضوء بنیذ التمر

۲۷۶- عن : أبی سعید مولى بنی هاشم عن حماد بن سلمة عن علی بن زید (ابن جدعان) عن أبی رافع عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ لَهُ لَيْلَةَ الْجَنِّ : أَمَعَكَ مَاءٌ ؟ قَالَ : لَا ! قَالَ أَمَعَكَ نَبِيذٌ ؟ قَالَ : أَحْسِبُهُ قَالَ : نَعَمْ ! فَتَوَضَّأَ بِهِ . أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَالدَّارِ قُطْنِي (زيلعي) قلت : أبو سعيد من رجال البخاری ثقة وثقه أحمد وابن معين والطبرانی والبعوی والدارقطني وابن شاهين كذا في التهذيب (۲۰۹:۶) وحماد بن سلمة من رجال الجماعة ثقة .

۲۷۷- حدثنا : العباس بن الوليد الدمشقي ثنا مروان بن محمد ثنا ابن لهيعة ثنا قيس بن الحجاج عن حنش الصنعاني عن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رضی اللہ عنہ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ

فائدة: ان احادیث سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گدھے اور خچر پر سوار ہونا ثابت ہے اور یہ بھی کہ ایک صحابی خچر کی لگام پکڑے ہوئے تھے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اور صحابہ کا گدھے اور خچر پر سوار ہونا مشہور ہے اور نص میں اسکو موقع امتنان میں ذکر کیا گیا ہے اور اسکے جواز پر اجماع ہے اور ظاہر ہے کہ سواری کی حالت میں گدھے اور خچر کے پسینہ اور لعاب سے سوار کے کپڑوں اور بدن کا بچنا دشوار ہے خصوصاً لگام پکڑنے کی صورت میں تو لعاب سے احتراز نہایت مشکل ہے اور کسی حدیث میں جسم یا لباس کو انکے پسینہ یا لعاب سے پاک کرنے کا حکم وارد نہیں ہوا، اس سے گدھے اور خچر کے لعاب اور پسینہ کی طہارت ثابت ہوتی ہے اور پہلی احادیث سے نجاست ثابت ہوئی تھی اس لئے ان کے پس خوردہ سے وضو صحیح ہونے میں شک ہو گیا گو فتویٰ اس پر ہے کہ انکا لعاب اور پسینہ پاک ہے اور جس پانی میں یہ منہ ڈال دیں وہ پانی بھی پاک ہے لیکن مطہر ہونا مشکوک ہے۔ پس اس سے وضو نہ کرنا چاہئے اور جس کو بجز گدھے اور خچر کے پس خوردہ کے اور پانی نہ ملے وہ اس سے وضو بھی کرے اور وضو کے بعد تیمم بھی کرے۔

باب اس امر کی دلیل میں کہ نبیذ تمر سے (یعنی جس پانی میں چھوہارے توڑ کر ڈالے گئے ہوں کہ پانی میٹھا ہو جائے

اس سے) وضو کرنا جائز ہے

۲۷۶- ابو رافع ابن مسعود سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لیلۃ الجن میں ان سے فرمایا کہ تمہارے پاس پانی ہے؟ کہا نہیں، فرمایا کیا تمہارے پاس نبیذ ہے؟ راوی کا گمان یہ ہے کہ انہوں نے کہا ”ہاں ہے“ تو آپ نے اس سے وضو کیا۔ اسکو احمد اور دارقطنی نے روایت کیا ہے۔ (زيلعي)۔

۲۷۷- حضرت عبد اللہ بن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن مسعود سے لیلۃ الجن میں فرمایا کہ تمہارے پاس



لَا بِنِ مَسْعُودٍ لَيْلَةَ الْجَنِّ : مَعَكَ مَاءٌ ؟ قَالَ : لَا ! إِلَّا نَبِيذٌ فِي سَطِيحَةٍ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ :  
تَمْرَةٌ طَيِّبَةٌ وَمَاءٌ طَهُورٌ ، صُبَّ عَلَى قَالَ : فَصَبَّيْتُ عَلَيْهِ فَتَوَضَّأَ . أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ ( ۳۲ : ۱ )  
ورجالہ کلہم ثقات إلا لہیعة ، فقد اختلف فیہ وبہ أعلہ الدار قطنی ( ۲۸ : ۱ ) فی سننہ ،  
ولکن ذکرنا غیر مرۃ أنه حسن الحدیث ، قد احتج بہ غیر واحد وحسن لہ الہیئۃ . فی  
المجمع ( ۵ : ۱ ) وقال : " قد حسن لہ الترمذی " اھ وقال البخاری فی التاریخ الصغیر لہ  
( ۲۰ : ۱ ) : " عن یحیی بن سعید أنه کان لا یری بہ بأسا " فالحدیث حسن .

۲۷۸ - عن : معاویۃ بن سلام عن أخیه زید عن جدہ أبی سلام عن ابن غیلان  
الثقفی أنه سمع عبد اللہ بن مسعود یقول " دَعَانِی رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةَ الْجَنِّ بِوَضُوءٍ فَجِئْتُهُ  
بِإِدَاوَةٍ فَإِذَا فِيهَا نَبِيذٌ فَتَوَضَّأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ " . أَخْرَجَهُ الدار قطنی ، وقال ابن غیلان : هذا  
مجهول ( زیلعی ۷۴ : ۱ ) وسیأتی الجواب عنه فی الحاشیۃ ، فالحدیث عندی حسن .

۲۷۹ - ثنا : محمد بن عیسی بن حبان ثنا الحسن بن قتیبۃ نا یونس بن أبی  
إسحاق عن عبید وأبی الأحوص عن ابن مسعود رضی اللہ عنہما قال : " مَرَّ بِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَقَالَ :  
خُذْ مَعَكَ إِدَاوَةً مِنْ مَاءٍ ، ثُمَّ انْطَلِقْ وَأَنَا مَعَهُ ، فَذَكَرَ حَدِيثَهُ لَيْلَةَ الْجَنِّ ، فَلَمَّا أَفْرَعْتُ عَلَيْهِ

پانی ہے ؟ کہا نہیں ، البتہ ایک مشکیزہ میں نبیذ ہے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ چھوڑو پاکیزہ ہے اور پانی پاک کرنے والا ہے میرے اوپر  
ابن مسعود کہتے ہیں کہ میں نے نبیذ کو ڈالنا شروع کیا اور آپ نے اس سے وضو کیا ۔ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کے  
سب راوی ثقہ ہیں مگر ابن ہبہ مختلف فیہ ہیں جنکی بہت سوں نے توشیح کی ہے اور مسلم نے اپنی صحیح میں دو جگہ ان سے استشہاد کیا ہے اور  
ترمذی اور بیہقی نے انکی حدیث کی تحسین کی ہے پس حدیث حسن ہے ۔

۲۷۸ - ابن غیلان ثقفی سے روایت ہے کہ انہوں نے عبد اللہ بن مسعود سے سنا وہ فرماتے تھے کہ مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے  
لیلۃ الجن میں وضو کا پانی مانگا تو میں ایک برتن لے کر حاضر ہوا تو ناگاہ اس میں نبیذ تھی حضور ﷺ نے اسی سے وضو کر لیا ۔ اسکو دارقطنی نے  
روایت کیا ہے اور یہ حدیث حسن ہے ۔

۲۷۹ - عبیدہ اور ابوالاحوص ابن مسعود سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ میرے پاس سے گزرے اور فرمایا اپنے  
ساتھ پانی کا برتن لے لو پھر آپ چلے اور میں آپ کے ساتھ ہولیا پھر لیلۃ الجن کا قصہ بیان کیا ( اور کہا ) جب میں نے برتن سے آپ پر



مِنَ الْإِدَاوَةِ ، فَإِذَا هُوَ نَبِيذٌ فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! أَخْطَأْتُ بِالنَّبِيذِ ، فَقَالَ : تَمَرَةٌ حُلْوَةٌ وَمَاءٌ عَذْبٌ . أَخْرَجَهُ الدَّارِقُطْنِيُّ ( ۲۹ : ۱ ) وقال " تفرد به الحسن بن قتيبة عن يونس عن أبي إسحاق ، والحسن بن قتيبة ومحمد ابن عيسى ضعيفان " اه قلت : أما الحسن فقال فيه ابن عدی : أرجو أنه لا بأس به كما في اللسان ( ۲۴۶ : ۲ ) وأما محمد بن عيسى ، وهو المدائني فوثقه البرقاني ، وذكره ابن حبان في " الثقات " ، وقال اللالكائي مرة : صالح ليس يدفع عن السماع اه كذا في اللسان ( ۲۳۳ : ۵ ) فإن لم يكن الحديث حسنا فلا أقل من أن يستشهد به .

۲۸۰ - حدثنا : أبو بكر الشافعي نا محمد بن شاذان نا معلى ( ابن منصور ) نا أبو معاوية عن حجاج عن أبي إسحاق عن الحارث عن علي رضي الله عنه قَالَ : كَانَ لَا يَرَى بَأْسًا بِالْوُضُوءِ مِنَ النَّبِيذِ . أَخْرَجَهُ الدَّارِقُطْنِيُّ ( ۲۹ : ۱ ) ورجاله كلهم ثقات ، إلا أنه قال :

پانی ڈالنا گاہ وہ نبیذ تھی میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں غلطی سے نبیذ لے آیا۔ آپ نے فرمایا ( کچھ حرج نہیں ) چھوڑ دے بھی بیٹھا ہے اور پانی بھی شیریں ہے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور۔

فائدہ: ان سب احادیث سے نبیذ کے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو کرنا ثابت ہے اس سے امام صاحب کے پہلے قول کی تائید ظاہر ہے گو اب فتویٰ اس پر نہیں کیونکہ امام صاحب نے اس سے رجوع فرمالیا ہے اور اب ان کے نزدیک بھی نبیذ سے وضو درست نہیں بلکہ اگر پانی نہ ملے تو نبیذ کے ہوتے ہوئے بھی تیمم کا حکم ہے لیکن ہم کو یہ دکھانا ہے کہ امام صاحب کا پہلا قول بھی بے دلیل نہ تھا اور امام صاحب کے اپنے پہلے قول سے رجوع کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اس بات میں تردد پیدا ہو گیا کہ نبیذ سے وضو کا واقعہ سورۃ مائدہ کے نزول سے قبل مکہ کا ہے یا مائدہ کے نزول کے بعد مدینہ کا ہے؟ اور لیلۃ الجن کا کئی دفعہ ہونا اور اس واقعہ کا مدینہ میں ہونا اور ابن مسعود کا اس میں شریک ہونا اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وضو بالنبیذ کا واقعہ مدینہ کا ہی ہو، اور کسی اثر میں بھی اسکی تصریح نہیں۔ اسی طرح نبیذ کی کیفیت میں بھی تردد واقع ہو گیا کہ پانی غالب تھا یا کہ مٹھاس یا دونوں مساوی تھے، اور یہ بات بھی معلوم ہے کہ نبیذ سے وضو کرنا خلاف قیاس ہے اور خلاف قیاس چیز اپنے مورد تک محصور ہوتی ہے اور یہاں مورد ہی متردد فیہ ہے ( واضح نہیں ) لہذا اس سے کتاب اللہ کا نسخ جائز نہیں اور نبیذ سے وضو کرنا درست نہیں۔

۲۸۰ - حارث حضرت علی سے روایت کرتے ہیں کہ وہ نبیذ سے وضو کرنے میں کچھ حرج نہ سمجھتے تھے۔ اسکو دارقطنی نے

روایت کیا ہے اور اسکے سب راوی ثقہ ہیں اور یہ حدیث حسن ہے۔



”حجاج بن أرطاة لا يحتج بحديثه“ اہ قلت : روی له مسلم فی صحیحہ ، مقرونا وقال أحمد : كان من الحفاظ ، وقال شعبة : اکتبوا عنه وعن ابن إسحاق ، فإنهما حافظان (الترغیب ص - ۵۲۹) وصرح فی تدریب الراوی بأنه حسن الحديث (ص ۵۲) والجارث وثقه ابن معین ، وذكره ابن شاهین فی الثقات ، وتقل توثيقه عن أحمد بن صالح البصری كما فی التهذیب (۱۴۲:۲) فالحديث حسن ، لا سيما وقد تابعه مزیدة بن جابر عن علی عند الدارقطنی أيضا ، ومزیدة وثقه ابن حبان وقال أحمد : معروف کذا فی ”التهذیب“ (۱۰:۱۰) .

۲۸۱- ثنا محمد بن مخلد العطار نا عبد الله بن أحمد بن حنبل نا أبي نا الوليد ابن مسلم نا الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن عكرمة رضی اللہ عنہ قال : النَّبِيُّ وَضُوءٌ إِذَا لَمْ يَجِدْ غَيْرَهُ . قَالَ الْأَوْزَاعِيُّ : إِنْ كَانَ مُسْكِرًا فَلَا يَتَوَضَّأُ بِهِ اہ . أخرجه الدارقطنی (۲۸:۱) ورجاله كلهم ثقات من رجال مسلم ، إلا شيخ الدارقطنی وعبدالله ، وكلاهما ثقتان .

۲۸۲- ثنا أبو بكر الشافعي نا محمد بن شاذان نا معلى بن منصور نا مروان بن معاوية نا أبو خلدة قال : قُلْتُ لِأَبِي الْعَالِيَةِ : رَجُلٌ لَيْسَ عِنْدَهُ مَاءٌ ، عِنْدَهُ نَبِيذٌ ، أَيْغَسِلُ بِهِ فِي جَنَابَةٍ ؟ قَالَ : لَا ! فَذَكَرْتُ لَهُ لَيْلَةَ الْجَنِّ ، فَقَالَ : أُنَبِّئُكُمْ هَذِهِ الْحَبِيبَةُ ؟ إِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ زَبِيبٌ وَمَاءٌ . أخرجه الدارقطنی ورجاله كلهم ثقات ، وقال الحفاظ فی ”الفتح“ وروى أبو عبيد عن الحسن أنه قال : لا بأس به (أى بالوضوء بالنبيذ )

۲۸۱- یحییٰ بن ابی کثیر عکرمہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ نبیذ وضو کرنے کے قابل ہے جبکہ اسکے سوا اور کچھ نہ ملے اوزاعی نے کہا کہ اگر وہ نشہ کرنے والا ہو تو اس سے وضو نہ کیا جائے۔ اسکو بھی دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسکے سب راوی ثقہ ہیں۔

۲۸۲- ابوخلدہ کہتے ہیں کہ میں نے ابوالحالیہ سے پوچھا کہا کہ ایک شخص کے پاس پانی نہیں اور نبیذ ہے تو کیا اس سے غسل جنابت کرے؟ فرمایا نہیں میں نے انکو لیلۃ الجن کا واقعہ یاد دلایا تو کہا ”تمہاری نبیذیں تو خبیث ہیں اور وہاں تو صرف کشمش اور پانی تھا۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسکے سب راوی ثقہ ہیں۔ اور حافظ نے فتح الباری میں کہا ہے کہ ابو عبید نے حسن بھری سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا اس میں (یعنی نبیذ سے وضو کرنے میں) کچھ حرج نہیں۔ اور اسکی سند



وہو حسن أو صحيح على قاعدته .

### ابواب التیمم

باب ان التیمم یجوز بسائر اجزاء الأرض ولا یشرط له التراب المنبت

۲۸۳ - عَنْ : جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ :

”جُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا“ الحديث . رواه البخاری .

۲۸۴ - عَنْ : أَنَسٍ رضی اللہ عنہ مَرْفُوعًا : ”جُعِلَتْ لِي كُلُّ أَرْضٍ طَيِّبَةٍ مَسْجِدًا وَطَهُورًا“ .

رواه ابن المنذر وابن الجارود بإسناد صحيح (فتح الباری ۱: ۳۷۱) .

### باب كيفية التیمم

۲۸۵ - عَنْ : جَابِرٍ رضی اللہ عنہ عَنِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : التَّيْمُمُ ضَرْبَةٌ لِلْوُجْهِ وَضَرْبَةٌ لِلذَّرَاعَيْنِ

إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ . رواه الحاكم وقال الحاكم : صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، وقال الدارقطني :

حافظ کے قاعدہ پر حسن ہے یا صحیح ۔

فائدہ: ان سب آثار سے معلوم ہوا کہ امام ابو حنیفہ اپنے پہلے قول میں جہاں نہیں تھے بلکہ بعض صحابہ اور اجلہ تابعین کا قول بھی

ان کے موافق تھا مگر اب امام صاحب نے جمہور کی موافقت کر کے پہلے قول سے رجوع فرمایا ہے ۔

### تیمم کے ابواب

باب تیمم کا تمام اجزاء زمین سے جائز ہونا اور اسکے لئے قابل زراعت کا شرط نہ ہونا

۲۸۳ - حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے لئے تمام زمین مسجد اور مطہر بنا

دی گئی ہے ، الحدیث ۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے ۔

۲۸۴ - حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ میرے لئے ہر پاک زمین مسجد اور مطہر کر دی گئی ہے ۔ اسکو ابن المنذر اور ابن

الجارود نے باسناد صحیح روایت کیا ہے (فتح الباری) ۔

فائدہ: ان احادیث میں لفظ ارض بولا گیا ہے جو اپنے تمام اجزاء کو شامل ہے ۔

### باب تیمم کا طریقہ

۲۸۵ - حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ تیمم (دو ضرب ہے) ایک ضرب چہرہ کیلئے اور ایک



رجالہ کلہم ثقات انتھی ، وقال ابن الجوزی فی التحقيق : وعثمان بن محمد متکلم فیہ وتعبہ صاحب التنقیح تابعاً للشیخ تقی الدین فی الإمام ، وقال ما معناه : إن هذا الکلام لا یقبل منه ، لأنه لم یبین من تکلم فیہ ، وقد روى عنه أبو داود وأبو بکر بن أبی عاصم وغيرهما ذکره ابن أبی حاتم فی " کتابہ " ، ولم یذكر فیہ جرحاً ، (زیلعی ۱: ۷۹) .

۲۸۶- عَنْ : ابْنِ عُمَرَ رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : " التَّيْمُ ضَرْبَانِ ضَرْبٌ لِلْوَجْهِ وَضَرْبٌ لِلْيَدَيْنِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ " . رواه الدارقطني وصحح الأئمة وقفه (بلوغ المرام ص ۲۰) .

باب جواز التیمم بمالا غبار علیہ إذا كان من جنس الأرض

۲۸۷- عَنْ عَمَارٍ رضی اللہ عنہ : فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم : إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ أَنْ تَضْرِبَ بِيَدِكَ الْأَرْضَ ، ثُمَّ تَنْفَخَ ، ثُمَّ تَمْسَحَ بِهِمَا وَجْهَكَ . الْحَدِيثُ ، رواه مسلم (۱: ۶۱) .

ضرب دونوں ہاتھوں کیلئے دونوں کہیوں تک ۔ اسکو حاکم نے روایت کیا ہے اور صحیح الاسناد کہا ہے اور دارقطنی نے اس کے تمام راویوں کو ثقہ کہا ہے (زیلعی) ۔

۲۸۶- حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تیمم دو ضرب ہے ایک ضرب چہرہ کیلئے اور ایک ضرب دونوں ہاتھوں کیلئے دونوں کہیوں تک ۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا اور حدیث کے آئمہ نے اس کے موقوف ہونے کی تصحیح کی ہے جیسا کہ بلوغ المرام میں ہے ۔

فائدہ : یعنی ائمہ حدیث نے کہا ہے کہ یہ قول خود حضرت ابن عمرؓ کا ہے صحیح یہی ہے اور یہ حضور ﷺ کا فرمودہ نہیں ہے لیکن ہمارے نزدیک صحابہؓ کے اقوال بھی حجت ہیں خصوصاً جبکہ حدیث سابق مرفوع سے بھی اسکی تائید ہوتی ہو ، باقی جن روایتوں میں ایک ضرب کا ذکر ہے تو وہاں مراد ضرب کا طریقہ سکھانا ہے نہ کہ اسکی مکمل کیفیت بتانا مقصود ہے جس سے تیمم حاصل ہوتا ہے ۔

باب تیمم کا جائز ہونا اس جنس زمین پر جس پر کہ غبار نہ ہو اور ہاتھ جھاڑنا جس سے مٹی جھڑ جائے اور تیمم کرنا جب تک کہ عذر باقی رہے اگر چہ مدت دراز ہو جائے

۲۸۷- حضرت عمارؓ سے ایک طویل حدیث میں روایت ہے پس فرمایا نبی ﷺ نے کہ تم کو صرف یہ کافی تھا کہ اپنے دونوں ہاتھ زمین پر مار کر پھونک مارتے (جس سے مٹی اڑ جاتی) پھر ان کو اپنے چہرے پر مل لیتے ۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے ۔



۲۸۸- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : " الصَّعِيدُ وَضُوءُ الْمُؤْمِنِ الْمُسْلِمِ ، وَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ عَشْرَ سِنِينَ ، فَإِذَا وَجَدَ الْمَاءَ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ وَلْيُمِسَّهُ بِشِرَّتِهِ " . رواه البزار وصححه ابن القطان ، ولكن صوب الدارقطني إرساله (بلوغ المرام ۱: ۲۰) . قلت قد عرفت أن الاختلاف غير مضر ، فالحديث مرفوع صحيح .

۲۸۹- عَنْ أَبِي ذَرٍّ رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : " إِنَّ الصَّعِيدَ الطَّيِّبَ طَهُورُ الْمُسْلِمِ ، وَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ عَشْرَ سِنِينَ ، فَإِذَا وَجَدَ الْمَاءَ فَلْيُمِسَّهُ بِشِرَّتِهِ فَإِنَّ ذَلِكَ خَيْرٌ " . رواه الترمذی وقال : حسن (۱۷: ۱) ، وفي "بلوغ المرام" (ص ۲۱) : "صححه الترمذی والحاكم" .

۲۹۰- عَنْ أَبِي ذَرٍّ رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : " الصَّعِيدُ الطَّيِّبُ وَضُوءُ الْمُسْلِمِ " (وفي رواية لأبي داود والترمذی : طَهُورُ الْمُسْلِمِ) وَلَوْ إِلَى عَشْرِ سِنِينَ ، مَا لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ " الحديث . أخرجه أبو داود (وابن حبان في "صححه" والحاكم

فائدہ: پھونک مارنے سے باب کے جزو ثانی پر اور ہاتھ جھاڑنے سے غبار کے شرط نہ ہونے پر دلالت ظاہر ہے اور جنس زمین کی قید قرآن مجید کے کلمہ "صعیدا" سے اور حدیث "جعلت لی الارض مسجداً" سے جو قریب ہی گزری ہے ثابت ہوتی ہے۔

۲۸۸- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (پاک) مٹی مؤمن کا وضو ہے اگرچہ وہ دس برس تک پانی نہ پائے پھر جب پانی مل جائے تو خدا سے ڈرے اور اپنی جلد پر اسے پہنچائے۔ اسکو بزار نے روایت کیا ہے اور ابن القطان نے اسکی تصحیح کی ہے اور دارقطنی نے اسکے مرسل ہونے کو درست کہا ہے (بلوغ المرام) لیکن اپنے موقع پر ثابت ہو چکا ہے کہ یہ اختلاف مضر نہیں پس حدیث مسند صحیح ہے نہ کہ مرسل صحیح۔

۲۸۹- حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پاک مٹی مسلمان کی مطہر ہے اگرچہ دس سال تک پانی نہ پائے پھر جب پانی پائے تو اسکو اپنی جلد پر ڈال لے کہ یہ اس کیلئے (امر) خیر ہے (اس لئے کہ پانی کا استعمال اس وقت واجب ہے اور واجب پر عمل کا خیر ہونا اور اسکے خلاف کا شر ہونا ظاہر ہے)۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن کہا ہے اور بلوغ المرام میں ہے کہ ترمذی اور حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے۔

۲۹۰- حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پاک مٹی مسلمان کے وضو کا آلہ ہے (اور ایک روایت



فی المستدرک وصححه الترمذی وقال : حدیث حسن صحیح ، کذا فی " نصب  
 الراية " للزیلعی ( ۷۷: ۱ ) ، وصححه الدارقطنی أيضا (فتح الباری ۱: ۳۷۸) ، ولفظ عبد  
 الرزاق وسعيد بن منصور : " إِنَّ الصَّعِيدَ الطَّيِّبَ كَأَنِّ مَالِمَ تَجِدَ الْمَاءَ " کذا فی " کنز  
 العمال " ( ۱۳۴: ۵ ) .

۲۹۱- عن : ابن عباس ؓ أَنَّهُ ( قَالَ ) يُصَلِّي بِتَيْمَمٍ وَاحِدٍ مَا شَاءَ . ذكره ابن حزم  
 (جواهر النقي ۱: ۵۶) ، ورواه ابن المنذر عنه (فتح الباری ۱: ۳۷۸) ، وكلام الحافظ يدل  
 على صحته ، وأخرجه البخاري تعليقا " أَمَّ ابْنُ عَبَّاسٍ وَهُوَ مُتَيَّمٌ " ، ووصله ابن أبي شيبة  
 والبيهقي وغيرهما ، وإسناده صحيح ، كذا في الفتح .

۲۹۲- عَنْ : عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ ؓ قَالَ : اِحْتَلَمْتُ فِي لَيْلَةٍ بَارِدَةٍ فِي غَزْوَةٍ

میں ہے کہ مسلمان کو پاک کرنے والی ہے) اگر چہ دس سال تک (تیمم کرتا رہے) جب تک پانی نہ پائے۔ اسکو ابوداؤد نے سنن میں  
 حسن حبان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور اسکو صحیح کہا ہے اور ترمذی نے بھی روایت کیا ہے اور حسن صحیح  
 کہا ہے (زیلعی) اور دارقطنی نے بھی صحیح کہا ہے (فتح الباری) اور عبد الرزاق اور سعید بن منصور کے الفاظ یہ ہیں کہ پاک مٹی کافی ہے  
 تک تو پانی نہ پائے (کنز العمال)۔

فائدہ: اس حدیث سے تیمم کا طہارت کاملہ ہونا ثابت ہوا کیونکہ اس میں حضور ﷺ نے مٹی کو وضو مسلم اور ظہور مسلم فرمایا ہے  
 آپ کے اس قول سے کہ جب تک پانی نہ پائے یہ ثابت ہوا کہ تیمم وقت کے اندر اور وقت کے بعد ہر حالت میں نماز کیلئے کافی ہے  
 تک یہ لفظ عام ہے۔

۲۹۱- ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ایک تیمم سے جتنی چاہے نمازیں پڑھ لے۔ اسکو ابن حزم نے ذکر  
 کیا ہے (جو ہر تقی) اور ابن منذر نے بھی اسکو ابن عباس سے روایت کیا ہے (فتح الباری) اور حافظ کا کلام اسکی صحت پر دلالت کرتا  
 ہے اور بخاری نے تعلیقاً روایت کیا ہے کہ ابن عباسؓ نے تیمم کی حالت میں امامت کی۔ اسکو ابن ابی شیبہ اور بیہقی نے موصول کیا ہے  
 اسکی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اسکی دلالت باب کے جملہ اجزاء پر ظاہر ہے کہ ایک تیمم سے جتنی چاہے نمازیں پڑھ سکتا ہے اور یہ کہ تیمم والا وضو  
 کی امامت بھی کر سکتا ہے اور اسی سے تیمم کا طہارت کاملہ ہونا بھی معلوم ہو گیا۔

۲۹۲- حضرت عمرو بن العاصؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ مجھے غزوہ ذات سلاسل میں سردی کی رات میں احتلام



ذَاتِ السَّلَاسِلِ فَتَيَمَّمْتُ وَصَلَّيْتُ بِأَصْحَابِي الصُّبْحَ ، فَذَكَرُوا ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ ،  
فَأَخْبَرْتُهُ بِالَّذِي مَنَعَنِي مِنَ الْإِغْتِسَالِ وَقُلْتُ : إِنِّي سَمِعْتُ اللَّهَ يَقُولُ : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ  
إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴾ ، فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَمْ يَقُلْ شَيْئًا . أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ  
وَالْحَاكِمُ وَإِسْنَادُهُ قَوِي (فتح الباری ۱: ۳۸۵) مختصراً ، وصححه الحاکم علی شرطہما  
وأقرہ علیہ الذہبی (۱: ۱۷۷) .

باب التیمم مع القدرة علی الماء لصلاة الجنابة ونحوها مما ليس له بدل إذا

خاف فوتها لو اشتغل بالوضوء

۲۹۳ - حدثنا عمر بن أيوب الموصلي عن المغيرة بن زياد عن عطاء عن ابن  
عباس ؓ قال : إِذَا خِفْتَ أَنْ تَفُوتَكَ الْجَنَازَةُ وَأَنْتَ عَلَى غَيْرِ وُضُوءٍ ، فَتَيَمَّمْ وَصَلِّ . رواه

ہو گیا تو میں نے تیمم کیا اور اپنے ساتھیوں کو صبح نماز پڑھادی انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے اسکا تذکرہ کیا تو میں نے غسل نہ کرنے کی  
وجہ اور اپنا عذر بیان کر دیا اور میں نے کہا کہ میں نے حق تعالیٰ کا یہ ارشاد سنا ہے " وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا "  
(ترجمہ: اور اپنے آپ کو قتل نہ کرو بے شک اللہ تعالیٰ تم پر بہت مہربان ہیں) (اسلئے میں نے اپنے آپ کو ہلاکت سے بچایا) تو رسول اللہ  
ﷺ ہنسنے لگے اور کچھ نہیں فرمایا۔ اسکو ابوداؤد اور حاکم نے روایت کیا ہے اور اسکی سند قوی ہے (فتح الباری) اور حاکم نے شرط شیخین پر اسکی  
صحیح کی ہے اور ذہبی نے تائید کی۔

فائدہ: اس سے باب کے جزو اخیر پر دلالت ظاہر ہے اور جزو اول پر بھی دلالت ہے کیونکہ اگر تیمم طہارت کاملہ نہ ہوتا تو  
وضو کرنے والوں کی امامت تیمم کرنے والے کو جائز نہ ہوتی اور اس باب کی حدیث اول وسوم وچہارم سے پہنچنے کے اس قول کا جواب بھی  
ہو گیا کہ اس باب میں کوئی حدیث صحیح نہیں ہے کیونکہ ہم نے محدثین ہی کے اقوال سے ان احادیث کی صحت ظاہر کر دی ہے ، نیز تیمم  
میں ابن عمرؓ کا یہ قول کہ ہر نماز کیلئے تیمم کیا جائے خواہ وضو ٹوٹے یا نہ ٹوٹے تو اسکا جواب یہ ہے کہ مذکورہ بالا صحیح مرفوع احادیث کی روشنی  
میں یہ استحباب پر محمول ہے۔

باب باوجود پانی پر قدرت ہونے کے جنازہ کی نماز کیلئے اور اسکی مثل ان اعمال کیلئے جنکا کوئی بدل نہیں ایسے وقت میں  
تیمم کرنا کہ اگر وضو میں مشغول ہو تو ان کے فوت ہونے کا اندیشہ ہے

۲۹۳ - حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ جب تم کو اندیشہ ہو کہ تم کو جنازے کی نماز نہ ملے گی اور تم وضو  
سے نہ ہو تو تیمم کر لو اور نماز پڑھ لو۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے (زیلعی) اور اسکے رجال صحیح مسلم کے رجال ہیں



ابن ابی شیبہ (زیلعی ۱: ۸۱) ورجالہ رجال مسلم إلا المغیرہ وهو محتج بہ .  
 ۲۹۴ - عَنْ : نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رضی اللہ عنہ أَنَّهُ أَتَى بِجَنَازَةٍ وَهُوَ عَلَى غَيْرِ وُضُوءٍ فَتَيَمَّمُ ثُمَّ صَلَّى عَلَيْهَا . رواه البيهقي في المعرفة ، كذا في الجوهر النقي .

باب من تیمم فی اول الوقت و صلى ثم وجد الماء فی الوقت  
 فلا یعيد الصلاة

۲۹۵ - عَنْ : عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضی اللہ عنہ قَالَ : خَرَجَ رَجُلَانِ فِي سَفَرٍ ، فَحَضَرَتِ الصَّلَاةُ وَلَيْسَ مَعَهُمَا مَاءٌ فَتَيَمَّمَا صَعِيدًا طَيِّبًا فَصَلَّيَا ، ثُمَّ وَجَدَا الْمَاءَ فِي الْوَقْتِ ، فَأَعَادَا أَحَدُهُمَا الْوُضُوءَ وَ الصَّلَاةَ وَلَمْ يُعِدِ الْآخَرُ ، ثُمَّ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فَذَكَرَا ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ لِلَّذِي لَمْ يُعِدْ : أَصَبْتَ السُّنَّةَ وَأَجَزَاتِكَ صَلَاتُكَ ، وَقَالَ لِلَّذِي تَوَضَّأَ وَأَعَادَ : لَكَ الْأَجْرُ مَرَّتَيْنِ . رواه أبو داود وقال : وغير ابن نافع يرويه عن الليث عن عميرة بن

بکر مغیرہ کے اور وہ بھی حجت ہیں۔

۲۹۴ - نافع حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ ان کے سامنے ایک جنازہ لایا گیا اور وہ وضو سے نہ تھے پس انہوں نے تیمم کر لیا پھر اس پر نماز پڑھ لی۔ اسکو نبیؐ نے (کتاب) معرفۃ میں روایت کیا ہے (جو ہرقی)۔

فائدہ: ان دونوں اثروں سے معلوم ہوا کہ نماز جنازہ فوت ہونے کا خوف ہو وضو میں مشغول ہونے سے تو تیمم کر کے نماز پڑھے اور دوسرے اثر میں گویہ ذکر نہیں ہے کہ اس وقت نماز کے فوت ہو جانے کا اندیشہ تھا مگر چونکہ یہ قید پہلے اثر میں منقول ہے اس لئے یہاں بھی لازم ہوگی تاکہ آثار متعارض نہ ہوں اور بقیہ اعمال (مثلاً نماز عید) نماز جنازہ پر قیاس کئے جائیں گے بوجہ جہت جامعہ کے اور وہ یہ ہے کہ جس طرح نماز جنازہ کا بدل نہیں اسی طرح ان کا بھی بدل نہیں ہے۔

باب اس شخص کے بیان میں کہ جس نے اول وقت میں تیمم کیا اور نماز پڑھ لی پھر (اسی نماز کے) وقت میں پانی پالیا تو وہ نماز کو نہ لوٹائے

۲۹۵ - حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ دو شخص ایک سفر میں گئے اور نماز کا وقت آ گیا اور دونوں کے پاس پانی نہیں تھا تو دونوں نے پاک مٹی سے تیمم کر لیا اور نماز پڑھ لی پھر وقت کے اندر دونوں کو پانی مل گیا لیکن ایک نے تو وضو اور نماز کا اعادہ کر لیا اور دوسرے نے اعادہ نہیں کیا پھر دونوں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپؐ سے اسکا ذکر کیا آپؐ نے اس شخص سے جس نے اعادہ نہیں کیا تھا یہ فرمایا کہ تم نے سنت کی موافقت کی اور تمہاری نماز تم کو کافی ہوگئی اور جس نے وضو کر کے اعادہ کر لیا تھا اس سے یہ



أبي ناجية عن بكر بن سواده عن عطاء بن يسار عن النبي ﷺ ، قال أبو داود : ذكر أبي سعيد في هذا الحديث ليس بمحفوظ ، هو مرسل اه . وفي التلخيص الحبير : قلت : لكن هذه الرواية رواها ابن السكن في صحيحه من طريق أبي الوليد الطيالسي عن الليث عن عمرو بن الحارث وعميرة بن أبي ناجية جميعا عن بكر موصولا . قال أبو داود : ورواه ابن لهيعة عن بكر فزاد بين عطاء وأبي سعيد أبا عبد الله مولى إسماعيل بن عبيد الله ، انتهى وابن لهيعة ضعيف فلا يلتفت لزيادته ولا يعمل بها . رواية الثقة عمرو بن الحارث ومعه عميرة بن أبي ناجية ، وقد وثقه النسائي ويحيى وابن بكير وابن حبان وأثنى عليه أحمد بن صالح وابن يونس وأحمد بن أبي مریم اه .

باب التيمم مع القدرة على الماء لرد جواب السلام ولكل ما لا تشترط

له الطهارة

۲۹۶ - عَنْ : أَبِي الْجُهَيْمِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ الصِّمَّةِ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : " أَقْبَلَ النَّبِيُّ ﷺ مِنْ نَحْوِ بَيْتِ جَمَلٍ ، فَلَقِيَهُ رَجُلٌ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ ، فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ حَتَّى أَقْبَلَ

فرمایا کہ تجھ کو دو ہر اُثواب ملا (ایک تیمم کر کے نماز پڑھنے کا اور دوسرا وضو کر کے نماز پڑھنے کا)۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: حدیث میں جو ارشاد فرمایا کہ تو نے سنت کی موافقت کی اس سے صاف معلوم ہوا کہ اعادہ سنت کے خلاف ہے اور خلاف سنت ایک درجہ میں مکروہ ہوتا ہے پس اعادہ درست نہ ہوگا، باقی دوسرے کو یہ ارشاد فرمایا کہ تجھ کو دو ہر اُثواب ملا تو اسکی وجہ یہ ہے کہ اس وقت تک حکم مسکوت عنہ اور اجتہادی تھا اور خطائی الاجتہاد میں بھی اجر ملتا ہے اسلئے علاوہ اصل عمل کے اجر کے ایک اجر اس اعادہ کا ملا لیکن یہ ثواب اجتہادی غلطی کا نص وارد ہونے سے پہلے ملتا ہے نہ کہ نص کے بعد کیونکہ نص کے بعد تو اجتہاد کی حاجت ہی نہیں بلکہ ایسے وقت میں اجتہاد سے کام لینا نص کی مخالفت ہے۔ پس جبکہ حضور ﷺ نے عدم اعادہ کو سنت فرمادیا اور یہ نص ہے پس اسکی مخالفت جائز نہ ہوگی۔

باب اسلام کے جواب کیلئے اور ہر ایسی عبادت کیلئے جسکے لئے طہارت شرط نہیں ہے باوجود پانی پر قدرت ہونے کے

تیمم کا (جائز) ہونا

۲۹۶ - حضرت ابو الجحیم سے روایت ہے کہ نبی ﷺ بیر جمل (یہ ایک مقام کا نام ہے) کی طرف سے تشریف لا رہے تھے



عَلَى الْجِدَارِ، فَمَسَحَ بِوَجْهِهِ وَيَدَيْهِ ثُمَّ رَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ“۔ رواہ البخاری

باب جواز التیمم فی اول الوقت لراجی الماء فی آخره

۲۹۷- عَنْ : مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ أَنَّهُ أَقْبَلَ هُوَ وَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ مِنَ الْجُرُفِ ، حَتَّى إِذَا

كَانَا بِالْمَرْبِدِ نَزَلَ عَبْدُ اللَّهِ فَتَيَمَّمَ صَعِيداً طَيِّباً ، فَمَسَحَ بِوَجْهِهِ وَيَدَيْهِ إِلَى الْمَرْفَقَيْنِ ، ثُمَّ صَلَّى . أَخْرَجَهُ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ .

باب كفاية تيمم واحد لفرائض متعددة و عدم نقضه بخروج الوقت

۲۹۸- عَنْ : أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : ” الصَّعِيدُ الطَّيِّبُ وَضُوءُ الْمُسْلِمِ وَإِنْ لَمْ

يَجِدِ الْمَاءَ عَشْرَ سِنِينَ “ . رواہ النسائی و ابن حبان بسند حسن (العزیزی شرح الجامع الصغیر ۲: ۳۷۰)۔

آپ ﷺ سے ایک شخص ملا اور آپ کو سلام کیا آپ نے جواب نہیں دیا یہاں تک کہ دیوار کی طرف متوجہ ہوئے اور منہ اور دونوں ہاتھوں کا مسح (یعنی تیمم) کیا پھر اسکے سلام کا جواب دیا۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: باقی طاعات جن کیلئے طہارت شرط نہیں ہے سلام کے جواب پر قیاس کی جائیں گی بوجہ جہت جامعہ کے اور وہ

(جہت جامعہ) عدم اشتراط طہارت ہے۔

باب تیمم کا جائز ہونا اول وقت میں جس کو آخر وقت (مستحب) تک پانی ملنے کی امید ہو

۲۹۷- امام مالک سے روایت ہے وہ نافع سے روایت کرتے ہیں کہ وہ (یعنی نافع) اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ جرف سے

(ایک مقام ہے) آ رہے تھے یہاں تک کہ جب مرید میں (ایک مقام ہے) پہنچے تو حضرت عبداللہ اترے اور پاک مٹی سے تیمم کیا اور منہ کا اور کہنوں تک دونوں ہاتھوں کا مسح کیا پھر نماز پڑھ لی (موطأ مالک)۔

فائدہ: اور بخاری میں یہ بھی ہے کہ جب مدینہ (منورہ) پہنچے تو آفتاب بلند تھا اور اعادہ نہیں کیا۔ اس سے دعویٰ

جواز کا ثابت ہو گیا۔

باب ایک تیمم کا کئی فرضوں کیلئے کافی ہونا اور وقت نکل جانے سے اسکا نہ ٹوٹنا

۲۹۸- حضرت ابوذرؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ پاک مٹی مسلمان کا وضو ہے اگرچہ دس برس تک اسکو پانی نہ

ملے۔ اسکو نسائی اور ابن حبان نے سند حسن سے روایت کیا ہے (عزیزی شرح جامع صغیر)۔



۲۹۹- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضی اللہ عنہ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "الصَّعِيدُ وَضُوءُ الْمُسْلِمِ وَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ عَشْرَ سِنِينَ، فَإِذَا وَجَدَ الْمَاءَ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ وَلْيُمْسِئْ بِشِرَّتِهِ، فَإِنَّ ذَلِكَ خَيْرٌ". رواه بسند صحيح (العزیزی شرح الجامع الصغير ۲: ۳۷۰).

### باب الرخصة في الجماع لعدم الماء

۳۰۰- عَنْ حَكِيمِ بْنِ سَعَاوِيَةَ عَنْ عَمِّهِ قَالَ: "قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي أَغْيِبُ الشُّهُرَ عَنِ الْمَاءِ وَمَعِيَ أَهْلِي، فَأَصِيبُ مِنْهُمْ؟ قَالَ نَعَمْ! قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي أَغْيِبُ أَشْهُرًا، قَالَ: وَإِنْ غِبْتَ ثَلَاثَ سِنِينَ". رواه الطبرانی في الكبير وإسناده حسن كذا في مجمع الزوائد.

### باب التيمم لخوف البرد وللجرح

۳۰۱- عَنْ: عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ رضی اللہ عنہ قَالَ: إِحْتَلَمْتُ فِي لَيْلَةٍ بَارِدَةٍ فِي غُرُوفِ ذَاتِ السَّلَاسِلِ، فَأَشْفَقْتُ أَنْ أَغْتَسِلَ فَأَهْلِكَ، فَتَيَمَّمْتُ، ثُمَّ صَلَّيْتُ بِأَصْحَابِي الصُّبْحَ

۲۹۹- حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ (پاک) مٹی مسلمان کا وضو ہے اگرچہ دس سال تک وہ پانی نہ پائے پھر جب پانی مل جائے تو اللہ سے ڈرے اور اسکو اپنی جلد پر پہنچائے کہ یہ اس کے لئے (امر) خیر ہے۔ اسکو (بزار نے) بسند صحیح روایت کیا ہے (عزیزی)۔

فائدہ: ان روایات سے واضح طور پر معلوم ہوا کہ تیمم بھی وضو کی طرح مطہر ہے، اسی طرح سورۃ مائدہ میں اللہ تعالیٰ نے وضو، غسل اور تیمم کے ذکر کے بعد فرمایا کہ "ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون" یعنی انہوں نے معرض احسان میں تینوں کو برابر ذکر کیا کہ تطہیر میں تینوں برابر کا درجہ رکھتے ہیں۔

### باب پانی نہ پانے والے کے لئے جماع کرنے کی اجازت ہونا

۳۰۰- حکیم بن معاویہ اپنے چچا سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا "میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں (ایک ایک) مہینہ پانی سے غائب رہتا ہوں اور میرے ساتھ میری بیویاں ہوتی ہیں پس میں ان سے مجامعت کرتا ہوں (اس میں کچھ حرج تو نہیں)" آپ نے فرمایا ہاں (یعنی تمہارا یہ فعل جائز اور درست ہے) میں نے عرض کیا "میں کئی مہینے (پانی سے) غائب رہتا ہوں" آپ نے فرمایا "اگرچہ تم تین برس غائب رہو" (جب بھی اس فعل کی اجازت ہے کیونکہ بجائے پانی سے غسل کرنے کے مٹی سے تیمم کر کے طہارت حاصل ہو سکتی ہے)۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے (مجمع الزوائد)۔



فَذَكِّرُوا ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: "يَا عَمْرُو! صَلَّيْتَ بِأَصْحَابِكَ وَأَنْتَ جُنُبٌ؟ فَأَخْبَرْتَهُ بِالَّذِي مَنَعَنِي مِنَ الْإِغْتِسَالِ وَقُلْتُ: إِنِّي سَمِعْتُ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَمْ يَقُلْ شَيْئًا". رواه أبو داود والحاكم، وإسناده قوي (فتح الباری، ۱: ۳۵۸).

۳۰۲- عَنْ: ابْنِ عَبَّاسٍ ؓ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ ﴿وَأَنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ﴾ الْخ قَالَ: إِذَا كَانَتْ بِالرَّجُلِ الْجِرَاحَةُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْقُرُوحُ فَيَجُنُبُ فَيَخَافُ أَنْ يَمُوتَ إِنْ اغْتَسَلَ، تَيَمَّمَ. رواه الدار قطنی موقوفاً، ورفعہ البزار وصححه ابن خزيمة والحاكم (بلوغ المرام ص ۲۱).

باب أن فاقده الطهورين لا تصح صلاته فيجب عليه القضاء

۳۰۳- عَنْ ابْنِ عُمَرَ ؓ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةً بِغَيْرِ طُهُورٍ وَلَا

باب تیمم کرنا (شدت) سردی کے خوف سے اور زخم کی وجہ سے

۳۰۱- حضرت عمرو بن العاصؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ مجھے غزوہ ذات السلاسل میں سردی کی شب میں احتلام ہو گیا اور میں غسل کر کے ہلاک ہو جانے سے ڈرا (یعنی مجھے اندیشہ ہوا کہ اگر میں نے غسل کیا تو سردی کی شدت کی وجہ سے مرجاؤں گا) پس میں نے تیمم کر لیا پھر اپنے ہمراہیوں کو صبح کی نماز پڑھادی۔ پس انہوں نے یہ (قصہ) نبی ﷺ سے ذکر کر دیا، آپؐ نے فرمایا "اے عمرو (کیا) تم نے اپنے اصحاب کو جنابت کی حالت میں نماز پڑھائی؟" میں نے آپ کو اس امر کی اطلاع کر دی جو مجھے غسل کرنے سے مانع ہوا تھا۔ اور میں نے عرض کیا کہ میں اللہ کو فرماتے سنتا ہوں (قرآن میں) (آیت کا ترجمہ): اور اپنے نفسوں کو قتل نہ کرو، اللہ تمہارے ساتھ رحیم ہے، تو (اس گزارش پر) رسول اللہ ﷺ ہنسے اور کچھ نہیں فرمایا۔ اسکو ابو داود اور حاکم نے روایت کیا ہے اور اسکی سند قوی ہے (فتح الباری)۔

فائدہ: اس حدیث کی دلالت باب کے جزو اول پر ظاہر ہے اور آپ کا ہنسنا تقریر ہے مسئلہ کی یعنی آپ ﷺ نے حضرت عمرو بن العاصؓ کے اس قول و فعل کو برقرار رکھا۔

۳۰۲- حضرت ابن عباسؓ نے اللہ عزوجل کے (اس) قول "وَأَنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ" کی تفسیر میں فرمایا کہ جب آدمی کو اللہ کے راستہ (یعنی جہاد) میں زخم ہو (جائے) اور (یا کسی اور طرح اسکے) زخم ہو جائیں پھر اسکو جنابت ہو اور غسل کرنے سے مرجانے کا خوف ہو (تو) تیمم کر لے۔ اسکو دارقطنی نے موقوفاً اور بزار نے مرفوعاً روایت کیا ہے اور مرفوع کی



صَدَقَةٌ مِنْ غُلُولٍ“ . رواه الجماعة إلا البخاری کذا فی نیل الأوطار (۱: ۱۹۸).

۳۰۴ - عَنْ: عِمْرَانَ بْنِ حَصِينٍ رضی اللہ عنہ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: " لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ بَغَيْرِ طَهُورٍ وَلَا صَدَقَةَ مِنْ غُلُولٍ“ . رواه الطبرانی فی الکبیر ورجاله رجال الصّحیح ، کذا فی مجمع الزوائد .

بلب جواز التیمم فی الحضر إذا کان الماء بعيدا عنه علی میل أو میلین  
۳۰۵ - عَنْ: نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عَمْرِو رضی اللہ عنہ قَالَ: " رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ تَيَمَّمَ بِمَوْضِعٍ يُقَالُ لَهُ مَرْبِدُ النَّعَمِ ، وَهُوَ يَرَى بُيُوتَ الْمَدِينَةِ“ أخرجه الحاكم فی المستدرک (۱: ۱۸۰) وقال: هذا حديث صحيح تفرد به عمرو بن محمد بن أبي رزین وهو صدوق ولم يخرجاه

ابن خزیمہ اور حاکم نے صحیح کی ہے (بلوغ المرام)

فائدہ: اسکی دلالت باب کے دوسرے جزو پر ظاہر ہے کہ زخم کے خوف سے تیمم کرنا درست ہے۔

باب اس بیان میں کہ جس کو (غسل و وضو کیلئے) پانی اور پاک مٹی (تیمم کیلئے) دونوں نہ ملیں تو اسکی نماز صحیح نہیں ہوتی پس قضا واجب ہوتی ہے

۳۰۳ - حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”اللہ تعالیٰ نماز بغیر طہارت (کئے) اور صدقہ خیانت کئے ہوئے غنیمت (یعنی جہاد میں لوٹ) کے مال سے قبول نہیں فرماتا۔ اسکو بخاری رحمہ اللہ کے باقی تمام اصحاب صحاح خمسہ نے روایت کیا ہے (نیل الاوطار)۔

۳۰۴ - اور یہی مضمون حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں۔ (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: نماز کے قبول نہ کرنے سے مراد عدم صحت ہے یعنی بغیر طہارت کئے (پانی یا مٹی سے) نماز جائز نہیں ہوتی ، پس قضا لازم ہوگی۔

باب اس بیان میں کہ بحالت اقامت بھی تیمم جائز ہے جبکہ پانی ایک میل یا دو میل دور ہو

۳۰۵ - نافع ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے موضع مربد النعم میں تیمم کیا حالانکہ آپ مدینہ کے گھروں کو دیکھ رہے تھے۔ اسکو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور اسکو



وقد أوقفه يحيى بن سعيد الأنصاري وغيره عن نافع قال: تَيَمَّمَ ابْنُ عُمَرَ عَلَى رَأْسِ مِيلٍ أَوْ مِيلَيْنِ مِنَ الْمَدِينَةِ، فَصَلَّى الْعَصْرَ فَقَدِمَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةٌ، وَلَمْ يُعِدِ الصَّلَاةَ. قلت: وأقره عليه الذهبي في تلخيصه.

### باب جواز التيمم من صخرة لا غبار عليها

۳۰۶ - عن: أبي الجهم بن الحارث بن الصمة الأنصاري رضي الله عنه أَنَّهُ سَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِ حَتَّى أَقْبَلَ عَلَى الْجِدَارِ فَصَسَّحَ بِوَجْهِهِ وَيَدَيْهِ ثُمَّ رَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ. رواه البخاري (۴۸: ۱).

۳۰۷ - عن: عائشة رضي الله عنها قالت: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا وَقَعَ بَعْضُ

بجی بن سعید وغیرہ نے نافع سے موقوفہ روایت کیا ہے کہ ابن عمر نے مدینہ سے ایک میل یا دو میل کے فاصلہ پر تیمم کیا پھر عصر پڑھی پھر مدینہ میں آئے اور آفتاب بلند تھا اور نماز کا اعادہ نہیں کیا (مستدرک) میں کہتا ہوں کہ ذہبی نے تلخیص مستدرک میں حاکم کی تقریر کی تصحیح کی ہے۔

**قائدہ:** مرید العم کو حافظ ابن حجر نے جزم کے ساتھ مدینہ سے ایک میل پر بتایا ہے۔ اسی طرح زبیر نے بھی جیسا کہ یحییٰ نے نقل کیا ہے اور بعض نے دو میل کہا ہے پس تطبیق یہ ہے وہ ایک میل سے کچھ زیادہ اور دو میل سے کم ہوگا یہاں حضورؐ نے اور ابن عمرؓ نے تیمم کیا حالانکہ مدینہ بہت دور نہ تھا اور وقت کے اندر پانی مل سکتا تھا اور اس وقت حضورؐ کا مقیم ہونا تو معلوم نہیں مگر ابن عمرؓ کا مقیم ہونا مؤطا کی روایت سے معلوم ہے اس سے ثابت ہوا کہ بحالت اقامت بھی اگر پانی ایک میل یا دو میل دور ہو تو تیمم جائز ہے۔

### باب اس بیان میں کہ جس پتھر پر غبار نہ ہو اس سے تیمم درست ہے

۳۰۶ - ابوالجهم بن الحارث بن صمد الأنصاری سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو سلام کیا تو آپ نے جواب نہ دیا یہاں تک کہ ایک دیوار پر متوجہ ہوئے اور اپنے ہاتھوں اور چہرہ مبارک پر مسح کیا پھر سلام کا جواب دیا۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

**قائدہ:** یحییٰ نے کہا ہے کہ اس سے پتھر پر بغیر غبار کے تیمم کا جواز ثابت ہوتا ہے کیونکہ مدینہ کی دیواریں کالے پتھروں سے بنی ہوئیں تھیں جن پر غبار نہیں جما کرتا۔ اور وہ جو ایک روایت میں آیا ہے کہ حضورؐ نے عصا سے دیوار کو کھرچا پھر تیمم کیا تو اول تو یہ زیادت ضعیف ہے اور اس میں انقطاع بھی ہے۔ اور اگر حسن بھی مان لی جائے تو عصا سے پتھر میں سوراخ تو نہیں ہو سکتا جو اندر سے مٹی نکل آئے بلکہ اس صورت میں تو جو کچھ لگی ہوگی وہ بھی جھڑ جائیگی۔ پس ظاہر حضورؐ نے پتھر کو صاف کرنے کیلئے عصا سے رگڑا تھا اور اس صورت میں ہمارا مدعی اور بھی ثابت ہے۔



أَهْلِهِ فَكَسَلَ أَنْ يَقُومَ ، ضَرَبَ يَدَهُ عَلَى الْحَائِطِ فَتَيَمَّمُ . رواه الطبرانی فی الأوسط وفيه بقية ابن الوليد وهو مدلس كذا فی مجمع الزوائد قلت : ولكنه لا يضرنا ، فإن التدليس كالإرسال ، وأيضا فقد اعتضد بما رواه البيهقي عنها : " أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ إِذَا أَجْنَبَ فَأَرَادَ أَنْ يَنَامَ تَوَضَّأَ أَوْ تَيَمَّمُ " إسناده حسن كما فی فتح الباری .

### باب استحباب تأخير التيمم لراحي الماء في الوقت

۳۰۸ - نا : شريك عن أبي إسحاق عن الحارث عن علي عليه السلام قال : " إِذَا أَجْنَبَ الرَّجُلُ فِي السَّفَرِ تَلَوَّمَ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ آخِرِ الْوَقْتِ فَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ تَيَمَّمْ وَصَلَّى " . أخرجه الدارقطني وسنده حسن .

۳۰۹ - عن : يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب عن أبيه أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ اعْتَمَرَ فِي رَكِبٍ فِيهِمْ عُمَرُو بْنُ الْعَاصِ وَإِنَّ عُمَرَ عَرَّسَ بِبَعْضِ الطَّرِيقِ فَاحْتَلَمَ وَقَدْ كَادَ أَنْ يُصْبِحَ فَلَمْ يَجِدْ مَعَ الرُّكْبِ مَاءً ، فَرَكِبَ حَتَّى جَاءَ الْمَاءُ . الحديث أخرجه مالك

۳۰۷ - حضرت عائشہؓ سے مروی ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب اپنے اہل میں سے کسی سے مشغول (حاجت) ہوتے پھر اٹھنے (اور غسل وضو کرنے) میں سستی معلوم ہوتی تو دیوار پر اپنے ہاتھ مار کر تیمم کر لیا کرتے ۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس میں بقیہ بن الولید مدلس ہے (مجمع الزوائد) میں کہتا ہوں کہ اول تو مدلیس ہم کو مضرب نہیں دوسرے اس روایت کی تائید بیہقی کی روایت سے بھی ہوتی ہے جسکی سند حسن ہے جیسا کہ فتح الباری میں ہے ۔

فائدہ : اگرچہ حضور ﷺ کے گھر کچی اینٹ سے بنے ہوئے تھے یا لکڑیوں پر لپائی کی ہوئی تھی لیکن دیوار عموماً غبار سے خالی ہوتی ہے اس لئے اس حدیث سے بھی بغیر غبار کے جواز تیمم ثابت ہوا ۔

باب اس بیان میں کہ جس کو نماز کے وقت کے اندر پانی ملنے کی امید ہو وہ تیمم کو استحباباً مؤخر کرے

۳۰۸ - حارث حضرت علیؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا " جب کوئی شخص سفر میں جنبی ہو جائے تو آخر وقت تک انتظار کرے ۔ اگر پانی نہ ملے تو تیمم کر کے نماز پڑھ لے ۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے ۔

۳۰۹ - یحییٰ بن عبد الرحمن بن حاطب اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے چند سواروں کے ساتھ عمرہ کیا جن میں حضرت عمرو بن العاصؓ بھی تھے ۔ راستہ میں ایک جگہ حضرت عمرؓ نے اخیر شب میں نزول کیا تو ان کو احتلام ہو گیا اس وقت صبح ہونے ہی کو تھی اور قافلہ میں حضرت عمرؓ کو (غسل کیلئے) پانی نہ ملا تو وہ سوار ہو گئے یہاں تک کہ پانی پر پہنچے ۔ اسکو مالک اور ابن وہب اور



وابن وهب وعبد الرزاق وسعيد بن منصور والطحاوی ، ورواه ابن وهب فی مسنده أيضا من طریق سليمان بن يسار قال : ” حَدَّثَنَا مَنْ كَانَ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِي سَفَرٍ فَأَصَابَتْهُ جَنَابَةٌ وَلَيْسَ مَعَهُ مَاءٌ ، فَقَالَ : أَتَرُونَا لَوْ رَفَعْنَا نُذْرِكُ الْمَاءَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ ؟ قَالُوا نَعَمْ ! قَالَ فَرَفَعُوا دَوَابَّهُمْ فَجَاءُوا الْمَاءَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ فَاغْتَسَلَ عُمَرُ “ . ” حدیث فی کنز العمال ، وسنده الأول صحیح ، وفی السند الثانی رجل مبهم ، ولعله عبد الرحمن بن حاطب كما يدل علیه السند الأول ، وله رؤية وعدوه من كبار ثقات التابعین کذا فی التقریب (ص ۱۱۶) علی أن الاقطاع لا یضر عندنا .

### أبواب المسح علی الخفین

باب جواز المسح علی الخفین واشتراط الطهارة له وخلعهما من الجنابة  
۳۱۰- عن : صفوان بن عسال رضی اللہ عنہ قال : ” كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَأْمُرُنَا إِذَا كُنَّا سَفَرًا أَنْ لَا نَنْزِعَ خِفَافَنَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ إِلَّا مِنْ جَنَابَةٍ وَلَكِنْ مِنْ غَائِطٍ وَبَوْلٍ وَنَوْمٍ “ . أخرجه

سعيد بن منصور اور طحاوی نے روایت کیا ہے اور ابن وهب نے اپنی سند میں سليمان بن يسار کے واسطے سے بھی ان الفاظ سے روایت کیا ہے کہ ” ہم میں سے ایک شخص نے بیان کیا ہے جو حضرت عمرؓ کے ساتھ سفر میں تھا کہ حضرت عمرؓ جہنمی ہو گئے اور آپ کے پاس پانی نہ تھا تو آپؐ نے (اپنے ساتھیوں سے) فرمایا کہ اگر ہم چلیں تو کیا سورج طلوع ہونے سے قبل پانی پالیں گے؟ ساتھیوں نے کہا، ہاں، راوی کہتے ہیں کہ پھر وہ چلے اور سورج نکلنے سے قبل پانی پر پہنچ گئے اور حضرت عمرؓ نے غسل فرمایا۔“

فائدہ: یہ تاخیر کرنا مستحب ہے کیونکہ کسی نے بھی اس کو واجب نہیں کہا۔

### خفین پر مسح کرنے کے ابواب

باب خفین پر مسح جائز ہونا اور اس کیلئے طہارت شرط ہونا اور جنابت میں ان کے اتارنے کا ضروری ہونا

۳۱۰- حضرت صفوان بن عسالؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے ہم کو حکم دیا کہ ہم اپنے چمڑے کے موزوں کو تین دن رات تک بول و ہرازدنوم کی وجہ سے نہ اتاریں (بلکہ ان پر مسح کر لیا کریں) جبکہ ہم مسافر ہوں لیکن جنابت کی وجہ سے (اتار لیں)۔ اسکو نسائی اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور یہ لفظ ترمذی کے ہیں۔ اور ابن خزیمہ نے (روایت کیا ہے) اور ان دونوں نے اسکی تصحیح (بھی) کی ہے (بلوغ المرام)۔



النسائی والترمذی، واللفظ له، وابن خزيمة وصحاحه كذا في بلوغ المرام (ص ۱۱).

۳۱۱- عن أبي بكرة رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم أَنَّهُ رَخَّصَ لِلْمُسَافِرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ وَلِلْحَقِيمِ يَوْمًا وَلَيْلَةً إِذَا تَطَهَّرَ فَلَبَسَ خُفَّيْهِ أَنْ يَمْسَحَ عَلَيْهِمَا . أَخْرَجَهُ الدَّارِ قُطْنِي وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ (بلوغ المرام ص ۱۱).

۳۱۲- عن انس رضی اللہ عنہ مرفوعاً : ” إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ وَلَبَسَ خُفَّيْهِ فَلْيَمْسَحْ عَلَيْهِمَا ، وَلْيُصَلِّ فِيهِمَا ، وَلَا يَخْلَعْهُمَا إِنْ شَاءَ إِلَّا مِنْ جَنَابَةٍ . أَخْرَجَهُ الدَّارِ قُطْنِي وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ (بلوغ المرام ص ۱۱).

۳۱۳- عن : أبي أيوب رضی اللہ عنہ أَنَّهُ كَانَ نَزَعَ خُفَّيْهِ ، فَتَنَظَرُوا إِلَيْهِ ، فَقَالَ : ” أَمَا إِنِّي قَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَمْسَحُ عَلَيْهِمَا ، وَلَكِنْ حَبَبَ إِلَيَّ الْوُضُوءُ “ . رواه أحمد

فائدہ: اس سے باب کا اول جزو یعنی موزوں پر مسح کا جائز ہونا، اور آخر جزو یعنی جنابت کی وجہ سے موزوں کا اتارنا ضروری

ہے، ثابت ہوا۔

۳۱۱- حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے نخیین پر مسح کرنے کی مسافر کو تین دن رات اور مقیم کو ایک دن رات کی رخصت دی جبکہ اس نے ان کو وضو کر کے پہنا ہوا۔ اسکو دارقطنی اور حاکم نے روایت کیا ہے اور حاکم نے صحیح کہا ہے (بلوغ المرام)۔

فائدہ: اس سے جزو اول و ثانی یعنی طہارت کا شرط ہونا ثابت ہوا نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مسح رخصت ہے اور پیر دھونا عزیمت ہے پس اگر موزے اتار کر پاؤں دھو لے تو زیادہ ثواب ملے گا۔

۳۱۲- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ جب تم میں سے کوئی وضو کر کے موزے پہنے تو وہ ان پر مسح کر لیا کرے (مدت معینہ تک) اور ان (ہی) میں نماز پڑھ لیا کرے اور اگر چاہے تو (مدت مقررہ تک) ان کو نہ اتارے مگر جنابت سے (اتارنا ضروری ہے)۔ اسکو دارقطنی اور حاکم نے روایت کیا ہے اور حاکم نے صحیح (بھی) کہا ہے۔ (بلوغ المرام)۔

فائدہ: اس سے باب کے تمام اجزاء ثابت ہیں۔

۳۱۳- حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے (وضو کے وقت) نخیین کو اتار دیا۔ حاضرین ان کو دیکھنے لگے۔ انہوں نے فرمایا کہ بے شک میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نخیین پر مسح کرتے دیکھا ہے (اس لئے) اسکو جائز سمجھتا ہوں لیکن (پھر بھی) وضو (پورا) کرنا (جس میں پاؤں دھوئے جائیں) مجھ کو زیادہ محبوب ہے (معلوم ہوا کہ عزیمت یہی پاؤں دھونا ہے اور مسح نخیین عزیمت



والطبرانی فی الکبیر ، وزاد عن أبی ایوب أنه کان یأمرُ بالمسحِ علی الخُفینِ ویغسلُ رجلَیه ، فقیلَ لَهُ فی ذلک ، فَقَالَ : ” بَشَسَ مَالِیْ إِنْ کَانَ لَکُمْ مَسْنَأُ وَعَلِیْ مَائِمَةٌ “ . ورجاله موتقون . کذا فی مجمع الزوائد .

### باب أن المسح موقت

۳۱۴- عن : عبد الرحمن بن أبی بکر عن أبیه أن رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَقَّتْ فِي الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَيْنِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ لِلْمُسَافِرِ ، وَلِلْمُقِيمِ (يَوْمًا) وَلَيْلَةً . رواه ابن حبان فی صحیحہ (زیلعی ۱: ۸۷) .

### باب طريقة المسح على الخفين

۳۱۵- عن : علی ؑ قَالَ : ” لَوْ کَانَ الدِّینُ بِالرَّأْيِ لَکَانَ أَسْفَلُ الْخَفِّ أَوَّلَى

نہیں بلکہ رخصت ہے )۔ اسکو احمد اور طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور طبرانی نے ابویوب سے اتنا زیادہ کیا ہے کہ وہ اوروں کو تو مسح خفین بتاتے تھے اور خود پاؤں دھویا کرتے تھے تو ان سے اس باب میں کہا گیا (کہ کیا آپ مسح خفین کو اچھا نہیں سمجھتے جو خود نہیں کرتے) انہوں نے (جواب میں) فرمایا کہ یہ تو میرے لئے بری حالت ہوگی کہ (میرا فتویٰ) تمہارے لئے تو آسانی ہو اور مجھ پر اسکا گناہ ہو (یعنی اگر اسکو برا سمجھتا تو تم کو بتا کر تمہارے لئے تو آسانی کر دیتا اور خود گناہ میں مبتلا ہوتا۔ تو واقع میں میں اسکو جائز و مستحسن سمجھتا ہوں مگر خود عزیمت اور اولیٰ پر عمل کرنے کیلئے پاؤں دھوتا ہوں) اور راوی اس سند کے توثیق کئے ہوئے ہیں۔ (مجمع الزوائد)۔

**فائدہ:** اس حدیث سے موزوں پر مسح کرنا رخصت ثابت ہوا، اور موزوں پر مسح کی احادیث ستر (۷۰) صحابہ سے مروی ہیں یعنی موزوں پر مسح کی حدیث متواتر ہے۔

### باب اس بیان میں کہ مسح ایک معین میعاد تک ہے

۳۱۴- حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے موزوں پر مسح کرنے میں وقت مقرر فرمایا ہے، تین دن رات تو مسافر کیلئے اور مقیم کیلئے ایک دن رات۔ اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (زیلعی)۔

**فائدہ:** اس حدیث سے معلوم ہوا کہ موزوں پر مسح کرنے کی مدت مقرر ہے اور وہ مسافر کیلئے تین دن رات اور مقیم کیلئے ایک دن رات ہے، اور یہ حدیث کئی کبار صحابہؓ سے مروی ہے، باقی عمار بن یاسرؓ کی وہ حدیث جس میں ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا ”اذا كنت فی سفر فامسح ما بدا لك“ یعنی سفر کی حالت میں جتنے دن تو چاہے مسح کرنا رہے (اس سے امام مالکؒ نے استدلال کیا ہے کہ مسافر



بِالْمَسْحِ مِنْ أَعْلَاهُ ، وَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَمْسَحُ عَلَى ظَاهِرِ خُفَيْهِ ” . أخرجه أبو داود بإسناد حسن كذا في بلوغ المرام (ص ۱۱) ، وفي التلخيص (۵۹:۱) وإسناده صحيح . قلت : رجاله رجال الجماعة إلا عبد خير ، وهو من رجال الأربع ثقة مخضرم .

۳۱۶- حدثنا : زيد بن الحباب عن خالد بن أبي بكر عن سالم بن عبد الله عن أبيه عن عمر رضي الله عنه ” أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ بِالْمَسْحِ عَلَى ظَهْرِ الْخُفَّيْنِ إِذَا لَبَسَهُمَا وَهُمَا طَاهِرَتَانِ ” . رواه ابن أبي شيبة في مسنده (نصب الراية ۹۵:۱) . قلت : رجاله رجال مسلم الا خالدا ، وقد ذكره ابن حبان في ” الثقات ” وقال : يخطئ ، وقال ابن سعد : كان كثير الحديث والرواية ، كما في ” تهذيب التهذيب ” (۸۱:۳) ، وهذا جرح خفيف ، كما يتحصل بما ذكرناه في باب صفة غسل رسول الله ﷺ فالإسناد محتج به ، على أن أبا حاتم قال : يكتب حديثه ، كما في ” الميزان ” وهو عبارة عن القبول ، كما فيه أيضا (۲۹۵:۱) .

۳۱۷- حدثنا : الحنفی عن أبي عامر الخزاز ثنا الحسن عن المغيرة بن شعبه رضي الله عنه

کیلئے کوئی مدت مقرر نہیں ) تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں حضور ﷺ کا یہ بتانا مقصود ہے کہ مسح علی الخفین کا حکم مؤبد ہے منسوخ نہیں ہوگا۔

### باب چمڑے کے موزوں پر مسح کا طریقہ

۳۱۵- حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا اگر دین (ظاہری) رابے پر ہوتا تو موزے کے نیچے کا حصہ اس کے اوپر کے حصے سے مسح کا زیادہ مستحق ہوتا اور میں نے رسول اللہ ﷺ کو ظاہر (یعنی اوپر کے حصے) خفین پر مسح کرتے دیکھا ہے۔ اسکو ابو داود نے باسناد حسن روایت کیا ہے اور ایسا ہی بلوغ المرام میں ہے۔ اور تلخیص میں ہے کہ اسکی اسناد صحیح ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اسکے راوی صحاح ستہ کے راوی ہیں۔ بجز عبد خیر کے اور وہ علاوہ صحیحین کے باقی صحاح کے راویوں میں سے ہیں اور ثقہ ہیں۔

۳۱۶- حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے موزوں کی پشت پر مسح کرنے کا حکم فرمایا جبکہ ان موزوں کو اس حال میں پہنا ہو کہ دونوں پاؤں پاک ہوں (یعنی وضو کر چکا ہو)۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے (نصب الراية) اور اسکے رجال صحیح مسلم کے رجال ہیں۔ بجز خالد کے اور وہ قابل احتجاج ہیں پس سند حجت ہے۔



قال: "رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَالَ ثُمَّ جَاءَ حَتَّى تَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى خُفَّيْهِ ، وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى خُفِّهِ الْاَيْمَنِ وَيَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى خُفِّهِ الْاَيْسَرِ ، ثُمَّ مَسَحَ اَعْلَاهُمَا مَسْحَةً وَاحِدَةً ، حَتَّى اَنْظَرَ اِلَى اَصَابِعِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْخُفَّيْنِ " . رواه ابن ابي شيبة في "مصنفه" (نصب الراية ٤٩:١) ، قلت : رجاله رجال الجماعة ، والحنفي إما أن يكون عبد الكبير ابن عبد المجيد ، أو أخاه عبيد الله ، وكل منهما ثقة من رجال الجماعة ، وقال في "التلخيص الحبير" (٥٩:١) بعد نقل هذا الحديث : ورواه البيهقي من طريق الحسن عن المغيرة بنحوه ، وهو منقطع . قلت : يعنى بين الحسن البصري وبين المغيرة وهو غير مضر عندنا والبصري إمام قدوة .

### باب المسح على الجر موقين

٣١٨ - عن : بلال ؓ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَسَحَ عَلَى الْمُوقِّينَ وَالْخِمَارِ (أَيِ الْعِمَامَةِ) رواه ابن خزيمة في "صحيحه" (زيلعي ٩٦:١) وعنه أيضا : قال : رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَمَسُّحُ عَلَى الْمُوقِّينَ وَالْخِمَارِ . رواه أحمد والضياء في "المختارة" (نيل ١٧٥:١) قلت : إسناده المختارة صحيح على قاعدة "كنز العمال" (٣:١) .

٣١٩ - عن : أبي عبد الله عن أبي عبد الرحمن أَنَّهُ شَهِدَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ

٣١٤ - حضرت مغیرہ بن شعبہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے پیشاب کیا پھر تشریف لائے یہاں تک کہ وضو کیا اور اپنے خفین پر مسح کیا اور اپنا دایاں ہاتھ اپنے دائیں موزے پر رکھا اور اپنا بائیں ہاتھ اپنے بائیں موزے پر رکھا ، پھر دونوں موزوں کی اوپر کی سطح پر ایک بار مسح فرمایا یہاں تک کہ میں دونوں موزوں پر رسول اللہ ﷺ کی انگلیوں کو دیکھتا تھا ۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے (نصب الراية) میں کہتا ہوں کہ اس کے رجال صحاح ستہ کے رجال ہیں مگر سند میں انقطاع ہے اور وہ حنفیہ کے نزدیک معتبر نہیں ۔

باب مسح کرنے کا جر موقین پر (یعنی ان چرمی پائٹلوں پر جو چمڑے کے موزہ کے اوپر پہنے جاتے ہیں)

٣١٨ - حضرت بلال ؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے جر موقین اور عمامہ پر مسح کیا ہے ۔ اسکو ابن خزيمة نے اپنی صحیح میں

روایت کیا ہے (زيلعي) ۔



يَسْأَلُ بِلَالًا عَنْ وُضْوءِ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : كَانَ يَخْرُجُ يَقْضِي حَاجَتَهُ فَأَتِيَهُ بِالْمَاءِ فَيَتَوَضَّأُ وَيَمْسَحُ عَلَى عِمَامَتِهِ وَمُوقِيهِ . رواه أبو داود في " سننه " وسكت عنه ( ۵۹:۱ ) ورواه الحاكم في " المستدرک " وصححه ، ورواه ابن خزيمة في " صحيحه " (زيلعي ۹۶:۱) .

### باب المسح على الجوربين

۳۲۰ - عن عبد الله بن مسعود ؓ أَنَّهُ كَانَ يَمْسَحُ عَلَى الْجُورَبَيْنِ وَالنَّعْلَيْنِ . رواه الطبرانی في " الكبير " : رجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱۵:۱) .

۳۲۱ - عن المغيرة بن شعبة ؓ قَالَ : " تَوَضَّأَ النَّبِيُّ ﷺ وَمَسَحَ عَلَى الْجُورَبَيْنِ وَالنَّعْلَيْنِ " . رواه الترمذی وقال : " حسن صحيح " (۱۵:۱) .

۳۲۲ - أخبرنا الثوري عن منصور عن خالد بن سعد قال : كَانَ أَبُو مَسْعُودٍ

۳۱۹ - ابو عبد الله ابو عبد الرحمن سے روایت کرتے ہیں کہ وہ حضرت عبد الرحمن بن عوفؓ کی خدمت میں حاضر تھے اس حال میں کہ وہ حضرت بلالؓ سے نبی ﷺ کے وضو کے متعلق (کچھ) دریافت کر رہے تھے۔ پس حضرت بلالؓ نے فرمایا کہ آپ قضائے حاجت کیلئے باہر تشریف لے جاتے تھے سو میں آپ کی خدمت میں پانی حاضر کرتا تھا، آپ وضو فرماتے اور عمامہ اور جرموقین پر مسح فرماتے۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور زیلعی میں ہے کہ اسکو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور صحیح کی ہے اور ابن خزيمة نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔ (عمامہ پر مسح کی بحث اصل کتاب کے حاشیہ میں سر کے مسح کے بیان میں مذکور ہے۔ اگر کسی کو شوق ہو تو کسی سے ترجمہ کرا لیا جائے)۔

فائدہ: جرموقین پر مسح احادیث مسح علی النعلین کے ساتھ مؤید ہیں جو کہ حد شہرت کو پہنچی ہوئی ہیں، لہذا جرموقین پر مسح ثابت ہو گیا جبکہ عمامہ اور اوڑھنی پر مسح کی حدیث دلیل قطعی کے معارض ہے اور عمامہ اور دوپٹے کی حدیث حد شہرت کو نہیں پہنچی، اس لئے عمامہ اور دوپٹے کا مسح ثابت نہیں ہوگا۔

### باب جرابوں پر مسح کرنے کے بیان میں

۳۲۰ - حضرت عبد الله بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ وہ جرابوں اور جوتوں پر مسح کیا کرتے تھے۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے رجال توثیق کئے گئے ہیں (مجمع الزوائد)۔

۳۲۱ - حضرت مغیرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ نے وضو کیا اور جرابوں اور جوتوں پر مسح کیا۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن کہا ہے۔



الْأَنْصَارِيُّ يَمْسَحُ عَلَى الْجَوْرَيْنِ لَهُ مِنْ شَعْرٍ وَتَعْلِيهِ . أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَاقِ فِي "مُصَنَّفِهِ"  
وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ (عون المعبود ۱: ۶۲).

### باب المسح على العصابة والجبائر

۳۲۲- عن : أبي أمامة رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم أَنَّهُ لَمَّا رَمَاهُ ابْنُ قَمْنَةَ يَوْمَ أُحُدٍ رَأَيْتُ  
النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا تَوَضَّأَ حَلَّ عَنْ عَصَابَتِهِ وَمَسَحَ عَلَيْهَا بِالْوُضْوءِ . رواه الطبرانی فی  
"کبیر" ، وفیه حفص بن عمر العدنی وهو ضعیف (مجمع الزوائد ، ۱: ۱۰۸) . قلت : هو  
مختلف فیه ، وقال ابن أبی حاتم : أخبرنا أبو عبد الله الطهرانی ثنا حفص بن عمر العدنی

۳۲۲- خالد بن سعد سے روایت ہے کہ حضرت ابو مسعود انصاریؓ اوئی جرابوں اور جوتوں پر مسح کیا کرتے تھے ۔ اسکو عبد  
بن ق نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (عون المعبود)۔

فائدہ: امام صاحب کے جرابوں پر مسح کرنے میں دو قول ہیں۔ قول مشہور یہ ہے کہ ان پر مسح جائز نہیں بغیر منعل یا  
بند ہونے کے۔ تو اس قول پر حدیث میں "جورب" کو چری جراب پر محمول کریں گے۔ اور ایک قول جس کی طرف "ہدایہ  
میں امام صاحب کا رجوع فرمانا نقل کیا ہے یہ ہے کہ جب وہ خوب دبیز ہوں کہ خف کی طرح اس سے قطع مسافت ممکن ہو تو  
اس پر مسح جائز ہے۔ پس حدیث کو ایسی جراب پر محمول کریں گے۔ جیسا کہ حضرت سعید بن المسیب اور حسن بصری جو جلیل القدر  
صحابین میں سے ہیں بروایت ابن ابی شیبہ جسکی سند کے راوی صحاح ستہ کے راوی ہیں، اس طرف گئے ہیں کہ جرابوں پر مسح  
جائز نہیں مگر جبکہ وہ دبیز ہوں اور ظاہر ہے کہ حدیث میں مطلق "جورب" آیا ہے اور فعل کی حکایت میں عموم ہوتا نہیں پس احتمال  
کے ہوتے ہوئے استدلال کیسے صحیح ہوگا اسلئے ہر جورب پر مسح کا جواز حدیث سے ہرگز ثابت نہیں ہو سکتا پس امام صاحب کو یہ  
حدیثیں مضرت نہیں۔ اور جوتوں پر مسح کرنے کے یہ معنی ہیں کہ قصداً تو جراب پر ہاتھ پھیرا گیا اور تبغا جوتہ پر تا کہ مسح پورے طور پر  
ہو جائے اور خود جوتوں پر مسح کرنا مقصود نہ تھا۔

### باب زخم پر باندھی گئی پٹی اور پھٹی پر مسح کرنا

۳۲۳- حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا واقعہ روایت کرتے ہیں کہ جب ابن قمنہ نے احد کے دن آپ کے  
پیر مارا تو میں نے آپ کو دیکھا کہ جب آپ نے وضو کیا تو آپ نے پٹی کھولی اور اس پر وضو کا مسح کیا۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت  
کیا ہے اور اسکی سند میں حفص بن عمر العدنی (راوی) ہے اور وہ ضعیف ہے (مجمع الزوائد) میں کہتا ہوں کہ وہ مختلف فیه ہے اس لئے کہ  
ابن ابی حاتم نے کہا ہے کہ ہم کو خبر دی ابو عبد الله طهرانی نے انہوں نے کہا کہ ہم سے بیان کیا حفص بن عمر العدنی نے اور وہ ثقہ تھے جیسا



وكان ثقة ، كما في " تهذيب التهذيب " ( ۱ : ۴۱ ) ، وقد عرفت غير مرة أن الاختلاف غير مضر .

۳۲۴- عن علي رضي الله عنه قال : انكسر إحدی زندي ، فسألت رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ، فأمرني أن أمسح على الجبائر . رواه عبد الرزاق وابن السنن وأبو نعيم معاً في الطب ، وسنده حسن ، كذا في " كنز العمال " ( ۵ : ۱۵۱ ) .

۳۲۵- قال المنذرى : وصح عن ابن عمر المصح على العصابة موقوفاً عليه ، وساق بسنده أن ابن عمر توضأ وكفه معصوبةً فمسح عليها وعلى العصابة وغسل سيوى ذلك . ( فتح القدير ، ۱ : ۱۳۹ ) .

## الحيض والنفاس والاستحاضة

### باب أقل الحيض وأكثره

۳۲۶- عن عثمان بن أبي العاص رضي الله عنه : انه قال : " الحائض إذا جاوزت عشرة أيام فهي بمنزلة المستحاضة ، تغتسل وتصلی " . رواه الدارقطني ، قال البيهقي بعد نقله هذا الأثر : لا بأس بإسناده ( الجوهر النقي ۱ : ۸۶ ) .

کہ تہذیب التہذیب میں ہے اور بار بار معلوم کر چکے ہو کہ اختلاف مضر نہیں پس سند قابل احتجاج اور مقبول ہے۔

۳۲۴- حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میرا ایک گنا ٹوٹ گیا تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ( اس کے متعلق ) پوچھا آپ نے حکم دیا کہ میں پھٹی پر مسح کروں۔ اسکو عبد الرزاق نے ( مصنف میں ) اور ابن السنن اور ابو نعیم نے کتاب الطب میں روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے ( کنز العمال )۔

۳۲۵- حافظ حدیث زکی الدین عبد العظیم منذری نے کہا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے موقوفا پٹی پر مسح کرنا سند صحیح ثابت ہے اور ( پھر ) اسکو اپنی سند سے بیان کیا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے وضو کیا اس حال میں کہ آپ کے ہاتھ پر پٹی بندھی تھی تو آپ نے ہاتھ پر اور پٹی پر مسح کیا اور اسکے سوا ( اور جگہ ) کو دھولیا ( فتح القدير )۔

فائدہ: یہ موقوف مرفوع کے حکم میں ہے کیونکہ ابدال اپنی رائے سے کام نہیں کرتے ، نیز ہاتھ پر پٹی کے علاوہ مسح کرنا صرف اس مقام پر تھا جہاں پانی پہنچانے سے زخم تک پانی پہنچنے کا اندیشہ تھا۔



۳۲۷- أخبرنا محمد بن يوسف قال قال سفیان : " بَلَغَنِي عَنْ أَنَسٍ قَالَ : أَذْنَى الْحَيْضِ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ . رواه الدارمی فی سننه . قلت : رجاله رجال مسلم ، وسفیان هو الثوری ، وهو من كبار أتباع التابعین وقد أخرجوا له فی الصحيح ، كما فی التقريب (ص ۷۴) وقال فی طبقات المدلسین (ص ۲) : الثانية من احتمال الأئمة تدليسه وأخرجوا له فی الصحيح لإمامته وقلة تدليسه فی جنب ما روى كالثوری الخ " قلت : فهذا الأثر مستقطع والاتقطاع غير مضر عندنا لا سيما إذا صدر عن الإمام كالثوری ، والموقوفات فی مثل هذا مما لا يدرك بالرأى كالمرفوعات كما عرف فی موضعه .

۳۲۸- عن : سفیان عن الجلد بن أيوب عن معاوية بن قره عن أنس رضی اللہ عنہ قال : أَذْنَى الْحَيْضِ ثَلَاثَةٌ وَأَقْصَاهُ عَشْرَةٌ ، قَالَ وَكَيْفَ (فی روايته) : الْحَيْضُ ثَلَاثٌ إِلَى عَشْرٍ ، فَمَا زَادَ فَهِيَ مُسْتَحَاضَةٌ . أخرجه الدارقطني ورجاله ثقات غير جلد بن أيوب فضعفه الناس وروى عنه الأئمة : سفیان الثوری والحمادان وجريير بن حازم وعبد الوهاب الثقفي ، وقال

### حيض اور نفاس اور استحاضہ کے احکام

#### باب ادنی مدت حیض کی (تین دن) اور اکثر مدت (دس دن)

۳۲۶- حضرت عثمان بن ابی العاص فرماتے ہیں کہ حائضہ جب دس دن (رات) سے تجاوز کرے تو وہ بمنزلہ مستحاضہ کے ہے۔ غسل کرے اور نماز پڑھا کرے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور بیہقی نے اسکو نقل کرنے کے بعد کہا ہے کہ اس اثر کی اسناد میں کچھ خطرہ نہیں ہے۔ (جو ہرقی)۔

فائدہ: اس اثر سے حیض کی اکثر مدت دس دن معلوم ہوئی اور یہ قول گو صحابی کا ہے لیکن بوجہ اسکے کہ یہ امور مدرک بالرائے نہیں ہیں حکما مرفوع ہوگا اور ہمارے نزدیک تو صحابی کا قول مدرک بالرائے بھی حجت ہے جبکہ کوئی مرفوع حدیث اس کے معارض نہ ہو۔

۳۲۷- حضرت سفیان فرماتے ہیں کہ مجھ کو حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پہنچا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ادنی مدت حیض کی تین دن (رات) ہے۔ اسکو دارمی نے روایت کیا ہے اور اسکے رجال صحیح مسلم کے رجال ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے حیض کی ادنی مدت معلوم ہوئی۔

۳۲۸- معاویہ بن قرہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ ادنی مدت حیض کی تین دن ہے اور انتہائی مدت دس دن ہے اور کعب نے (اپنی روایت میں) کہا کہ حیض تین دن سے دس دن تک ہے، جو زیادہ ہو وہ استحاضہ ہے۔ اسکو دارقطنی



أبو عاصم: "لم يكن بذاك" ولكن أصحابنا أسهلوا فيه ، وقال إبراهيم الحربي : غيره أثبت منه ، وقال أبو حاتم : شيخ أعرابي ضعيف الحديث ، يكتب حديثه ولا يحتج به (ملخصا من اللسان ۲: ۱۳۳) قلت : وللهديث شواهد بطرق متعددة ذكرها المحقق في الفتح (۱: ۱۴۳) ثم قال : "فهذه عدة أحاديث متعددة الطرق ، وذلك يرفع الضعيف إلى الحسن اه" قلت : وقد رواه سفيان عن أنس أيضا بلاغا ، كما مر عن الدارمي ، وهذا يدل على صحة الأثر عنده عن أنس ، وإلا لم يجزم بنسبته إليه .

۳۲۹- عن : أبي أمامة رضي الله عنه عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال : "أَقْلُ الْحَيْضِ ثَلَاثٌ وَأَكْثَرُهُ عَشْرٌ" . رواه الطبرانی في الكبير والأوسط وفيه عبد الملك الكوفي عن العلاء بن كثير لا يدري من هو؟ (مجمع الزوائد ۱: ۱۱۶).

۳۳۰- حدثنا أبو حامد محمد بن هارون نا محمد بن أحمد بن أنس الشامي ثنا حماد بن المنهال البصري عن محمد بن راشد عن مكحول عن واثلة بن الأسقع قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : "أَقْلُ الْحَيْضِ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ وَأَكْثَرُهُ عَشْرَةُ أَيَّامٍ" . رواه الدارقطني (۱: ۱۸۱) وقال : "ابن منهال مجهول ومحمد بن أحمد بن أنس ضعيف".

نے روایت کیا ہے اور اسکے سب راوی ثقہ ہیں بجز جلد بن ایوب کے جسکو لوگوں نے ضعیف کہا ہے اور ائمہ نے اس سے روایت کی ہے اور دوسرے شواہد متعدده کی بنا پر یہ حدیث درجہ حسن کو پہنچی ہوئی ہے۔

قائدہ: اس حدیث سے معلوم ہو گیا کہ ادنی حیض تین دن ہے اور اکثر دس دن۔

۳۲۹- حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ ادنی مدت حیض کی تین دن اور اکثر مدت اسکی دس دن ہے۔ اسکو طبرانی نے کبیر اور اوسط میں روایت کیا ہے اور اس میں عبد الملك کوئی (راوی) ہے جسکا حال معلوم نہیں ہو سکا (مجمع الزوائد)۔

۳۳۰- حضرت واثلة بن الأسقع سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ادنی مدت حیض کی تین دن اور اکثر مدت اسکی دس دن۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی حماد بن منہال کو مجهول اور محمد بن احمد بن انس کو ضعیف کہا ہے (میں کہتا ہوں کہ یہ دونوں مرفوع حدیثیں آثار مذکورہ کی تائید کیلئے لکھی گئی ہیں ان سے احتجاج مطلوب نہیں ہے پس راوی کا ضعف اور جہالت مضرب نہیں)۔



## باب أقل النفاس وأكثره

۳۳۱- عن : سلام بن سلام عن حمید عن أنس رضی اللہ عنہ قال : قال رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : "وَقْتُ النَّفَاسِ أَرْبَعُونَ إِلَّا أَنْ تَرَى الطُّهْرَ قَبْلَ ذَلِكَ" . أخرجه الدارقطني (۸۱:۱) وقال : لم يروه عن حمید غیر سلام ، وهو سلام الطویل وهو ضعیف الحدیث " . قلت : قال ابن الجارود حدثنا إسحاق بن إبراهيم ثنا ابن عيسى ثنا سلام الطویل ، وكان ثقة اه من التمهذيب (۲۸۲:۴) فالرجل مختلف فيه ، ولما رواه طرق متعددة من أقوال الصحابة ، فلا ينزل حديثه هذا عن الحسن .

۳۳۲- حدثنا : ابن مخلد حدثنا الحسناني ثنا وكيع ثنا أبو بكر الهذلي عن الحسن عن عثمان بن أبي العاص أنه كَانَ يَقُولُ لِنِسَائِهِ : " إِذَا نَفَسْتَ إِمْرَأَةً مِنْكُنَّ فَلَا تَقْرُبِي أَرْبَعِينَ يَوْمًا ، إِلَّا أَنْ تَرَى الطُّهْرَ قَبْلَ ذَلِكَ " . أخرجه الدارقطني (۱۸۱:۱) وقال : " وكذلك رواه أشعث بن سوار ويونس بن عبيد وهشام ، واختلف عن هشام

فائدہ: جو لوگ حیض کی اکثر مدت پندرہ دن کہتے ہیں ہمارے علم میں انکے پاس نہ حدیث حسن ہے اور نہ ہی ضعیف ۔

باب اس بیان میں کہ نفاس کی ادنی مدت اور اکثر مدت کیا ہے

۳۳۱- حمید حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نفاس کی میعاد چالیس دن ہے مگر یہ کہ وہ اس سے پہلے پاکی دیکھ لے ۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسکے ایک راوی سلام طویل کو ضعیف کہا ہے ۔ میں کہتا ہوں کہ تہذیب میں ابن جارود کے واسطے اسحاق بن عیسیٰ کا قول نقل کیا ہے کہ سلام طویل ثقہ ہے پس حدیث حسن ہے ۔

فائدہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کہ مگر وہ اس سے پہلے پاکی دیکھ لے اس پر دلالت کرتا ہے کہ أقل نفاس کی کوئی حد نہیں کیونکہ یہ لفظ عام ہے جو ایک دن اور ایک ساعت کو بھی شامل ہے اور یہ ارشاد کہ نفاس کی میعاد چالیس دن ہے اس پر دلالت کرتا ہے کہ اسکے بعد نفاس نہیں ۔

۳۳۲- حسن بصری عثمان بن ابی العاص سے روایت کرتے ہیں کہ وہ اپنی بیویوں سے فرمایا کرتے تھے کہ جب تم میں سے کسی کو نفاس ہو تو چالیس دن تک میرے پاس نہ آئے مگر یہ کہ وہ اس سے پہلے پاکی دیکھ لے ۔ اسکو بھی دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسکے سب راوی ثقہ ہیں بجز ابو بکر ہذلی کے کہ اس میں کلام ہے مگر ابو حاتم نے کہا ہے کہ وہ لیث الحدیث ہیں انکی حدیث لکھی جائے ۔ اور



ومبارك ابن فضالة ، روه عن الحسن عن عثمان بن أبي العاص موقوفا وكذلك روى عن ابن عمر وابن عباس وأنس بن مالك وغيرهم من قولهم “ . قلت : رجاله كلهم ثقات إلا أبا بكر الهذلي فتكلموا فيه ، وقال أبو حاتم : لين الحديث يكتب حديثه ، وقال البخاري وزكريا الساجي : ليس بالحافظ عندهم . انتهى ملخصا من التهذيب . ومع ذلك فقد تابعه غيره من الثقات كما عرفت ، فالحديث حسن ورواه الدارقطني أيضا عن الأشعث عن الحسن عن عثمان وفيه : “ ولا تجاوزن الأربعين ” وسنده صحيح .

۳۳۳- ثنا : بقیة بن الولید أخبرنی الأسود بن ثعلبة عن عبادة بن نسی عن عبد الرحمن بن غنم عن معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : “ إِذَا مَضَى لِلنَّفْسَاءِ سَبْعٌ ثُمَّ رَأَتْ الطُّهْرَ فَلْتَغْتَسِلْ وَلْتَصَلِّ ” . أخرجه الحاكم في المستدرک وقال : “ قد استشهد مسلم ببقية بن الوليد ، وأما الأسود بن ثعلبة فإنه شامي معروف والحديث غريب في الباب ” . قلت : سكت الحاكم عن رجاله ، وكذا الذهبي فكلهم ثقات والحديث صحيح مع غرابته .

اسکے سب راوی ثقہ ہیں۔ مجز ابو بکر ہذلی کے کہ اس میں کلام ہے مگر ابو حاتم نے کہا ہے کہ وہ لین الحدیث ہیں انکی حدیث لکھی جائے۔ اور اسکی متابعت اشعث بن سوار اور یونس بن عبید اور ہشام اور مبارک بن فضالہ نے کی ہے یہ سب بھی حسن بصری سے عثمان بن ابی العاص سے اسکو روایت کرتے ہیں۔ (دارقطنی) پس حدیث حسن ہے اور اشعث کی روایت میں یہ زیادتی بھی ہے کہ چالیس دن سے تجاوز نہ کرے اور اسکی سند صحیح ہے۔

**فائدہ:** اسکی دلالت بھی مقصود باب پر ظاہر ہے۔

۳۳۳- حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب نفاس والی عورت کو سات دن گذر جائیں پھر وہ پاکی دیکھ لے تو چاہئے کہ غسل کرے اور نماز پڑھے۔ اسکو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور اسکے راویوں کی توثیق کی گئی ہے۔ اور ذہبی نے اس پر سکوت کیا ہے پس حدیث صحیح ہے۔

**فائدہ:** اس حدیث میں سات دن کی قید اتفاقی ہے اصل مدار پاکی دیکھنے پر ہے جیسا کہ دوسری روایات کے اطلاق سے معلوم ہو چکا ہے۔ اور جب نفاس والی کو سات دن میں یا اس سے پہلے پاکی دیکھ لینے سے نماز پڑھنے کا حکم ہے تو اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اس کا شوہر بھی اس وقت اس کے پاس آہٹا ہے کیونکہ نماز کیلئے طہارت کی شرط وطی سے زیادہ ضروری ہے۔ پس یہ احادیث



۳۳۴- عن : عرفجة السلمي عن علي رضي الله عنه قال : لَا يَجِلُّ لِلنِّسَاءِ إِذَا رَأَتْ الطُّهْرَ إِلَّا أَنْ تُصَلِّيَ . أخرجه الدارقطني ورجاله ثقات وسنده مما لا بأس به .

۳۳۵- أخبرنا : محمد بن يوسف قال : قال سفيان : " الطُّهْرُ خَمْسَ عَشْرَةَ " أخرجه الدارمی (۸۲:۱) ورجاله ثقات ، وبه قال عطاء ، وَلَمْ يَقُلْ أَحَدٌ مِنْ فُقَهَاءِ السُّلَفِ بِأَكْثَرِ مِنْهُ وَإِنْ اخْتَلَفُوا فِيمَا دُونَهُ ، فَكَانَ خَمْسَةَ عَشَرَ طَهْرًا صَحِيحًا بِالْإِجْمَاعِ ، قاله حافظ أبو بكر الجصاص في الأحكام .

باب أن ما تراه المرأة من الألوان سوى البياض الخالص فهو حيض

۳۳۶- عن علقمة عن أمه مولاة عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها أنها قالت : كَانَ النِّسَاءُ يَبْعَثْنَ إِلَى عَائِشَةَ بِالْذِّرَجَةِ فِيهَا الْكُرْسُفُ فِيهِ الصُّفْرَةُ مِنْ دَمِ الْحَيْضِ يَسْأَلْنَهَا

امام احمد پر حجت ہیں کہ وہ چالیس دن سے پہلے وطی کو جائز نہیں کہتے گو عورت پاکی دیکھ لے۔

۳۳۴- عرفجہ سلمیٰ حضرت علیؓ سے روایت کرتے ہیں کہ نفاس والی جب پاکی دیکھ لے تو اسکے لئے سوا اس کے کچھ چارہ نہیں کہ نماز پڑھے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند ”لا باس بہ“ ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس سے بھی معلوم ہوا کہ نفاس کی ادنی مدت محدود نہیں بلکہ پاکی دیکھنے پر مدار ہے۔

۳۳۵- محمد بن یوسف کہتے ہیں کہ سفيان ثوريؒ نے فرمایا کہ طہر پندرہ دن ہے۔ اسکو دارمی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں اور عطاء کا بھی یہی قول ہے اور فقہاء سلف کا اس پر اتفاق ہے کہ اقل طہر پندرہ دن سے زیادہ نہیں گو اس سے کم میں اختلاف ہے۔ پس پندرہ دن کا اقل طہر ہونا تو اجماعی ہو گیا۔ (احکام القرآن للجصاص)۔

فائدہ (۱): ابن منذر نے ابو ثور سے نقل کیا ہے کہ ہمارے علم میں اس مسئلہ میں کسی کا اختلاف نہیں۔ اور مہذب میں ہے کہ مجھے اس میں اختلاف معلوم نہیں اور محاطی نے کہا ہے کہ لوگوں کا اس پر اجماع ہے کہ اقل طہر پندرہ دن ہے (عمدة القاری)۔

فائدہ (۲): ان ائمہ کا اس پر اجماع نقل کرنا کافی دلیل ہے اور نووی نے جو احمد و اسحاق بن راہویہ کے قول سے اس اجماع میں کلام کیا ہے اسکا جواب یہ ہے کہ یہاں تابعین کا اجماع مراد ہے پس احمد و اسحاق اجماع سابق سے مجتوج ہیں اور یہیں سے ان لوگوں کی مخالفت ظاہر ہو گئی جنہوں نے اس مسئلہ میں لکھا ہے کہ احناف کے پاس کوئی دلیل نہیں۔ حالانکہ اجماع فقہاء تابعین بڑی دلیل ہے۔

باب بجز سفیدی خالص کے عورت کو جو رنگ بھی دکھلائی دے وہ سب حیض ہے

۳۳۶- حضرت علقمہ اپنی والدہ سے جو کہ ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کی آزاد کردہ ہیں روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا



عَنِ الصَّلَاةِ، فَتَقُولُ لَهُنَّ: "لَا تَعْجَلْنَ حَتَّى تَرَيْنَ الْقِصَّةَ الْبَيْضَاءَ" تُرِيدُ بِذَلِكَ الطَّهْرَ مِنَ الْخَيْضَةِ. رواه مالك وعبد الرزاق بإسناد صحيح، والبخارى تعليقا (آثار السنن ۱: ۲۹).

باب أن الحامل لا تحيض وما تراه من الدم فهو استحاضة

۳۳۷- عن: أبي سعيد بن الخدري رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال في سَبَايَا أُوطَاسٍ: "لَا تُوطَأُ حَامِلٌ حَتَّى تَضَعَ وَلَا غَيْرُ ذَاتِ حَمْلٍ حَتَّى تَحِيضَ خَيْضَةً". رواه أحمد وأبو داود والحاكم وإسناده حسن، كذا في "التلخيص الحبير" (۱: ۶۳).

۳۳۸- حدثنا: يحيى بن إسحاق قال: أنا ابن لهيعة وقتيبة بن سعيد قال: ثنا ابن لهيعة عن الحارث بن يزيد عن حنش الصنعاني عن روفيع بن ثابت رضي الله عنه قال: قال

کہ عورتیں حضرت عائشہؓ کے پاس ڈبہ جس میں حیض کی گدی رکھی ہوتی اور اسمیں حیض کا زرد خون ہوتا تھا نماز کی تحقیق کیلئے بھیجا کرتیں (کہ یہ دیکھئے کہ یہ حیض ہے یا طہر) تو حضرت عائشہؓ غورتوں سے فرماتیں کہ تم خود کو طہر سمجھنے میں جلدی نہ کرو یہاں تک کہ سفید چوندہ (کا سارنگ) نہ دیکھ لو۔ مراد اس (سفید رنگ) سے حیض سے پاک ہونا لیتی تھیں۔ اسکو امام مالک اور عبد الرزاق نے بسند صحیح اور بخاری نے تعلیقاً روایت کیا ہے۔ (آثار السنن)۔

فائدہ: باقی ام عطیہ کی حدیث جو بخاری میں ہے کہ "کنا لا نعد الكدرة والصفرة شيئاً یعنی فی الحيض" اس کا جواب یہ ہے کہ "یعنی فی الحيض" کسی راوی کا مدرج کلام ہے، لہذا اس میں مخالفین کیلئے کوئی حجت نہیں بلکہ ابوداؤد میں "بعد الطهر" کے الفاظ ہیں یعنی پاک ہونے کے بعد ہم میا لے اور زرد رنگ کو کوئی اہمیت نہ دیتے تھے (یعنی ہم اسے حیض شمار نہ کرتے تھے) پس ام عطیہ کی حدیث حضرت عائشہؓ کی حدیث کے معارض نہیں ہے۔

باب اس بیان میں کہ حاملہ کو حیض نہیں آتا اور جو خون اس کو نظر آئے وہ استحاضہ ہے

۳۳۷- حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے سبایا اوطاس کے بارے میں (یعنی ان کنیزوں کے بارے میں جو غزوہ اوطاس میں قید ہو کر آئی تھیں) فرمایا کہ کوئی حاملہ وحی نہ کی جائے یہاں تک کہ وضع حمل نہ ہو جائے (تاکہ دوسرے کی کھچتی ہو پانی نہ دیا جائے) اور نہ کوئی بے حمل والی (جماع کی جائے) یہاں تک کہ اس کو ایک حیض نہ آجائے۔ اسکو امام احمد، ابوداؤد اور حاکم نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے ایسا ہی تلخیص حبر میں ہے۔

فائدہ: چونکہ رسول اللہ ﷺ نے حیض آنے کو حمل نہ ہونے کی علامت ٹھہرایا ہے پس حمل و حیض جمع نہیں ہو سکتے۔ البتہ اگر حیض آنے پر بھی کسی وجہ سے حمل کا شبہ ہو تو وحی جائز نہیں (کہ شاید یہ حیض نہ ہو استحاضہ ہو)۔



رسول اللہ ﷺ: " لَا يَجِلُّ لِأَحَدٍ - وَقَالَ قَتِيبَةُ: لِرَجُلٍ - أَنْ يَسْقَى مَائَهُ وَلَدَ غَيْرِهِ وَلَا يَقَعُ عَلَى أَمَةٍ حَتَّى تَحِيضَ أَوْ يَبْنِي حَمْلَهَا " . رواه الإمام أحمد في مسنده ، ورجاله رجال مسلم غير الصحابي .

۳۳۹- عن : علي ؓ قال : " إِنَّ اللَّهَ رَفَعَ الْحَيْضَ عَنِ الْحَبْلِي وَجَعَلَ الدَّمَ مَحَامًا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ " .

۳۴۰- وعن ابن عباس ؓ قال : " إِنَّ اللَّهَ رَفَعَ الدَّمَ عَنِ الْحَبْلِي وَجَعَلَهُ رِزْقًا لِلْوَلَدِ " . رواهما ابن شاہین ، وقد أجمعوا على أن طلاق الحامل ليس ببدعة في زمن الدم وغيره فلو كانت تحيض لكان طلاقها فيه بدعة (الجوهر النقي ۲: ۱۳۲) ، ولم أطلع على سند ابن شاہین ، وإنما نقلتهما تأييدا ، فإن الظاهر من جلالة صاحب " الجوهر النقي " أن الأثرين لا ينزلان من درجة الضعف .

۳۴۱- نا : خالد بن الحارث وعبدہ سليمان عن سعيد عن مطر عن عطاء عن عائشة رضي الله عنها " فِي الْحَامِلِ تَرَى الدَّمَ لَا يَمْنَعُهَا ذَلِكَ مِنَ الصَّلَاةِ " . رواه الإمام أبو بكر ابن أبي شيبة في " مصنفه " (۱: ۳۵۸) ، قلت : رجاله رجال الجماعة .

۳۳۸- حضرت رافع بن ثابتؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کسی کو حلال نہیں ہے دوسرے کے بچے کو اپنے پانی سے سیراب کرنا (یعنی جس عورت کو دوسرے کا حمل ہو اس سے صحبت کرنا منع ہے) اور نہ کسی (نئی آئی ہوئی) لونڈی پر واقع ہونا (حلال ہے) یہاں تک کہ اسکو (ایک) حیض آجائے (تاکہ اس سے حمل نہ ہونا معلوم ہو جائے اور صحبت کرنا جائز ہو جائے) یا اس کا حاملہ ہونا ظاہر ہو جائے (اور جماع حرام ہونا ثابت ہو جائے)۔ اسکو امام احمد نے روایت کیا ہے اور بجز صحابی کے باقی سند صحیح مسلم کی سند ہے۔

۳۳۹- حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے حیض کو حاملہ سے اٹھالیا ہے اور (حیض کے) خون کو وہ چیز کر دیا ہے جس کو (حاملہ عورتوں کے) رحم کم کر دیتے ہیں۔ (پس حیض آنا بند ہو جاتا ہے اور بچہ کی غذا بن جاتا ہے)۔

۳۴۰- اور ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ اللہ نے حاملہ سے (حیض کے) خون کو اٹھالیا ہے اور اس کو بچہ کی غذا بنا دیا ہے۔ ان دونوں اثروں کو ابن شاہین نے روایت کیا ہے (جو ہرقی) اور مجھے ان کی مفصل سند پر قوف نہیں ہوا لیکن صاحب جو ہرقی کی جلالت اسکی مقتضی ہے کہ یہ درجہ ضعف سے کم نہیں ہیں پس تا سید کیلئے نقل کئے دیتا ہوں۔

۳۴۱- حضرت عائشہؓ سے اس حاملہ کے باب میں جس کو خون نظر آئے روایت ہے کہ وہ خون (بوجہ استحاضہ ہونے کے)



## باب حکم الوطی والصلاة إذا انقطع دم الحائض والنفساء لأكثر المدة أوفي خلالها

۳۴۲- عن إبراهيم عن عمر بن الخطاب وابن مسعود رضی اللہ عنہما قالا في الحائض : " إِذَا انْقَطَعَ دَمُهَا فَهِيَ حَائِضٌ مَا لَمْ تَغْتَسِلْ " . أخرجه ابن الضياء في مسند أبي حنيفة والداقطنی (کنز العمال ۵: ۱۵۱) . قلت : رواه أبو حنيفة عن حماد عنه ، أخرجه الحافظ ابن خسر و بسنده إلى أبي حنيفة ، وأخرجه الحسن بن زياد في " مسنده " ، فرواه عن أبي حنيفة ، كذا في " جامع المسانيد " (۱: ۲۶۲) ، فالسند صحيح ، ومراسيل إبراهيم مقبولة عندهم .

۳۴۳- حدثنا هشيم أنبأنا ليث عن عطاء وطاوس أنهما قالا : " إِذَا طَهَّرَتِ الْمَرْأَةُ مِنَ الدَّمِ وَأَذْرَكَ الرَّجُلُ الشَّبَقَ ، فَلْيَأْمُرْهَا أَنْ تَتَوَضَّأَ ، ثُمَّ يُصَيَّبُ مِنْهَا إِنْ شَاءَ " . أخرجه سيعد بن منصور (کنز العمال ۵: ۱۵۲) . قلت : سند حسن ، وليث استشهد به مسلم في " صحيحه " ، كما مر في الكتاب .

۳۴۴- أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال : " إِذَا طَهَّرَتِ الْمَرْأَةُ فِي وَقْتِ

اسکونماز سے مانع نہیں ہے ۔ اسکو امام ابو بکر ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحاح ستہ کے راوی ہیں ۔

باب نماز اور وطی کے حکم کے بیان میں جب کہ حائضہ یا نفساء کا خون اکثر مدت پر یا اسکے درمیان میں بند ہو

۳۴۲- ابراہیم نخعی حضرت عمرؓ اور ابن مسعودؓ سے روایت کرتے ہیں کہ دونوں نے حائضہ کے متعلق فرمایا کہ جب اسکا خون بند ہو جائے تو غسل نہ کرنے تک وہ حائضہ ہی ہے ۔ اسکو ابن ضیاء نے مسند ابی حنیفہ میں روایت کیا ہے اور دا قطنی نے ۔ (کنز العمال) میں کہتا ہوں اسکو امام ابو حنیفہؒ نے حماد سے اور ابراہیمؒ سے روایت کیا ہے جیسا کہ جامع مسانید میں ہے پس سند صحیح ہے اور ابراہیمؒ کے مراسیل مقبول ہیں ۔

۳۴۳- عطاء اور طاؤس سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب عورت خون سے پاک ہو جائے اور مرد کو شہوت زیادہ ہو تو اسکو وضو کرنے کا امر کرے پھر اگر چاہے تو اس سے حاجت پوری کرے ۔ اسکو سعید بن منصور نے روایت کیا ہے (کنز العمال) میں کہتا ہوں کہ سند حسن ہے ۔

۳۴۴- ابراہیم نخعی سے روایت ہے کہ جب عورت نماز کے وقت میں پاک ہو جائے پھر اس نے غسل



صَلَاةٍ فَلَمْ تَغْتَسِلْ حَتَّى يَذْهَبَ الْوَقْتُ بَعْدَ أَنْ تَكُونَ مَشْغُولَةً فِي الْغُسْلِ فَلَيْسَ عَلَيْهَا قَضَاءٌ“ (کتاب الآثار لمحمد ۱: ۱۷)، قلت سند صحیح .

### باب ان المستحاضة تتوضأ لوقت كل صلاة

۳۴۵- عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت : سئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم عَنِ الْمُسْتَحَاضَةِ ، قَالَ : **”تَدْعُ الصَّلَاةَ أَيَّامَهَا ثُمَّ تَغْتَسِلُ غُسْلًا وَاحِدًا ، ثُمَّ تَتَوَضَّأُ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ“** . رواه ابن حبان في ”صحيحه“ (كنز العمال ۵: ۹۸) ، وأسناده صحيح على قاعدة ”كنز العمال“ المذكورة في خطبته .

(پورا) نہیں کیا یہاں تک کہ وقت نکل گیا بعد اسکے کہ وہ غسل میں مشغول تھی تو اس پر قضا واجب نہیں (کتاب الآثار)۔ میں کہتا ہوں یہ سند صحیح ہے۔

**فائدہ:** اس باب میں صحابہ و تابعین سے آثار مختلف وارد ہیں اسلئے حنفیہ نے ان کو مختلف صورتوں پر محمول کر کے سب کو جمع کر لیا ہے۔ پس ابراہیم نخعی کی روایت اول و سوم تو اس صورت پر محمول ہے جب کہ خون دس دن سے کم اور عادت کے موافق بند ہوا ہو اس صورت میں وقت غسل بھی حیض میں داخل ہوگا۔ اگر خون بند ہونے کے بعد اتنا وقت نہ ملے جس میں غسل کر سکے تو اس پر اس وقت کی نماز واجب نہ ہوگی اور شوہر کو اس سے وطی کرنا قبل غسل کے جائز نہیں خواہ حقیقتہً غسل کرے یا حکماً طاہر ہو جائے کہ ایک نماز کا وقت کمال اس پر گزر جائے اور نماز اس کے ذمہ دین ہو جائے کہ اب وہ شرعاً طاہر ہے گو غسل نہ کرے۔ اور عطا و طاؤس کا اثر اس صورت پر محمول ہے جبکہ خون انتہائے مدت حیض یعنی پورے دس دن میں بند ہوا ہو کہ اس وقت خون بند ہونے کے ساتھ ہی عورت پاک ہوگئی اور فوراً اس سے وطی جائز ہے اور بہتر ہے کہ تخفیف حدیث کیلئے اسے وضو (اور غسل فرج) کا حکم دے پھر وطی کرے۔ اور اگر خون عادت سے پہلے بند ہوا ہو (خواہ تین دن میں یا اس سے کم میں) اس وقت وطی جائز نہیں خواہ غسل کر لیا ہو یا نہ کیا ہو۔ یہاں تک کہ ایام عادت گزر جائیں۔ اور یہ اجماعی مسئلہ ہے اس لئے دلیل کی حاجت نہیں ہاں جسکی کوئی عادت نہ ہو اس کے بارے میں اختلاف ہے۔ اور مسکنی اصل دلیل حق تعالیٰ کا قول ”فلا تقربوہن حتی یطہرن“ ہے، جسکی تقریر کتب فقہ میں مفصل مذکور ہے۔

### باب ایں بیان میں کہ مستحاضہ ہر نماز کے وقت وضو کرے

۳۴۵- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مستحاضہ کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا وہ بے ایام (حیض) میں نماز کو چھوڑ دے پھر ایک غسل کر لے پھر ہر نماز کے وقت وضو (کر کے نماز پڑھ لیا) کرے۔ اسکو ابن حبان نے صحیح میں روایت کیا ہے۔ (کنز العمال) اور اسکی سند صحیح ہے کنز العمال کے قاعدہ پر جو اس کے خطبہ میں مذکور ہے۔



۳۴۶- عن عائشة رضي الله عنها مرفوعا: "قُولِي لَهَا: فَلْتَدْعِ الصَّلَاةَ فِي كُلِّ شَهْرٍ أَيَّامَ أَقْرَائِهَا ثُمَّ لَتَغْتَسِلْ فِي كُلِّ يَوْمٍ غُسْلًا وَاحِدًا ثُمَّ الطُّهُورُ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ وَلَتَنْظِفَ وَلَتَحْشَشَ فَإِنَّمَا هُوَ دَاءٌ عَرَضَ، أَوْ رَكْضَةٌ مِنَ الشَّيْطَانِ أَوْ عِرْقٌ انْقَطَعَ". رواه أبو عبد الله الحاكم في "مستدرکه" (کنز العمال ۹۹:۵)، وإسناده صحيح على قاعدة "کنز العمال" المذكورة في الخطبة.

۳۴۷- حدثنا علي بن محمد وأبو بكر ابن أبي شيبة قالا: ثنا وكيع عن الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها قالت: جَاءَتْ فَاطِمَةُ بِنْتُ أَبِي حُبَيْشٍ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي امْرَأَةٌ أَسْتَحَاضُ فَلَا أَطْهَرُ، أَفَادْعُ الصَّلَاةَ؟ قَالَ: "لَا! إِنَّمَا ذَلِكَ عِرْقٌ وَلَيْسَ بِالْحَيْضَةِ، اجْتَنِبِي الصَّلَاةَ أَيَّامَ

فائدہ: "عند" ظرف زمان ہے اور مراد یہ ہے کہ ہر نماز کے شرعی وقت کیلئے وضو کر لیا کرے اور یہ نہیں فرمایا کہ ہر نماز کیلئے وضو کیا کرے پس اس سے ثابت ہو گیا کہ مستحاضہ کو ہر نماز کیلئے طہارت ضروری نہیں۔ وقت کے اندر جتنی چاہے نمازیں پڑھ لے اور ابن ماجہ میں جس حدیث میں "اکل صلوٰۃ" کا لفظ ہے تو اس میں بھی "لام" وقت کیلئے ہے۔ اور دیگر معذورین کو فقہانے مستحاضہ پر قیاس کیا ہے لہذا ان کا بھی یہی حکم ہے۔

۳۴۶- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ان سے فرمایا کہ اس (مستحاضہ) سے کہہ دو کہ اسے چاہیے کہ ہر ماہ اپنے حیض کے ایام میں نماز چھوڑ دے پھر روز ایک غسل کرے پھر ہر نماز کے وقت وضو کر لیا کرے اور پاک ہو جائے اور تو شیک استعمال کرے کیونکہ یہ ایک بیماری ہے جو پیش آگئی یا شیطان کی ٹھوکر ہے (وہ چاہتا ہے کہ تو ایک لگن میں بیٹھی رہے)، یا کوئی رگ ہے جو کٹ گئی۔ اسکو ابو عبد اللہ حاکم نے اپنی مستدرک میں روایت کیا ہے (کنز العمال) اور اس کی سند صحیح ہے کنز العمال کے قاعدہ پر جو اسکے خطبے میں مذکور ہے۔

فائدہ: اسکا فائدہ بھی وہی ہے جو اس سے پچھلی حدیث میں گذرا۔ اور یہاں روزانہ غسل کرنا مذکور ہے اور پچھلی حدیث میں صرف ایک غسل۔ پس تطبیق کیلئے روزانہ غسل کو استحباب پر اور صرف ایک غسل کو وجوب پر محمول کیا جائیگا تاکہ احادیث میں تعارض نہ رہے۔

۳۴۷- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ فاطمہ بنت ابی حبیشؓ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا یا رسول اللہ میں ایک عورت ہوں کہ مجھے استحاضہ آتا ہے اور پاک ہی نہیں ہوتی تو کیا نماز چھوڑ دوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں



مَحِیْضُكَ ثُمَّ اغْتَسِلْ لِكُلِّ صَلَاةٍ وَإِنْ قَطَرَ الدَّمُ عَلَى الْحَصِيرِ“ . رواہ ابن ماجہ (۴۶:۱) ، وفی ” تہذیب التہذیب “ (۱۷۹:۲) ” أهل الحديث اتفقوا على ذلك ، یعنی علی عدم سماعہ (حبیب) منہ (عروہ) “ . قلت رجال السند رجال الجماعة غیر علی ، وفی ” نصب الراية “ (۱۰۵:۱) : ” وقال صاحب ” التنقيح “ رواه الإسماعيلي ، ورجالہ رجال الصحیح “ ۵۱ .

### باب بناء المعتادة إذا استحیضت علی عاداتہا

۳۴۸- عن عائشة رضي الله عنها أن أم حبيبة بنت جحش شكت إلى رسول الله ﷺ الدَّم فَقَالَ : أَمْكِنِي قَدَرًا مَا كَانَتْ تَحْبِسُكَ حَيْضُكَ ثُمَّ اغْتَسِلِي وَكَانَتْ تَغْتَسِلُ لِكُلِّ صَلَاةٍ . رواه مسلم وفی رواية البخاری : ” تَوَضَّعِي لِكُلِّ صَلَاةٍ “ . وهی لأبي داود وغيره من وجه آخر (بلوغ المرام ص ۲۲) .

۳۴۹- عن سليمان بن يسار عن أم سلمة زوج النبي ﷺ قالت : إِنَّ امْرَأَةً كَانَتْ تُهْرَاقُ الدِّمَاءَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَاسْتَفْتَتْ لَهَا أُمُّ سَلَمَةَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ

یہ صرف (ایک) رگ (کا خون) ہے حیض نہیں ہے (پس) تم اپنے حیض کے دنوں میں نماز سے ملیجہ رہو پھر غسل کر لو اور ہر نماز کے وقت وضو کر (کے نماز پڑھ) لیا کرو اگرچہ خون چٹائی پر ٹپکے ۔ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور انکے پہلے شیخ کے سوا سند کے باقی رجال صحاح ستہ کے رجال ہیں لیکن اس میں انقطاع ہے اور نصب الراية میں کہا ہے کہ صاحب تنقیح کہتے ہیں کہ اسکو اسماعیلی نے (بھی) روایت کیا ہے ۔ اور اسکے رجال صحیح بخاری کے رجال ہیں اھ ۔ میں کہتا ہوں کہ انقطاع حنفیہ کے نزدیک قابل جرح نہیں ہے ۔

### باب مستحاضہ کا بناء کرنا (اور حیض کے ایام قرار دینا) اپنی عادت پر

۳۴۸- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ ام حبیبہ بنت جحش نے (استحاضہ کے) خون کی رسول اللہ اسے شکایت کی تو آپؐ فرمایا اسقدر (زمانہ) ٹھہرو کہ تم کو اس میں حیض محسوس رکھتا تھا پھر غسل کر لو ۔ اور وہ ہر نماز کے وقت (استحباباً) غسل کیا کرتی تھیں ۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے اور بخاری کی روایت میں ہے کہ ہر نماز کے وقت وضو کرو اور یہ روایت دوسری سند سے ابو داود وغیرہ کی (بھی) ہے ۔ (بلوغ المرام) ۔

۳۴۹- سلیمان بن یسار سے روایت ہے وہ حضرت ام سلمہؓ نبی اکرمیؐ کی بیوی سے روایت کرتے ہیں کہ ایک عورت کو استحاضہ آتا تھا رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں تو حضرت ام سلمہؓ نے ان کیلئے رسول اللہ ﷺ سے فتویٰ پوچھا ۔ آپ نے فرمایا کہ اسکو چاہئے کہ



قَالَ : " لَتَنْظُرَ عِدَّةَ اللَّيَالِي وَالْأَيَّامِ الَّتِي كَانَتْ تَحِيضُهُنَّ مِنَ الشَّهْرِ قَبْلَ أَنْ يُحِيضَهَا الَّذِي أَصَابَهَا فَلَتَتْرُكَ الصَّلَاةَ قَدَرِ ذَلِكَ مِنَ الشَّهْرِ ، فَإِذَا خَلَّفَتْ ذَلِكَ فَلَتَغْتَسِلَ ثُمَّ لَتَسْتَفْرِ بِثَوْبٍ ثُمَّ لَتُصَلِّ " . رواه أبو داود وسكت عنه ( ۱ : ۱۱۱ ) وفي " التلخيص الحبير " ( ۱ : ۶۳ ) قال النووي : إسناده على شرطهما ، وقال البيهقي : هو حديث مشهور إلا أن سليمان لم يسمعه منها ، وفي رواية لإبي داود عن سليمان أن رجلاً أخبره عن أم سلمة ، وللدارقطني عن سليمان أن فاطمة بنت أبي حبيش استحاضت فأمرت أم سلمة ، وقال المنذرى : لم يسمعه سليمان ، وقد رواه موسى بن عقبة عن نافع عن سليمان عن مرجانة عنها " . قلت : هذه الروايات ممكنة التطبيق فلا يعمل الحديث ، ففي " الجوهر النقي " ( ۱ : ۹۰ ) : ذكر صاحب " الكمال " : أن سليمان سمع من أم سلمة فيحتمل أنه سمع هذا الحديث منها ومن رجل عنها اه وقس على هذا رواية مرجانة ، ( ودلالة الحديثين على الباب ظاهرة ) .

### باب جواز وطئ المستحاضة

۳۵۰ - عن عكرمة قال : كَانَتْ أُمُّ حَبِيبَةَ تُسْتَحَاضُ فَكَانَ زَوْجُهَا يَغْشَاهَا . رواه أبو داود ( ۱ : ۱۲۲ ) وقال : " قال يحيى بن معين : معلى ثقة وكان أحمد بن حنبل لا يروى

اتنے دن رات کا انتظار کرے جتنے دن رات کہ اسکو مہینہ ( میں سے ) حیض آتا تھا پہلے اس چیز کے اسکو پہنچنے سے جو اسکو پہنچی ( یعنی استحاضہ ) پھر اس مقدار مہینہ کی نماز چھوڑ دے پھر جب ان ( ایام ) کو گذاردے تو غسل کرے پھر لنگوٹ باندھ لے پھر نماز پڑھا کرے اسکو ابو داود نے روایت کر کے اسپر سکوت کیا ہے اور تلخیص حبر میں ہے کہ ( امام ) نووی نے اسکو صحیحین کی شرط پر کہا ہے ۔

فائدہ : ان دونوں حدیثوں کی دلالت باب پر ظاہر ہے کہ مستحاضہ کو جتنے دن کہ استحاضہ سے پہلے حیض آتا تھا استحاضہ کے زمانہ میں اس قدر ایام میں نماز ترک کر دینا ضروری ہے ۔ اور اسقدر زمانہ کو حیض شمار کیا جائے گا اور باقی کو استحاضہ ۔ اور یہ حکم اس عورت کا ہے جس کو اول بار ہی حیض آنے کے ساتھ استحاضہ نہ آیا ہو بلکہ چند بار حیض آیا ہو پھر استحاضہ آنے لگا ہو ۔

### باب مستحاضہ سے جماع کرنے کا جواز

۳۵۰ - عکرمہ سے روایت ہے کہ ام حبیبہؓ کو استحاضہ آتا تھا اور ان کے خاوند ان سے ( صرف ایام استحاضہ میں ) جماع کیا



عنه لأنه كان ينظر في الرأي " وفي " فتح الباری " (۱: ۳۶۲): وهو حديث صحيح إن كان عكرمة سمعه منها " . قلت : صنع أبي داود يدل على السماع ، والنظر في الرأي ليس بجرح عند التحقيق .

۳۵۱- عن عكرمة عن حمزة بنت جحش أنها كانت مُسْتَحَاضَةً وَكَانَ زَوْجُهَا يُجَامِعُهَا . رواه أبو داود وسكت عنه (۱: ۱۲۲) ، وفي " النيل " (۱: ۲۷۱): " أخرجه أيضا البيهقي ، قال النووي : وإسناده حسن " وفي " عون المعبود " (۱: ۱۲۲): " قال صاحب " المنتقى " : وكانت أم حبيبة تحت عبد الرحمن بن عوف ، كذا في " صحيح مسلم " وكانت حمزة تحت طلحة بن عبيد الله ، انتهى ، ومقصود صاحب المنتقى أن عبد الرحمن بن عوف وطلحة بن عبيد الله من الصحابة قد فعلا ذلك في زمن الوحي ولم ينزل في امتناعه ، فيستدل به على الجواز " .

۳۵۲- عن عكرمة عن ابن عباس ؓ قال : " الْمُسْتَحَاضَةُ لَا بَأْسَ أَنْ يَأْتِيَهَا زَوْجُهَا " . رواه عبد الرزاق وغيره كذا في فتح الباری (۱: ۳۶۳) .

### باب أن الحائض لا تصوم ولا تصلي وتقضي الصوم دون الصلاة

۳۵۳- عن : معاذة قالت : " سَأَلْتُ عَائِشَةَ فَقُلْتُ : مَا بَالُ الْحَائِضِ تَقْضِي الصَّوْمَ

کرتے تھے ۔ اسکو ابوداود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے ۔ اور فتح الباری میں کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اگر عکرمہ نے اسکوام حبیبہؓ سے سنا ہوا ہے ، میں کہتا ہوں کہ ابوداود کا سکوت سماع پر دلالت کرتا ہے پس حدیث صحیح ہے ۔

۳۵۱- عکرمہ حمزہ بنت جحش سے روایت کرتے ہیں کہ وہ مستحاضہ تھیں اور ان کے خاوندان سے جماع کرتے تھے ۔ اسکو ابوداود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے ۔ اور نیل الاوطار میں ہے کہ اس کو بیہقی نے بھی روایت کیا (اور) نووی نے اسکی اسناد کو حسن کہا ہے اھ ۔ اور عون المعبود میں ہے کہ صاحب منتقی نے فرمایا ہے کہ ام حبیبہؓ عبد الرحمن بن عوفؓ کے نکاح میں تھیں ایسا ہی صحیح مسلم میں ہے اور حمزہؓ بن طلحہؓ بن عبيد الله کے نکاح میں تھیں ۔ اور مقصود صاحب منتقی کا یہ ہے کہ عبد الرحمن بن عوف اور طلحہ بن عبيد الله نے جو صحابہ میں سے ہیں اسکو وحی کے زمانہ میں کیا اور اسکی ممانعت میں وحی نازل نہیں ہوئی پس اس سے (اس فعل کے) جواز پر استدلال کیا جائے گا ۔

۳۵۲- عکرمہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ مستحاضہ کے پاس اسکے شوہر کے آنے (یعنی اس سے



وَلَا تَقْضِي الصَّلَاةَ ؟ قَالَتْ : كَانَ يُصَيِّبُنَا ذَلِكَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَتُؤْمَرُ بِقَضَاءِ الصَّوْمِ وَلَا تُؤْمَرُ بِقَضَاءِ الصَّلَاةِ . رواه الجماعة (نیل الأوطار ۱: ۲۶۹) .

۳۵۴- عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ " أَلَيْسَ إِذَا حَاضَتِ الْمَرْأَةُ لَمْ تُصَلِّ وَلَمْ تَصُمْ ؟ . متفق عليه في حديث طويل : (بلوغ المرام ۱: ۲۳) .

### باب ما يباح من الحائض لزوجها

۳۵۵- عن حزام بن حكيم عن عمه أنه سأل رسول الله ﷺ : مَا يَحِلُّ لِي مِنْ امْرَأَتِي وَهِيَ حَائِضٌ ؟ قال : " لَكَ مَا فَوْقَ الْإِزَارِ " . رواه أبو داود . قلت : عمه هو عبد الله ابن سعد كذا في " المنتقى " وفي " النيل " (۱: ۲۶۶) " فيه صدوقان وبقيته ثقات "

صحبت کرنے) کا کچھ ڈر نہیں۔ اسکو عبدالرزاق وغیرہ نے روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

باب حائضہ نہ روزہ رکھے اور نہ نماز پڑھے، اور روزے کی قضا کرے نہ کہ نماز کی

۳۵۳- معاذہ کہتی ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے سوال کیا اور کہا کہ حائضہ کا کیا حال ہے کہ وہ روزہ کی قضا کرتی ہے اور نماز کی قضا نہیں کرتی؟ انہوں نے فرمایا کہ یہ (حیض) ہم کو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ (رہتے ہوئے) پہنچتا تھا تو ہمیں روزہ کی قضا رکھنے کا تو حکم کیا جاتا تھا اور نماز کی قضا کرنے کا حکم نہیں کیا جاتا تھا۔ اسکو اصحاب صحاح ستہ نے روایت کیا ہے۔ (نیل)۔

۳۵۴- ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا ایسا نہیں ہے کہ جب عورت حائضہ ہو تو نماز نہیں پڑھتی اور روزہ نہیں رکھتی (یعنی ایسا ضرور ہے) متفق علیہ (بلوغ المرام)۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں کی دلالت باب پر ظاہر ہے، اگرچہ روزہ کی قضا صرف پہلی حدیث میں مذکور ہے دوسری میں نہیں ہے۔

باب اس فعل کے بیان میں جو حائضہ کے ساتھ اسکے شوہر کو مباح ہے۔

۳۵۵- حضرت حزام بن حکیم اپنے چچا سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ مجھے میری بیوی سے اسکے حائضہ ہونے کی حالت میں کیا حلال ہے؟ آپ نے فرمایا تجھے مافوق الازار جائز ہے (یعنی ازار بند سے اوپر کے بدن سے مس وغیرہ جائز ہے)۔ میں کہتا ہوں کہ حزام کے چچا عبد اللہ بن سعد ہیں جیسا کہ منتقی میں ہے اور نیل میں ہے کہ اس (سند) میں دو صدوق ہیں اور باقی رجال ثقہ ہیں اور فتح القدیر میں ہے کہ ابوداؤد کے شارح ابوزرعدہ عراقی نے تصریح کی ہے کہ یہ حدیث



وقی "فتح القدیر" (۱: ۱۴۷): شارحہ أبو زرعة العراقی صرح بأنه ينبغي أن يكون صحيحاً.

۳۵۶- عن عاصم بن عمر أن عُمَرَ رضی اللہ عنہ قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم مَا يَجِلُّ لِلرَّجُلِ مِنْ أَمْرَاتِهِ، وَهِيَ حَائِضٌ؟ قَالَ: "مَا فَوْقَ الْإِزَارِ" رواه أبو يعلى ورجاله رجال صحيح (مجمع الزوائد ۱: ۱۱۶).

۳۵۷- عن عائشة رضي الله عنها قالت: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَأْمُرُنِي فَأَتَرُ قِيَاسِيَنِي وَأَنَا حَائِضٌ". متفق عليه (بلوغ المرام ۱: ۲۳).

### باب اکثر النفاس

۳۵۸- عن جابر رضی اللہ عنہ قَالَ: وَقَّتْ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم لِلنَّفَسَاءِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا. رواه

صحیح ہونے کے قابل ہے (یعنی اسکی سند کے رجال صحیح حدیث کے رجال ہیں اس لئے اسکو صحیح کہنا چاہئے)۔

۳۵۶- عاصم بن عمر سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ مرد کو اپنی بیوی سے کیا حال ہے اسکے حائضہ ہونے کی حالت میں؟ آپ نے فرمایا تہ بند سے اوپر کا بدن۔ اسکو ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے اور اسکے رجال صحیح بخاری کے رجال ہیں (مجمع الزوائد)۔

۳۵۷- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ مجھے حکم دیتے تھے سو میں تہ بند مضبوط کر کے باندھ لیتی تھی (یعنی جسے گھٹنوں تک تہ بند کو خوب اچھی طرح کس لیتی تھی) اور آپ میرے بدن سے اپنا بدن ملاتے تھے اس حال میں کہ میں حائضہ ہوتی تھی۔ متفق علیہ (بلوغ المرام)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ تہ بند (اور پاجامہ) سے اوپر حائضہ سے مرد کو استماع جائز ہے یعنی ناف اور زانو کے درمیان تمتع جائز نہیں اور باقی بدن سے جائز ہے، باقی مسلم کی حدیث "اصنعوا کل شیء الا الزکاح" (یعنی ہم بستری کے علاوہ ہر کام کر سکتے ہیں) اور ابو داؤد کی حدیث کہ حضور ﷺ جب حائضہ بیوی سے کچھ کرنے کا ارادہ کرتے تو اسکی شرم گاہ پر کپڑا ڈال لیتے، یعنی ان حدیثوں سے جماع کے علاوہ ہر فعل کا جواز معلوم ہوتا ہے، تو اسکا جواب یہ ہے کہ پہلی حدیث میں نکاح سے مراد جماع اور وہ چیزیں ہیں جو جماع سے واقع کر دیں، اور دوسری حدیث میں شرم گاہ پر کپڑا ڈالنے سے مراد موضع ازار پر کپڑا ڈالنا ہے۔

### باب نفاس کی اکثر مدت کے بیان میں

۳۵۸- حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نفاس والی عورت کے (نفاس) کی (انتہائی) مدت چالیس دن



الطبرانی فی "الأوسط"، وفيه أشعث بن سوار وثقه ابن معين واختلف في الاحتجاج به (مجمع الزوائد ۱: ۱۱۶).

۳۵۹- عن أم سلمة رضي الله عنها قالت: كانت النفساء تقعد في عهد النبي ﷺ بعد نفاسها أربعين يوماً. رواه الخمسة إلا النسائي واللفظ لأبي داود، وفي لفظ له: لم يأمركم النبي ﷺ بقضاء صلاة النفاس، وصححه الحاكم (بلوغ المرام ص ۲۳)، وسكت أبو داود عن الطريقتين، وقال في "فتح القدير" (۱: ۱۲۱) بعد نقل اللفظ الأول: قال النووي: حديث حسن.

### باب أن الحائض والنفساء والجنب لا يقرأون شيئاً من القرآن

۳۶۰- عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ: "لا تقرأ الحائض ولا الجنب شيئاً من"

(رات) مقرر فرمائی۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس میں اشعث بن سوار (راوی) ہیں جن کو (امام الجرح والتعديل) ابن معین نے ثقہ کہا ہے اور ان (اشعث) کے حجت ہونے میں اختلاف ہے (مجمع الزوائد) اور معلوم ہو چکا ہے کہ اختلاف مضر نہیں۔

۳۵۹- حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ نفاس والی عورت اپنے نفاس (شروع ہونے) کے بعد نبی ﷺ کے زمانہ میں چالیس دن بیٹھتی تھی۔ اسکو پانچوں نے روایت کیا ہے بجز نسائی کے اور یہ الفاظ ابو داود کے ہیں اور انکی ایک (حدیث کے) الفاظ میں یہ ہے کہ اس کو نبی ﷺ نفاس (کے زمانہ) کی نمازیں قضا کرنے کا حکم نہیں دیتے تھے۔ اور اسکی حاکم نے تصحیح کی ہے (بلوغ المرام) اور ابو داود نے ان دونوں طریق سے سکوت کیا ہے اور فتح القدير میں اول (طریق کے) لفظ نقل کر کے کہا ہے کہ نووی نے فرمایا (یہ) حدیث حسن ہے۔

فائدہ: حیض و نفاس سے غسل کرنے کے باب میں ایک حدیث حاکم کی سند سے گزری ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ جب نفاس والی عورت کے (مثلاً) سات دن گزر جائیں پھر پاکی دیکھ لے تو وہ غسل کر لے اور نماز پڑھا کرے۔ پس اس سے معلوم ہوا کہ کبھی نفاس چالیس دن سے کم بھی ہوتا ہے لہذا ہم کہتے ہیں کہ یہ چالیس دن انتہائی مدت ہے نفاس کی تاکہ دونوں حدیثوں میں تعارض نہ رہے اور وہاں یہ بھی بیان کر دیا گیا ہے کہ سات روز کی قید اتفاقی ہے کیونکہ اس پر اجماع ہے کہ اگر سات دن سے پہلے طہر دیکھ لے تو غسل کرے اور نماز پڑھے۔

باب اس بیان میں کہ حیض والی اور نفاس والی اور جسکو جنابت ہو قرآن مجید بالکل نہ پڑھیں

۳۶۰- ابن عمرؓ سے روایت ہے وہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ حائض اور جسکو جنابت ہو قرآن مجید بالکل نہ پڑھیں۔



”قرآن“۔ أخرجه الترمذی (۱۹:۱)۔

۳۶۱- عن علی ؑ قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُقْرِئُنَا الْقُرْآنَ عَلَى كُلِّ حَالٍ مَا لَمْ يَكُنْ جُنْبًا . رواه الترمذی (۲۱:۱) ، قال : حسن صحيح وفي ”بلوغ المرام“ (۱۸:۱) وصححه ابن حبان .

۳۶۲- عن علی ؑ قال : رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَوَضَّأَ ثُمَّ قَرَأَ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ ، قَالَ : ”هَكَذَا لِمَنْ لَيْسَ بِجُنُبٍ ، فَأَمَّا الْجُنُبُ فَلَا ، وَلَا آيَةُ“ . رواه أبو يعلى ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۱۴) .

۳۶۳- عن عبد الله بن رواحة ؓ ”أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى أَنْ يَقْرَأَ أَحَدُنَا الْقُرْآنَ وَهُوَ جُنُبٌ“ . رواه الدارقطني وقال : إسناده صالح (۴۴:۱) .

### باب أنه لا يمس القرآن إلا طاهر

۳۶۴- عن حكيم بن حزام ؓ قال : لَمَّا بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْيَمَنِ قَالَ : ”لَا

سیرت مذی نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اور نفاس والی کو حیض والی پر قیاس کیا گیا ہے۔

۳۶۱- حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہم کو ہر حالت میں قرآن پڑھاتے تھے جب تک کہ جنبی نہ ہوتے۔ سیرت مذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔ بلوغ المرام میں ہے کہ ابن حبان نے (بھی) اسکی تصحیح کی ہے۔

۳۶۲- حضرت علیؑ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ اپنے وضو کیا پھر کچھ قرآن پڑھا (اور) اپنے فرمایا کہ اسی طرح (جائز) ہے (قرآن پڑھنا) اس شخص کیلئے جو جنبی نہ ہو اور جسکو جنابت ہو تو اسکو (جائز) نہیں اور نہ یہ آیت۔ اسکو ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے اور اسکے رجال توثیق کردہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ جنابت والے کو ایک آیت بھی پڑھنا ممنوع ہے پس ایک آیت سے کم پڑھنا جائز ہوا۔ بعض طرف میں بھی ایک آیت سے کم پڑھنے والے کو قرآن خواں نہیں کہا جاتا، اور امام ترمذیؒ فرماتے ہیں کہ صحابہ، تابعین اور تبع تابعین میں سے اکثر اہل علم یہی فرماتے ہیں کہ جنبی اور حائضہ آیت کے ایک ٹکڑے سے زیادہ نہ پڑھیں (یعنی ایک ٹکڑا پڑھ سکتے ہیں)۔

۳۶۳- عبد اللہ بن رواحہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا اس سے کہ ہم میں سے کوئی جنابت کی حالت میں قرآن مجید پڑھے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اسکی سند صالح ہے (یعنی حجت کے قابل ہے)۔



تَمَسَّ الْقُرْآنَ إِلَّا وَأَنْتَ طَاهِرٌ“ . رواه الحاكم في “المستدرک“ ، وقال : صحيح الإسناد هو لم يخرجاه ، ورواه الطبرانی والدارقطنی ، ثم البيهقی في “سننهما“ (زیلعی ۱: ۱۰۴) .

۳۶۵- عن عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : “ لَا يَمَسُّ الْقُرْآنَ إِلَّا طَاهِرٌ“ . رواه الطبرانی في “الكبير“ و “الصغير“ : ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۱۴) ، وفي “العزیز“ : إسناده صحيح (۳: ۴۴۷) .

۳۶۶- عن الزهري قال : قَرَأْتُ صَحِيفَةً عِنْدَ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ ذَكَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَتَبَهَا لِعَمْرِو بْنِ حَزْمٍ حِينَ أَمَّرَهُ عَلَى نَجْرَانَ - وساق الحديث ، وفيه - وَالْحَجُّ الْأَصْغَرُ الْعُمْرَةُ وَلَا يَمَسُّ الْقُرْآنَ إِلَّا طَاهِرٌ“ . روى مسنداً ولا يصح ، قاله أبو داود في “مراسيله“ (ص ۱۳ مصری) ، وفي “التعليق المغني“ (۱: ۵۴) : “قال الحافظ ابن كثير : وهذه وجادة جيدة قد قرأها الزهري وغيره ، ومثل هذا ينبغي الأخذ به“

### باب اس بیان میں کہ قرآن مجید کو غیر طاہر ہاتھ نہ لگائے

۳۶۳- حضرت حکیم بن حزام سے روایت ہے کہ جب مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یمن کی طرف بھیجا تو فرمایا کہ قرآن کو ہاتھ نہ لگانا مگر اس حال میں کہ تم طاہر ہو (اور یہ عام ہے حدیث اکبر اور اصغر دونوں کو پس قرآن چھونے کیلئے جنابت اور بے وضو ہونے سے پاک ہونا ضروری ہوا) اسکو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اسکی سند صحیح ہے اور اسکو طبرانی اور دارقطنی پھر بیہقی نے (بھی) اپنی سنن میں روایت کیا ہے (زیلعی)۔

۳۶۵- حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن مجید کو صرف طاہر ہی ہاتھ نہ لگائے۔ اسکو طبرانی نے کبیر اور صغیر میں روایت کیا ہے اور اسکے رجال کی توثیق کی گئی ہے (مجمع الزوائد) اور عزیزی میں ہے کہ اسکی سند صحیح ہے۔

۳۶۶- زہری سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ میں نے ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم کے پاس ایک صحیفہ پڑھا انہوں نے (مجھ سے) ذکر کیا کہ اسکو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرو بن حزم کیلئے لکھا تھا (یعنی کسی سے لکھوایا تھا) جبکہ ان کو نجران پر حاکم بنایا تھا اور (پھر یہ) حدیث بیان کی اس میں تھا کہ عمرہ حج اصغر ہے اور قرآن کو صرف طاہر ہی ہاتھ نہ لگائے (غیر طاہر نہ چھوئے)۔ اسکو ابو داود نے اپنی مراسیل میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ مسند طریق پر (بھی) مروی ہے لیکن ثابت نہیں (مرسل سند ثابت ہے مگر مسند ثابت



ابو بکر تابعی أرسل عن جده ، كما في "تهذيب التهذيب" (۱۲: ۳۸).

### الأنجاس

باب طهارة الخف والنعل بدلتهما الأرض حين تجف النجاسة إذا كانت

عليهما النجاسة التي لها جرم

۳۶۷- عن : أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال : " إِذَا وَطِئَ أَحَدُكُمْ الْأَذَى بِخُفِّهِ

لَطْفُورُهُمَا التُّرَابُ " . رواه أبو داود ورواه ابن حبان في صحيحه في النوع السادس

والستين من القسم الثالث والحاكم في المستدرک وقال : حديث صحيح على

شرط مسلم ولم يخرجاه انتهى قال النووي في الخلاصة : رواه أبو داود بإسناد صحيح

كذا في الزيلعي .

۳۶۸- عن : (أبي ساعد) الخدری رضي الله عنه قال : بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يُصَلِّي بِأَصْحَابِهِ

لَمْ يَخْلَعْ نَعْلَيْهِ فَوَضَعَهُمَا عَنْ يَسَارِهِ ، فَلَمَّا رَأَى الْقَوْمُ ذَلِكَ أَلْقَوْا نِعَالَهُمْ ، فَلَمَّا قَضَى رَسُولُ

اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم صَلَاتَهُ قَالَ : مَا حَمَلَكُمْ عَلَى إلقاءِكُمْ نِعَالَكُمْ ؟ قَالُوا : رَأَيْنَاكَ أَلْقَيْتَ نَعْلَكَ

(یہ تعلق مغنی میں ہے کہ حافظ ابن کثیر نے فرمایا ہے کہ اس روایت کو لینا چاہئے (یعنی یہ مرسل حجت ہے)۔

### نجاسات کے ابواب

باب اس بیان میں کہ جسم دار نجاست اگر چڑے کے موزے اور جوتے کو لگ جائے اور خشک ہونے کے بعد زمین سے

مل دی جائے تو وہ موزہ اور جوتا پاک ہو جاتے ہیں

۳۶۷- حضرت ابو ہریرہ رضي الله عنه سے روایت ہے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی

نجاست پر اپنے چڑے کے دونوں موزوں سے چلے تو انکو پاک کرنے والی مٹی ہے۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے

نی صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے مسلم کی شرط پر۔ اور شیخین (یعنی بخاری و مسلم) نے

اسکو روایت نہیں کیا اھ۔ نووی نے خلاصہ میں فرمایا ہے کہ اسکو ابو داود نے باسناد صحیح روایت کیا ہے (زیلعی)۔

۳۶۸- حضرت ابو سعید خدری رضي الله عنه سے روایت ہے کہ اس حالت میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کو نماز پڑھا رہے تھے

آپ نے دونوں جوتے اتار دیئے اور بائیں طرف رکھ دیئے۔ سو جب جماعت نے یہ دیکھا تو انہوں نے (بھی) اپنی جوتیاں



فَالْقَيْنَا نِعَالَنَا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنَّ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَتَانِي فَأَخْبَرَنِي أَنَّ فِيهِمَا قَدْرًا - أَوْ قَالَ أَدَى - وَقَالَ : إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْمَسْجِدِ فَلْيَنْظُرْ فَإِنْ رَأَى فِي نَعْلَيْهِ قَدْرًا أَوْ أَدَى فَلْيُمْسَحْهُ وَلْيُصَلِّ فِيهِمَا . رواه أبو داود وسكت عنه ، وفي بلوغ المرام : ( ۳۵ : ۱ ) :  
وصححه ابن خزيمة ، اه ورواه ابن حبان في صحيحه في النوع الثامن والسبعين من  
القسم الأول إلا أنه لم يقل فيه " وليصل فيهما " (زيلعي).

### باب أن المنى نجس

۳۶۹ - عن : عائشة رضي الله عنها أنها قالت في المنى إذا أصاب الثوب : " إذا  
رأيتَه فَاغْسِلْهُ وَإِنْ لَمْ تَرَهُ فَانْضِجْهُ " . رواه الطحاوی وإسناده صحيح (آثار السنن ۱ : ۱۴۰).

اتاردیں۔ جب رسول اللہ ﷺ نماز پوری کر چکے تو فرمایا کہ تم کو کون سا امر باعث ہوا اپنے جوتے اتارنے پر؟ صحابہؓ نے عرض کیا کہ ہم  
نے آپ کو دیکھا کہ آپ نے اپنے جوتے اتار دیئے سو ہم نے (بھی) اپنے جوتے اتار دیئے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میرے پاس  
جبریلؑ آئے اور مجھے خبر دی کہ ان دونوں میں کوئی نجاست ہے (اسلئے میں نے ان کو اتار دیا تھا) اور فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی مسجد  
میں آئے تو دیکھ لیا کرے اگر اپنے جوتوں میں نجاست دیکھے تو اسکو پونچھ ڈالے اور ان میں نماز پڑھ لیا کرے۔ اسکو ابو داود نے روایت  
کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ اور بلوغ المرام میں ہے کہ اسکو ابن خزیمہ نے صحیح کہا ہے۔ اور اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت  
کیا مگر انکی روایت میں یہ مضمون نہیں ہے کہ "اور ان میں نماز پڑھ لیا کرے" (زيلعي)۔

فائدہ: جوتوں میں نماز پڑھنا اس وقت عرفاً خلاف ادب نہ تھا مگر اب چونکہ مجالس و مساجد میں جوتا لے جانا خلاف ادب  
سمجھا جاتا ہے اس لئے نہ مسجد میں جوتا لیجائے اور نہ اسکو پہن کر نماز پڑھے۔ اگر کہا جائے کہ حدیث میں نجاست کے جسم دار ہونے کی  
قید نہیں ہے اور نہ خشک ہونے کی تو جواب یہ ہے کہ یہ دونوں قیدی رسول کریم ﷺ کے اس فرمان سے نکلیں کہ مٹی ان کو پاک کرنے والی  
ہے یعنی نجاست کو زائل کرنے والی ہے۔ اور تجربہ سے معلوم ہے کہ جوتے اور موزے کی تر نجاست اور اسی طرح غیر جسم دار ملنے سے  
زائل نہیں ہوتی پس حدیث محمول ہوگی خشک اور جسم دار نجاست پر۔

### باب منی کے نجس ہونے کے بیان میں

۳۶۹ - حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے منی کے بارے میں جبکہ وہ کپڑے کو لگ جائے (یہ) فرمایا کہ جب وہ  
تجھ کو نظر آ جائے تو اس کو دھو لے اور اگر نظر نہ آئے تو اس کپڑے کو (احتیاطاً) خفیف طور پر دھو لے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور  
اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔



۳۷۰- عن عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہ أنه قال : ذكر عمر بن الخطاب لرسول الله صلی اللہ علیہ وسلم أنه تصيبه الجنابة من الليل ، فقال له رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : " تَوَضَّأَ وَاغْتَسَلَ ذَكَرَكَ ثُمَّ نَمَ . رواه الشيخان (آثار السنن) .

۳۷۱- عن معاوية بن أبي سفيان رضی اللہ عنہ أنه سأل أخته أم حبيبة زوج النبي صلی اللہ علیہ وسلم هل كان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم يصلّي في الثوب الذي يجامعها فيه ؟ فقالت : نعم ، إذا لم ير فيه أذى . رواه أبو داود وآخرون وإسناده صحيح . (آثار السنن) .

۳۷۲- عن عائشة رضي الله عنها قالت : تتخذ المرأة الخرقَةَ فإذا فرغ زوجها فأولته فمسح عنه الأذى ومسحت عنها وصلّيا في ثوبيهما . أخرجه ابن خزيمة في صحيحه (التلخيص الحبير) .

فائدہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسکے ازالہ میں ہمیشہ اہتمام فرمانا اور ایک بار بھی اسکو بغیر دھوئے نہ چھوڑنا صاف دلیل ہے اسکے نجس ہونے کی۔

۳۷۰- عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ ان کو (بعض دفعہ) رات میں جنابت لاحق ہوتی ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وضو کر لو اور اپنے عضو کو دھو لو پھر سو رہو۔ اسکو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے (آثار السنن)۔

فائدہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمانا کہ عضو کو دھو لو بظاہر منی کے ناپاک ہونے پر دال ہے۔ کیونکہ امر وجوب کے لئے ہوتا ہے معلوم ہوا کہ یہ دھونا واجب ہے، رہا یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کا بھی تو امر کیا اور اس کو تم مستحب کہتے ہو۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس امر کے استحباب پر دوسرے دلائل قائم ہیں بخلاف امر غسل ذکر کے۔ کہ اسکے استحباب پر دلائل قائم نہیں۔ پس یہ ضروری ہے۔ ہاں اگر کسی ردی کپڑے سے پونچھ کر سو رہے تو یہ بھی جائز ہے جیسا کہ آئندہ ایک حدیث سے معلوم ہوتا ہے باقی ان دونوں کے بغیر سو رہنا جائز نہیں کہ خواہ مخواہ پاک کپڑوں کو ناپاک کرنا ہے اور نہ ان کپڑوں میں نماز جائز ہے۔

۳۷۱- حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے اپنی بہن ام المؤمنین حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کپڑوں میں نماز پڑھ لیا کرتے تھے جن کو وہ پہن کر مشغول جماع ہوتے تھے؟ فرمایا ہاں جبکہ ان میں گندگی نہ دیکھتے۔ اسکو ابو داود وغیرہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

۳۷۲- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ عورت ایک چیتھڑا اپنے پاس رکھے پھر جب شوہر جماع سے فارغ ہو جائے تو وہ کپڑا اس کو دیدے جس سے وہ اپنی گندگی پونچھ دے اور عورت اپنی (گندگی) پونچھ لے پھر دونوں اپنے اسی لباس



۳۷۳- عن : یحییٰ بن عبد الرحمن بن حاطب أَنَّهُ اعْتَمَرَ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِي رَكْبٍ فِيهِمُ عُمَرُ بْنُ الْعَاصِ ، وَأَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ عَرَسَ بِبَعْضِ الطَّرِيقِ قَرِيباً مِنْ بَعْضِ الْحَيَاةِ ، فَاحْتَلَمَ عُمَرُ وَقَدْ كَادَ أَنْ يُصْبِحَ ، فَلَمْ يَجِدْ مَعَ الرَّكْبِ مَاءً ، حَتَّى إِذَا جَاءَ مَاءٌ فَجَعَلَ يُغَسِّلُ مَا رَأَى مِنْ ذَلِكَ الْإِحْتِلَامِ حَتَّى اسْفَرَ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ بْنُ الْعَاصِ : أَصْبَحْتَ وَمَعَنَا ثِيَابٌ فَدَعْ ثَوْبَكَ يُغَسِّلُ ، فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ : وَاعْجَباً لَكَ يَا عُمَرُ بْنُ الْعَاصِ ! لَئِنْ كُنْتُ تَجِدُ ثِيَاباً أَوْ كُلُّ النَّاسِ يَجِدُ ثِيَاباً ؟ وَاللَّهِ لَوْ فَعَلْتُهَا لَكُنْتُ سُنَّةً ، بَلْ أَغْسِلُ مَا رَأَيْتُ وَأَنْصَحُ مَا لَمْ أَرَ . رواه مالك وإسناده صحيح (آثار السنن ص ۱۴)۔

میں نماز پڑھ لیں۔ اسکو ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (تلخیص حیر)۔

فائدہ: حضرت عائشہ اور حضرت ام حبیبہؓ نے منیٰ کو ”اذی“ سے تعبیر کیا ہے اور زبان شرع میں لفظ ”اذی“ سے ناپاکی اور گندگی کو مراد لیا جاتا ہے۔ اس سے منیٰ کا ناپاک ہونا ثابت ہوا۔

۳۷۳- یحییٰ بن عبد الرحمن بن حاطب اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عمر بن خطاب کے ساتھ ایک قافلہ کی ہمراہی میں عمرہ کیا جن میں حضرت عمرو بن العاصؓ بھی تھے۔ حضرت عمرؓ نے ایک جگہ اخیر شب کو پڑاؤ کیا جس کے قریب ہی پانی تھا پھر صبح کے وقت حضرت عمرؓ کو احتلام ہو گیا اور قافلہ میں پانی نہ ملا تو وہ سوار ہوئے یہاں تک کہ پانی پر پہنچ گئے پھر حضرت عمرؓ نے اس احتلام کا نشان جہاں جہاں دیکھا اسکو دھونے لگے حتیٰ کہ روشنی ہو گئی تو حضرت عمرو بن العاصؓ نے فرمایا صبح ہو چکی ہے اور ہمارے پاس کپڑے موجود ہیں آپ اپنے کپڑوں کو رہنے دیجئے، پھر دھلتے رہیں گے۔ تو حضرت عمرؓ نے فرمایا اے عمرو بن العاصؓ! مجھے تم پر تعجب آتا ہے اگر تم بہت کپڑے پاتے ہو تو کیا اور آدی بھی تمہاری طرح بہت کپڑے پاسکتے ہیں؟ بخدا اگر میں ایسا کروں گا تو یہی طریقہ پڑ جائے گا۔ بلکہ جو نشان مجھے نظر آئے گا اس کو میں دھولوں گا اور جو (پوری طرح) نظر نہ آئے گا اس پر پانی چھڑک دوں گا (تا کہ بعد میں وہم نہ ہو)۔ اسکو مالک نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

فائدہ: اس سے منیٰ کا ناپاک ہونا صراحۃً ثابت ہوا اور یہ کہ تر منیٰ بغیر دھوئے پاک نہیں ہو سکتی اور وجہ دلالت کی یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے کپڑوں کو دھونے کی وجہ سے نماز میں اتنی دیر کی کہ صحابہ نے اس تاخیر پر انکار کیا اگر منیٰ تھوک وغیرہ کی طرح پاک ہوتی تو یہ تاخیر ”غلو فی الدین“ میں داخل ہوتی۔ جیسے کوئی تھوک وغیرہ کے دھونے میں مشغول ہو کر نماز میں دیر کر دے پھر صحابہ میں سے کسی نے بھی حضرت عمرؓ سے یہ نہ کہا کہ منیٰ کو کسی چیز پر دھوئے یا لکڑی سے پونچھ کر نماز پڑھ لو بلکہ کہا تو یہ کہا کہ اپنے کپڑوں کو رہنے دو بعد میں دھلتے رہیں گے اس سے صاف ثابت ہوا کہ تر منیٰ بغیر دھوئے پاک نہیں ہو سکتی اور اسی سے معلوم ہوا کہ یہ منیٰ تر تھی خشک نہ تھی کیونکہ خشک منیٰ پاک کرنے سے پاک ہو جانا صحابہ پر مخفی نہ تھا۔ خصوصاً حضرت عمرؓ پر جیسا کہ آگے معلوم ہوگا۔



۳۷۴- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قَالَ فِی الْمَنِيِّ يُصِيبُ الثُّوبَ : " إِنْ رَأَيْتَهُ فَاغْسِلْهُ وَإِلَّا فَاغْسِلِ الثُّوبَ كُلَّهُ " . رواہ الطحاوی وإسناده صحیح (آثار السنن) .

۳۷۵- عن : عبد الملك بن عمیر قال : سُئِلَ جَابِرُ بْنُ سَمُرَةَ وَأَنَا عِنْدَهُ ، عَنِ الرَّجُلِ يُصَلِّي فِي الثُّوبِ الَّذِي يُجَامِعُ فِيهِ أَهْلُهُ ، قَالَ : صَلِّ فِيهِ إِلَّا أَنْ تَرَى فِيهِ شَيْئًا فَتَغْسِلْهُ وَلَا تَنْضِخْهُ فَإِنَّ النُّضْحَ لَا يَزِيدُهُ إِلَّا شَرًّا . رواہ الطحاوی وإسناده حسن (آثار السنن) .

۳۷۶- عن : عبد الکرم بن رشید قال : سُئِلَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنْ قَطِيفَةٍ أَصَابَتْهَا جَنَابَةٌ لَا يَدْرِئُ أَتَيْنَ مَوْضِعُهَا ، قَالَ : اغْسِلْهَا . رواہ الطحاوی وإسناده صحیح (آثار السنن) .

۳۷۷- قال : وکیع عن أفلح بن حمید عن أبيه قال : " عَرَّسْنَا مَعَ ابْنِ عُمَرَ بِالْأَبْوَاءِ

۳۷۴- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے اس منی کے متعلق جو کپڑے میں لگ جائے فرمایا کہ اگر تم اسکو دیکھ لو تو دھواؤ ورنہ سارے کپڑے کو دھوؤ۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

فائدہ: اسکی دلالت بھی مقصود پر ظاہر ہے کیونکہ صحابی نے منی کے نظر نہ آنے پر سارے کپڑے کو دھونے کا امر کیا اور پاک چیز کے لگ جانے سے ایسا امر نہیں کیا جاسکتا معلوم ہوا کہ منی ناپاک ہے۔

۳۷۵- عبد الملک بن عمیر سے روایت ہے کہ جابر بن سمرہ سے میرے سامنے یہ مسئلہ پوچھا گیا کہ کیا آدمی ان کپڑوں میں نماز پڑھ لے جن میں اپنی بیوی سے جماع کرتا ہے؟ فرمایا ہاں پڑھ لو مگر یہ کہ اس میں کچھ لگا ہوا دیکھو تو اس کو دھوؤ والا اور پانی نہ چھڑکنا کیونکہ چھڑکنے سے تو اور خرابی ہی بڑھے گی۔ اسکو بھی امام طحاوی نے روایت کیا اور اسکی سند حسن ہے (آثار السنن)۔

فائدہ: اس سے بھی منی کا ناپاک ہونا ثابت ہوتا ہے کیونکہ صحابی نے اسکے دھونے کا امر کیا ہے اور چھڑکنے کو کافی نہیں سمجھا بلکہ فرمایا کہ چھڑکنے سے تو اور خرابی زیادہ ہوگی۔

۳۷۶- عبد الکرم بن رشید سے مروی ہے کہ حضرت انس بن مالکؓ سے اس روئے والے کمر کی بابت سوال کیا گیا جس میں منی لگ جائے اور موقع معلوم نہ ہو (کہ کہاں لگی ہے) فرمایا پورے کو دھوؤ الو۔ اسکو بھی طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔ (آثار السنن)۔

۳۷۷- افلح بن حمید اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ ہم نے حضرت ابن عمرؓ کے ساتھ موضع ابواء میں اخیر شب کو پڑاؤ



ثُمَّ سِرْنَا حِينَ صَلَّيْنَا الْفَجْرَ حَتَّى ارْتَفَعَ النَّهَارُ ، فَقُلْتُ لِابْنِ عُمَرَ : إِنِّي صَلَّيْتُ فِي إِزَارِي وَفِيهِ إِحْتِلَامٌ وَلَمْ أَغْسِلْهُ ، فَوَقَفَ عَلَيَّ ابْنُ عُمَرَ فَقَالَ : انْزِلْ فَاطْرَحْ إِزَارَكَ وَصَلِّ رَكَعَتَيْنِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ ثُمَّ صَلِّ الْفَجْرَ ، فَفَعَلْتُ “ . كَذَا فِي الْمَدُونَةِ لِمَالِكٍ ( ۲۵ : ۱ ) قلت : رجاله رجال الصحيح .

۳۷۸ - عن : عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ فِي قِصَّةِ إِحْتِلَامِهِ فِي غَزْوَةِ ذَاتِ السَّلَاسِلِ وَتَيَمُّمِهِ عَنْ غُسْلِ الْجَنَابَةِ لِأَجْلِ خَوْفِهِ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ شِدَّةِ الْبَرْدِ : ” فَغَسَلَ مَغَابَتَهُ ، فَتَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ ، ثُمَّ صَلَّى بِهِمْ “ . الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ ( ۱۷۷ : ۱ ) وَصَحَّحَهُ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ ، وَأَقْرَهُ الذَّهَبِيُّ عَلَيْهِ ، وَقَالَ : ” عَلَى شَرْطِهِمَا “ .

۳۷۹ - عن عائشة رضي الله عنها قالت : ” كُنْتُ أَفْرُكُ الْمَنِيَّ مِنْ ثَوْبٍ ”

کیا پھر صبح کی نماز پڑھ کر چل پڑے یہاں تک کہ دن چڑھ گیا تو میں نے ابن عمر سے عرض کیا کہ میں نے اپنے پانجامہ میں نماز پڑھ لی حالانکہ اس میں احتلام کا اثر لگا ہوا تھا (یعنی منی) اور میں نے اسکو دھویا نہیں۔ تو ابن عمر میرے پاس کھڑے ہو گئے اور کہا اترو اور اپنا پانجامہ نکال ڈالو اور دو رکعتیں (سنت فجر کی) پڑھ لو اور اقامت کہہ کر فجر کی (فرض نماز) پڑھ لو۔ (مدونہ مالک) میں کہتا ہوں اس سند کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

**فائدہ:** اس سے بھی منی کا ناپاک ہونا معلوم ہوا، اگر پاک ہوتی تو عبد اللہ بن عمر اس پانجامہ کے نکالنے کا امر نہ کرتے، رہا یہ کہ اس وقت تک تو منی خشک ہو گئی ہوگی پھر ابن عمر نے پانجامے کے رگڑنے کا امر کیوں نہ کیا اس کا جواب یہ ہے کہ رگڑنے میں اور منی کے نشانات دیکھنے میں دیر لگتی اور قافلہ سے دور رہ جاتے اس لئے پانجامہ کا نکال دینا ہی اہل سمجھا۔

۳۷۸ - حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے غزوہ ذات السلاسل کے قصہ میں جبکہ ان کو احتلام ہو گیا اور غسل جنابت کی جگہ انہوں نے تیمم کیا کیونکہ نہانے میں سخت سردی کی وجہ سے ان کو جان کا خطرہ تھا یہ مروی ہے کہ انہوں نے اپنے چٹووں کو دھویا اور وضو کر کے نماز پڑھادی۔ اسکو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور بخاری و مسلم کی شرط پر صحیح کہا ہے۔ اور ذہبی نے تائید کی ہے۔

**فائدہ:** اس سے بھی منی کا ناپاک ہونا ثابت ہوا، اگر پاک ہوتی تو ایسی سخت سردی میں جس میں نہانے سے جان کا خطرہ تھا اور اسی لئے انہوں نے غسل کی جگہ تیمم کیا تھا چٹووں کے دھونے کا اہتمام نہ کرتے۔

۳۷۹ - حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے منی کو رگڑ دیا کرتی تھی جبکہ خشک



رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَانَ يَابِسًا وَأَغْسِلُهُ إِذَا كَانَ رَطْبًا . رواه الدارقطني والطحاوي وأبو عوانة في صحيحه وإسناده صحيح (آثار السنن).

۳۸۰ - عن : خالد بن أبي عزة قال : سَأَلَ رَجُلٌ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ : إِنِّي اخْتَلَمْتُ عَلَى طِنْفَسَةٍ ، فَقَالَ : إِنْ كَانَ رَطْبًا فَأَغْسِلْهُ وَإِنْ كَانَ يَابِسًا فَأَحْكُكْهُ ، وَإِنْ خَفِيَ عَلَيْكَ فَارْشُشْهُ ، انتهى . رواه ابن أبي شيبة في مصنفه ثنا حسين بن علي عن جعفر بن برقان عنه . (زيلعي ۱: ۱۱۰) وسكت عنه الحافظ في الدراية ، ورجاله ثقات إلا خالد هذا فلم أقف له على ترجمته ، ولكنه ثقة على قاعدة ابن حبان ، وأبوه أبو عزة صحابي اسمه يسار بن عبد ، أو ابن عمر ، وله حديث واحد أخرجه الترمذي ، كذا في التقریب (ص ۲۴۱).

### باب طهارة الأرض بالجفاف

۳۸۱ - عن : ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : كُنْتُ أَبِيتُ فِي الْمَسْجِدِ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

ہوتی اور دھویا کرتی تھی جب تر ہوتی۔ اسکو دارقطنی اور طحاوی اور ابو عوانہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)  
فائدہ: اس حدیث میں تقسیم پر دلالت ہے، یعنی تر منی کیلئے دھونا ضروری ہے اور خشک کیلئے رگڑ دینا کافی ہے۔

۳۸۰ - خالد بن ابی عزہ کہتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت عمرؓ سے پوچھا کہ مجھے قالین پر اختلام ہو گیا ہے تو (حضرت عمرؓ نے) فرمایا اگر منی تر ہو تو دھو ڈالو اور خشک ہو تو کھرچ دو اور اگر (کہیں) شبہ ہو تو (وہاں) پانی چھڑک دو (تا کہ بعد میں وہم نہ ہو)۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا (زیلعی) اور حافظ ابن حجر نے درایہ میں اس پر سکوت کیا ہے اور اسکے راوی سب ثقہ ہیں مگر خالد بن ابی عزہ کا ترجمہ مجھ کو نہیں ملا اور ان کے باپ ابو عزہ صحابی ہیں پس یہ خالد صحابی زادہ اور تابعی ہیں اور ابن حبان کے قاعدہ پر جو پہلے گزر چکا ہے وہ ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس سے بھی معلوم ہوا کہ تر منی بغیر دھوئے پاک نہیں ہو سکتی کیونکہ حضرت عمرؓ نے تقسیم کے ساتھ حکم فرمایا ہے کہ اگر تر ہو تو دھو ڈالو اور خشک ہو تو کھرچ دو اس سے صاف معلوم ہوا کہ تر منی کا کھرچنا کافی نہیں اور مخالفین نے اس مسئلہ میں جو کچھ کلام کیا ہے اسکا جواب ہم نے اسی جگہ حاشیہ میں دیدیا ہے کہ کسی عالم سے سمجھ لیا جائے۔

باقی حدیث میں منی کو تھوک اور ریخت سے جو تشبیہ دی گئی ہے تو یہ تشبیہ طہارت میں نہیں (کہ جس طرح تھوک پاک ہے اسی طرح منی بھی پاک ہے) بلکہ طریقہ تطہیر میں تشبیہ ہے۔



وَكُنْتُ فَتًى شَابًا عَزَبًا ، وَكَانَتْ الْكِلَابُ تَبُولُ وَتَقْبِلُ وَتُدْبِرُ فِي الْمَسْجِدِ ، فَلَمْ يَكُونُوا يَرْشُونَ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ . رواه أبو داود في سننه وسكت عنه (۶۰:۱) .

۳۸۲- عن : نافع قال : سئل ابن عمر رضی اللہ عنہما عن الحِطَّانِ تَكُونُ فِيهَا الْعَذْرَةُ وَأَبْوَالُ النَّاسِ وَرَوْثُ الدَّوَابِّ ، فَقَالَ : إِذَا سَأَلْتَ عَلَيْهِ الْأَمْطَارُ وَجَفَّفَتْهُ الرِّيحُ فَلَا بَأْسَ فِي الصَّلَاةِ فِيهِ يَذْكُرُ ذَلِكَ عَنِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم . رواه الطبرانی في الأوسط ، وفيه عمرو بن عثمان الكلابي الرقي ، ضعفه أبو حاتم والأزدی ، وثقه أبو حاتم وابن حبان وقال ابن عدی : له أحاديث صالحة وبقية رجاله رجال الصحيح خلا شيخ الطبرانی كذا في مجمع الزوائد (۱۱۸:۱) وشيخ الطبرانی ثقة على قاعدة صاحب مجمع الزوائد ، ونذكره في الحاشية .

۳۸۳- ثنا : عبد الله بن نمير عن إسماعيل الأزرق عن ابن الحنفية قال : إِذَا جَفَّتِ الْأَرْضُ فَقَدْ زَكَّتْ . رواه أبو بكر ابن أبي شيبة في مصنفه (۴۱:۱) ورجال الجماعة

### باب زمین کا پاک ہو جانا خشک ہو جانے سے

۳۸۱- حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں رات کو مسجد میں رہتا تھا اور میں نو عمر جوان مجرد تھا اور (کبھی کبھی) کتے مسجد میں پیشاب کر جاتے تھے اور آتے جاتے تھے سوا سکی وجہ سے لوگ (مسجد کو) دھوتے نہ تھے ۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے ۔

فائدہ: مطلب یہ ہے کہ خشک ہو جانے سے خود پاک ہو جاتی تھی ۔

۳۸۲- نافع سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمرؓ سے ان باغوں (کی زمین) کے بارہ میں سوال کیا گیا جن میں آدمیوں کا پاخانہ اور لوگوں کا پیشاب اور جانوروں کی لید (پڑی) ہوتی ہے تو آپ نے فرمایا کہ جب اس (زمین) پر بارش (کا پانی) بہہ جائے اور اسکو ہوائیں خشک کر دیں تو وہاں نماز پڑھنے میں کچھ ڈر نہیں ۔ وہ اسکو نبی ﷺ سے ذکر فرماتے تھے ۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے (مجمع الزوائد) ۔

فائدہ: بارش کا پانی بہہ جانے کی قید استحباب کیلئے ہے تاکہ نجاست خفیف ہو جائے ورنہ صرف اس جگہ کا خشک ہونا کافی ہے جیسا کہ پہلی حدیث سے معلوم ہوا اور اس تقریر پر دونوں حدیثوں میں تعارض نہ رہا ۔

۳۸۳- حضرت ابن الحنفیہ (تابعی) سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب زمین خشک ہو جائے تو وہ پاک ہو جاتی ہے ۔ اسکو ابو بکر بن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے اور اسکے رجال صحاح ستہ کے رجال ہیں ۔



وهو مما لا يدرك بالقياس فله حكم الرفع ، فهو مرسل تابعي وهو حجة عندنا ، وفي اللؤلؤ المرصوع : وقد روى عن عائشة موقوفا وقال القاري في موضوعاته الكبير ذكره ابن أبي شيبة مرفوعا عن أبي جعفر الباقر ، قلت : ونعم السند الظاهر من الإمام الباهر المسمى بسلسلة الذهب ، وهي كافية لصحة المذهب ، مع أن المجتهد إذا استدلل بحديث فلا يتصور أن لا يكون صحيحا أو حسنا عنده ، ثم لا يضره دخول ضعف أو وضع في سنده وقد تقدم رفعه ، وقد روى عن عائشة موقوفا ، ومن المعلوم أن موقوف الصحابة حجة عندنا ، وكذا الحديث المنقطع إذا صح سنده (من بدل المجتهد شرح أبي داود ۱: ۲۲۱) .

۳۸۴ - حدثنا : إبراهيم بن مهدي عن الحارث بن عمير عن أيوب عن أبي قلابة قال : إذا جفت الأرض فقد زكت . رواه أبو بكر ابن أبي شيبة في مصنفه (۱: ۴۱) ورجاله رجال الصحيح .

### باب الدليل على نجاسة الخمر

۳۸۵ - حدثنا : نصر بن عاصم نا محمد بن شعيب قال : أنا عبد الله بن العلاء بن زبیر عن أبي عبيد الله مسلم بن مشكم عن أبي ثعلبة الخشني أنه سأل رسول الله ﷺ

۳۸۴ - حضرت ابو قلابة (تابعی) فرماتے ہیں کہ جب زمین خشک ہو جائے تو وہ پاک ہو جاتی ہے۔ اسکو ابو بکر بن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے۔ اور اسکے رجال صحیح بخاری کے رجال ہیں۔

فائدہ: جن احادیث میں پانی ڈالنے یا نجاست والی جگہ کھودنے کا ذکر ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ زمین کی تطہیر کے مختلف طریقے ہیں، اگر جلدی ہو تو پانی یا کھودنے والا طریقہ استعمال کیا جاسکتا ہے اور اگر جلدی نہ ہو تو خشک ہونے کا انتظار کیا جائے، ایک طریقہ ذکر کرنے یا استعمال کرنے سے دوسرے طریقے کی نفی نہیں ہوتی، اور دوسرا جواب یہ ہے کہ پانی ڈالنے یا زمین کھودنے میں طہارت کاملہ ہے اور زمین کے خشک ہونے میں طہارت ناقصہ حاصل ہوتی ہے۔

### باب اس مسئلہ کی دلیل کے بیان میں کہ خمر نجس ہے

۳۸۵ - ابو ثعلبة خشنی سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ ہم لوگ اہل کتاب کے



قَالَ : إِنَّا نَجَاوِرُ أَهْلَ الْكِتَابِ وَهُمْ يَطْبُخُونَ فِي قُدُورِهِمُ الْخِنْزِيرَ وَيَشْرَبُونَ فِي أَنْبِئِهِمُ الْخَمْرَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنْ وَجَدْتُمْ غَيْرَهَا فَكُلُوا فِيهَا وَاشْرَبُوا ، وَإِنْ لَمْ تَجِدُوا غَيْرَهَا فَارْحَضُوا بِالْمَاءِ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا . رواه أبو داود وسكت عنه (۱۸۰:۲) وهو حسن الإسناد .

۳۸۶- عن : أبي هريرة ؓ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ الْخَمْرَ وَثَمَنَهَا وَحَرَّمَ الْمَيْتَةَ وَثَمَنَهَا وَحَرَّمَ الْخِنْزِيرَ وَثَمَنَهُ . رواه أبو داود وغيره (الترغيب للمندري ص ۴۲۳) وهو حسن على قاعدته المذكورة في مقدمة الترغيب .

بمسایہ ہیں اور وہ اپنی ہانڈیوں میں سوڑ پکاتے ہیں اور برتنوں میں شراب پیتے ہیں (تو ہم ان کے برتنوں کو استعمال کر سکتے ہیں یا نہیں؟) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر ان کے سوا اور برتن مل سکے تو اسی میں کھاؤ پیو اور اگر ان کے سوا نہ ملے تو ان کو پانی سے دھولو پھر کھاؤ پیو۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ: اس سے شراب کا ناپاک ہونا صراحۃً ثابت ہوا کیونکہ صحابی نے اہل کتاب کے برتنوں میں کھانے پینے سے سوڑ اور شراب دونوں کی وجہ سے تردد کیا۔ اور حضور ﷺ نے اس پر انکار نہیں فرمایا بلکہ عام طور پر دونوں برتنوں کو دھونے کا امر فرمایا اور ناپاک ہونے کے یہی معنی ہیں کہ اس کا دھونا ضروری ہو۔ اور شراب کے ناپاک ہونے پر تمام امت کا اجماع ہے مگر داود ظاہری سے اسکے خلاف ایک قول نقل کیا جاتا ہے کہ شراب حرام تو ہے ناپاک نہیں۔ مگر داود ظاہری کا قول اجماع سابق کے خلاف ہونے کی وجہ سے رد ہے اور اجماع لاحق میں انکا خلاف قاطع نہیں۔ اور اس زمانہ میں بھی بعض لوگ طہارۃ خمر کے مدعی ہیں اور کہتے ہیں کہ اسکی نجاست پر کوئی دلیل شرعی قائم نہیں۔ میں کہتا ہوں اول تو اجماع خود دلیل کافی ہے اور اجماع کو اگر وہ نہ مانیں اور ایک قطعی شرعی دلیل کے انکار پر مصر رہیں تو ابو داود کی یہ حدیث نجاست خمر پر صراحۃً دال ہے۔

۳۸۶- ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے شراب کو حرام کیا ہے اور اسکی قیمت کو بھی، اور مردار کو حرام کیا ہے اور اسکی قیمت کو بھی، اور سوڑ کو حرام کیا ہے اور اسکی قیمت کو بھی۔ اسکو ابو داود وغیرہ نے روایت کیا ہے (ترغیب) اور یہ حدیث ترغیب کے قاعدہ پر حسن ہے۔

فائدہ: اگر شراب پاک ہوتی تو اسکی بیع جائز ہوتی کیونکہ عین ظاہر کی بیع اجماعاً جائز ہے پس حرمت بیع سے اسکا ناپاک ہونا ثابت ہوا، دوسرے اعیان کی حرمت بیع کا سبب یا کرامت ہے یا مال نہ ہونا (جیسے بیع خرو غیرہ) یا مباح عام ہونا (جیسے کنویں کے پانی اور کھڑی ہوئی گھاس کی بیع) یا ناپاک ہونا۔ اور خمر سے کرامت اور اباحت عامہ تو یقیناً منٹھی ہے اور عدم مالیت بھی منٹھی ہے کیونکہ قرآن



۳۸۷- عن : المغيرة بن شعبة رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : مَنْ بَاعَ الْخَمْرَ فَلْيُشَقِّصِ الْخَنَازِيرَ . رواه أبو داود أيضا وسكت عنه هو والمنذرى في ترغيبه ، فهو حسن أو صحيح قال في النهاية : ” بهذا لفظ أمر معناه النهي تقديره : من باع الخمر فليكن للخنازير قصابا اه “ كذا في حاشية أبي داود .

۳۸۸- عن : عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ قال : اجْتَنِبُوا الْخَمْرَ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم سَمَّاهَا أُمَّ الْخَبَائِثِ . أخرجه ابن أبي عاصم من حديث السائب بن يزيد ، كذا في المقاصد الحسنة للسخاوي ، وأخرجه ابن حبان في صحيحه عن عثمان بلفظ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَقُولُ : اجْتَنِبُوا الْخَمْرَ أُمَّ الْخَبَائِثِ ، كما في الترغيب للمنذرى (ص ۴۵) .

۳۸۹- عن : نافع قيل لابن عمر : إِنَّ النِّسَاءَ يَتَمَشَّطْنَ بِالْخَمْرِ فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ : أَلْقَى اللَّهُ فِي رُؤُوسِهِنَّ الْخَاصَّةَ . أخرجه عبد الرزاق في المصنف ، كذا في كنز العمال (۱۰۸:۳)

میں خود موجود ہے ” قل فیہما اثم کبیر و منافع للناس “ جس سے شراب کا مال ہونا مستفاد ہوتا ہے پس اب اسکی حرمت بیچ کا سبب بجز نجاست کے اور کیا ہے۔

۳۸۷- مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص شراب فروخت کرے اس کو چاہیے کہ سور کا گوشت بھی کاٹ کر فروخت کیا کرے۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ: اس سے بھی حدیث مذکور بالا کی طرح نجاست خمر ثابت ہوئی اور تقریر اوپر گزر چکی مگر اس میں اتنی بات اور زیادہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے شراب کی بیچ کو سور کی بیچ سے تشبیہ دی ہے جس سے نجاست خمر پر زیادہ دلالت ہو رہی ہے۔

۳۸۸- حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ شراب سے بچو کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو ام الخبائث فرمایا ہے۔ اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا۔

فائدہ: لسان شرع میں خبائث کا اطلاق عموماً ناپاک چیزوں پر ہوتا ہے خصوصاً جبکہ اجتناب کا امر بھی ہو پس یہ حدیث بھی نجاست خمر کو بتلا رہی ہے۔

۳۸۹- نافع سے روایت ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کنگھی کرتی ہیں (یعنی کنگھی کرتے وقت بالوں کو شراب لگاتی ہیں کیونکہ اس سے بالوں میں حسن پیدا ہو جاتا ہے) تو ابن عمر نے فرمایا کہ خدا ان کے سروں میں بال گرانے والی بیماری پیدا کر دے۔ اسکو عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے (کنز العمال) اور مجھے اسکی صحت اور حسن کا حال معلوم



ولم أقف على حاله صحة وحسنا ، وإنما ذكرته اعتضادا .

۳۹۰ - عن طارق بن سويد الجعفي رضي الله عنه سأل النبي ﷺ عن الخمر فنهاه وكرهه أن

يصنعها للدواء فقال إنه ليس بدواء ولكنه داء . أخرجه مسلم (۲: ۱۶۳) .

۳۹۱ - عن : سليمان بن موسى قال : لما افتتح خالد بن الوليد الشام نزل آمد

فأعد له من بها من الأعاجم الحماّم ودلوّ كما عُجن بالخمر ، وكان لعمر عيون من جيوّشيه

يكتبون إليه بالأخبار ، فكتبوا إليه بذلك فكتب إليه عمر : " إن الله حرم الخمر على

بطلونكم وأشعاركم وأبشاركم " . أخرجه سعيد بن منصور في سننه كذا في كنز العمال

(۵: ۱۲۷) وأخرجه الحاكم في تاريخه عن أبي عثمان والربيع أو أبي حارثة بلفظ :

" فكتب إليه : بلغني أنك تدلّكت بخمر فإن الله قد حرم ظاهر الخمر وباطنها ، وقد حرم

مس الخمر كما حرم شربها ، فلا تمسوها أجسامكم فإنها نجس " . اه كذا في الكنز

أيضا ، ولم أقف على سنده تفصيلا ولكن له طرقا متعددة تفيد قوة .

نہیں ہوا اور اسکو محض تائید نقل کیا گیا ہے۔

۳۹۰ - طارق بن سويد جعفی سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے شراب (بنانے) کے متعلق دریافت کیا آپ نے

انکو منع فرمایا راوی نے یوں کہا کہ آپ نے اس کے بنانے سے کراہت ظاہر فرمائی طارق نے کہا میں تو اسکو صرف دوا کیلئے بنانا چاہتا

ہوں آپ نے فرمایا کہ وہ دوا نہیں بلکہ خود بیماری ہے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے شراب کے ساتھ دوا کرنے کی مطلقاً ممانعت ثابت ہوئی ، خارجاً بھی اور داخلً بھی۔ اگر وہ

پاک ہوتی تو خارجاً دوا کی اجازت دیدی جاتی کیونکہ عین ظاہر سے خارجاً دوا کرنا اجتماعاً جائز ہے پھر اس ممانعت کی وجہ بجز

نجاست خمر کے اور کیا ہے؟۔

۳۹۱ - سلیمان بن موسیٰ سے روایت ہے کہ جب خالد بن ولید رضی اللہ عنہ نے شام کو فتح کر لیا تو موضع آمد میں قیام کیا وہاں اہل

عجم نے آپ کیلئے حمام تیار کیا اور ایک صابن بنایا جو شراب سے خمیر کیا تھا۔ اور حضرت عمرؓ کے جاسوس لشکر میں تھے جو انکو خبریں لکھتے تھے

انہوں نے یہ واقعہ بھی لکھ کر بھیجا تو حضرت عمرؓ نے خالدؓ کو لکھا کہ "اللہ تعالیٰ نے شراب کو تمہارے پیٹ اور بال اور کھال سب پر حرام کیا

ہے"۔ اسکو سعید بن منصور نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور حاکم نے اپنی تاریخ میں ابونعیمان اور ربیع یا ابو حارثہ سے بایں الفاظ روایت

کیا ہے کہ مجھے خبر پہنچی ہے کہ تم نے شراب کو بطور صابن کے بدن پر ملا ہے تو (سن لو کہ) حق تعالیٰ نے ظاہر خمر اور باطن خمر دونوں کو حرام کیا



### باب أن قدر الدرهم من النجاسة عفو

۳۹۲- عن : عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال : إذا ذهب أحدكم في الغائط فليستطِب بثلاثة أحجار ، فإنها تجزئ عنه . رواه أبو داود والنسائي وأحمد والدارقطني ، وقال : إسناده صحيح حسن (نيل الأوطار ۱: ۸۸).

### باب تطهير النجاسة بمائع غير الماء وأن إزالة العين كافية في طهارة

#### المرئي منها

۳۹۳- عن : عائشة رضي الله عنها قالت : ما كان لإحدانا إلا ثوبٌ واحدٌ تحيضُ

ہے ہر ایک کے ملنے کو بھی حرام کیا جیسا کہ پینا حرام کیا ہے پس تم شراب اپنے جسم کو نہ ملو کیونکہ وہ ناپاک ہے (کنز العمال)۔

**فائدہ:** اسکی دلالت شراب کے ناپاک ہونے پر ظاہر ہے اور گوہمیں اس کی سند تفصیلاً نہیں ملی مگر اس کے طرق متعدد ہیں جس سے قوت حاصل ہوتی ہے اور اس واقعہ کو حافظ ابن اثیر نے کامل میں حضرت خالد کے اسباب عزل میں ذکر کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ مشہور تھا کیونکہ امراء جیوش کے اسباب عزل پوشیدہ نہیں رہا کرتے۔ نیز ابن اثیر نے اپنی تاریخ میں صحیح واقعات بیان کئے کا التزام کیا ہے جیسا کہ دیباچہ کامل میں مذکور ہے۔ معلوم ہوا کہ یہ قصہ ابن اثیر کے نزدیک صحیح ہے۔

#### باب اس بیان میں کہ نجاست غلیظ بقدر درہم معاف ہے

۳۹۴- حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ جب کوئی پاخانے میں جائے تو تین ڈھیلوں سے دھو کرے کیونکہ تین ڈھیلے اسے کافی ہیں۔ اسکو ابو داود و نسائی و احمد اور دارقطنی نے روایت کیا ہے اور دارقطنی نے کہا ہے کہ اسکی سند حسن صحیح ہے (نیل الاوطار)۔

**فائدہ:** اس سے معلوم ہوا کہ ڈھیلوں سے استنجا کرنا کافی ہے پانی کا استعمال واجب نہیں اور جمہور سلف و خلف اور اہل فتویٰ اس پر اجماع ہے کہ پانی اور ڈھیلوں کا جمع کرنا افضل ہے (یعنی) واجب نہیں۔ تو جب ڈھیلوں سے پونچھنے پر اکتفا جائز ہے اور اگر ان سے ناپاک کی زائل نہیں ہوتی صرف خشک ہو جاتی ہے تو ثابت ہوا کہ موضع استنجا کے برابر ناپاک کی معاف ہے جسکے ساتھ نماز درست ہے اور موضع استنجا درہم ہی کے برابر ہے (لیکن قصداً اتنی ناپاک کی کو باقی رکھنا اور اس کے دھونے سے تساہل کرنا مکروہ ہے جس پر صحیح دلائل قائم ہیں جو بعد میں مذکور ہوں گے)، نیز حضور ﷺ کا یہ فرمانا کہ تین ڈھیلے کافی ہونگے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تین ڈھیلے استعمال کرنا ضروری نہیں، بلکہ اگر ایک یا دو بھی کافی ہو جائیں تو ایک یا دو پر اکتفا کرنا بھی جائز ہے، ہاں عام طور پر چونکہ تین سے کفایت نہیں کرتے اس لئے تین کا ذکر فرمایا ہے۔



فِيهِ فَإِذَا أَصَابَهُ شَيْءٌ مِنْ دَمٍ قَالَتْ بِرِيْقِهَا ، فَقَصَعَتْهُ بِظَفْرِهَا . أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ وَلَفَّ عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْهَا : كَأَنَّكَ إِحْدَانَا تَغْسِلُ دَمَ الْحَيْضَةِ بِرِيْقِهَا تَقْرِضُهُ بِظَفْرِهَا (کنز العمال ۱۲۸:۵) .

### باب النجاسة إذا لم يذهب أثرها

۳۹۴ - عن عائشة رضي الله عنها أَنَّهَا سُئِلَتْ عَنِ الْحَائِضِ يُصِيبُ ثَوْبَهَا الدَّمُ . قَالَتْ : تَغْسِلُهُ فَإِنْ لَمْ يَذْهَبْ أَثَرُهُ فَلْتُغَيِّرْهُ بِشَيْءٍ مِنْ صُفْرَةٍ . الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَسَكَتَ عَنْهُ .

۳۹۵ - عن : أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ خَوْلَةَ بِنْتَ يَسَارٍ أَتَتْ النَّبِيَّ ﷺ ، فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! لَيْسَ لِي إِلَّا ثَوْبٌ وَاحِدٌ ، وَأَنَا أَحِیْضٌ فِيهِ ، قَالَ : فَإِذَا طَهَرْتَ فَاغْسِلِي

باب اس بیان میں کہ پانی کے سوا ہر بہنے والی چیز سے ناپاکی کا زائل کرنا درست ہے اور یہ کہ نجاست مرئیہ میں ازالہ عین نجاست کافی ہے

۳۹۳ - حضرت عائشہؓ سے مروی ہے وہ فرماتی ہیں کہ ہمارے میں ہر ایک کے پاس ایک ہی کپڑا ہوتا تھا اسی کو زمانہ حیض میں پہنتی تھی تو جب اسکو کچھ (خون) لگ جاتا تو اپنے ناخن سے اسکو گرڑتی اور تھوک سے مل دیتی۔ (بخاری) اور عبدالرزاق کے الفاظ یہ ہیں کہ ہمارے میں سے ہر ایک اپنے حیض کے خون کو تھوک سے دھوتی اور ناخن سے کھرچ دیتی۔ (کنز العمال)۔

فائدہ: حضرت عائشہؓ نے تھوک سے خون کو ملنے کو غسل قرار دیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ تھوک بھی ناپاکی کا زائل کرنے کو کافی ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ناپاکی کا زائل کرنے کیلئے ازالہ عین کافی ہے چند بار دھونا واجب نہیں۔

باب اس بیان میں کہ ناپاکی کا دھبہ کپڑے سے دور نہ ہو سکے تو مضائقہ نہیں۔

۳۹۲ - حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ ان سے اس حائضہ کی بابت سوال کیا گیا جس کے کپڑوں کو خون لگ جائے فرمایا کہ اس کو دھو ڈالے اور اگر نشان زائل نہ ہو تو اس کو کچھ زردی لگا کر متغیر کر دے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا۔

فائدہ: ظاہر ہے کہ زردی لگا دینا مطہر نہیں اس سے معلوم ہوا کہ نشان کا باقی رہنا مضائقہ نہیں۔

۳۹۵ - حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ خولہ بنت یسار رسول اللہ ﷺ کے پاس آئیں اور عرض کیا یا رسول اللہ! میرے

پاس ایک کپڑے سے زیادہ نہیں ہے اور اسی میں مجھے حیض (بھی) آتا ہے حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب تم پاک ہو جایا کرو تو خون لگنے کی



مَوْضِعَ الدِّمِ ، ثُمَّ صَلَّى فِيهِ ، قَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنْ لَمْ يَخْرُجْ أَثَرُهُ ؟ قَالَ يَكْفِيكَ الْمَاءُ ، وَلَا يَضُرُّكَ أَثَرُهُ . رواه أحمد ، وفيه ابن لهيعة وهو ضعيف (مجمع الزوائد ۱: ۱۱۷) قلت : بل هو حسن الحديث وثقه أحمد وغيره ، كما مر غير مرة ، والحديث أخرجه أبو داود أيضا في رواية ابن الأعرابي وسكت عنه ، وسكوته دليل رضاه به وصلاحيته للاحتجاج .

### باب أن انتشار النجاسة عفو

۳۹۶- عن الحسن البصري (أنه) قال : وَمَنْ يَمْلِكُ إِنْتِشَارَ الْمَاءِ ؟ إِنْنا لَنَرْجُو مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ مَا هُوَ أَوْسَعُ مِنْ هَذَا . رواه ابن أبي شيبة (كذا في فتح الباری ۱: ۲۳۰) قلت : وهو أثر صحيح أو حسن على قاعدة الحافظ في الفتح .

۳۹۷- وعلق البخاری عن ابن عمر وابن عباس رضي الله عنهما أَنَّهما لَمْ يَرَيَا سَابِما يَنْتَضِعُ مِنْ غُسْلِ الْجَنَابَةِ . (۱: ۳۲۰) .

### باب وجوب غسل الثوب من بول الغلام الرضيع

۳۹۸- عن : أم سلمة رضي الله عنها قالت : بَالَ الْحَسَنُ أَوْ الْحُسَيْنُ عَلَى بَطْنٍ

جگہ کو دھو دیا کرو۔ عرض کیا یا رسول اللہ! اگر اس کا نشان دور نہ ہو؟ فرمایا کہ تجھے پانی (سے دھو لینا) کافی ہے اور اس کا نشان مضر نہیں۔ اسکا احمد نے روایت کیا ہے اور اس میں ایک راوی ابن لہیعہ ہیں جو ضعیف ہیں (مجمع الزوائد)۔ میں کہتا ہوں بلکہ وہ حسن الحدیث ہیں احمد وغیرہ نے ان کی توثیق کی ہے اور اس حدیث کو ابوداؤد نے بھی ابن الاعرابی کے نسخہ میں روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے، بہر حال حدیث حسن ہے۔

### باب اس بیان میں کہ ناپاکی کی چھینٹیں معاف ہیں

۳۹۶- حسن بصریؒ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ پانی کی چھینٹوں پر کس کا قبضہ ہے؟ ہم کو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے اس سے بھی زیادہ وسعت کی امید ہے۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا (فتح الباری) اور یہ حافظ کے قاعدہ پر حسن ہے یا صحیح۔

۳۹۷- اور بخاری نے عبد اللہ بن عمر اور عبد اللہ بن عباس سے تعلیقاً روایت کیا ہے کہ انہوں نے غسل جنابت کی چھینٹوں

میں کچھ حرج نہیں سمجھا۔

فائدہ: غسل کی جگہ عادتاً پاک نہیں ہوتی تو اس جگہ پانی گرنے سے جو چھینٹیں اڑیں گی بظاہر ناپاک ہوں گی مگر حسن بصریؒ

عمر اور عبد اللہ بن عباسؒ نے اسکو معاف سمجھا ہے جس سے مقصود بخوبی ثابت ہے۔



رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَتَرَكَهُ حَتَّى قَضَى بَوْلَهُ ، ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ ، فَصَبَّهُ عَلَيْهِ . رواه الطبرانی في الأوسط بإسناد حسن (فتح الباری ۱: ۲۸۱)۔

۳۹۹- عن عائشة رضي الله عنها قالت : أتى رسول الله ﷺ بصبي يرضع فبال في حجره فدعا بماء فصب عليه . رواه مسلم (۱: ۱۳۹)۔

۴۰۰- عن : عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود (أنه) قال : أخبرتني (أم قیس بنت محسن) أن ابنها ذاك بال في حجر رسول الله ﷺ فدعا رسول الله ﷺ بماء فنضحه على ثوبه ولم يغسله غسلًا . أخرجه مسلم (۱: ۱۳۹)۔

۴۰۱- عن : عائشة رضي الله عنها قالت : كان رسول الله ﷺ يؤتى بالخصيان فأتى بصبي مرة فبال عليه فقال : صبوا عليه الماء صبا . رواه الطحاوی وإسناده صحيح (آثار السنن ۱: ۱۷)۔

باب اس بیان میں کہ جو کپڑا دودھ پیتے بچے کے پیشاب میں نجس ہو گیا ہے اس کا دھونا واجب ہے

۳۹۸- حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ امام حسنؑ یا امام حسینؑ نے رسول اللہ ﷺ کے پیٹ پر پیشاب کر دیا تو آپؐ نے انکو چھوڑے رکھا (اسی حالت پر) یہاں تک کہ وہ پوری طرح پیشاب کر چکے، پھر پانی منگوا یا اور اسکو اس پر (یعنی پیٹ پر) بہا دیا۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں باسناد حسن روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

۳۹۹- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک دودھ پیتا بچہ لایا گیا اور اس نے آپؐ کی گود میں پیشاب کر دیا تو آپؐ نے پانی منگوا یا اور اسکو (اس گود کی جگہ پر) بہا دیا (یعنی دھویا)۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۴۰۰- عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ مجھے ام قیسؓ (صحابیہ) نے خبر دی کہ ان کے ایک بچہ نے رسول اللہ ﷺ کی گود میں پیشاب کر دیا تو حضور ﷺ نے پانی منگوا یا اور اسکو کپڑے پر ڈالا اور مبالغہ کیساتھ نہیں دھویا۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: حنفیہ کا بھی یہی مذہب ہے کہ لڑکے کے پیشاب کا دھونا واجب ہے مگر مبالغہ کرنے کی ضرورت نہیں جیسا کہ لڑکی کے پیشاب میں مبالغہ کی ضرورت ہے کیونکہ لڑکے کے پیشاب میں بدبو بھی کم ہوتی ہے اور زیادہ پھیلتا بھی نہیں بخلاف لڑکی کے پیشاب کے کہ اس میں بدبو بھی ہوتی ہے اور زیادہ پھیلتا بھی ہے۔

۴۰۱- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس بچوں کو لایا جاتا تھا ایک دفعہ ایک بچہ کو لایا گیا اس نے آپؐ



۴۰۲ - عن : أم الفضل رضي الله عنها مرفوعا : إِنَّمَا يُصَبُّ عَلَى بَوْلِ الْغُلَامِ وَيُغَسَّلُ بَوْلُ الْجَارِيَةِ. أخرجه الطحاوی وإسناده حسن (آثار السنن ۱: ۱۸).

باب أن بول ما يؤكل لحمه ليس بطاهر

۴۰۳ - عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : " أَكْثَرُ عَذَابِ الْقَبْرِ مِنْ بَوْلِ الْغُلَامِ " رواه الحاكم وقال : حديث صحيح على شرط الشيخين ، ولا أعرف له علة ولم يخرجاه (زيلعي ۱: ۱۶۷) ورواه الدارقطني (۱: ۴۷) وقال : صحيح .

پیشاب کر دیا تو فرمایا کہ اس پر پانی بہاؤ، خوب بہانا۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

فائدہ: اس سے صاف معلوم ہوا کہ لڑکے کے پیشاب پر پانی بہانا اور اسکا دھونا واجب ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکا امر فرمایا ہے۔ پس جو لوگ اسکو پاک کہتے ہیں یا دھونے کو واجب نہیں کہتے یہ حدیث ان پر حجت ہے۔

۴۰۲ - ام الفضل سے مرفوعاً روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لڑکے کے پیشاب پر پانی بہا دیا جائے اور لڑکی کے پیشاب کو (اچھی طرح) دھولیا جائے۔ اسکو بھی طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

فائدہ: اس سے بھی صاف معلوم ہوا کہ لڑکے کے پیشاب پر صرف پانی کے چھینٹے دینا کافی نہیں بلکہ پانی بہانا ضروری ہے۔ لڑکی کے پیشاب میں اس کے ساتھ کچھ اور مبالغہ بھی کیا جائے بوجہ اسکی بدبو اور انتشار کے کیونکہ ناپاکی کی بدبو کا بھی زائل کرنا واجب ہے۔ اور جن لوگوں نے ان روایات سے استدلال کیا ہے جن میں بول غلام کے متعلق لفظ "نضح" یا "رش" وارد ہوا ہے ان کا جواب یہ ہے کہ بعض روایات میں مذی اور دم حیض کے متعلق بھی یہی الفاظ وارد ہوئے ہیں تو کیا وہ بھی چھینٹے دینے سے بغیر پانی بہائے پاک ہو جائینگے؟ یہ تو کسی کے نزدیک درست نہیں پھر جیسا کہ وہاں کہا جاتا ہے کہ دوسری روایات میں چونکہ غسل اور صب کا امر وارد ہے اس لئے نضح اور رش سے غسل مراد ہے اسی طرح اس بیان میں بھی کیوں نہیں کہا جاتا کہ بول غلام کیلئے بھی چونکہ بعض روایات صحیحہ میں صب کا امر وارد ہے اس لئے نضح اور رش سے یہی مراد ہے، اور صب بھی غسل کی ایک قسم ہے۔

باب اس بیان میں کہ جن جانوروں کا گوشت حلال ہے ان کا پیشاب پاک نہیں

۴۰۳ - حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اکثر قبر کا عذاب پیشاب سے ہوتا ہے۔ اسکو حاکم نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ حدیث صحیح ہے شیخین کی شرط پر اور میں اس میں کوئی علت نہیں پہچانتا ہوں اور انہوں نے اس کو روایت میں کیا۔ (زیلعی)۔

فائدہ: اس حدیث میں مطلق پیشاب وارد ہوا ہے لہذا ان جانوروں کے پیشاب کو عام ہوگا جو حلال ہیں۔



۴۰۴ - عن : أبی امامة رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : " اِتَّقُوا الْبَوْلَ فَإِنَّهُ أَوَّلُ مَا يُحَاسَبُ بِهِ الْعَبْدُ فِي الْقَبْرِ " . رواه الطبرانی فی الکبیر ورجاله موثقون ( مجمع الزوائد ۱ : ۲۰۵ ) .

۴۰۵ - عن : أبی هريرة رضی اللہ عنہ مرفوعا : " اِسْتَنْزَهُوا مِنَ الْبَوْلِ ، فَإِنَّ عَامَةَ عَذَابِ الْقَبْرِ مِنْهُ " . صححه ابن خزيمة وغيره ، كذا فی فتح الباری ( ۲ : ۲۸۹ ) .

۴۰۶ - وروی : أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا فَرَّغَ مِنْ دَفْنِ صَاحِبِي صَلَاحٍ أَتَى بِعَذَابِ الْقَبْرِ جَاءَ إِلَى امْرَأَتِهِ فَسَأَلَهَا عَنْ أَعْمَالِهِ ، فَقَالَتْ : كَانَ يَرْغَى الْغَنَمَ وَلَا يَتَنَزَّهُ مِنْ بَوْلِهِ فَبِحَيْنِيذٍ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : اِسْتَنْزَهُوا مِنَ الْبَوْلِ ، فَإِنَّ عَامَةَ عَذَابِ الْقَبْرِ مِنْهُ . كذا فی نور الأنوار ، وعزاه فی حاشيته إلى الحاكم وقال فی العرف الشذی : سنده ضعيف ولكنه يكفي تأييدا للعموم ، وإبقائه على حاله . وأخرجه البيهقي والحكيم الترمذي من طريق ابن إسحاق حدثني أسية بن عبد الله أَنَّهُ سَمِعَ بَعْضَ أَهْلِ سَعْدٍ مَا بَلَغَكُمْ مِنْ قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فِي هَذَا ؟ فَقَالُوا : ذَكَرْنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم سَمِعَ عَنْ ذَلِكَ ، فَقَالَ : كَانَ يُقَصِّرُ فِي بَعْضِ الظُّهُورِ مِنَ الْبَوْلِ ، وَأَخْرَجَ ابْنُ سَعْدٍ قَالَ : أَخْبَرَنَا شَبَابَةُ بْنُ سَوَّارٍ أَخْبَرَنِي أَبُو مَعْشَرٍ عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبَرِيِّ قَالَ : لَمَّا دَفَنَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم سَعْدُ بْنُ مَعَاذٍ قَالَ : لَوْ نَجَا أَحَدٌ مِنْ

۳۰۴ - ابو امامہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا پیشاب سے بچو کیونکہ قبر میں بندہ سے اول اسی کا حساب ہوگا۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے راویوں کی توثیق کی گئی ہے ( مجمع الزوائد )

۳۰۵ - حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پیشاب سے دور رہو کیونکہ زیادہ تر عذاب قبر اسی کی وجہ سے ہوگا۔ اسکو ابن خزيمة وغيرہ نے صحیح کہا ہے۔ ( فتح الباری )۔

۳۰۶ - اور مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ایک بزرگ صحابی کے دفن سے فارغ ہوئے تو وہ غلط قبر میں مبتلا ہوئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم انکی بیوی کے پاس تشریف لائے اور ان کے اعمال کی بابت دریافت کیا ( انکی اہلیہ نے ) کہا وہ بکریاں چراتے تھے اور ان کے پیشاب سے احتیاط نہ کرتے تھے۔ اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پیشاب سے بچو کیونکہ اکثر عذاب قبر اسی سے ہوتا ہے۔ اسکو حاکم نے روایت کیا ہے ( نور الانوار مع حاشیہ ) بیہقی نے روایت کیا ہے کہ امیہ بن عبد اللہ نے سعد کے خاندان والوں سے پوچھا کہ اس مسئلہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا فرمان تمہیں پہنچا ہے؟ تو انہوں نے کہا کہ ہمیں بتایا گیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بابت پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا



ضَعَطَةِ الْقَبْرِ لَنَجَا سَعْدٌ ، وَلَقَدْ ضُمَّ ضَمَّةٌ اخْتَلَفَتْ فِيهَا اضْلَاعُهُ مِنْ أَثَرِ الْبَوْلِ ، كَذَا فِي  
شرح الصدور للسيوطي ، قلت : وسند ابن سعد مرسل حسن ، ولكن ليس فيه ذكر  
الغنم ونحوه ، ولكن لا يظن بسعد أنه كان لا يستنزه من بول نفسه لكونه نجسا بالإتفاق .

### ابواب الاستنجاء باب أن الروثة نجسة

۴۰۷ - عن : عبد الله رضي الله عنه يقول : أتى النبي صلى الله عليه وسلم الغائط ، فأمرني أن آتيه بثلاثة  
أحجار فوجدت حَجَرَيْنِ وَالتَّمَسْتُ الثَّالِثَ فَلَمْ أَجِدْ ، فَأَخَذْتُ رَوْثَةً فَأَتَيْتُ بِهَا فَأَخَذَ  
الْحَجَرَيْنِ وَالْقَى الرِّوْثَةَ ، وَقَالَ : هَذَا رُكُوسٌ . رواه البخاري (۶۷:۱) .

کہ: پیشاب سے پاکی حاصل کرنے میں کوتاہی کرتے تھے اور ابن سعد نے سعید مقبری سے روایت کیا ہے کہ جب رسول اللہ صلى الله عليه وسلم  
سعد بن معاذ کے دفن سے فارغ ہوئے تو فرمایا کہ اگر کوئی صفطہ قبر سے پچتا تو سعد بیچ جاتے اور وہ (قبر میں) ایسا دباؤ لگے ہیں  
جس سے پسلیاں ادھر ادھر ہو گئیں ہیں بوجہ پیشاب کے اثر کے (شرح الصدور للسيوطي) اور یہ مرسل حسن ہے گو اس میں بکری  
وغیرہ کے پیشاب کا ذکر نہیں مگر حضرت سعد بن معاذ پر یہ گمان نہیں ہو سکتا کہ وہ اپنے پیشاب سے احتیاط نہ کرتے تھے کیونکہ وہ تو  
بقیہ اور اتنا قانا پاک ہے۔

فائدہ: حدیث اول و دوم میں مطلقاً پیشاب سے بچنے کا امر ہے جو طہال و حرام سب جانوروں کے پیشاب کو عام ہے اس  
سے چیز کے پیشاب کا ناپاک ہونا معلوم ہوتا ہے خصوصاً جبکہ اس کے ساتھ وہ روایت بھی ملائی جائے جو نور الانوار میں ذکر کی گئی ہے تو  
اس سے طہال جانوروں کے پیشاب کا ناپاک ہونا بھی صراحۃً ثابت ہوتا ہے اور گواہی سند ضعیف ہے لیکن ابن سعد کا مرسل حسن اس کا  
تائید ہے اور ان احادیث سے معلوم ہوا کہ تھوڑی سی ناپاکی سے بھی احتیاط کرنا چاہئے ، نیز حضور صلى الله عليه وسلم کا عزمین کو اونٹنوں کے پیشاب کے  
بچنے کی اجازت دینا اس بات پر دلالت نہیں کرتا کہ پیشاب طہال اور پاک ہے ، بلکہ زیادہ سے زیادہ اس میں یہ ہے کہ حضور صلى الله عليه وسلم نے  
جس مرض کی وجہ سے اسکی اجازت دی تھی ، اور ضرورت کے وقت کسی چیز کے تناول کی اجازت اسکو طہال و طاہر نہیں کر دیتی ، نیز  
طہارت کی احادیث ، اباحت کی احادیث ہیں اور نجاست کی احادیث محرم ہیں اور تعارض کے وقت محرم کو اباحت پر ترجیح دی جاتی ہے۔

### استنجا کے احکام - باب لید کے نجس ہونے کے بیان میں

۴۰۷ - حضرت عبد اللہ بن مسعود رضي الله عنه فرماتے ہیں کہ نبی صلى الله عليه وسلم قضائے حاجت کیلئے تشریف لے گئے اور مجھے حکم دیا کہ میں آپ کے  
پس تن و ہیلے لے آؤں ۔ سو مجھکو دوڑھیلے ملے اور تیسرے کو میں نے تلاش کیا مگر نہ ملا تو میں نے ایک (عدد) لید لے لی اور آپ کے  
پس ان (سب) کو لے آیا ، آپ نے دونوں پتھر تو لے لئے اور لید پھینک دی اور فرمایا کہ یہ نجس ہے ۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔



باب کون الاستنجاء سنة بالماء إذا طهر موضع الاستنجاء بالأحجار ولم يتجاوز  
النجاسة عن محلها

۴۰۸- عن : أنس بن مالك رضی اللہ عنہ يقول : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَدْخُلُ الْخَلَاءَ فَأَحْمِلُ أَنَا وَغُلَامٌ إِذَاؤُهُ مِنْ مَاءٍ وَعَنْزَةٌ يَسْتَنْجِي بِالمَاءِ . رواه البخاری (۶۷:۱) .  
۴۰۹- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال : كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا أَتَى الْخَلَاءَ أَتَيْتُهُ بِمَاءٍ فِي تَوْرٍ أَوْ رَكْوَةٍ فَاسْتَنْجَى ، ثُمَّ مَسَحَ يَدَهُ عَلَى الْأَرْضِ ، ثُمَّ أَتَيْتُهُ بِأَنَاءٍ آخَرَ ، فَتَوَضَّأَ . رواه أبو داود وسكت عنه .

۴۱۰- عن : علي رضی اللہ عنہ قال : إِنَّ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ كَانُوا يَبْعُرُونَ بَعْرًا وَأَنْتُمْ تَثْلِطُونَ ثَلْطًا ، فَاتَّبِعُوا الْحِجَارَةَ الْمَاءِ . أخرجه ابن أبي شيبة والبيهقي بإسناد حسن كذا في الدراية (ص ۱۵۰) .

باب پانی سے استنجاست ہونا جبکہ استنجا کی جگہ (ڈھیلوں سے) پاک ہو جائے اور نجاست اپنی جگہ سے متجاوز نہ ہو

۴۰۸- حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت الخلا میں تشریف لے جاتے تو میں اور ایک لڑکا پانی کا چھاگل اور ایک آہنی شام کی لکڑی لیکر جاتے (تاکہ اس سے زمین سے ڈھیلے نکالیں) آپ پانی سے استنجا فرماتے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۴۰۹- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب بیت الخلا تشریف لے جاتے تو میں ایک پتھر کے برتن میں یا ایک مشکیزہ میں آپ کے پاس پانی لے آتا پس آپ استنجا فرماتے پھر اپنے (اس) ہاتھ کو (جس سے استنجا کیا تھا) زمین پر ملتے پھر میں آپ کے پاس دوسرا برتن (پانی) کا لے آتا تو آپ وضو فرماتے۔ اسکو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے۔

۴۱۰- حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ (اے تابعین کے گروہ) تم سے پہلے جو حضرات تھے (یعنی صحابہؓ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) وہ بیگنیاں (یعنی خشک پاخانہ) کرتے تھے اور تم پتلا پاخانہ کرتے ہو پس تم ڈھیلوں کے بعد پانی (ضرور) لے لیا کرو۔ اسکو ابن ابی شیبہ اور بیہقی نے باسناد حسن راایت کیا ہے (تلفیص تخریج ہدایہ)۔

فائدہ: ان حدیثوں سے آپ کا پانی سے استنجا کرنا اور یہ کہ اس زمانہ مبارکہ میں پاخانہ غایت درجہ کا خشک ہوتا تھا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ نجاست اپنی جگہ سے نہ بڑھتی تھی اور پھر بھی ڈھیلوں کے بعد پانی لیا جاتا تھا یہ سب اطوار معلوم ہوئے جس سے



۴۱۱- عن : عیسیٰ بن یزداد عن أبیه قال قال رسول الله ﷺ : ” إِذَا بَالَ أَحَدُكُمْ فَلْيَنْتَبِرْ ذَكَرَهُ ثَلَاثًا قَالَ زَمْعَةُ : مَرَّةً ، فَإِنَّ ذَلِكَ يُجْزِي . (قلت : رواه ابن ماجه خلا قوله ” فَإِنَّ ذَلِكَ يُجْزِي عَنْهُ “) رواه أحمد وفيه عیسیٰ بن یزداد تكلم فيه أنه مجهول ، وذكره ابن حبان في الثقات (مجمع الزوائد ۸۴:۱) قلت : أخرجه العزیزی (۱۰۶:۱) بلفظ ابن ماجه عن یزداد وعزاه إلى الإمام أحمد ومراسیل أبي داود (وهو رواية عیسیٰ هذا عن أبیه عندهما) وقال : ” قال الشيخ : حديث صحيح “ . فمن وثقه وصحح حديثه يقدم على من جهله .

۴۱۲- عن : عمر بن الخطاب ؓ أَنَّهُ بَالَ فَمَسَحَ ذَكَرَهُ بِالتُّرَابِ ثُمَّ التَفَتَ إِلَيْنَا فَقَالَ : هَكَذَا عَلَّمَنَا . رواه الطبرانی في الأوسط وفيه روح بن الجناح وهو ضعيف اه (مجمع الزوائد ۱۰۶:۱) قلت : هو مختلف فيه ووثقه دحیم ، كما في التهذيب (۲۱۲:۳) والميزان (۳۴۰:۱) فالحديث حسن .

۴۱۳- عن یسار بن نمیر مولى عمر قال : كَانَ عُمَرُ ؓ إِذَا بَالَ قَالَ : نَاوِلْنِي شَيْئًا

ثابت ہوا کہ ادھر ادھر نجاست نہ لگنے کی صورت میں بھی پانی سے استنجا مسنون ہے باقی جبکہ نجاست اپنی جگہ سے گزر جائے تو پانی سے استنجا کرنا واجب ہوگا جیسا کہ حضرت علی کا قول کہ ” تم پتلا پاخانہ کرتے ہو.....“ الخ سے وجوبی حکم معلوم ہوتا ہے۔

۳۱۱- عیسیٰ بن یزداد اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی پیشاب کرے تو اپنے عضو کو تین بار جھٹک دیا کرے۔ زمعد راوی نے ایک دفعہ یہ کہا کہ یہ کافی ہے۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور اس میں عیسیٰ بن یزداد متکلم فیہ ہے بعض نے اس کو مجہول کہا ہے اور ابن حبان نے ثقہ کہا ہے (مجمع الزوائد)۔ میں کہتا ہوں عزیزی نے عیسیٰ کی روایت کو صحیح کہا ہے پس وہ ثقہ ہے اور ثقہ مجہول نہیں ہوا کرتا۔ پس سند حسن ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ تین بار جھٹکنا ہی کافی ہے پس معلوم ہوا کہ ڈھیلوں کا لینا واجب نہیں بشرطیکہ اس کے بعد قطرہ آنے کا شبہ نہ ہو۔

۳۱۲- حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے پیشاب کیا پھر اپنے عضو کو مٹی سے رگڑ دیا پھر ہماری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ ہم کو اسی طرح تعلیم دی گئی ہے۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے۔ اور اس میں روح بن الجناح ضعیف ہے (مجمع الزوائد)۔ میں کہتا ہوں وہ مختلف فیہ ہے، دحیم نے اسکو ثقہ کہا ہے (تہذیب و میزان) پس حدیث حسن ہے۔



أَسْتَنْجِي بِهِ ، فَأَنَاوِلُهُ الْعُودَ أَوْ الْحَجَرَ ، أَوْ يَأْتِي حَائِطًا يَتَمَسَّحُ أَوْ يَمْسُهُ الْأَرْضَ وَلَمْ يَكُنْ يَغْسِلُهُ ، رواه الترمذی کذا فی کنز العمال (۱۲۷:۵) ونقله فی رسائل الأركان ، وقال : قال البيهقي : هذا أصح ما فی الباب کذا نقل الشيخ عبد الحق اه (احیاء السنن ۱: ۱۵۸) .

۴۱۴ - عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِي أَهْلِ قُبَا ﴿فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ﴾ فَسَأَلَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَقَالُوا : إِنَّا نُسَبِّحُ الْحِجَارَةَ الْمَاءَ . رواه البزار وفيه محمد بن عبد العزيز بن عمر الزهري ، ضعفه البخاري والنسائي وغيرهما (مجمع الزوائد ۱: ۵۶) وقال الحافظ في التلخيص : " قال النووي : المعروف في طرق الحديث أنهم كانوا يستنجون بالماء ، وليس فيها أنهم كانوا

۳۱۳ - یسار بن نمیر مولیٰ عمر بن الخطاب نے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر جب پیشاب کرتے تو فرماتے مجھے کوئی چیز دو جس سے استنجا کروں تو میں آپکو لکڑی یا کوئی پتھر دیدیتا یا وہ کسی دیوار کے قریب ہو کر عضو کو اس سے خشک کر لیتے یا زمین سے مل دیتے اور دھوتے نہ تھے (کنز العمال)۔ بیہقی نے کہا ہے کہ اس باب میں یہ حدیث سب سے زیادہ صحیح ہے (احیاء السنن)۔

فائدہ: ان دونوں آثار سے معلوم ہوا کہ صرف پیشاب کے بعد بھی ڈھیلوں کا لینا سنت ہے۔ اور یہ جو اس روایت میں ہے کہ دھوتے نہ تھے اس کا مطلب یہ ہے کہ فوراً نہ دھوتے تھے یا یہ مطلب ہے کہ دھونے کو ضروری نہ سمجھتے تھے کیونکہ قدرِ قلیل نجاست غفلت ہے۔ اور ان احادیث سے غیر مقلدین کا رد ہو گیا کہ وہ پیشاب کے بعد ڈھیلے لینے کو بدعت کہتے ہیں حالانکہ اول تو حضور ﷺ کا یہ ارشاد کہ پیشاب سے احتیاط کرو کیونکہ عذابِ قبر اسی سے ہوتا ہے جو خود ڈھیلے کے استعمال کو مقتضی ہے کیونکہ آجکل بغیر اس کے قطرہ بند نہیں ہوتا جیسا کہ مشاہدہ ہے، دوسرے حضرت عمرؓ کا ڈھیلہ وغیرہ استعمال کر کے یہ فرمانا کہ ہم کو اسی کی تعلیم دی گئی ہے صراحۃً اسکی مسنونیت کو متلارہاے کیونکہ محدثین کے اصول پر یہ لفظ حدیث کو مرفوع کر دیتا ہے۔

۳۱۴ - حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جب اہل قبا کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی ﴿فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ﴾ تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے پوچھا (کہ تم دوسروں سے زیادہ کیا پاکی کرتے ہو؟) انہوں نے کہا کہ ہم ڈھیلے کے بعد پانی بھی استعمال کرتے ہیں۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اس میں محمد بن عبد العزیز ایک راوی ضعیف ہے (مجمع الزوائد)۔ اور حافظ نے تلخیص حیر میں اس روایت سے نووی اور ابن رفعہ اور محبت طبری کو الزام دیا ہے کہ وہ جو یہ کہتے ہیں کہ تمام روایات میں صرف پانی سے استنجا کا بیان ہے ڈھیلے اور پانی کے جمع کرنے کا ذکر نہیں تو یہ حدیث ان پر وارد ہے گو ضعیف ہے اھ۔



یجمعون بین الماء والأحجار ، وتبعه ابن الرفعة وكذا قال المحب الطبري ، ورواية البزار واردة عليهم وإن كانت ضعيفة . قلت : فيه دليل على أن ضعفها يسير وإلا لم يصح الإيراد بها وله شاهد قد مر ، وشاهد سيأتي .

### باب ترك استصحاب ما فيه اسم معظم إذا دخل الخلاء

۴۱۵ - عن : أنس رضی اللہ عنہ قال : كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ نَزَعَ خَاتَمَهُ . رواه الأربعة وصححه الترمذی ، كذا في النیل ( ۷۲: ۱ ) وفي العزيزی ( ۱۲۵: ۳ ) عزاه إلى صحيح ابن حبان ومستدرک الحاكم أيضا ، ثم قال : قال الشيخ : حديث صحيح اه وفي رواية للبخاری : " كَانَ نَقْشُ الْخَاتَمِ ثَلَاثَةَ أَسْطُرٍ " مُحَمَّدٌ " سَطْرٌ و " رَسُولٌ " سَطْرٌ و " اللَّهُ " سَطْرٌ كما في المشكاة .

### باب النهي عن استقبال القبلة واستدبارها في البول والتغوط

۴۱۶ - عن : أبي أيوب رضی اللہ عنہ أن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال : إِذَا أَتَيْتُمُ الْغَائِطَ فَلَا تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ

میں کہتا ہوں کہ اس سے معلوم ہوا کہ اس میں زیادہ ضعف نہیں ورنہ الزام دینا صحیح نہ ہوتا دوسرے اس کیلئے کئی شواہد بھی ہیں۔

فائدہ: اس سے مطلقاً ڈھیلے اور پانی کے جمع کرنے کی فضیلت ثابت ہوئی جو پاخانہ اور پیشاب دونوں کو عام ہے پس پیشاب کے بعد بھی ڈھیلہ لینا اور پانی سے دھونا افضل ہوا تو جو لوگ پیشاب کے بعد ڈھیلہ لینے کو برکت کہتے ہیں ان کا قول رد ہو گیا۔

باب اس بیان میں کہ جب بیت الخلاء میں جائے تو اپنے ساتھ وہ چیز نہ لے جائے جس میں کوئی تعظیم کے قابل نام ہو

۴۱۵ - حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب بیت الخلاء میں تشریف لے جاتے تو اپنی انگشتی کو اتار دیتے۔ اسکو اصحاب سنن اربعہ نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے تصحیح کی ہے (نیل) اور عزیز ی میں اسکو صحیح ابن حبان اور مستدرک حاکم کی طرف (بھی) منسوب کیا ہے پھر کہا ہے کہ ہمارے شیخ نے کہا کہ حدیث صحیح ہے اھ۔ اور بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ (آپ کی) انگٹھی کا نقش تین سطریں تھیں "محمد" ایک سطر اور "رسول" ایک سطر اور "اللہ" ایک سطر، جیسا کہ مشکوٰۃ میں ہے۔

فائدہ: اور باقی تمام اسماء اور کلمات معظمہ کا یہی حکم ہے۔

### باب پیشاب اور پاخانہ کی حالت میں قبلہ کی طرف منہ یا پشت کرنے کی ممانعت کا بیان

۴۱۶ - حضرت ابوایوب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم پاخانہ کیلئے جاؤ تو نہ قبلہ کی طرف منہ کرو اور نہ اسکی



وَلَا تَسْتَدِيرُوهَا بِهَوْلِ وَلَا غَائِطٍ ، وَلَكِنْ شَرِّقُوا أَوْ غَرِّبُوا ، قَالَ أَبُو أَيُّوبَ : فَقَدِمْنَا الشَّامَ فَوَجَدْنَا مَرَا حِيضَ قَدْ بُنِيَتْ قَبْلَ الْقِبْلَةِ ، فَتَنَحَّرْتُ عَنْهَا وَنَسْتَغْفِرُ اللَّهَ . رواه مسلم (۱: ۱۳۰) .

۴۱۷- عن : معقل بن أبي معقل الأسدي قال : نهى رسول الله ﷺ أَنْ نَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَتَيْنِ بِهَوْلِ أَوْ غَائِطٍ . رواه أبو داود (۷: ۱) وسكت عنه .

### باب النهی عن الاستنجاء باليمين والروث والعظام

۴۱۸- عن : سلمان ؓ قال : قَالَ لَنَا الْمُشْرِكُونَ : إِنَّا نَرَى صَاحِبَكُمْ يُعَلِّمُكُمْ

طرف پشت کرو پیشاب (کی حالت) میں اور نہ پاخانہ (کی حالت) میں اھ لیکن مشرق کی طرف رخ کر لو یا مغرب کی طرف۔ (یہ حکم اہل مدینہ اور ان مقامات کے رہنے والوں کا ہے جن کا قبلہ اہل مدینہ کے قبلہ کی سمت پر ہے کہ وہ اگر مشرق یا مغرب کی طرف رخ کریں تو قبلہ کی طرف نہ انکا منہ ہوتا ہے اور نہ ہی پشت) ، حضرت ابوایوب ؓ فرماتے ہیں پھر ہم شام میں (جو) آئے تو بیت الخلاء قبلہ رو بنے ہوئے پائے سو ہم قبلہ (کی جانب) سے منحرف ہو کر بیٹھ جاتے اور اللہ سے استغفار کرتے (کہ اگر پھر کر بیٹھنے میں کچھ کوتاہی ہو جائے تو اللہ تعالیٰ عفو فرمادیں) اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۴۱۷- حضرت معقل بن ابی معقل اسدیؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے ہم کو منع کیا دونوں قبلوں (یعنی کعبہ و بیت المقدس) کی طرف منہ کرنے سے پیشاب (کی حالت) میں یا پاخانہ (کی حالت) میں۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ (۱): بیت المقدس کی طرف منہ کرنے کی ممانعت خاص اہل مدینہ کیلئے ہے اس وجہ سے کہ وہ جب بیت المقدس کی طرف منہ کریں گے تو کعبہ کی طرف پشت ہوگی تو حقیقت میں کعبہ کی طرف پشت کرنے سے منع فرمانا مقصود ہے نہ کہ بیت المقدس کی طرف منہ کرنے سے۔ خوب سمجھ لو۔

فائدہ (۲): ایک حدیث میں ہے کہ حضور ﷺ نے ایک مرتبہ کعبہ کی طرف پشت کر کے قضاء حاجت کی ، تو اسکا جواب یہ ہے کہ یہ صورت کسی عذر پر محمول ہوگی یا حضور ﷺ سے منحرف ہو کر بیٹھے ہو گئے اور راوی (ابن عمرؓ) صحیح طریقے پر دیکھ نہ سکیں ہوں گے اور ابن عمرؓ کا قبلہ رخ ہو کر پیشاب کرنا انکے اجتہاد پر محمول ہے کہ انہوں نے بیت الخلاء کی دیواروں کو سترہ پر قیاس کیا ہے یعنی جس طرح سترہ کی موجودگی میں نمازی کے سامنے سے گزرنا جائز ہے ، اسی طرح دیواروں کے ہوتے ہوئے استقبال قبلہ بھی قضاء حاجت میں جائز ہے۔



الْخِرَائَةِ قَالَ : أَجَلُ ! إِنَّهُ نَهَانَا أَنْ يَسْتَنْجِيَ أَحَدُنَا بِيَمِينِهِ أَوْ نَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ وَنَهَانَا عَنِ الرُّوْثِ وَالْعِظَامِ وَقَالَ : لَا يَسْتَنْجِيَ أَحَدُكُمْ بِذَوْنِ ثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ . رواه الدارقطني ( ۵۵ : ۱ ) وقال : صحيح ، وروى مسلم نحوه ( ۱۳۰ : ۱ ) .

۴۱۹- عن : عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه عن النبي ﷺ قال : إِذَا يَالَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَأْخُذَنَّ ذَكَرَهُ بِيَمِينِهِ وَلَا يَسْتَنْجِ بِيَمِينِهِ ، وَلَا يَتَنَفَّسُ فِي الْإِنَاءِ . رواه البخاری .

باب استحباب الإيتار في الاستنجاء وعدم كراهة الزوج فيه

۴۲۰- عن أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ مَنِ اسْتَجْمَرَ فَلْيُوْتِرْ ، مَنْ فَعَلَ فَقَدْ أَحْسَنَ ، وَمَنْ لَا فَلَا حَرَجَ ، مختصر ، رواه أبو داود ( ۱۳ : ۱ ) وسكت عنه ، و رواه أيضا

باب دائیں ہاتھ سے اور لید اور ہڈیوں سے استنجا کرنے کی ممانعت کے بیان میں

۳۱۸- حضرت سلمان فارسیؓ سے روایت ہے کہ (ان سے) مشرکوں نے (بطریق استہزاء کے) کہا کہ ہم تمہارے صاحب (یعنی رسول اللہ ﷺ) کو دیکھتے ہیں کہ وہ تم کو تعلیم دیتے ہیں حتیٰ کہ وہ تم کو پاخانہ کرنے کا طریقہ (بھی) سکھاتے ہیں انہوں نے کہا ہاں بیشک آپ ہم کو منع فرماتے ہیں اس سے کہ ہم میں سے کوئی اپنے دائیں ہاتھ سے استنجا کرے یا ہم قبلہ رو ہوں (بول و براز کرتے وقت) اور آپ ہم کو منع فرماتے ہیں لید اور ہڈیوں سے (استنجا کرنے سے) اور فرمایا کہ کوئی تم میں سے تین سے کم ڈھیلوں سے استنجانہ کرے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے اور مسلم نے (بھی) اس کے مثل حدیث روایت کی ہے۔

فائدہ: یہ جو فرمایا کہ تین سے کم ڈھیلوں سے استنجانہ کرے سو تین کا عدد مستحب ہے نہ کہ واجب کیونکہ باب آئندہ میں بعد طاق ڈھیلے لینا بہتر فرمایا گیا ہے پس یہاں بھی استحباب ہی مراد ہوگا تا کہ احادیث متعارض نہ ہوں۔

۳۱۹- عبد اللہ بن ابی قتادہؓ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں اور وہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی پیشاب کرے تو اپنا خاص بدن دائیں ہاتھ سے نہ پکڑے اور نہ دائیں ہاتھ سے استنجا کرے اور نہ پانی میں سانس لے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

باب استنجا میں طاق عدد کی رعایت کا مستحب ہونا اور جفت عدد کا مکروہ نہ ہونا

۳۲۰- حضرت ابو ہریرہؓ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ (آپ نے فرمایا کہ) جو شخص استنجا کرے وہ طاق عدد سے کرے اور جو ایسا کرے گا اس نے اچھا کیا اور جو ایسا نہ کرے (یعنی جفت عدد کا استعمال کرے) تو کوئی حرج نہیں۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا



ابن ماجہ ، وأخرجه أحمد في مسنده والبيهقي في سننه و ابن حبان في صحيحه (زيلعي ۱: ۱۴۰).

### باب ما يقول المتخلى عند دخوله وخروجه

۴۲۱- عن أنس رضي الله عنه مرفوعا : ” إِذَا دَخَلْتُمُ الْغَائِطَ فَقُولُوا : بِسْمِ اللَّهِ ، أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْخُبُثِ وَالْخَبَائِثِ “ . رواه العمري في عمل يوم وليلة وصحح ، كذا في كنز العمال (۵: ۸۶) وذكره في فتح الباري (۱: ۲۱۴) بلفظ ” الخلاء “ ثم قال : ” إسناده على شرط مسلم “ ۵۱.

۴۲۲- عن عائشة رضي الله عنها قالت : كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا خَرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ قَالَ ” غُفْرَانُكَ “ . رواه الخمسة إلا النسائي ، وصححه الحاكم وأبو حاتم ، قال في البدر المنير : ورواه الدارمي وصححه ابن خزيمة وابن حبان ، كذا في نيل الأوطار (۱: ۷۱).

۴۲۳- عن علي رضي الله عنه مرفوعا : سِتْرُ مَا بَيْنَ أَغْنِي الْجَنِّ وَعَوْرَاتِ بَنِي آدَمَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُهُمُ الْخَلَاءَ أَنْ يَقُولَ : بِسْمِ اللَّهِ ! . رواه الإمام أحمد والترمذي وابن ماجه

ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور اسکو ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے اور امام احمد نے اپنی مسند میں ، اور بیہقی نے اپنی سنن میں اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔ (زيلعي)۔

### باب اس بیان میں کہ بیت الخلا میں جانے والا جاتے وقت اور نکلتے وقت کیا پڑھے

۴۲۱- انس رضي الله عنه سے مرفوعاً روایت ہے کہ جب تم بیت الخلا میں داخل ہو تو (اندر جانے سے پہلے یہ) پڑھ لیا کر ” بسم اللہ اعوذ باللہ من الخبث والخبائث “۔ اسکو عمری نے عمل يوم وليلة میں روایت کیا ہے اور صحیح کی ہے ایسا ہی ہے کنز العمال میں اور اسکو فتح الباری میں ذکر کر کے کہا ہے کہ اسکی سند مسلم کی شرط پر ہے۔

۴۲۲- حضرت عائشہ رضي الله عنها سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب بیت الخلا سے نکلتے تو ” غفرانک “ پڑھتے۔ اسکو بخاری کے پانچوں نے روایت کیا ہے اور حاکم اور ابو حاتم نے تصحیح کی ہے اور بدر منیر میں ہے کہ اس کو دارمی نے روایت کیا ہے اور ابن خزيمة اور ابن حبان نے تصحیح کی ہے ایسا ہی ہے نيل الاوطار میں

فائدہ: کبھی اسکو پڑھ لے اور کبھی اس ذکر کو جو آخر حدیث میں ہے تاکہ دونوں حدیثوں پر عمل ہو جائے۔

۴۲۳- حضرت علی رضي الله عنه سے مرفوعاً روایت ہے کہ جنوں کی آنکھوں اور بنی آدم کے ستر کے درمیان کا پردہ ” بسم اللہ “ کہنا ہے



یاسناد صحیح (العزیزی ۲: ۳۱۲)۔

۴۲۴ - عن أنس رضی اللہ عنہ قال : كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا خَرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ قَالَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنِّي الْأَذَى وَعَافَانِي . رواه ابن ماجه ، ورواه النسائي عن أبي ذر مرفوعاً كما ذكره في الجامع الصغير ورمز لصحته .

باب لا يجب تثليث الأحجار ولا إيتارها في الاستنجاء وأنهما مستحبان  
۴۲۵ - عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال : إِذَا اسْتَجْمَرَ أَحَدُكُمْ فَلْيُوتِرْ إِنَّ اللَّهَ وَتَرِ يُحِبُّ الْوِتْرَ ، أَمَا تَرَى السَّمَوَاتِ سَبْعاً وَالْأَرْضِينَ سَبْعاً وَالطُّوُفَ سَبْعاً وَذَكَرَ أَشْيَاءَ . رواه البزار و الطبرانی في الأوسط ، وزاد " الجمار " ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۸۵)۔

جبکہ ان (بنی آدم) میں سے کوئی بیت الخلا میں داخل ہو۔ اسکو امام احمد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے باسناد صحیح روایت کیا ہے (عزیزی)۔  
فائدہ: یعنی جو شخص "بسم اللہ" کہہ کر بیت الخلا میں داخل ہوگا تو جن اسکے ستر کو نہ دیکھ سکیں گے، ورنہ دیکھیں گے لہذا "بسم اللہ" ضرور پڑھنا چاہئے تاکہ اس بے حیائی کا ارتکاب نہ ہو کہ جنوں کو اپنا ستر دکھائے۔ واضح ہو کہ "بسم اللہ" کے ساتھ وودعا بھی ملا لینی چاہئے جو پہلی حدیث میں گزری ہے۔

۴۲۴ - حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب بیت الخلا سے نکلتے تو فرماتے "الحمد لله الذي اذهب عني الاذى وعافاني"۔ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا اور اسکو نسائی نے حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے جیسا کہ اسکو جامع صغیر میں ذکر کیا ہے۔

باب اس بیان میں کہ تین ڈھیلے لینا یا ان میں طاق کی رعایت کرنا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے  
۴۲۵ - حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا جب کوئی ڈھیلے لے تو طاق کی رعایت کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ بھی طاق ہیں (جفت نہیں) اور وہ طاق کو پسند کرتے ہیں کیا تم نہیں دیکھتے کہ آسمان سات ہیں اور زمین سات ہیں اور طواف (کے چکر) سات ہیں۔ اور بہت سی چیزوں کو بیان فرمایا۔ اسکو بزار اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور طبرانی نے "ری جمار" بھی زیادہ کیا ہے (کہ وہ بھی سات ہیں) اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ طاق کی رعایت کرنا مستحب ہے واجب نہیں کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حکم کی علت یہ بیان فرمائی ہے کہ اللہ تعالیٰ طاق ہیں اور وہ طاق کو پسند کرتے ہیں اگر اس علت سے استنجا کے ڈھیلوں میں طاق کی رعایت واجب ہوتی



۴۲۶ - عن : عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا اكْتَحَلَ اكْتَحَلَ وَتَرَأَى  
وَإِذَا اسْتَجْمَرَ اسْتَجْمَرَ وَتَرَأَى . رواه الطبرانی فی الكبير ، وفيه ابن لهيعة وهو ضعيف (مجمع  
الزوائد ۱: ۸۵) . قلت : هو حسن الحديث كما مر غير مرة ، فالحديث حسن .

۴۲۷ - عن : طارق بن عبد الله قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " إِذَا اسْتَجْمَرْتُمْ  
فَأَوْتِرُوا ، وَإِذَا تَوَضَّأْتُمْ فَاسْتَنْبِرُوا " . رواه الطبرانی فی الكبير ورجاله موثقون (مجمع  
الزوائد ۱: ۸۶) .

۴۲۸ - عن : أبي أيوب الأنصاري رضی اللہ عنہ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِذَا تَغَوَّطَ  
أَحَدُكُمْ فَلْيَمْسَحْ بِثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ ، فَإِنَّ ذَلِكَ كَافِيَةٌ . رواه الطبرانی فی الكبير والأوسط  
ورجاله موثقون ، إلا أن أبا شعيب صاحب أبي أيوب لم أر فيه تعديلاً ولا جرحاً

تو ہر کام میں واجب ہونا چاہئے حالانکہ اس کا قائل کوئی نہیں اور اسی سے معلوم ہوا کہ تین کی رعایت بھی واجب نہیں کیونکہ حضور ﷺ نے  
مثال میں سات کا عدد بیان فرمایا ہے اور سات کی رعایت کو کسی نے واجب نہیں کیا۔

۳۲۶ - عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب سرمہ لگاتے تو طاق کی رعایت کرتے اور جب ڈھیلے لیتے تو  
اس میں بھی طاق کی رعایت کرتے۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس میں ابن لہیعہ ضعیف ہیں (مجمع الزوائد)۔ میں کہتا  
ہوں کہ بارہا گذر چکا ہے کہ وہ حسن الحدیث ہیں۔

فائدہ: ظاہر ہے سرمہ میں طاق کی رعایت کرنا واجب نہیں تو ایسے ہی استنجا کے ڈھیلوں میں بھی کیونکہ صحابی نے  
دونوں کو یکساں بیان کیا ہے۔

۳۲۷ - طارق بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم ڈھیلے لو تو طاق کی رعایت کرو اور جب وضو  
کرو تو ناک جھاڑو اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی موثق ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: وضو میں ناک جھاڑنا بالاتفاق واجب نہیں تو ایسے ہی ڈھیلوں میں طاق کی رعایت کرنا بھی۔ کیونکہ صحابی نے  
دونوں کو صیغہ امر سے تعبیر کیا ہے۔ ان احادیث سے بعض علماء نے طاق کی رعایت کے وجوب پر استدلال کیا تھا اسلئے ہم نے بتا دیا کہ  
ان سے یہ مدعی حاصل نہیں ہو سکتا بلکہ ان سے تو حنفیہ کی تائید نکلتی ہے۔

۳۲۸ - حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی پاخانہ کرچکے تو تین ڈھیلوں سے  
پونچھے کیوں کہ یہ اسے کافی ہیں۔ اسکو طبرانی نے کبیر و اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی موثق ہیں مگر ابو شعیبہ میں نے



(مجمع الزوائد ۱: ۸۶)۔ قلت : ومثله يحتج به عندنا وعند الكل ، كما ذكرناه في المقدمة .

۴۲۹ - عن : سهل بن سعد رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سُئِلَ عَنِ الْإِسْتِطَابَةِ ، فَقَالَ : أَوْ لَا يَجِدُ أَحَدُكُمْ ثَلَاثَةَ أَحْجَارٍ ؟ حَجْرَانِ لِلْمُصَفِّحَيْنِ وَحَجْرٌ لِلْمُسَرِّيَةِ ، رواه الطبرانی في الكبير وفيه عتيق بن يعقوب الزبيري قال أبو زرعة : إنه حفظ الموطأ في حياة مالك (مجمع الزوائد ۱: ۸۶) قلت : و وثقه الدارقطني وذكره ابن حبان في الثقات ، كذا في لسان الميزان (۴: ۱۳۰) فالحديث حسن ، وحسنه الدارقطني في سننه (۱: ۲۱)۔

۴۳۰ - عن : الأسود أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ يَقُولُ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ الْغَائِطُ فَأَمَرَنِي أَنْ آتِيَهُ بِثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ ، فَوَجَدْتُ حَجَرَيْنِ وَالتَّمَسُّتُ الثَّالِثَ فَلَمْ أَجِدْهُ ، فَأَخَذْتُ رُوْتَةً فَآتَيْتُهُ بِهَا ، فَأَخَذَ الْحَجَرَيْنِ وَالْقَى الرُّوْتَةَ ، وَقَالَ : هَذَا رِكَسٌ - رواه البخاری (۱: ۲۷)۔

کوئی جرح یا توثیق نہیں دیکھی (مجمع الزوائد)۔ میں کہتا ہوں کہ ایسا راوی سب کے نزدیک محبت ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے صاف معلوم ہوا کہ تین ڈھیلوں کا حکم اس لئے ہے کہ وہ اکثر کافی ہو جاتے ہیں اگر کبھی اس سے کم بھی کافی ہو جائیں تو ان پر کفایت کرنا ممنوع نہیں کیونکہ مدار کفایت پر رکھا گیا ہے۔

۴۲۹ - حضرت سهل بن سعد سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے استنجا کی بابت سوال کیا گیا فرمایا کیا تم تین پتھر (بھی) پس پاتے دو پتھر (مقعد کے) دونوں جانبوں کے لئے اور ایک پتھر بیچ کیلئے۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس میں ایک عتیق بن یعقوب زبیری ہے ابو زرعة نے کہا کہ اس نے امام مالک کی زندگی میں مؤطا کو حفظ کر لیا تھا (مجمع) میں کہتا ہوں کہ اسکو دارقطنی نے اور ابن حبان نے ثقہ کہا ہے پس حدیث حسن ہے اور دارقطنی نے بھی اپنی سنن میں اسکو حسن کہا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ تین پتھر تو حضور ﷺ نے صرف دہر کیلئے بتائے ہیں اب پیشاب گاہ کیلئے چوتھا پتھر چاہئے در نہ استعمال کا استعمال لازم آئے گا اور اس میں تلویت کا بھی اندیشہ ہے اور نظافت کے بھی خلاف ہے۔ یا پیشاب کو بغیر پتھر سے خشک کئے پھیر دیا جائے گا اس میں اور بھی تلویت ہے بہر حال تین پتھر لینے کا حکم وجوب پر محمول نہیں بلکہ کفایت پر محمول ہے جس کو تین سے کم کافی ہو جائیں وہ کم لے سکتا ہے جس کو زیادہ کی ضرورت ہو وہ زیادہ لے سکتا ہے البتہ طاق کی رعایت کرنا مستحب ضرور ہے۔

۴۳۰ - اسود سے روایت ہے کہ انہوں نے عبد اللہ بن مسعود سے سنا کہ رسول اللہ ﷺ قضائے حاجت کیلئے تشریف لے گئے

مجھے حکم فرمایا کہ تین پتھر لاؤں میں نے دو پتھر تو پا لئے اور تیسرے کو تلاش کیا مگر نہ ملا تو میں نے اسکی جگہ لید اٹھالی۔ حضور ﷺ نے دو پتھر



باب وجوب الغسل بالماء إذا جاوز الغائط مخرجه وعدم إجزاء الحجارة فيه  
 ۴۳۱ - حدثنا: الثوري عن عبد الملك بن عمير عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال  
 إِنْ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ كَانُوا يَبْعُرُونَ بَعْرًا وَأَنْتُمْ تَتَلَطُّونَ تَلَطًّا ، فَاتَّبِعُوا الْحِجَارَةَ الْمَاءَ . أخرجه  
 عبد الرزاق في مصنفه (الزيلعي ۱: ۱۱۴) وقال : أثر جيد . قلت : رجاله رجال الجماعة إلا  
 أن عبد الملك مدلس ولم يصرح بالسماع ، وقد رأى عليا كما في التهذيب (۶: ۱۱۱)  
 والتدليس والإرسال في القرون الثلاثة لا يضرنا .

تولے لئے اور لید کو پھینک دیا اور فرمایا یہ ناپاک ہے۔ اسکو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

**فائدہ:** اس سے معلوم ہوا کہ استنجا میں تین پتھر لینا یا طاق کی رعایت کرنا واجب نہیں کیونکہ حضور ﷺ نے عبد اللہ بن مسعود  
 سے دو پتھر لے کر لید کو پھینک دیا اور تیسرا پتھر نہیں مانگا اگر تین کا لینا واجب ہوتا تو تیسرا پتھر ضرور منگاتے اور یہ نہیں کہہ سکتے کہ تیسرا پتھر  
 حضور ﷺ نے اپنے پاس سے اٹھا لیا ہوگا کیونکہ حدیث کے سیاق سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس جگہ آپ تشریف رکھتے تھے وہاں پتھر نہ  
 تھے ورنہ عبد اللہ بن مسعود سے کیوں فرماتے کہ تین پتھر لاؤ۔ پس معلوم ہوا کہ دو پتھر پر کفایت کرنا بھی جائز ہے۔ اور حافظ ابن حجر نے فتح  
 الباری میں اس دلیل پر یہ اعتراض کیا ہے کہ مسند احمد اور دارقطنی میں اس حدیث کے اندر یہ زیادت بھی وارد ہے کہ حضور ﷺ نے لید  
 کو پھینک کر فرمایا کہ ایک پتھر اور لاؤ اس کا جواب یہ ہے کہ وہ روایت صحیح نہیں، گو فتح الباری میں حافظ نے اس کی تقویت پر زور دیا مگر  
 مقدمہ فتح الباری میں بجز طریق اسرائیل وزہیر کے بقیہ تمام طرق حدیث کی تضعیف و مرجوحیت کی تصریح کی ہے اور ابوالحسن ابن  
 القصار مالکی نے بھی اس زیادت کو غیر صحیح کہا ہے، دوسرے اگر یہ زیادت تسلیم بھی کی جائے تو پھر بھی ہماری دلیل تام ہے کیونکہ حضور ﷺ  
 نے تین پتھروں سے دونوں جگہ کام لیا ، پاخانے کیلئے بھی اور پیشاب کیلئے بھی تو ہر جگہ تین سے کم کا استعمال ہوا۔

باب اس بیان میں کہ جب پاخانہ موقع سے تجاوز کر جائے تو اب ڈھیلے سے استنجا کافی نہیں بلکہ دھونا واجب ہے  
 ۴۳۱ - حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ تم سے پہلے لوگ تو میٹنی کی طرح پاخانہ کرتے تھے اور تم لوگ  
 گوبر کی طرح (پتلا پاخانہ) کرتے ہو تو تم ڈھیلے کے بعد پانی بھی لیا کرو۔ اسکو عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے اور  
 زیلعی نے اسکو اثر جید کہا ہے۔

**فائدہ:** اس سے معلوم ہوا کہ پتھر یا ڈھیلے سے استنجا کرنا اس وقت کافی ہے جبکہ پاخانہ بستہ ہو کہ مخرج سے تجاوز نہ کرنا ہو اور  
 جب پتلا ہو اس وقت پانی لینا ضروری ہے کیونکہ اس وقت نجاست مخرج کو لگی بھی رہے گی اور اس سے تجاوز بھی کر جائیگی یہی حنفیہ کا  
 مذہب ہے کہ جب پاخانہ موقع سے تجاوز کر جائے تو اس وقت پانی سے دھونا واجب ہے۔



## باب آداب الاستنجاء

- ۴۳۲- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : " مَنْ لَمْ يَسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ وَلَمْ يَسْتَذْبِرْهَا فِي الْغَائِطِ كَتَبَتْ لَهُ حَسَنَةٌ وَمُحِى عَنْهُ سَيِّئَةٌ " . رواہ الطبرانی فی الأوسط ورجالہ رجال الصحیح إلا شیخ الطبرانی وشیخ شیخہ وھما ثقتان (مجمع الزوائد ۱: ۸۶) .
- ۴۳۳- عن : عمر رضی اللہ عنہ قال : مَا بَلْتُ قَائِمًا مُنْذُ أَسْلَمْتُ . رواہ البزار ورجالہ ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۸۳) .

۴۳۴- عن : عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت : مَنْ حَدَّثَكُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم بَالَ

## باب استنجا کے آداب میں

۳۳۲- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص پاخانہ میں قبلہ کی طرف منہ اور پشت نہ کرے اس کیلئے ایک نیکی لکھی جائیگی اور اس کے نامہ اعمال سے ایک گناہ مٹا دیا جائے گا۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں۔ بجز طبرانی کے استاذ اور استاذ الاستاذ کے اور وہ دونوں بھی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس سے پاخانہ کے وقت قبلہ کی طرف منہ اور پشت نہ کرنے کی فضیلت ثابت ہوئی اور منہ یا پشت کرنا ہمارے نزدیک جائز بھی نہیں اور عدم جواز کی دلیل باب النہی عن استقبال القبۃ میں گذر چکی ہے اور اسی حدیث سے یہ بھی ثابت ہے کہ پیشاب کرتے ہوئے بھی قبلہ کی طرف منہ یا پشت کرنا ممنوع ہے۔ اور مسند احمد اور ابن ماجہ میں جو حضرت عائشہؓ سے یہ حدیث مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو یہ خبر پہنچی کہ بعض لوگ کعبہ کی طرف شرم گاہ کر کے قضاء حاجت کرنے کو مکروہ سمجھتے ہیں تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا لوگ ایسا کرنے لگے (اچھا) میرے قدم چھ کو قبلہ کی طرف کر دو۔ سو اس حدیث کو ذہبی نے میزان میں منکر کہا ہے اور ترمذی نے علل میں بخاری سے نقل کیا ہے کہ یہ حدیث مضطرب ہے اور صحیح یہ ہے کہ یہ حضرت عائشہؓ کا قول ہے یعنی رسول اللہ ﷺ سے مرفوعاً ثابت نہیں (یعنی) اور ظاہر ہے کہ محض حضرت عائشہؓ کا قول اس باب میں حجت نہیں ہو سکتا کیونکہ ممکن ہے انکو ممانعت کی روایت نہ پہنچی ہو اور اگر اس کا مرفوع ہونا مان بھی لیا جائے تو ممکن ہے یہ ارشاد حضور ﷺ نے اس وقت فرمایا ہو جبکہ مسلمانوں کو استقبال بیت المقدس کا حکم تھا استقبال کعبہ کا حکم نہ تھا کہ اس وقت کعبہ کی وہ حرمت نہ تھی جو اب ہے۔

۳۳۳- حضرت عمرؓ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب سے میں مسلمان ہوا ہوں اس وقت سے کھڑے ہو کر میں نے پیشاب نہیں کیا۔ اسکو بزار نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔ (مجمع الزوائد)۔

۳۳۴- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے وہ فرماتی ہیں کہ جو شخص تم سے یہ بیان کرے کہ رسول اللہ ﷺ نے کھڑے ہو کر



قَائِمًا فَلَا تُصَدِّقُوهُ مَا كَانَ يُبُولُ إِلَّا جَالِسًا . رواه الخمسة إلا أبا داود ، وقال الترمذی : هو أحسن شيء في الباب وأصح (نیل الأوطار ۱: ۸۵)۔

۴۳۵- عن رجل من بنی مدلج عن أبيه قال : جاء سراقه بن مالك بن جعشم عند النبي ﷺ فقال : عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَذَا وَكَذَا ، فَقَالَ رَجُلٌ كَالْمُسْتَهْزِئِ : أَيْعَلَّمُكُمْ كَيْفَ تَخْرُؤُونَ ؟ قَالَ : بَلَى ! وَ الَّذِي بَعَثَهُ بِالْحَقِّ لَقَدْ أَمَرَنَا أَنْ نَتَوَكَّأَ عَلَى الْيُسْرَى وَأَنْ نَنْصُبَ الْيُمْنَى . رواه الطبرانی في الكبير وفيه رجل لم يسم (مجمع الزوائد ۱: ۸۴) . قلت : ويكتفى بمثله في فضائل الأعمال ، مع أن المستور في القرون الثلاثة مقبول عندنا .

۴۳۶- عن : أبي هريرة ؓ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَا يَخْرُجُ اِثْنَانِ إِلَى الْغَائِطِ

(کبھی) پیشاب کیا تو اس کی تصدیق نہ کرو۔ حضور ﷺ ہمیشہ بیٹھ کر پیشاب کرتے تھے۔ اسکو بجز ابو داود کے جملہ اصحاب صحاح نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے کہا یہ حدیث اس باب میں احسن اور اصح ہے۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی کراہت معلوم ہوتی ہے اور یہی حقیقہ کا مذہب ہے اور کراہت سے مراد کراہت تنزیہی ہے اور حضرت حذیفہ کی حدیث میں جو آتا ہے کہ آپ نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا تو وہ غدر پر محمول ہے کہ حضور ﷺ کو کچھ تکلیف تھی جسکی وجہ سے بیٹھ نہ سکے یا بیان جواز پر محمول ہے۔

۳۳۵- بنی مدلج میں سے ایک شخص اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ سراقہ بن مالک بن جعشم رسول اللہ ﷺ کے پاس سے آئے اور کہا ہم کو رسول اللہ ﷺ نے اس اس بات کی تعلیم دی ہے تو ایک شخص نے دل لگی کے طور پر کہا کیا حضور نے تم کو بگنے کا طریقہ بھی بتایا ہے؟ سراقہ بن مالک نے کہا بے شک قسم اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث کیا ہے، حضور ﷺ نے ہم کو حکم دیا ہے کہ ہائیں پاؤں پر زور دیا کریں اور دائیں کو اونچا رکھا کریں۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس میں ایک راوی مجہول ہے (مجمع) میں کہتا ہوں فضائل اعمال میں ایسی روایت بھی کافی ہے دوسرے قرون ثلاثہ میں مستور کی روایت ہمارے یہاں مقبول ہے۔

فائدہ: ہمارے فقہاء نے قضاء حاجت کا طریقہ یہی لکھا ہے جو اس حدیث میں ہے تو ان کا قول بے اصل نہیں۔

۳۳۶- حضرت ابو ہریرہ ؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ دو شخص (ساتھ مل کر) پاخانہ کیلئے نہ جائیں



فَيَجْلِسَانِ يَتَحَدَّثَانِ كَاشِفَيْنِ غُورَاتِهِمَا ، فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَمُكِّتُ عَلَى ذَلِكَ . رواه الطبرانی فی الأوسط ورجاله موثقون . (مجمع الزوائد ۱: ۸۴).

۴۳۷ - عن : جابر رضی اللہ عنہ قال : نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الضَّحْكِ مِنَ الضَّرْطَةِ .

رواه الطبرانی فی الأوسط ، وفيه عبد الله بن عصمة النصیبی ، قال ابن عدی ، له مناكير (مجمع الزوائد ۱: ۸۴) . قلت : وبقيہ کلام ابن عدی فیہ : ولم أر للمتقدمین فیہ کلاما وذكر له العقيلي حديثا أنكره في ذكر يأجوج ، وثقه غيره كذا في الميزان (۵۶: ۲) فهو مختلف فيه ، وحديث مثله حسن ، وفي العزيزی (۳۹۳: ۳) : قال العلقمی : بجانبه علامة الحسن اه وفيه أيضا : " وتمايمه عند الطبرانی ، وقال : لِمَ يَضْحَكُ أَحَدُكُمْ مِمَّا يَفْعَلُ ؟ " . قلت وأخرجه البخاری فی کتاب التفسير من الجامع بلفظ : ثُمَّ وَعَظَهُمْ فِي ضُحْكِهِمْ مِنَ الضَّرْطَةِ ، وَقَالَ " لِمَ يَضْحَكُ أَحَدُكُمْ مِمَّا يَفْعَلُ ؟ " اه وهو صحيح سنداً ومثلاً .

۴۳۸ - عن : عبد الله بن الحارث بن جزء رضی اللہ عنہ قال : نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَسْتَنْجِيَ أَحَدٌ بِعَظْمٍ أَوْ رَوْثَةٍ أَوْ حُمَمَةٍ . رواه الطبرانی فی الکبیر والبخاری وهذا لفظه

پھر دونوں ستر کھولے ہوئے بیٹھ کر باتیں کریں کیونکہ اللہ تعالیٰ اس پر غصہ فرماتے ہیں۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی تو ثیق کئے گئے ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس سے قضاء حاجت کے وقت بات چیت کرنے کی ممانعت ثابت ہوئی ہمارے فقہاء نے بھی اسکو مکروہ فرمایا ہے۔

۴۳۷ - حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے گوز پر ہنسنے سے منع فرمایا ہے۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس میں عبد اللہ بن عصمہ نصیبی ایک راوی ہے جسکی بعض روایات مناکیر ہیں (مجمع) میں کہتا ہوں وہ مختلف فیہ ہے بعض نے اس کو ثقہ کہا ہے اور ابن عدی نے کہا کہ میں نے محققین سے اس کے متعلق کوئی جرح نہیں دیکھی (میزان) پس حدیث حسن ہے۔

فائدہ: ہمارے فقہاء نے بھی اس پر ہنسنے سے منع فرمایا ہے یہ حدیث ان کی حجت ہے۔

۴۳۸ - عبد اللہ بن حارث بن جزء (صحابی) سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے کہ کوئی ہڈی یا لیدیا

کوئلہ سے استنجا کرے۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں اور بخاری نے (اپنی مسند میں) روایت کیا ہے اور یہ لفظ بزار کے ہیں



وفیه ابن لہیعۃ وهو ضعیف (مجمع الزوائد ۱: ۸۴). قلت: قد مر غیر مرة أنه حسن الحدیث، وثقه أحمد وغیره.

۴۳۹- حدثنا: سويد بن سعيد ثنا عيسى بن يونس عن هاشم بن البريد عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہ: أَنَّ رَجُلًا مَرَّ عَلَى النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم وَهُوَ يَبُولُ، فَسَلَّمَ عَلَيْهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم: إِذَا رَأَيْتَنِي عَلَى مِثْلِ هَذِهِ الْحَالَةِ فَلَا تُسَلِّمْ عَلَيَّ، فَإِنَّكَ إِن فَعَلْتَ ذَلِكَ لَمْ أَرُدَّ عَلَيْكَ. رواه ابن ماجه (۱: ۳۰) ورجاله ثقات وإن كان في بعضهم كلام، فالحدیث حسن.

۴۴۰- عن: أبي موسى رضی اللہ عنہ قال: مَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم إِلَى دَمِثٍ إِلَى جَانِبِ حَائِطٍ قَبَالَ وَقَالَ: إِذَا بَالَ أَحَدُكُمْ فَلْيَرْتَدِّ لِبَوْلِهِ مَوْضِعًا. رواه أحمد وأبو داود (نیل ۱: ۸۲) وقال: فيه مجهول، قلت: سكت عنه أبو داود، فهو صالح، وأخرجه العريزي (۱: ۱۰۶).

اور اس میں ابن لہیعہ ایک راوی ہیں جو ضعیف ہیں (مجمع) میں کہتا ہوں کہ بارہا گذر چکا ہے کہ وہ حسن الحدیث ہیں۔  
فائدہ: اس سے کوئلہ کے ساتھ استنجا کرنے کی کراہت بھی ثابت ہوئی ہمارے فقہاء نے بھی اس سے استنجا کو مکروہ کہا ہے جن کی دلیل یہ حدیث ہے۔

۴۳۹- جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے گذرا اور آپ پیشاب کر رہے تھے اس نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تو مجھ کو ایسی حالت میں دیکھے تو مجھے سلام نہ کیا کر کیونکہ اگر تو ایسا کرے گا تو میں تجھ کو جواب نہ دے سکوں گا۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں گو بعض میں قدرے کلام ہے، پس حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص قضاء حاجت میں مشغول ہو اس کو سلام کرنا مکروہ ہے اور اگر کوئی اسے سلام کرے تو مشغول حاجت کو جواب دینا مکروہ ہے کیونکہ سلام ذکر ہے اور ذکر ننگے ہونے کی حالت میں مکروہ ہے، ہمارے فقہاء کا بھی یہی قول ہے اور انہوں نے اس کے ساتھ پاخانہ کی حالت اور جماع وغیرہ کی حالت کو بھی ملحق کیا ہے۔

۴۴۰- ابو موسیٰ (اشعریؓ) سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک نرم زمین کی طرف متوجہ ہوئے ایک دیوار کی جانب میں پھر پیشاب کیا اور (بعد میں) فرمایا کہ جب کوئی پیشاب کرے تو پیشاب کیلئے (پہلے) جگہ تلاش کرے۔ اس کو امام احمد و ابو داود نے روایت کیا ہے (نیل) اور شوکانی نے فرمایا ہے کہ اس میں ایک راوی مجہول ہے۔ میں کہتا ہوں کہ ابو داود نے



”إِذَا بَالَ أَحَدُكُمْ فَلْيَرْتُدْ لِبَوْلِهِ مَكَانًا لَيِّنًا“ وقال قال الشيخ : حديث حسن . ۵۱ .

۴۴۱ - عن : قتادة عن عبد الله بن سرجس قال : نهى رسول الله ﷺ أن يُبَالَ فِي رَوْحٍ ، قَالُوا لِقَتَادَةَ : مَا يُكْرَهُ مِنَ الْبَوْلِ فِي الْجُحْرِ ؟ قَالَ : يُقَالُ : إِنَّهَا مَسَاكِينُ الْجَنِّ .

أحمد وأبو داود والنسائي ، وصححه ابن خزيمة وابن السككن (۸۲:۱) .

۴۴۲ - عن : أبي هريرة ؓ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : ” اِتَّقُوا اللَّاعِنِينَ ، قَالُوا : مَا نَعْنَانِ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : الَّذِي يَتَخَلَّى فِي طَرِيقِ النَّاسِ أَوْ فِي ظِلِّهِمْ . رواه أحمد وأبو

ومسلم .

۴۴۳ - وعن معاذ بن جبل مرفوعاً : اِتَّقُوا الْمَلَاعِينَ الثَّلَاثَ . وزاد البزار : فِي رَوْحٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَصَحَّحَهُ الْحَاكِمُ وَابْنُ السَّكَنِ ، وَفِي رَوَايَةٍ لَابْنِ حَبَانَ : تَبَهُمُ ، وَفِي رَوَايَةٍ لَابْنِ الْجَارُودِ : أَوْ مَجَالِيْسِهِمْ .

ملوث کیا ہے تو یہ حدیث صالح ہے اور عزیزی نے اسکو ان الفاظ سے بیان کیا ہے کہ جب کوئی پیشاب کرے تو اپنے پیشاب کیلئے تلاش کرے اور کہا کہ شیخ نے فرمایا کہ یہ حدیث حسن ہے اھ۔

فائدہ: اس سے پیشاب کرنے کا ادب معلوم ہوا کہ نرم جگہ میں کیا جائے تاکہ چھینٹیں نہ اڑیں۔

۳۴۱ - قتادہ عبد اللہ بن سرجس (صحابیؓ) سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سوراخ (یعنی بل) میں پیشاب سے منع فرمایا ہے لوگوں نے قتادہ سے کہا کہ سوراخ میں پیشاب کرنا کیوں مکروہ ہے؟ قتادہ نے کہا لوگ کہتے ہیں کہ وہ جنات کے لئے کی جگہ ہے۔ اسکو احمد و ابوداؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے اور ابن خزيمة وابن السككن نے اس کو صحیح کہا ہے۔

فائدہ: ہمارے فقہاء نے بھی اس کو مکروہ کہا ہے یہ حدیث ان کے اس قول کی دلیل ہے، نیز اس میں سے کیڑے مکوڑوں کا اندیشہ بھی ہے جو پیشاب کرنے والے کو تکلیف دے سکتے ہیں۔

۳۴۲ - حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ دو کاموں سے بچو جو لعنت کا سبب ہیں، صحابہ نے عرض کیا کہ رسول اللہ! وہ دو باتیں جو لعنت کا سبب ہیں کیا ہیں؟ فرمایا کوئی شخص لوگوں کے راستے میں یا ان کے سایہ (کی جگہ) میں قضاء کرے (تو لوگ اسے کوہن گے)۔ اسکو احمد و ابوداؤد اور مسلم نے روایت کیا ہے۔

۳۴۳ - حضرت معاذ بن جبلؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ تین لعنت کی باتوں سے بچو (دو تو وہی جو اوپر مذکور ہوئیں) اور یہ پانی کے گھاٹ پر پاخانہ کرنا۔ اسکو ابوداؤد و ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور حاکم و ابن السککن نے اسی کو صحیح کہا ہے اور



۴۴۴ - وعن ابن عمر رضی اللہ عنہ نہی أن یصلی علی قارعة الطریق ، أو یضرب علیہا الخلاء ، أو یبال فیہا . وفي إسناده ابن لهيعة (نیل ۱: ۸۳) . قلت : وهو حسن الحديث كما قدمناه .

۴۴۵ - عن عبد الله بن مغفل رضی اللہ عنہ عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال : " لا یبولن أحدکم فی مستحیمہ ثم یتوضأ فیہ ، فإن غامۃ الوسواس ینہ " . رواه الخمسة ، لكن قوله " ثم یتوضأ فیہ " لأحمد وأبی داود فقط ، وأخرجه الضیاء فی المختارة بنحوه (نیل ۱: ۸۴) قلت : وأحاديث الضیاء فی المختارة كلها صحاح ، كما صرح به السيوطی فی خطبة كنز العمال .

۴۴۶ - عن : جابر رضی اللہ عنہ عن النبي : أنه نہی أن یبال فی الماء الراکد . رواه أحمد ومسلم والنسائی وابن ماجه (نیل الأوطار ۱: ۸۴) .

ابن حبان کی ایک روایت میں یہ زیادتی بھی ہے کہ لوگوں کے فنا میں (یعنی گھروں کے سامنے قضاء حاجت کرنا) اور ابن جابر کی روایت میں ہے یا ان کی مجالس میں (قضاء حاجت کرنا)۔

۳۳۴ - اور ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے راستہ کے بیچ میں نماز پڑھنے یا اس پر پاخانہ کرنے یا پیشاب کرنے سے منع فرمایا ہے۔ اور اس کی سند میں ابن لہیعہ ہیں (نیل) میں کہتا ہوں وہ حسن الحدیث ہیں جیسا کہ ہم پہلے کہہ چکے ہیں۔

فائدہ: ان سب مواقع میں پیشاب، پاخانہ کرنے سے ہمارے فقہاء نے بھی منع فرمایا ہے اور سایہ سے مراد وہ سایہ ہے جس کے نیچے لوگ اٹھتے بیٹھتے یا ٹھہرتے ہوں، مطلقاً سایہ مراد نہیں کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے کھجوروں کے قضاء حاجت فرمائی مگر وہ لوگوں کے اٹھنے بیٹھنے کی جگہ نہ تھی۔

۳۳۵ - عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ کوئی اپنے غسل کی جگہ پیشاب نہ کرے کہ پھر وہیں وضو کرنے لگے کیونکہ اکثر دوسو سے اسی سے (پیدا) ہوتے ہیں۔ اس کو احمد اور اصحاب سنن ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور ضیاء نے بھی مختارہ میں روایت کیا ہے (نیل) میں کہتا ہوں کہ سیوطی نے مقدمہ کنز میں مختارہ کی تمام احادیث کے صحیح ہونے کی تصریح کی ہے۔

فائدہ: ہمارے فقہاء نے بھی غسل خانہ میں اور وضو کی جگہ میں پیشاب کرنے کو مکروہ فرمایا ہے۔

۳۳۶ - حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب کرنے سے منع فرمایا ہے۔



۴۴۷ - وعن مرفوعا : نَهَى أَنْ يُبَالَ فِي الْمَاءِ الْجَارِي . رواه الطبرانی في الأوسط

ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۸۲).

۴۴۸ - عن : ابن شهاب أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ قَالَ يَوْمَ مَا وَهُوَ يَخْطُبُ : " اِسْتَحْيُوا

مِنْ اللَّهِ فَوَاللَّهِ مَا خَرَجْتُ لِحَاجَةٍ مُنْذُ بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِلَّا مُقْنِعاً رَأْسِي حَيَاءً مِنْ رُئِيِّ ". أخرجه ابن حبان في روضة العقلاء وهو منقطع (كنز العمال ۵: ۱۲۴).

قلت : والانتقطاع في القرون الثلاثة لا يضر عندنا وله شاهد من حديث عائشة.

قَالَتْ : قَالَ أَبُو بَكْرٍ : إِنِّي لَأَقْنَعُ رَأْسِي إِذَا دَخَلْتُ الْكُنُفَ . أخرجه عبد الرزاق كما في الكنز ، وله شاهد آخر سيأتي مرفوعا .

اس کو احمد و ابن ماجہ نے روایت کیا ہے، نیل)

فائدہ: ہمارے فقہاء نے بھی اس کو مکروہ کہا ہے اور اسی طرح جاری پانی میں بھی مکروہ ہے جیسا کہ اگلی حدیث سے معلوم ہو رہا ہے، لیکن ٹھہرے ہوئے پانی میں کراہت تحریمی ہے اور جاری میں تنزیہی یہ حدیث ان کی دلیل ہے لیکن سمندر میں پیشاب، پانخانہ کرنا کشتی یا جہاز کے سواروں کو جائز ہے بوجہ ضرورت کے۔

۴۴۷ - حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے چلتے ہوئے پانی میں (بھی) پیشاب کرنے سے منع فرمایا ہے۔

اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں (مجمع)۔

فائدہ: ہمارے فقہاء نے اسکو بھی مکروہ فرمایا ہے مگر اس سے گندہ نالہ مستثنیٰ ہے جس میں ناپاک پانی ہی جمع کیا جاتا ہے اس

میں پیشاب کرنا مکروہ نہیں۔

۴۴۸ - ابن شہابؓ سے مروی ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے ایک دن خطبہ میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے حیا کرو، بخدا! جس

وقت سے میں نے رسول اللہ ﷺ سے بیعت کی ہے اس وقت سے کبھی (قضاء) حاجت کیلئے بغیر سر ڈھانپے نہیں کیا اپنے پروردگار سے

حیا کی وجہ سے۔ اسکو ابن حبان نے روضة العقلاء میں بیان کیا ہے اور یہ منقطع ہے (کنز العمال)۔

میں کہتا ہوں کہ انتقطاع قرون ثلاثہ میں ہم کو معذور نہیں دوسرے اس کے لئے مصنف عبد الرزاق میں حضرت عائشہؓ کا اثر

شاہد ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ میں جب بیت الخلاء میں جاتا ہوں تو اپنا سر ڈھانپ لیتا ہوں (کنز العمال) اور اس کیلئے ایک

شاہد مرفوع بھی ہے جو عنقریب آئے گا۔

فائدہ: اس کو بھی ہمارے فقہاء نے آدابِ خلاء میں بیان کیا ہے۔



۴۴۹ - عن : أنس وابن عمر رضی اللہ عنہما مرفوعا : كَانَ صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم إِذَا أَرَادَ الْحَاجَّةَ لَمْ يَرْفَعْ ثَوْبَهُ حَتَّى يَذْنُوبَ مِنَ الْأَرْضِ . رواه أبو داود والترمذی وأخرجه الطبرانی فی الأوسط عن جابر ، قال الشيخ : حدیث صحیح (العزیزی ۱۱۴:۳) .

۴۵۰ - عن : بلال بن حارث المزنی مرفوعا : كَانَ إِذَا أَرَادَ الْحَاجَّةَ أَبْعَدَ . أخرجه أحمد والنسائی وابن ماجہ ، وإسناده حسن ، كذا فی العزیزی (۱۱۴:۳) .

۴۵۱ - عن : حبیب بن صالح الطائی مرسلًا : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم إِذَا دَخَلَ الْمِرْفَقَ لَيْسَ جِدَائِهِ ، وَغَطَّى رَأْسَهُ . أخرجه ابن سعد ، قال الشيخ : حدیث حسن لغيره كذا فی العزیزی (۱۲۵:۳) .

۴۵۲ - عن : حفصة أم المؤمنین رضی اللہ عنہا مرفوعا : كَانَ صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم يَجْعَلُ يَمِينَهُ

۴۴۹ - حضرت انس و ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی روایت ہے کہ رسول اللہ صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم جب (قضاء) حاجت کا ارادہ کرتے تو اپنے کپڑے نہ اٹھاتے جب تک زمین کے نزدیک نہ ہو جاتے ۔ اسکو ابو داود و ترمذی نے روایت کیا ہے اور طبرانی نے اوسط میں حضرت جابر سے روایت کیا ہے اور یہ حدیث صحیح ہے (عزیزی)۔

**فائدہ:** اس ادب کی رعایت کرنا چاہئے بالخصوص جنگل وغیرہ میں تو کھڑے کھڑے کپڑوں کو کبھی نہ اٹھانا چاہئے کہ بے پردگی کا احتمال ہے۔

۴۵۰ - حضرت بلال بن الحارث حرثی سے مروی روایت ہے کہ رسول اللہ صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم جب (قضاء) حاجت کا قصد کرتے تو دور جایا کرتے ۔ اسکو امام احمد و نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے (عزیزی)۔

**فائدہ:** یعنی لوگوں کے قریب قضاء حاجت نہ کرتے تھے بلکہ آدمیوں سے دور جایا کرتے تھے تاکہ کسی کی نظر نہ پڑے اور قضاء حاجت کی آواز کوئی نہ سنے ، جنگل میں تو اس ادب کی رعایت ضروری ہے ہی ، گھروں میں بھی چاہئے کہ بیت الخلاء کسی گوشہ میں دور بنایا جائے جو بیٹھنے اٹھنے کی جگہ سے بالکل الگ اور منفصل ہوتا کہ گھر والوں کو قضاء حاجت کی آواز اور بدبو وغیرہ نہ پہنچے۔

۴۵۱ - حبیب بن صالح طائی سے مرسل روایت ہے کہ رسول اللہ صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم جب بیت الخلاء میں داخل ہوتے تو جوتا پہن کر جاتے اور سر کو ڈھانپ لیتے ۔ اسکو ابن سعد نے روایت کیا ہے اور یہ حسن لغيرہ ہے (عزیزی)۔

**فائدہ:** بیت الخلاء میں ننگے سر جانا جیسا کہ آج کل کے نوجوانوں کا طریقہ ہے خلاف ادب ہے اس سے احتراز کرنا چاہئے اور ننگے پیر جانا تو بہت ہی واہیات ہے کہ ناپاک ہونے کا اندیشہ ہے۔



لَا كِلْبَ وَشُرْبِهِ وَوُضُوئِهِ وَثِيَابِهِ وَأَخْذِهِ وَعَطَائِهِ ، وَشِمَالَهُ لِمَا سِوَى ذَلِكَ . أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ (العزیزی ۳: ۱۵۴) . قُلْتُ وَابْنُ حَبَانَ وَالْحَاكِمُ أَيْضًا .

۴۵۳ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت : كَانَتْ يَدُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْيُسْنَى لِبَطْهَرِهِ وَطَعَامِهِ ، وَكَانَتِ الْيُسْرَى لِيَخْلَايَهُ وَمَا كَانَ مِنْ أَذَى . رواه أحمد و أبو داود والطبرانی من حديث إبراهيم عن عائشة وهو منقطع ، ورواه أبو داود في رواية أخرى موصولا هـ (التلخيص الحبير ۱: ۴۱) .

۴۵۴ - عن : ابن عمر ؓ مرفوعا : " كَانَ ﷺ إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ قَالَ : اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الرَّجْسِ النَّجِسِ الْخَبِیْثِ الْمُخْبِیْثِ الشَّیْطَانِ الرَّجِیْمِ وَإِذَا خَرَجَ قَالَ : اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ اَذَاقَنِیْ لَذَّتَهُ وَابْقٰی فِیْ قُوَّتِهِ وَأَذْهَبَ عَنِّیْ اَذَاهُ . أَخْرَجَهُ ابْنُ السَّمْنِیِّ ، قَالَ الشَّيْخُ : حَدِيثٌ حَسَنٌ لِّغَيْرِهِ (العزیزی ۳: ۱۲۵) .

۳۵۲ - حضرت حفصہ ام المؤمنینؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنے دائیں ہاتھ کو کھانے پینے اور وضو کرنے اور کپڑوں (کے پہننے) اور لینے دینے کیلئے (مقدم) کرتے تھے اور بائیں ہاتھ کو اس کے ماسوا کیلئے ۔ اسکو امام احمد نے سند صحیح سے روایت کیا ہے (عزیزی) اور حاکم و ابن حبان نے بھی روایت کیا ہے ۔

۳۵۳ - حضرت عائشہؓ سے بھی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا دایاں ہاتھ تو وضو اور کھانے کیلئے تھا اور بایاں پاخانہ اور گندگی کی چیزوں کیلئے تھا ۔ اسکو احمد ، ابوداؤد اور طبرانی نے ابراہیم کی حدیث سے جو حضرت عائشہؓ سے مروی ، روایت کیا ہے اور وہ منقطع ہے ۔ اور اسکو ابوداؤد نے دوسری روایت میں موصولا بھی روایت کیا ہے (تلخیص جبر) ۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ بیت الخلاء میں جاتے ہوئے بائیں پیر کو مقدم کیا جائے اور نکلتے ہوئے دائیں پیر کو ہمارے فقہاء نے بھی اس کو آداب خلاء میں بیان کیا ہے ۔

۳۵۴ - حضرت ابن عمرؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب بیت الخلاء میں جانے کا قصد کرتے تو یوں فرماتے " اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الرَّجْسِ النَّجِسِ الْخَبِیْثِ الْمُخْبِیْثِ الشَّیْطَانِ الرَّجِیْمِ " (ترجمہ: اے اللہ! میں آپ کی پناہ (میں آنا) چاہتا ہوں نا پاک پلید گندے خبیث شیطان مردود سے) اور جب نکلتے تو یوں فرماتے " اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ اَذَاقَنِیْ لَذَّتَهُ وَابْقٰی فِیْ قُوَّتِهِ وَأَذْهَبَ عَنِّیْ اَذَاهُ " (ترجمہ: شکر ہے



اللہ تعالیٰ کا جس نے مجھے اس (کھانے کی) لذت چکھائی اور اسکی قوت میرے اندر باقی رکھی اور اس کا اثر اب گندہ حصہ مجھ سے الگ کر دیا۔ اسکو ابن سنی نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث حسن لغیرہ ہے (عزیزی)۔

فائدہ: بیت الخلاء میں جانے سے پہلے خدا کا نام ضرور لے لیا جائے تاکہ شیاطین جو عموماً وہاں رہتے ہیں انسان کا سترہ دیکھیں اور اسکو ایذا نہ دیں اور وہاں سے نکل کر اس نعمت کا شکر کرنا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ نے فضلہ کا سدہ کو جسم سے الگ فرمادیا جس کا اندر منہ صلبس (بند) ہو جانا سخت مصیبت اور بلا کا سبب ہے۔ نیز انسان کو قضاء حاجت کرتے ہوئے اپنی ذلت اور خواری کو پیش نظر رکھنا چاہئے کہ جو شخص دن میں دو مرتبہ کھانا اور پکٹتا ہے اس کو تکبر اور بڑائی کب زیا ہے پس ساری بڑائی حق تعالیٰ کیلئے ہے جو تمام عیبوں سے پاک ہے۔



## کتاب الصلوة

### باب المواقیت

۴۵۵ - عن أبي هريرة وعبد الله بن عمر رضی اللہ عنہما حدثا عن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم أنه قال: "إِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَأَبْرِدُوا بِالصَّلَاةِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ". أخرجه الجماعة من حديث أبي هريرة، كذا قال الزيلعي واللفظ للبخاري.

۴۵۶ - عن أبي ذر رضی اللہ عنہ قال: "أَذَنُ مُؤَذِّنِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم بِالظُّهْرِ فَقَالَ: أَبْرِدُوا! أَبْرِدُوا! أَوْ قَالَ: انْتَظِرُوا! انْتَظِرُوا!، وَقَالَ: شِدَّةُ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ، فَإِذَا اشْتَدَّ بِالْحَرِّ فَأَبْرِدُوا عَنِ الصَّلَاةِ. قَالَ أَبُو ذَرٍّ: حَتَّى رَأَيْنَا فِيءَ التَّلَوْلِ". أخرجه البخاري ومسلم: كذا قال الزيلعي واللفظ للبخاري.

۴۵۷ - عن أبي سعيد (الخدري) رضی اللہ عنہ قال: قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم: "أَبْرِدُوا بِالظُّهْرِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ". أخرجه البخاري (۷۷:۱).

## کتاب الصلاة

### باب نمازوں کے اوقات

۳۵۵ - حضرت ابو ہریرہؓ اور عبد اللہ بن عمرؓ حضور ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب گرمی شدید ہو جائے تو (ظہر کی) نماز ٹھنڈے وقت میں پڑھو، اس لئے کہ گرمی کی شدت جہنم کی آگ کے بھڑکنے سے ہوتی ہے۔ (بخاری باب البراد بالظہر فی شدۃ الحر).

۳۵۶ - حضرت ابو ذرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کے مؤذن نے ظہر کی اذان دینے کا ارادہ کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ "ٹھنڈا ہونے دو! ٹھنڈا ہونے دو!"، یا فرمایا "ٹھہر جاؤ! ٹھہر جاؤ!"۔ کیونکہ گرمی کی شدت جہنم کی آگ کے اثر سے ہے، اس لئے جب گرمی شدید ہو جائے تو تم نماز ٹھنڈے وقت میں پڑھا کرو۔ ابو ذرؓ فرماتے ہیں (پھر ظہر کی اذان اس وقت کہی گئی) جب ہم نے ٹیلوں کے سائے دیکھ لئے۔ (بخاری باب سابق).

۳۵۷ - حضرت ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا "ظہر کی نماز ٹھنڈے وقت میں پڑھو، اس لئے



٤٥٨ - عن أبي ذر رضي الله عنه قال : كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم فِي سَفَرٍ ، فَأَرَادَ الْمُؤَدَّنُ أَنْ يُؤَدِّنَ ، فَقَالَ لَهُ : أَبْرِدْ ، ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يُؤَدِّنَ ، فَقَالَ لَهُ : أَبْرِدْ ، ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يُؤَدِّنَ ، فَقَالَ لَهُ : أَبْرِدْ ، حَتَّى سَاوَى الظِّلُّ التَّلَوَّلَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم : إِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ . رواه البخاري .

٤٥٩ - عن سالم بن عبد الله عن أبيه أنه أخبره أنه سمع رسول الله ﷺ يقول :  
 " إِنَّمَا بَقَاؤُكُمْ فِيمَا سَلَفَ قَبْلَكُمْ مِنَ الْأُمَمِ كَمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ ،  
 أُوتِيَ أَهْلُ التَّوْرَةِ التَّوْرَةُ فَعَمِلُوا بِهَا حَتَّى إِذَا انْتَصَفَ النَّهَارُ عَجَزُوا ، فَأَعْطُوا قِيْرَاطًا  
 قِيْرَاطًا ، ثُمَّ أُوتِيَ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ الْإِنْجِيلَ فَعَمِلُوا إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ ، ثُمَّ عَجَزُوا فَأَعْطُوا

کہ گرمی کی شدت جہنم کی آگ کے اثر سے ہے۔ (بخاری باب سابق)۔

۴۵۸- حضرت ابو ذرؓ فرماتے ہیں ”ہم حضور ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھے، مؤذن نے اذان دینا چاہی تو آپ ﷺ نے اس سے فرمایا ”ٹھنڈا ہونے دو“، پھر اس نے اذان دینا چاہی تو آپ ﷺ نے اس سے فرمایا ”ٹھنڈا ہونے دو“، پھر اس نے اذان دینا چاہی تو آپ ﷺ نے فرمایا ”ٹھنڈا ہونے دو“، یہاں تک کہ سایہ ٹیلوں کے برابر ہو گیا پھر حضور ﷺ نے فرمایا بے شک گرمی کی شدت جہنم کی بھاپ کے اثر سے ہے۔ (بخاری باب الاذان للمسافر اذا كانوا جماعة)۔

فائدہ: یہ تمام ”ابراذ“ (یعنی ٹھنڈے وقت میں پڑھنے) کی احادیث اس بات کی تائید کرتی ہیں کہ ظہر کا وقت ایک مثل کے بعد بھی باقی رہتا ہے، کیونکہ عرب میں گرمی کی شدت ایک مثل تک باقی رہتی ہے۔ نیز حضرت ابوذرؓ کا یہ فرمانا کہ ”سایہ ٹیلوں کے برابر ہو گیا“ اس بات پر نص ہے کہ ظہر کا وقت ایک مثل کے بعد بھی باقی رہتا ہے۔ کیونکہ یہ مشاہدہ کی چیز ہے کہ بجھے ہوئے اور پھیلے ہوئے جسموں کا سایہ جب ان کے برابر ہوگا تو کھڑے ہوئے جسموں کا سایہ لامحالہ ایک مثل سے زائد ہوگا۔ نیز آخری حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ مسافروں کی جب ایک جماعت ہو تو وہ بھی اذان و اقامت کہہ کر نماز پڑھیں۔ اور حضور ﷺ کا یہ فرمانا کہ گرمی کی شدت جہنم کی آگ کے اثر سے ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ جب جہنم دھونکائی جاتی ہے اور اسکی آگ میں شدت پیدا ہوتی ہے تو اس کے اثرات دنیا تک پہنچتے ہیں۔

۴۵۹۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ انہوں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ تم سے پہلے کی امتوں کے مقابلے میں تمہاری زندگی مثال کے طور پر صرف اتنی ہے جتنا عصر سے سورج غروب ہونے تک کا وقت ہوتا ہے۔ ”تورات“ والوں کو ”تورات“ دی گئی تو انہوں نے اس پر عمل کیا آدھے دن تک، وہ بے بس ہو چکے تھے، ان لوگوں کو ان کے عمل کا بدلہ ایک ایک قیراط (بقول بعض دینار کا ۶/۴ حصہ اور بعض کے قول کے مطابق دینار کا بیسواں حصہ) دیا گیا۔ پھر ”انجیل“ والوں کو ”انجیل“ دی گئی انہوں



قَبْرَاطًا قَبْرَاطًا ، ثُمَّ أُوتِينَا الْقُرْآنَ فَعَمِلْنَا إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ فَأَعْطَيْنَا قَبْرَاطَيْنِ قَبْرَاطَيْنِ ، فَقَالَ أَهْلُ الْكِتَابَيْنِ : أَيْ رَبَّنَا أَعْطَيْتَ هَؤُلَاءِ قَبْرَاطَيْنِ قَبْرَاطَيْنِ ، وَأَعْطَيْنَا قَبْرَاطًا قَبْرَاطًا وَنَحْنُ كُنَّا أَكْثَرُ عَمَلًا ، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : هَلْ ظَلَمْتُمْ مِنْ أَجْرِكُمْ مِنْ شَيْءٍ ؟ قَالُوا : لَا ! قَالَ : وَهُوَ فَضْلِي أُوتِيَهُ مَنْ أَشَاءَ . رواه البخاری ورواه محمد فی "الموطأ" بسند صحیح عن مالک عن عبد الله بن دینار عن ابن عمر مثله ، إلا أنه زاد : " أَلَا فَانْتُمْ الَّذِينَ تَعْمَلُونَ مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى مَغْرِبِ الشَّمْسِ عَلَى قَبْرَاطَيْنِ قَبْرَاطَيْنِ ، قَالَ : فَغَضِبَ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى وَقَالُوا : نَحْنُ أَكْثَرُ عَمَلًا وَأَقْلُ عَطَاءً إلخ " . وهو كذلك فی رواية أخرى للبخاری ، كما نقله فی "آثار السنن" (۱: ۴۳) .

۴۶۰ - عن عبد الله بن رافع مولى أم سلمة زوج النبی ﷺ أَنَّهُ سَأَلَ أَبَاهُ رِيزَةَ عَنْ وَقْتِ الصَّلَاةِ ، فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَا أَخْبِرُكَ : " صَلِّ الظُّهْرَ إِذَا كَانَ ظِلُّكَ مِثْلَكَ ، وَالْعَصْرَ

نے (آدھے دن سے) عصر تک اس پر عمل کیا اور عاجز آ گئے ، انہیں بھی ایک ایک قیراط کے عمل کا بدلہ دیا گیا۔ پھر (عصر کے وقت) ہمیں "قرآن" دیا گیا ہم نے اس پر سورج کے غروب تک عمل کیا اور اس میں دو دو قیراط ملے ، اس پر ان دو کتاب والوں نے کہا کہ اے ہمارے رب ! انہیں تو آپ نے دو دو قیراط دئے اور ہمیں صرف ایک ایک قیراط ، حالانکہ عمل ہم نے ان سے زیادہ کیا تھا۔ اللہ عزوجل نے فرمایا تو کیا میں نے اجر دینے میں تم پر کچھ زیادتی کی ہے ؟ انہوں نے عرض کیا کہ "نہیں" ، خداوند تعالیٰ نے فرمایا کہ پھر یہ (زیادہ اجر دینا) میرا فضل ہے جسے میں چاہوں دے سکتا ہوں۔ (بخاری باب من اور رک رکعت من العصر قبل الغروب) اور امام محمدؒ نے اپنی موطا (کتاب التفسیر) میں صحیح سند کے ساتھ اسی طرح کی حدیث روایت کی ہے مگر اس میں اس بات کا اضافہ ہے کہ خبردار تم ہی وہ لوگ ہو جنہوں نے عصر سے مغرب تک دو دو قیراط پر کام کیا ہے ، راوی کہتے ہیں کہ اس پر یہود و نصاریٰ غصہ ہو گئے کہ ہم نے کام تو زیادہ کیا اور مزدوری ہمیں کم ملی۔ بخاری کی ایک اور روایت میں بھی ایسے ہے۔ (بخاری باب الا جاره الى صلوة العصر)۔

قائدہ: یہ حدیث صراحت کے ساتھ اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ ظہر کا وقت عصر کے وقت سے زیادہ ہے جو یقیناً اس بات کا مقتضی ہے کہ ظہر کا وقت دو مثل تک باقی رہتا ہے ، اگر ظہر کا وقت ایک مثل تک مانیں تو ظہر اور عصر کا وقت برابر ہو جاتا ہے ، نیز اس حدیث سے امام محمدؒ نے یہ استدلال فرمایا ہے کہ عصر کی نماز دیر سے پڑھنا افضل ہے۔ اور یہ حدیث نماز عصر کی تاخیر پر دلالت کرتی ہے۔ (موطا امام محمدؒ باب التفسیر)۔

۴۶۰ - حضرت ام سلمہؓ کے غلام عبد اللہ بن رافع نے حضرت ابو ہریرہؓ سے نماز کے اوقات کے بارے میں پوچھا تو



إِذَا كَانَ ظِلُّكَ بِمِثْلِكَ ، وَالْمَغْرِبُ إِذَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ ، وَالْعِشَاءُ مَا بَيْنَكَ وَمَا بَيْنَ ثُلُثِ اللَّيْلِ ، وَصَلِّ الصُّبْحَ بِغَيْبِ ، يَعْنِي بِغَيْبِ . رواه مالك في "الموطأ" وإسناده صحيح "آثار السنن" (۱: ۴۲).

۴۶۱ - حدثنا هناد نا محمد بن فضيل عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إِنْ لِلصَّلَاةِ أَوَّلًا وَآخِرًا ، وَإِنَّ أَوَّلَ وَقْتِ صَلَاةِ الظُّهْرِ حِينَ تَزُولُ الشَّمْسُ وَآخِرَ وَقْتِهَا حِينَ يَدْخُلُ وَقْتُ الْعَصْرِ ، وَإِنَّ أَوَّلَ وَقْتِ الْعَصْرِ حِينَ يَدْخُلُ وَقْتُهَا وَإِنَّ آخِرَ وَقْتِهَا حِينَ تَصْفُرُ الشَّمْسُ ، وَإِنَّ أَوَّلَ وَقْتِ الْمَغْرِبِ حِينَ تَغْرُبُ الشَّمْسُ وَإِنَّ آخِرَ وَقْتِهَا حِينَ يَغِيبُ الشَّفَقُ ، وَإِنَّ أَوَّلَ وَقْتِ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ حِينَ يَغِيبُ الْأَفُقُ وَإِنَّ آخِرَ وَقْتِهَا حِينَ يَنْتَصِفُ اللَّيْلُ ، وَإِنَّ أَوَّلَ وَقْتِ الْفَجْرِ حِينَ يَطْلُعُ الْفَجْرُ ، وَإِنَّ آخِرَ وَقْتِهَا

حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا میں تجھے بتاتا ہوں، ظہر کی نماز اس وقت پڑھ جب تیرا سایہ تیرے برابر ہو جائے، اور عصر اس وقت پڑھ جب تیرا سایہ تجھ سے دوگنا ہو جائے، اور مغرب اس وقت پڑھ جب سورج ڈوب جائے اور عشاء اس وقت پڑھ جب ایک تہائی رات ہو جائے، اور صبح کی نماز اندھیرے میں پڑھ۔ (مؤطا امام مالک، کتاب وقوت الصلاة) اور اسکی سند صحیح ہے۔

**فائدہ:** اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ ظہر کا وقت ایک مثل کے بعد تک باقی رہتا ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ ایک مثل سایہ ہونے پر نماز کا حکم دے رہے ہیں تو یقیناً نماز ایک مثل کے بعد ہی پڑھی جائے گی، نیز ایک صحابی وقت گزرنے کے بعد نماز پڑھنے کا حکم نہیں دے سکتے۔

**نوٹ:** صبح کی نماز کے افضل وقت کی تحقیق اگلے باب میں ملاحظہ کریں۔

۴۶۱ - حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ ہر نماز کیلئے اول اور آخر وقت ہے، ظہر کی نماز کا اول وقت زوال آفتاب سے شروع ہوتا ہے، اور اس کا آخری وقت وہ ہے جب عصر کا وقت شروع ہو، اور عصر کا اول وقت وہ ہے کہ جب اس کا وقت ہو جائے، اور آخری وقت وہ ہے جب سورج زرد ہو جائے، اور مغرب کا اول وقت سورج کے غروب ہونے سے شروع ہوتا ہے اور اس کا آخری وقت وہ ہے کہ جب شفق غائب ہو جائے، اور عشاء کی نماز کا اول وقت وہ ہے کہ جب افق غائب ہو جائے اور اس کا آخری وقت نصف رات تک ہے، اور فجر کی نماز کا ابتدائی وقت صبح صادق کے طلوع سے ہے اور اس کا آخری وقت سورج کے طلوع ہونے تک ہے۔ ترمذی (باب منہ بعد باب ما جاء في مواقيت الصلاة عن النبي ﷺ) اسکے تمام راوی جماعت کے راوی ہیں سوائے ہناد کے، بخاری نے اپنی صحیح میں اسکی حدیث ذکر نہیں کی (یعنی ہناد مسلم وغیرہ کا راوی ہے)۔



حِينَ تَطْلُعُ الشَّمْسُ“ . وفي الباب عن عبد الله بن عمرو . رواه الترمذی (۲۲:۱) ورجاله رجال الجماعة إلا هنادا ، فإن البخاری لم يخرج له في “ صحیحہ “ .

۴۶۲ - حدثنا محمد بن سلمة المرادی نا ابن وهب عن أسامة بن زيد الليثی أن ابن شهاب أخبره أن عمر بن عبد العزيز كان قاعداً على المنبر ، فأخبر العَصْرَ شيئاً فقال له عروة بن الزبير : أما إن جبریل قد أخبر محمداً ﷺ بوقت الصلاة ؟ فقال له عمر : أعلم ما تقول ! فقال له عروة : سمعت بشير بن أبي مسعود يقول : سمعت أبا مسعود الأنصاري يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : “ نزل جبریل فأخبرني بوقت الصلاة ، فصليت ساعة ، ثم صليت معه ، ثم صليت معه يحسب بأصابعه خمس صلوات ، فرأيت رسول الله ﷺ صلى الظهر حين تزل الشمس ، ورُبما أخرها حين يشتد الحر ، ورأيت يصلي العصر والشمس مرتفعة بيضاء قبل أن تدخلها الصفرة ، فينصرف الرجل من الصلاة

فائدہ: اس حدیث میں آپ ﷺ کا یہ فرمانا کہ عشاء کا ابتدائی وقت افق کے غائب ہونے پر ہے اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ شفق سے مراد سفیدی ہے۔ نیز جب شفق کی تفسیر میں روایات مختلف ہیں تو شک کی بنا پر مغرب کا وقت ختم نہ ہوگا، اس طرح جس تک ہی مغرب کے وقت کو باقی ماننے میں احتیاط ہے کیونکہ مغرب اور عشاء کے درمیان بالافتاق وقت مہمل نہیں، اور حق مغرب کے وقت کے ختم ہونے پر ہی عشاء کی نماز کا وقت داخل ہوتا ہے تو عشاء کی نماز تاخیر سے پڑھنے میں ہی احتیاط ہے۔ علامہ شامیؒ نے بحر کے حاشیہ میں فرمایا ہے کہ اختیار میں مذکور شفق سے مراد سفیدی ہے اور یہی حضرت ابوبکرؓ، معاذؓ، عائشہؓ، عمرؓ، اور عمر بن عبد العزیزؓ کا مسلک ہے۔

۴۶۲ - ابن شہابؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر بن عبد العزیزؒ بمبہر پر بیٹھے ہوئے تھے اور انہوں نے عصر کی نماز میں قدرے تاخیر کر دی تو حضرت عروہ بن زبیرؒ نے فرمایا کہ کیا آپ کو معلوم نہیں کہ حضرت جبریلؑ نے حضور ﷺ کو نماز کے اوقات سے باخبر کر دیا تھا؟ حضرت عمر بن عبد العزیزؒ نے فرمایا کہ سوچ سمجھ کر بولو (یا فرمایا کہ جو کچھ آپ فرما رہے ہیں میں اسے جانتا ہوں) حضرت عروہؒ نے جواب میں کہا کہ میں نے بشیر بن ابی مسعودؓ سے سنا ہے اور انکا بیان ہے کہ میں نے ابو مسعودؓ انصاری سے سنا ہے اور وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ حضرت جبریلؑ نازل ہوئے اور انہوں نے مجھے نماز کے اوقات سے باخبر کیا، میں نے پچھپچھے نماز پڑھی، پھر پڑھی، پھر پڑھی (ابوداؤد میں پانچ مرتبہ یہ الفاظ آئے ہیں) اس طرح آپ نے اپنی انگلیوں پر نمازوں کو شمار کیا (ابو مسعودؓ فرماتے ہیں) کہ پھر میں نے حضور ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے سورج کے ڈھلتے ہی نماز پڑھی، اور گرمی کی شدت کے وقت



فَيَأْتِي ذَا الْحُلَيْفَةِ قَبْلَ غُرُوبِ الشَّمْسِ ، وَيُصَلِّي الْمَغْرِبَ حِينَ تَسْقُطُ الشَّمْسُ  
وَيُصَلِّي الْعِشَاءَ حِينَ يَسْوَدُّ الْأَفْقُ ، وَرُبَّمَا أَخَّرَهَا حَتَّى يَجْتَمِعَ النَّاسُ ، وَصَلَّى الصُّبْحَ  
مَرَّةً بَعْلَسَ ، ثُمَّ صَلَّى مَرَّةً أُخْرَى فَأَسْفَرَ بِهَا ، ثُمَّ كَانَتْ صَلَاتُهُ بَعْدَ ذَلِكَ التَّغْلِيصِ  
حَتَّى مَاتَ ، وَلَمْ يَعُدْ إِلَى أَنْ يُسْفَرَ . رواه أبو داود وصححه ابن خزيمة وغيرهما  
كذا في "فتح الباری" (۵:۲)۔

۴۶۳- عن جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہ قال : " سَأَلَ رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم عَنْ وَقْتِ  
الصَّلَاةِ ، فَلَمَّا ذَلَّكَتِ الشَّمْسُ أَذَّنَ بِلَالٌ لِلظُّهْرِ ، فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فَأَقَامَ الصَّلَاةَ فَصَلَّى  
ثُمَّ أَذَّنَ لِلْعَصْرِ حِينَ ظَنَّنَا أَنَّ ظِلَّ الرَّجُلِ أَطْوَلَ مِنْهُ فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فَأَقَامَ الصَّلَاةَ

تاخیر سے نماز پڑھی، اور عصر کی نماز اس حال میں پڑھی کہ سورج بلند اور سفید تھا زردی بالکل نہ تھی، اور آدمی نماز سے فارغ ہو کر سورج  
غروب ہونے سے پہلے ذوالحلیفہ پہنچ جاتا تھا (جو تقریباً چھ میل کے فاصلے پر ہے) (پھر میں نے دیکھا کہ) آپ صلی اللہ علیہ وسلم سورج غروب  
ہوتے ہی مغرب کی نماز پڑھتے اور جب آسمان کے کناروں پر سیاہی چھا جاتی تب آپ صلی اللہ علیہ وسلم عشاء کی نماز پڑھتے، اور کبھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم  
لوگوں کے جمع ہونے کی خاطر عشاء میں تاخیر کرتے تھے، اور فجر کی نماز ایک مرتبہ اندھیرے میں اور ایک مرتبہ روشنی میں پڑھی، اسکے بعد  
آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ فجر اندھیرے میں پڑھتے رہے یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم وفات پا گئے اور پھر کبھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے روشنی میں (صبح کی نماز)  
نہیں پڑھی۔ (ابوداؤد، باب فی المواقیت) اس حدیث کو ابن خزيمة وغیرہ نے صحیح کہا ہے (فتح الباری ج-۲ ص-۵)۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ شفق سے مراد سفیدی ہے کیونکہ آسمان کا کنارہ دن کی سفیدی  
غروب ہونے کے بعد ہی سیاہ ہوتا ہے۔ اور حدیث میں ابو مسعود کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ عشاء کا اول وقت بیان کر  
رہے ہیں تو لامحالہ مغرب کا وقت بھی سفیدی کے غروب ہونے تک باقی رہے گا کیونکہ بالاتفاق مغرب اور عشاء کے درمیان  
مہمل وقت نہیں ہے۔ باقی حضرت ابو مسعود کا یہ فرمانا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر کبھی صبح کی نماز روشنی میں نہیں پڑھی، اس کا تفصیلی  
جواب اگلے باب میں ملاحظہ فرمائیں۔

۴۶۴- جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نمازوں کے اوقات کے بارے میں پوچھا (حضرت  
جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں) جب سورج ڈھلا تو حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے ظہر کی اذان دی، پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر انہوں نے اقامت کہی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے نماز پڑھائی، پھر جب ہمارے خیال کے مطابق آدمی کا سایہ اس سے لمبا ہو گیا تو حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے عصر کی اذان دی، پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم



وَصَلَّيْتُ ، ثُمَّ أَذَّنَ لِلْمَغْرِبِ حِينَ غَابَتِ الشَّمْسُ ، فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَصَلَّيْتُ ، ثُمَّ أَذَّنَ لِلْعِشَاءِ حِينَ ذَهَبَ بَيَاضُ النَّهَارِ وَهُوَ الشَّفَقُ ، ثُمَّ أَمَرَهُ فَأَقَامَ الصَّلَاةَ فَصَلَّيْتُ ثُمَّ أَذَّنَ لِلْفَجْرِ فَأَمَرَ فَأَقَامَ الصَّلَاةَ فَصَلَّيْتُ ، ثُمَّ أَذَّنَ بِلَالٍ الْعَدْلُ لِلظُّهْرِ حِينَ ذَلَّكَتِ الشَّمْسُ ، فَأَخَّرَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى صَارَ ظِلُّ كُلِّ شَيْءٍ بِمِثْلِهِ ، فَأَمَرَهُ فَأَقَامَ وَصَلَّيْتُ ، ثُمَّ أَذَّنَ لِلْعَصْرِ فَأَخَّرَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى صَارَ ظِلُّ كُلِّ شَيْءٍ بِمِثْلِيهِ ، فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَقَامَ وَصَلَّيْتُ ، ثُمَّ أَذَّنَ لِلْمَغْرِبِ حِينَ غَرَبَتِ الشَّمْسُ ، فَأَخَّرَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى كَادَ يَغِيبُ بَيَاضُ النَّهَارِ وَهُوَ الشَّفَقُ فِيمَا يُرَى ، ثُمَّ أَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَصَلَّيْتُ ، ثُمَّ أَذَّنَ لِلْعِشَاءِ حِينَ غَابَ الشَّفَقُ فِيمَنَا ، ثُمَّ قُمْنَا بِرَارًا ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : " مَا أَحَدٌ مِّنَ النَّاسِ يَنْتَظِرُ هَذِهِ الصَّلَاةَ غَيْرُكُمْ ، فَإِنَّكُمْ فِي صَلَاةٍ مَا أَنْتَظِرْتُمُوهَا ، وَلَوْ لَا أَنْ نَفِئَ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُ بِتَأْخِيرِ هَذِهِ الصَّلَاةِ إِلَى نِصْفِ اللَّيْلِ أَوْ أَقْرَبَ مِنْ نِصْفِ اللَّيْلِ

کے حکم پر اقامت کہی اور آپ ﷺ نے نماز پڑھائی، پھر سورج کے غروب ہونے پر مغرب کی اذان کہی پھر حضور ﷺ کے حکم پر اقامت کہی اور آپ ﷺ نے نماز پڑھائی پھر دن کی سفیدی کے غائب ہونے پر عشاء کی اذان کہی (حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ) دن کی سفیدی ہی شفق ہے، پھر آپ ﷺ کے حکم پر اقامت کہی اور آپ ﷺ نے نماز پڑھائی، پھر فجر کی اذان کہی (صبح صادق کے طلوع ہونے پر) پھر حضور ﷺ کے حکم پر اقامت کہی اور آپ ﷺ نے نماز پڑھائی، پھر اگلے دن سورج کے ڈھلنے پر حضرت بلالؓ نے ظہر کی اذان کہی حضور ﷺ نے ظہر کی نماز کو مؤخر کیا یہاں تک کہ ہر چیز کا سایہ اسکی ایک مثل کے برابر ہو گیا، پھر آپ ﷺ کے حکم پر حضرت بلالؓ نے اقامت کہی اور آپ ﷺ نے نماز پڑھائی، پھر حضرت بلالؓ نے عصر کی اذان کہی اور حضور ﷺ نے عصر کی نماز کو مؤخر کیا یہاں تک کہ ہر چیز کا سایہ دو مثل ہو گیا، پھر آپ ﷺ کے حکم پر حضرت بلالؓ نے اقامت کہی اور آپ ﷺ نے نماز پڑھائی، پھر سورج کے غروب ہونے پر حضرت بلالؓ نے مغرب کی اذان کہی اور حضور ﷺ نے مغرب کی نماز کو مؤخر کیا یہاں تک کہ قریب تھا کہ دن کی سفیدی غائب ہو جائے (حضرت جابرؓ فرماتے ہیں) ہماری رائے میں دن کی سفیدی ہی شفق ہے پھر آپ ﷺ کے حکم پر حضرت بلالؓ نے اقامت کہی اور آپ ﷺ نے نماز پڑھائی پھر شفق کے غائب ہونے پر حضرت بلالؓ نے عشاء کی اذان کہی پھر ہم سو گئے، اور کئی مرتبہ اٹھے (اور پھر کئی مرتبہ سو گئے) اسکے بعد حضور ﷺ ہمارے پاس آئے اور فرمایا "لوگوں میں سے کوئی بھی تمہارے سوا اس نماز کا انتظار نہیں کر رہا جب تک تم اس نماز کا انتظار کرتے رہو گے تم نماز کے حکم میں ہو گے، اور اگر مجھے اپنی امت پر مشقت کا اندیشہ نہ ہوتا تو میں اس نماز



ثُمَّ أَذَّنَ لِلْفَجْرِ فَأَخَّرَهَا حَتَّى كَادَتِ الشَّمْسُ أَنْ تَطْلُعَ فَأَمَرَهُ فَأَقَامَ الصَّلَاةَ فَصَلَّى ، ثُمَّ قَالَ : الْوَقْتُ فِيمَا بَيْنَ هَذَيْنِ . رواه الطبرانی فی " الأوسط " وإسناده حسن . (مجمع الزوائد) .

۴۶۴ - عن عبد الله بن عمرو رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : " وَقْتُ الظُّهْرِ إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ وَكَانَ ظِلُّ الرَّجُلِ كَطَوْلِهِ مَا لَمْ تَخْضِرِ الْعَصْرُ ، وَوَقْتُ الْعَصْرِ مَا لَمْ تَصْفُرِ الشَّمْسُ ، وَوَقْتُ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ مَا لَمْ يَغِبِ الشَّفَقُ ، وَوَقْتُ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى نِصْفِ اللَّيْلِ الْأَوْسَطِ ، وَوَقْتُ صَلَاةِ الصُّبْحِ مِنْ طُلُوعِ الْفَجْرِ مَا لَمْ تَطْلُعِ الشَّمْسُ ، فَإِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ فَأَمْسِكَ عَنِ الصَّلَاةِ فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنَيِ الشَّيْطَانِ " . رواه مسلم .

۴۶۵ - عن : نافع بن جبیر رضی اللہ عنہ قَالَ : كَتَبَ عُمَرُ إِلَى أَبِي مُوسَى : " وَصَلِ الْعِشَاءَ

(یعنی عشاء کی نماز) کو آدھی رات تک یا آدھی رات کے قریب تک مؤخر کرنے کا حکم دیتا ، پھر حضرت بلالؓ نے فجر کی اذان دی اور آپ ﷺ نے فجر کی نماز کو مؤخر کیا یہاں تک کہ سورج طلوع ہونے کے قریب ہو گیا ، پھر آپ ﷺ کے حکم پر حضرت بلالؓ نے اقامت کہی اور آپ ﷺ نے نماز پڑھائی پھر آپ ﷺ نے فرمایا ان دونوں وقتوں کے درمیان نماز کا وقت ہے ۔ (مجمع الزوائد و طبرانی فی الأوسط) اور اسکی سند حسن ہے ۔

**فائدہ:** اس حدیث میں بھی اس بات کی صراحت ہے کہ شفق سے مراد دن کی سفیدی ہے اور یہ حضرت جابرؓ ہی کا قول ہے ۔

۳۶۳ - عبد اللہ بن عمروؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا ظہر کا وقت سورج کے ڈھلنے سے شروع ہوتا ہے اور آدھی کا سایہ اسکی لمبائی کے برابر ہو جائے ، اور اس وقت تک رہتا ہے جب تک کہ عصر کا وقت نہ آئے ، اور عصر کا وقت اس وقت تک رہتا ہے جب تک کہ سورج زرد نہ ہو ، اور مغرب کا وقت اس وقت تک رہتا ہے جب تک شفق غائب نہ ہو ، اور عشاء کا وقت درمیانی رات کے نصف تک رہتا ہے ، اور صبح کی نماز کا وقت صبح صادق کے طلوع سے لیکر آفتاب کے نکلنے تک ہے پھر جب آفتاب نکل آئے تو نماز سے رک جاؤ اس لئے کہ وہ شیطان کے دونوں سینگوں میں ٹکاتا ہے ۔ (مسلم ، باب اوقات صلاة الخمس) ۔

**فائدہ:** اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فجر اور ظہر کے درمیان مہمل وقت ہے ان کے علاوہ اور نمازوں کے درمیان مہمل وقت نہیں ، اور آدھی رات تک عشاء کا مستحب وقت ہے در نہ رات کے کسی حصے میں بھی عشاء کی نماز پڑھنا جائز ہے جیسا کہ اگلی حدیث سے واضح ہے ۔

۳۶۵ - نافع بن جبیرؓ فرماتے ہیں کہ عمرؓ نے ابو موسیٰ اشعریؓ کو لکھا کہ رات کے جس حصے میں چاہو عشاء کی نماز پڑھو



أَيُّ اللَّيْلِ شَيْئٌ وَلَا تَغْفُلْهَا“ . رواه ”الطحاوی“ ورجاله ثقات ، (آثار السنن ۱: ۴۴) .

۴۶۶ - عن : عبید بن جریج أنه قال لأبي هريرة رضی اللہ عنہ : ” مَا إِفْرَاطُ الْعِشَاءِ ؟ قَالَ

طُلُوعُ الْفَجْرِ“ . رواه الطحاوی وإسناده صحيح ( آثار السنن ۱: ۴۴) .

۴۶۷ - عن : عائشة رضی اللہ عنہا قالت : ” أَغْتَمَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم ذَاتَ لَيْلَةٍ حَتَّى ذَهَبَ عَامَةُ

الْجَلِيلِ وَحَتَّى نَامَ أَهْلُ الْمَسْجِدِ ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى ، فَقَالَ : إِنَّهُ لَوْ قُتِمَا ” رواه مسلم .

۴۶۸ - عن : أبي أيوب عن عبد الله - أظنه ابن عمرو - قال شعبة : كَانَ أَحْيَانًا

يَرْفَعُهُ وَأَحْيَانًا لَا يَرْفَعُهُ - قَالَ : ” وَقْتُ الْعَصْرِ مَا لَمْ يَخْضِرِ الْمَغْرِبُ فَذَكَرَ الْحَدِيثُ . رواه

طبرانی فی ”الكبير“ ورجاله رجاله الصحيح (مجمع الزوائد) .

۴۶۹ - عن : سمرة بن جندب رضی اللہ عنہ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : لَا يَغْرُنْكُمْ مِنْ

سُخُورِكُمْ أَذَانُ بِلَالٍ وَلَا بَيَاضُ الْأُفْقِ الْمُسْتَطِيلُ هَكَذَا، حَتَّى يَسْتَطِيرَ هَكَذَا“ . وَحَكَاهُ

حَمَّادٌ بِيَدَيْهِ قَالَ : يَعْنِي مُعْتَرِضًا . رواه مسلم .

اس سے غفلت نہ کرو۔ (طحاوی باب مواقیت الصلوٰۃ، مصنف ابن ابی شیبہ) اسکے تمام راوی ثقہ ہیں (آثار السنن)۔

۴۶۶ - عبید بن جریج نے ابو ہریرہؓ سے پوچھا ”عشاء میں افراط (یعنی حد سے زیادتی) کیا ہے؟“ آپؐ نے فرمایا صبح

سابق کا طلوع ہونا۔ (طحاوی) اس کی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

۴۶۷ - حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ایک رات حضورؐ دیر سے آئے یہاں تک کہ رات کا اکثر حصہ گزر چکا تھا اور حتیٰ کہ

مسجد والے سوچکے تھے، پھر آپؐ مسجد کی طرف نکلے اور نماز پڑھائی اور آپؐ نے فرمایا یہ بھی عشاء کی نماز کا وقت ہے۔ (مسلم

باب وقت العشاء وتاخیرها)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ عشاء کا وقت آدھی رات کے بعد بھی باقی رہتا ہے۔

۴۶۸ - عبد اللہ بن عمروؓ فرماتے ہیں کہ شعبہ نے فرمایا کہ عصر کا وقت اس وقت تک باقی رہتا ہے جب تک مغرب کا وقت نہ

آئے، شعبہ اس حدیث کو کبھی مرفوع کہتے ہیں اور کبھی موقوف۔ (طبرانی فی الکبیر) اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ غروب شمس تک عصر کا وقت باقی رہتا ہے لیکن زردی آ جانے کے بعد وقت مکروہ

ہوتا ہے۔

۴۶۹ - سمیرہ بن جندبؓ فرماتے ہیں کہ حضورؐ نے فرمایا بلال کی اذان تمہیں سحری کھانے سے نہ روکے رکھے اور نہ اس



## باب الأوقات المستحبة وفضيلة الإسفار بالفجر

۴۷۰ - عن : عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ قال : " مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم صَلَّى صَلَاةَ لَيْلٍ مِيقَاتِهَا إِلَّا صَلَاتَيْنِ ، جَمَعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ (بِجَمْعٍ) وَصَلَّى الْفَجْرَ قَبْلَ مِيقَاتِهَا " رواه البخاری ولمسلم : قَبْلَ وَقْتِهَا بِغُلَسٍ .

۴۷۱ - عن : رافع بن خديج رضی اللہ عنہ قال : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَقُولُ : " اسْفِرُوا بِالْفَجْرِ فَإِنَّهُ أَعْظَمُ لِلْآخِرِ " . رواه الترمذی (۲۳:۱) وقال حديث رافع بن خديج حديث حسن صحيح ، ولفظ ابن حبان في " صحيحه " : " اسْفِرُوا بِصَلَاةِ الصُّبْحِ فَإِنَّهُ أَعْظَمُ لِلْآخِرِ " كذا قال الزيلعي قال : وفي لفظ له : " فَكُلَّمَا أَصْبَحْتُمْ بِالصُّبْحِ فَإِنَّهُ أَعْظَمُ لِأَجُورِكُمْ " .

طرح افق میں اونچی ہونے والی سفیدی تمہیں روکے، یہاں تک کہ وہ اس طرح پھیل جائے (حماد نے اپنے دونوں ہاتھوں سے اشارہ کیا کہ اس طرح پھیل جائے)۔ (مسلم باب بیان ان الدخول بالصوم تکمل بطلوع الفجر)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فجر کی نماز کا وقت صبح صادق سے شروع ہوتا ہے۔

## باب مستحب اوقات کا بیان اور فجر کو اسفار میں پڑھنے کی فضیلت

۴۷۰ - عبد الله بن مسعود فرماتے ہیں کہ دو نمازوں کے علاوہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی نماز وقت کے خلاف پڑھتے نہیں دیکھا، آپ نے (مزدلفہ میں) مغرب اور عشاء کی نماز ایک ساتھ پڑھیں، اور فجر کی نماز اپنے (عام معمول کے) وقت سے پہلے پڑھی۔ (بخاری باب متى يصلي الفجر بجمع من الحج)۔ اور مسلم کی روایت میں ہے کہ اپنے (معمول کے) وقت سے پہلے یعنی اندھیرے میں پڑھی۔ (مسلم باب صلوة الصبح يوم النحر بالمزدلفة)۔

فائدہ: صبح صادق کے طلوع سے قبل صبح کی نماز پڑھنا بالاتفاق جائز نہیں لہذا وقت سے پہلے پڑھنے کا مطلب یہ ہے کہ معمول کے وقت سے قبل اندھیرے میں پڑھی، لہذا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ کی عادت مبارکہ اندھیرے میں پڑھنے کی نہ تھی بلکہ آپ اسفار میں پڑھتے تھے۔

۴۷۱ - رافع بن خديج فرماتے ہیں کہ میں نے حضور کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ فجر کی نماز روشنی میں پڑھو، اس لئے کہ اس میں زیادہ ثواب ہے۔ (ترمذی باب ما جاء في الاسفار بالفجر) امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور صحیح ابن حبان میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ صبح کی نماز روشنی میں پڑھو کیونکہ اس میں زیادہ ثواب ہے اور زیلعی نے یہ مضمون کئی صحابہ سے کئی سندوں سے



۴۷۲ - وفی " مجمع الزوائد " عن عاصم بن عمر بن قتادة عن أبيه عن جده قال: قال رسول الله ﷺ: " اسفروا بالفجر فإنه أعظم لأجركم أو لئلا جبر " رواه البزار ورجاله ثقات .

۴۷۳ - عن : محمود بن لبید عن رجال من قومه من الأنصار أن رسول الله ﷺ قال: " ما أسفرتُم بالصُّبح فإنه أعظم لأجر " . رواه النسائی وسكت عنه ، وصححه سندہ الحافظ الزیلعی (۱: ۱۲۴) .

۴۷۴ - عن : بیان قال : قلتُ لأنس ؓ : حَدَّثَنِي بِوَقْتِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الصَّلَاةِ قَالَ : " كَانَ يُصَلِّي الظُّهْرَ عِنْدَ ذُلُوكِ الشَّمْسِ ، وَيُصَلِّي الْعَصْرَ بَيْنَ صَلَاتَيْكُمُ الْأُولَى وَالْعَصْرِ ، وَكَانَ يُصَلِّي الْمَغْرِبَ عِنْدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ ، وَيُصَلِّي الْعِشَاءَ عِنْدَ غُرُوبِ الشَّفَقِ ، وَيُصَلِّي الْغَدَاةَ عِنْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ حِينَ يَفْتَحُ الْبَصَرُ ، كُلُّ مَا بَيْنَ ذَلِكَ وَقْتُ - او قال - : صَلَاةٌ " رواه أبو يعلى وإسناده حسن ، كذا قال الهيثمي في " مجمع الزوائد " .

حایت کیا ہے، جو کہ سنن اربعہ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ) میں مذکور ہے۔

۴۷۲ - قتادہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا " فجر کی نماز روشنی میں پڑھو، اس لئے کہ اس میں تمہارے لئے زیادہ اجر ہے۔ (بزار و مجمع الزوائد، باب وقت صلاۃ الصبح) اور اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔

۴۷۳ - انصار قوم کے کئی صحابہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ فجر کی نماز تم جتنی روشنی میں پڑھو گے اتنا ہی زیادہ ثواب ہوگا۔ (نسائی، باب الاسفار) حافظ زیلعی نے اسکی سند کو صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اسفار سے مراد روشنی میں پڑھنا ہے، ان احادیث سے معلوم ہوا کہ روشنی میں نماز پڑھنا زیادہ ثواب رکھتا ہے۔  
دوسری سیوطی نے احادیث اسفار کو متواترات میں شمار کیا ہے۔

۴۷۴ - حضرت بیان فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت انسؓ سے عرض کیا کہ مجھے حضور ﷺ کے نمازوں کے اوقات سے مطلع کیجئے تو آپؐ نے فرمایا کہ ظہر کی نماز سورج ڈھلنے کے وقت پڑھتے تھے، اور عصر کی نماز تمہاری ظہر اور تمہاری عصر کی نمازوں کے اوقات کے درمیان پڑھتے تھے، اور مغرب کی نماز سورج کے غروب ہونے پر پڑھتے تھے اور عشاء کی نماز شفق کے غروب ہونے پر پڑھتے تھے، صبح کی نماز صبح صادق کے طلوع ہونے کے بعد اس وقت پڑھتے تھے جبکہ آنکھیں کشادہ ہو جاتی تھیں، پھر فرمایا کہ انکے درمیان میں نمازوں کے اوقات ہیں، اسے ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔ (مجمع الزوائد باب بیان الوقت)۔



۴۷۵ - حدثنا موسى بن هارون ثنا محمد بن عبد الأعلى ثنا المعتمر سمعت بياناً أبا سعيد قال سمعت أنسا يقول : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي الصُّبْحَ حِينَ يَفْتَحُ الْبَصَرُ " رواه الإمام أبو محمد القاسم بن ثابت السرقسطي في كتاب " غريب الحديث " ، وقال : يقال : فَسَحَ الْبَصَرُ وَانْفَسَحَ : إِذَا رَأَى الشَّيْءَ مِنْ بُعْدٍ ، يَعْنِي بِهِ : إِسْفَارَ الصُّبْحِ . (زيلعي ۱: ۱۲۵) قلت : هذا إسناد صحيح .

۴۷۶ - عن : رافع بن خديج رضي الله عنه قَالَ لِبِلَالٍ : " نَوِّزْ بِصَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى يَبْصُرَ الْقَوْمُ مَوَاقِعَ نَبْلِهِمْ مِنَ الْإِسْفَارِ " . رواه ابن أبي حاتم وابن عدی والطیالسی وإسحاق وابن أبي شیبہ ، والطبرانی ، وإسناده حسن ( " آثار البسطنی " ۱: ۴۷ ) وفي " مجمع الزوائد ( ۱: ۳۱۶ ) " : " قلت : لرافع حديث في الإسفار غير هذا ، رواه الطبرانی في " الكبير " ولرافع عند الطبرانی في الكبير أيضاً : سمعت رسول الله ﷺ يقول : نَوِّزُوا بِالصُّبْحِ بِقَدْرِ مَا يَبْصُرُ الْقَوْمُ مَوَاقِعَ نَبْلِهِمْ " وهما من رواية هريز بن عبد الرحمن بن رافع ابن خديج عن أبيه ، وقد ذكرهما ابن أبي حاتم ولم يذكر في أحد منهما جرحاً أو تعديلاً . قلت : وهريز ذكره ابن حبان في الثقات وقال : " يروى عن أبيه " اهـ .

۴۷۷ - عن إبراهيم النخعي قال : " مَا اجْتَمَعَ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ ﷺ عَلَى شَيْءٍ ، مَا

۴۷۵ - ابوسعید بیان فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت انسؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ حضور ﷺ صبح کی نماز اس وقت پڑھتے تھے کہ جب آنکھیں کشادہ ہو جاتی تھیں ۔ ( غریب الحدیث لابی محمد قاسم السرقسطی ) ۔ سرقسطی فرماتے ہیں کہ " فسح البصر وانفسح " کا مطلب یہ ہے کہ صبح کی روشنی کی وجہ سے آنکھ دور کی چیز کو دیکھ لے ۔ ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ اسفار میں نماز پڑھا کرتے تھے ، مصنف فرماتے ہیں کہ یہ سند صحیح ہے ۔

۴۷۶ - رافع بن خدیجؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت بلالؓ سے فرمایا کہ صبح کی نماز اتنی روشنی میں پڑھو کہ لوگ اپنے تیروں کے گرنے کی جگہوں کو روشنی کی وجہ سے دیکھ سکیں ۔ ( ابن ابی حاتم ، ابن عدی ، طیالسی ، اسحاق ، ابن ابی شیبہ اور طبرانی نے اسے روایت کیا ہے ) اور اسکی سند حسن ہے ۔ اور کبیر الطبرانی میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ رافع فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ صبح کی نماز اتنی روشنی میں پڑھو کہ لوگ اپنے تیروں کے گرنے کی جگہوں کو دیکھ سکیں ۔



اجْتَمَعُوا عَلَى التَّنْوِيرِ“۔ رواہ الطحاوی (۱۰۹:۱) وقال الزیلعی (۱۲۵:۱) ”بسنده صحیح“۔

۴۷۸ - عن : عبد الرحمن بن یزید قال : ” کَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ يُسَفِّرُ بِصَلَاةِ

الْفَجْرِ“ رواہ الطبرانی فی ”الکبیر“ ورجاله موثقون (مجمع الزوائد)۔

۴۷۹ - عن : علی بن ربیعہ قال : سَمِعْتُ عَلِيًّا يَقُولُ لِمُؤَذِّنِهِ : ” اَسْفِرْ اَسْفِرْ“

يَعْنِي بِصَلَاةِ الصُّبْحِ . رواہ عبد الرزاق ، وابن أبي شیبہ ، والطحاوی ، وإسناده صحیح (آثار السنن ۱: ۴۸)۔

۴۸۰ - عن : جبیر بن نفیر قال : صَلَّى بِنَا مُعَاوِيَةَ الصُّبْحَ بِغَلَسٍ ، فَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ :

اَسْفِرُوا بِهَذِهِ الصَّلَاةِ فَإِنَّهُ أَفْقَهُ لَكُمْ ، إِنَّمَا تُرِيدُونَ أَنْ تَخْلُوا بِخَوَائِجِكُمْ . رواہ الطحاوی وإسناده حسن (آثار السنن)۔

۴۸۱ - عن : مجاهد قال : كُنْتُ أَقُودُ مَوْلَايَ قَيْسَ بْنَ السَّائِبِ ، فَيَقُولُ :

أَذَلَّكَ الشَّمْسُ ؟ فَإِذَا قُلْتُ : نَعَمْ ، صَلَّى الظُّهْرَ ، وَيَقُولُ : ” هَكَذَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

۳۷۷ - ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کے صحابہؓ نے جتنا اسفار پر (یعنی روشنی میں فجر کی نماز پڑھنے پر) اتفاق کیا ہے

اتفاق کسی اور چیز پر اتفاق نہیں کیا۔ (طحاوی باب وقت الفجر) اور اسکی سند صحیح ہے (زیلعی)۔

۳۷۸ - عبد الرحمن بن یزید فرماتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعودؓ کی نماز اسفار (روشنی) میں پڑھاتے تھے۔ (کبیر الطبرانی

ومجمع الزوائد، باب وقت صلوٰۃ الصبح) اسکے تمام راوی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

۳۷۹ - علی بن ربیعہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت علیؓ کو اپنے مؤذن سے یہ فرماتے ہوئے سنا کہ صبح کی نماز روشنی میں

پڑھ، روشنی میں پڑھ۔ (مصنف عبد الرزاق باب وقت الصبح ومصنف ابن ابی شیبہ وطحاوی، باب وقت الفجر) اور اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

۳۸۰ - جبیر بن نفیر فرماتے ہیں کہ حضرت معاویہؓ نے ہمیں صبح کی نماز اندھیرے میں پڑھائی تو حضرت ابوالدرداءؓ نے فرمایا

کہ یہ نماز اسفار میں پڑھا کرو کیونکہ اسفار میں پڑھنا تمہارے لئے زیادہ تفقہ کا سبب ہے، آپ لوگ چاہتے ہیں کہ جلدی سے فارغ ہو کر اپنے کاموں میں لگ جائیں۔ (طحاوی باب وقت الفجر) اور اسکی سند حسن ہے (آثار السنن)۔

۳۸۱ - مجاہد فرماتے ہیں کہ میں اپنے آقا قیس بن سائبؓ کو لیکر جا رہا تھا (قیس نابینا تھے) تو قیس فرمانے لگے کہ کیا سورج

اُچل گیا؟ پس جب میں نے کہا ”ہاں“ تو انہوں نے ظہر کی نماز پڑھی اور فرمایا کہ حضور ﷺ ایسے ہی کرتے تھے، اور حضور ﷺ



يَفْعَلُ ، وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ بَيَظَاءُ وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي الْمَغْرِبَ وَالصَّائِغَ يَتِمَّارِي أَنْ يُفْطِرَ ، وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي الْفَجْرَ حَتَّى يَتَغَشَّى النُّورَ السَّمَاءَ .  
رواه الطبرانی فی " الکبیر " هكذا . وفي " الأوسط " وزاد : " وَيُؤَخِّرُ الْعِشَاءَ " وفيه مسلم الملائی ، روى عنه شعبة وسفيان ، وضعفه بقية الناس أحمد وابن معين وجماعة  
ا . " مجمع الزوائد " .

۴۸۲- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : بَيْتٌ عِنْدَ خَالَتِي مَيْمُونَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ - فَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِطَوْلِهِ وَفِيهِ - : " ثُمَّ قَامَ فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ فَجَعَلَنِي عَنْ يَمِينِهِ فَصَلَّى خُمُسَ رَكَعَاتٍ ، ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ نَامَ حَتَّى سَمِعْتُ غَطِيطَةً أَوْ خَطِيطَةً ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ " . أخرجه " البخاری " .

۴۸۳- عن : عائشة زوج النبي ﷺ قالت : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي فَذَكَرْتُ

عصر کی نماز پڑھتے تھے جبکہ سورج سفید ہوتا تھا (یعنی اس میں زردی نہیں ہوتی تھی) اور آپ ﷺ مغرب کی نماز اس وقت پڑھتے تھے جبکہ روزہ دار روزہ کھولنے میں شک کر رہا ہوتا تھا (کہ وقت ہوا یا نہیں) اور آپ ﷺ فجر کی نماز اس وقت پڑھتے تھے کہ جب روشنی آسمان کو ڈھانپ لیتی تھی (یعنی اسفار میں پڑھتے تھے)۔ (طبرانی فی الکبیر)۔ اور طبرانی کی اوسط میں ہے کہ آپ ﷺ عشاء کی نماز تاخیر سے پڑھتے تھے، اسکی سند میں ایک روای مسلم ملائی ہے جس سے شعبہ اور سفيان روایت کرتے ہیں، پس یہ حدیث حجت پکڑنے کے قابل ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ عام طور پر فجر کی نماز اسفار میں پڑھتے تھے۔

۳۸۲- حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ میں نے اپنی خالہ ام المؤمنین میمونہ بنت حارث کے گھر میں رات گزار دی طویل حدیث کے بعد فرماتے ہیں پھر جب آپ ﷺ نماز کیلئے کھڑے ہوئے، میں بھی آپ ﷺ کے بائیں جانب نماز کیلئے کھڑا ہو گیا آپ ﷺ نے مجھے اپنی دائیں جانب کر دیا، پھر آپ ﷺ نے پانچ رکعت نماز پڑھائی، پھر آپ ﷺ نے دو رکعت نماز پڑھی، پھر آپ ﷺ سو گئے، یہاں تک کہ میں نے آپ ﷺ کے خزانے سے، پھر آپ ﷺ نماز کیلئے تشریف لے گئے۔ (بخاری، باب السمرۃ بالعلم)۔

فائدہ: پانچ رکعتوں کے بعد یقیناً آپ ﷺ نے فجر کی دو سنتیں پڑھیں کیونکہ مسلم میں باب صلوۃ اللیل میں یہ حدیث ہے کہ رات کو آخری نماز وتر کی پڑھو پھر آپ ﷺ کا فجر کی سنتیں پڑھ کر گہری نیند سو جانا نماز فجر کی تاخیر پر دلالت کرتا ہے۔



صَلَاتُهُ بِاللَّيْلِ قَالَتْ : فَإِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ مِنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَتَبَيَّنَ لَهُ الْفَجْرُ وَجَاءَهُ الْمُؤَذِّنُ قَامَ فَرَكَعَ رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ، ثُمَّ اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْاَيْمَنِ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْمُؤَذِّنُ لِلْإِقَامَةِ .  
أَخْرَجَهُ "مسلم" .

۴۸۴ - عن : علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَكُونُ فِي الْمَسْجِدِ حِينَ تَقَامُ الصَّلَاةُ فَإِذَا رَأَاهُمْ قَلِيلًا جَلَسَ ثُمَّ صَلَّى ، وَإِذَا رَأَاهُمْ جَمَاعَةً صَلَّى " أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ ( ۲۰۳ : ۱ ) ، وقال : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ، وأقره عليه الذهبي في " تلخيصه " فقال : على شرطهما .

۴۸۵ - عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ لِإِبِلَالٍ : " إِذَا أَدْنَتْ فَتَرْمِلْ فِي أَدَانِكَ ، وَإِذَا أَقَمْتَ فَاحْذَرْ ، وَاجْعَلْ بَيْنَ أَدَانِكَ وَإِقَامَتِكَ قَدْرَ مَا يَفْرُغُ الْاَكْلُ مِنْ أَكْلِهِ وَالشَّارِبُ مِنْ شَرْبِهِ وَالْمُعْتَصِرُ إِذَا دَخَلَ لِقَضَاءِ حَاجَتِهِ " . أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ

۳۸۳ - ام المؤمنین حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نماز پڑھتے تھے پھر حضرت عائشہؓ نے آپ کی رات کی نماز کا تذکرہ فرمایا، پھر فرمایا کہ جب مؤذن فجر کی اذان دے چکا اور آپ ﷺ کیلئے صبح ظاہر ہو جاتی اور مؤذن آپ ﷺ کے پاس آتا تو آپ ﷺ اٹھ کر دو ہلکی رکعتیں پڑھتے پھر دائیں کروٹ لیٹ جاتے یہاں تک کہ مؤذن آپ کے پاس اقامت کیلئے حاضر ہوتا۔ (مسلم، باب صلوٰۃ اللیل و عدد رکعات النبی)۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ فجر کی نماز اسفار میں پڑھتے کیونکہ مؤذن صبح کے ظاہر ہو جانے کے بعد آپ ﷺ کو اطلاع کرتا تب آپ ﷺ سنتیں پڑھ کر پھر سو جاتے پھر صبح کی نماز کیلئے مؤذن دوبارہ آپ ﷺ کے پاس آتا، اتنے وقت میں اسفار ہو جانا واضح ہے۔

۳۸۴ - حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ مسجد میں تشریف فرما ہوتے اور نماز کیلئے تکبیر کہی جاتی اور آپ ﷺ لوگوں کو کم دیکھتے تو بیٹھ جاتے اور جب انہیں ایک جماعت کی شکل میں دیکھتے تو نماز پڑھاتے۔ (مستدرک حاکم) امام حاکم فرماتے ہیں کہ یہ حدیث شیخین کی شرط پر صحیح ہے اور ذہبی نے بھی یہی کہا ہے۔

۳۸۵ - جابر بن عبد اللہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت بلالؓ سے فرمایا کہ جب تو اذان دے تو اپنی اذان میں ہر ہر جملہ الگ کہہ، اور جب تو اقامت کہے تو دو دو جملوں کو ملا کر کہہ، اور اپنی اذان اور تکبیر کے درمیان اتنا وقفہ رکھ کہ کھانا کھانے والا



فی المستدرک (۲۰۴:۱) وقال : هذا حديث ليس في إسناده مطعون فيه غير عمرو بن فائد والباقون شيوخ البصرة . وقال الذهبي في تلخيصه : قال الدارقطني : " عمرو بن فائد متروك " .

قلت : فالحديث ضعيف ولكن له شواهد من أحاديث الباب ، وحسنه العزيزي في شرح " الجامع الصغير " برواية سلمان وأبي هريرة وغيرهما .  
 ۴۸۶ - عن : أبي بن كعب رضي الله عنه قال : صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَاةَ الصُّبْحِ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِطَوْلِهِ - وَفِيهِ - وَقَالَ : " صَلَاتُكَ مَعَ الرَّجُلِ أَزْكَى مِنْ صَلَاتِكَ وَحْدَكَ ، وَصَلَاتُكَ مَعَ الرَّجُلَيْنِ أَزْكَى مِنْ صَلَاتِكَ مَعَ الرَّجُلِ ، وَمَا كَثُرَتْ فَهُوَ أَحَبُّ إِلَيَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ " . أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي " الْمُسْتَدْرَكِ " ( ۲۴۸:۱ و ۲۴۹ ) ، وَقَالَ بَعْدَ مَا سَرَدَ لَهُ أَسَانِيدَ كَثِيرَةً : وَقَدْ حَكَمَ أَئِمَّةُ الْحَدِيثِ يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ وَعَلِيُّ بْنُ الْمَدِينِيِّ وَمُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الذَّهَلِيُّ لِهَذَا الْحَدِيثِ بِالصَّحَّةِ ، وَأَقْرَهُ عَلَيْهِ الذَّهَبِيُّ فِي " تَلْخِيصِهِ " .

کھانے سے ، اور پینے والا پینے سے ، اور قضاء حاجت کیلئے جانے والا حاجت سے فارغ ہو جائے ۔ ( مستدرک حاکم و ترمذی ، باب الترسل فی الاذان ) یہ حدیث عمرو بن فاکد کی بنا پر اگرچہ ضعیف ہے لیکن اس کیلئے دوسرے صحیح شواہد ہیں جو باب میں مذکور ہیں ، پس یہ حدیث حسن ہے ۔

۳۸۶ - حضرت ابی ابن کعب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے صبح کی نماز پڑھانے کے بعد فرمایا تیری ایک آدمی کے ساتھ نماز تیری اکیلے کی نماز سے بہتر ہے ، اور تیری دو آدمیوں کے ساتھ نماز تیری ایک آدمی کے ساتھ نماز سے بہتر ہے اور جماعت جتنی زیادہ ہوگی اتنی ہی اللہ کو محبوب ہوگی ۔ ( مستدرک حاکم ) یحییٰ بن معین ، علی بن مدینی اور محمد بن یحییٰ ذہلی نے اسے صحیح کہا ہے ۔

فائدہ : آخری احادیث میں کثرت جماعت کی فضیلت بیان کی گئی ہے اور کثرت جماعت تاخیر سے پڑھنے میں ہی ممکن ہے نہ کہ جلدی پڑھنے میں ، لہذا ان احادیث سے بھی اسفار میں پڑھنے کا اشارہ ملتا ہے ۔ ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ فجر کی نماز روشنی میں پڑھنا افضل ہے ۔ باقی وہ احادیث جن میں اس بات کا ذکر ہے کہ حضور ﷺ اندھیرے میں صبح کی نماز پڑھتے تھے اسکی چند توجیہیں ہیں :-

(۱) : اسکی ایک توجیہ تو یہ ہے کہ بیشک آپ ﷺ کا عمل عام طور پر اندھیرے میں نماز پڑھنے کا تھا لیکن عوام کی سہولت کیلئے آپ ﷺ نے ہی امت کو اسفار میں پڑھنے کی ترغیب دی ہے ، تو آپ ﷺ کے ارشاد کی وجہ سے امت کیلئے اسفار میں ہی نماز



تأخير الظهر في الصيف وتعجيلها في الشتاء

۴۸۷- عن : أنس بن مالك رضي الله عنه قال : " كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان الحرُّ أبردَ

بالصلاة وإذا كان أبردَ عَجَلَ " . رواه النسائي ، ورجاله ثقات من رجال الصحيح .

۴۸۸- عن : أبي سعيد رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أبردُوا بالظهر فإن شدة

الحرِّ من قبح جهنم " أخرجه البخاری .

۴۸۹- حدثنا محمد بن أبي بكر المقدمي قال : حدثنا حرمي بن عمارة قال :

حدثنا أبو خلدة - هو خالد بن دينار - قال : سمعت أنس بن مالك يقول : " كان

النبي صلى الله عليه وسلم إذا اشتدَّ البردُ بكرَّ بالصلاة وإذا اشتدَّ الحرُّ أبردَ بالصلاة يعنى الجمعة " وقال

يونس بن بكير : أخبرنا أبو خلدة وقال : " بالصلاة " ولم يذكر " الجمعة " . وقال

پڑھنا افضل ہے۔ (اوجز المسالك، ۸:۱)۔

(۲): دوسرے آپ رضي الله عنه کے زمانے میں اندھیرے میں نماز پڑھنے کی وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ آپ رضي الله عنه کے زمانے میں

عورتیں جماعت میں شرکت کرتی تھیں تو ان کے پردہ کی رعایت کی وجہ سے آپ رضي الله عنه اندھیرے میں نماز پڑھتے تھے۔

(۳): تیسری وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ اندھیرا مسجد کے کمرے میں ہوتا تھا نہ کہ مسجد کے صحن میں۔

(۴): چوتھی وجہ یہ ہے کہ فعلی احادیث اندھیرے میں یا روشنی میں پڑھنے کے بارے میں متعارض ہیں ، البتہ قوی

احادیث میں جو اسفار کے بارے میں ہیں کوئی تعارض نہیں۔ لہذا اسفار پر عمل کرنا افضل ہے۔

باب گرمیوں میں ظہر کی نماز تاخیر سے اور سردیوں میں جلدی پڑھنا

۴۸۷- حضرت انس رضي الله عنه فرماتے ہیں کہ گرمیوں میں حضور صلى الله عليه وسلم ظہر کی نماز ٹھنڈے وقت میں پڑھتے تھے اور جب سردیاں

ہوتیں تو ظہر کی نماز جلدی پڑھتے۔ (نسائی، باب تعجيل الظہر فی البرد) اسکے راوی ثقہ ہیں اور صحیح کے راوی ہیں۔

۴۸۸- حضرت ابوسعید خدری رضي الله عنه فرماتے ہیں کہ حضور صلى الله عليه وسلم نے فرمایا کہ ظہر کی نماز ٹھنڈے وقت میں پڑھو کیونکہ گرمی کی شدت

جہنم کی آگ کے اثر سے ہے۔ (بخاری، باب الابراد بالظہر فی شدة الحر)۔

۴۸۹- حضرت ابوخلدہ رضي الله عنه فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضي الله عنه کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جب ٹھنڈ زیادہ ہوتی تو

حضور صلى الله عليه وسلم نماز جلدی پڑھتے تھے اور جب گرمی زیادہ ہوتی تو ٹھنڈے وقت میں پڑھتے تھے (راوی کہتے ہیں) آپ رضي الله عنه کی مراد جمعہ کی



بشر بن ثابت : حدثنا أبو خلدہ : صَلَّى بِنَا أَمِيرُ الْجُمُعَةِ ثُمَّ قَالَ لِأَنَسٍ : كَيْفَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي الظُّهْرَ ؟ . رواه " البخاری " .

### تأخير العصر

۴۹۰ - عن : أم سلمة رضي الله عنها قالت : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَشَدَّ تَعْجِيلًا لِلظُّهْرِ مِنْكُمْ ، وَأَنْتُمْ أَشَدُّ تَعْجِيلًا لِلْعَصْرِ مِنْهُ . رواه أحمد والترمذی ، وإسناده صحيح ( آثار السنن ۱ : ۴۴ ) وفي الجوهر النقي ( ۱ : ۱۱۲ ) : " رجاله على شرط الصحيح " .

۴۹۱ - عن : علي بن شيبان رضي الله عنه قال : " قَدِمْنَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ فَكَانَ

نماز تھی ، اور یونس بن بکر کہتے ہیں کہ ہمیں ابوخلدہ نے خبر دی انہوں نے صرف نماز کا لفظ بولا جمعہ کا ذکر نہیں کیا ، اور بشر بن ثابت کہتے ہیں کہ ابوخلدہ نے ہم سے حدیث بیان کی کہ امیر نے ہمیں جمعہ کی نماز پڑھائی پھر انس سے پوچھا کہ حضور ﷺ ظہر کی نماز کس وقت پڑھتے تھے ؟ - ( بخاری باب اذا شئد الحر يوم الجمعة ) -

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت انسؓ نے ظہر کی نماز کا وقت بتایا ہے ، ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ظہر کی نماز گرمیوں میں تاخیر سے اور سردیوں میں جلدی پڑھنی چاہئے ، باقی وہ احادیث جن میں ظہر کی تعجیل اور اول وقت میں پڑھنے کا حکم ملتا ہے اسکی مختلف توجیہیں ہیں :-

(۱) : ایک توجیہ تو یہ ہے کہ تعجیل کی احادیث موسم سرما پر اور تاخیر کی احادیث موسم گرما پر محمول ہیں ، اس توجیہ کا واضح قرینہ حضرت انسؓ کی پہلی حدیث ہے -

(۲) : دوسری توجیہ جو امام احمد بن حنبل سے منقول ہے وہ فرماتے ہیں کہ تعجیل کی احادیث ابتداء زمانہ پر محمول ہیں اور تاخیر کی احادیث آخری زمانہ پر محمول ہیں - لہذا حضور ﷺ کا آخری عمل ظہر کی نماز دیر سے پڑھنے کا تھا ( فتح الباری ، ۲ : ۱۳۰ ) -

### باب عصر کی نماز دیر سے پڑھنا ( مستحب ہے )

۴۹۰ - ام المؤمنین ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ ظہر کی نماز تم سے پہلے پڑھتے تھے اور تم عصر کی نماز آپ ﷺ سے پہلے پڑھتے ہو - ( ترمذی ، باب ما جاء في تأخير العصر ) اسکی سند صحیح ہے اور جو ہر نقی میں ہے کہ اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں -

فائدہ : یقیناً صحابہؓ و تابعین وقت ہو جانے کے بعد ہی نماز عصر پڑھتے ہوئے تھے تو پھر حضرت ام سلمہؓ کا یہ فرمانا کہ تم جلدی کرتے ہو اس سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ وقت ہو جانے کے بعد عصر کی نماز میں تاخیر فرماتے تھے -

۴۹۱ - حضرت علی بن شیبانؓ فرماتے ہیں کہ ہم مدینہ میں حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے ، آپ ﷺ نماز عصر تاخیر سے



يُؤَخِّرُ الْعَصْرَ مَا دَامَتِ الشَّمْسُ بَيَضَاءَ نَقِيَّةٍ“ . رواه أبو داود وسكت عنه .

۴۹۲ - عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : ” رَحِمَ اللَّهُ امْرَأَةً صَلَّى قَبْلَ الْعَصْرِ

أَرْبَعًا“ . رواه الترمذی ( ۵۸:۱ ) ، وقال حسن غریب .

۴۹۳ - عن : زیاد بن عبد الرحمن النخعی قال : ” كُنَّا جُلُوسًا مَعَ عَلِيٍّ فِي

الْمَسْجِدِ الْأَعْظَمِ ، وَالْكُوفَةُ يَوْمَئِذٍ أَخْصَاصٌ فَجَاءَهُ الْمُؤَذِّنُ فَقَالَ : الصَّلَاةُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ

-لِلْعَصْرِ - فَقَالَ : اجْلِسْ ، فَجَلَسَ ثُمَّ عَادَ ، فَقَالَ ذَلِكَ ، فَقَالَ عَلِيٌّ : هَذَا الْكَلْبُ يُعَلِّمُنَا

بِالسُّنَّةِ ، فَقَامَ عَلِيٌّ فَصَلَّى بِنَا الْعَصْرَ ثُمَّ انْصَرَفْنَا فَرَجَعْنَا إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي كُنَّا فِيهِ جُلُوسًا

فَجَثَوْنَا لِلرُّكْبِ فَتَزَوَّرَ الشَّمْسُ لِلْمَغِيبِ نَتَرَاتِهَا“ . أخرجه الحاكم في ” المستدرک “

( ۱۹۲:۱ ) ، وقال : هذا حديث صحيح ولم يخرجاه بعد احتجاجهما برواياه ، وقال الذهبي

في ” تلخيصه “ : صحيح .

پڑھتے تھے جب تک سورج صاف سفید رہتا۔ (ابوداؤد، باب وقت العصر وابن ماجہ)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سورج کے رنگ کے تبدیل ہونے سے قبل تک عصر کی نماز کو مؤخر فرماتے اور

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی معمول تھا، اور یہی امام ابو حنیفہ کا مسلک ہے۔

۴۹۲ - حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ اس شخص پر رحم کرے جو عصر کی نماز سے قبل چار رکعت نماز

نفل پڑھے۔ (ترمذی باب ماجاء فی الاربع قبل العصر) امام ترمذیؒ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

فائدہ: صاحب ہدایہؒ فرماتے ہیں کہ عصر کی تاخیر مستحب ہونے کا ایک سبب یہ بھی ہے کہ عصر کے بعد نوافل مکروہ ہیں لہذا

عصر سے قبل کثرت سے نوافل پڑھنے کیلئے وقت زیادہ ہونا چاہئے۔ (۶۶:۱)۔

۴۹۳ - حضرت زیاد بن عبد الرحمن نخعیؓ فرماتے ہیں کہ ہم حضرت علیؓ کے ساتھ (کوفہ کی) سب سے بڑی مسجد میں بیٹھے

ہوئے تھے اور کوفہ ان دنوں میں دار الخلافہ تھا، اس دوران مؤذن آپؐ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہا کہ اے امیر المؤمنین عصر کی نماز کا

وقت ہو گیا ہے، آپؐ نے فرمایا ”بیٹھ جا“ پس وہ بیٹھ گیا، پھر اس نے دوبارہ آکر یہی بات کہی تو حضرت علیؓ نے فرمایا یہ کتاب ہمیں سنت کی

تعلیم دینے آیا ہے (حالانکہ ہم تو اس سے سنت کو زیادہ جانتے ہیں) اسکے بعد حضرت علیؓ کھڑے ہوئے اور انہوں نے ہمیں عصر کی نماز

پڑھائی، پھر ہم اس جگہ کی طرف لوٹ گئے جہاں ہم پہلے بیٹھے ہوئے تھے اور ہم گھٹنوں کے بل بیٹھے اور سورج اس وقت غائب ہونے

کیلئے تبدیل ہو رہا تھا جبکہ ہم اسے (تبدیل ہو رہے ہوئے) دیکھ رہے تھے۔ (مستدرک حاکم) یہ حدیث صحیح ہے۔



۴۹۴ - عن الثوری عن منصور عن ابراهیم قال : " كَانَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ اَشَدَّ تَعْجِيلاً لِلظُّهْرِ وَاَشَدَّ تَاخِيْراً لِلْعَصْرِ مِنْكُمْ " . رواه عبد الرزاق فی " مصنفه " ( الجوهر النقی ۱ : ۱۱۴ ) ، قلت : ورجاله ثقات أثبات .

۴۹۵ - عن : أبی حنیفہ عن حماد عن ابراهیم قال : " اَدْرَكْتُ اصْحَابَ ابْنِ مَسْعُوْدٍ يُؤَخِّرُوْنَ الْعَصْرَ اِلَى اَخْرِ الْوَقْتِ " . قال محمد : وَبِهِ نَأْخُذُ مَا لَمْ تَتَّغَيِّرِ الشَّمْسُ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَنِيفَةَ . أخرجه محمد فی " الآثار " ( جامع مسانید الإمام ۱ : ۲۹۹ ) .

۴۹۶ - عن : الثوری عن أبی إسحاق عن عبد الرحمن بن یزید : " أَنَّ ابْنَ مَسْعُوْدٍ كَانَ يُؤَخِّرُ الْعَصْرَ " رواه عبد الرزاق فی " مصنفه " ( الجوهر النقی ۱ : ۱۱۴ ) . قلت : ورجاله ثقات .

فائدہ: حضرت علیؑ نے عصر کی نماز اتنی دیر سے پڑھی کہ نہایت تھوڑے ہی وقت کے بعد سورج زرد پڑ گیا اور اگر دیر سے پڑھنا سنت نہ ہوتا تو حضرت علیؑ یقیناً دیر سے نہ پڑھتے اور اگر عصر کی نماز جلدی پڑھنا سنت ہوتا تو حضرت علیؑ مؤذن سے ایسے سخت کلمات نہ فرماتے۔

۴۹۴ - حضرت ابراہیم نخعیؒ فرماتے ہیں کہ تم سے پہلے لوگ (یعنی صحابہؓ) ظہر کی نماز تم سے پہلے پڑھتے اور عصر کی نماز تم سے دیر سے پڑھتے تھے۔ (مصنف عبد الرزاق) میں کہتا ہوں کہ اسکے راوی ثقہ اور ثبت ہیں۔

فائدہ: صحابہ کرامؓ کا عصر کی نماز کو دیر سے پڑھنے کا معمول بنانا بھی اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ تاخیر ہی مختار اور پسندیدہ ہے۔

۴۹۵ - حضرت ابراہیم نخعیؒ فرماتے ہیں کہ میں نے ابن مسعودؓ کے ساتھیوں کو آخری وقت تک عصر کی نماز کو مؤخر کرتے ہوئے پایا۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ یہی ہمارا مسلک ہے بشرطیکہ سورج کا رنگ نہ بدلے اور یہی امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔ (کتاب الآثار جامع المسانید للإمام)۔

۴۹۶ - حضرت عبد الرحمن بن یزیدؒ سے مروی ہے کہ ابن مسعودؓ عصر کی نماز تاخیر سے پڑھتے تھے۔ (مصنف عبد الرزاق، باب وقت العصر ومصنف ابن ابی شیبہ، باب من کان یؤخر العصر ویری تاخیرہا) اسکے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: حضرت ابن مسعودؓ جلیل القدر صحابہؓ میں سے ہیں اور نبی کریم ﷺ کے ساتھ سنت میں زیادہ مشابہہ ہیں تو ان کا عصر کی نماز دیر سے پڑھنا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ عصر کی نماز دیر سے پڑھنا ہی سنت ہے، البتہ بعض صحیح احادیث میں نماز عصر تعجیل سے



## تعجیل المغرب

۴۹۷- عن : سلمة رضى الله عنها قال : " كُنَّا نُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الْمَغْرِبَ إِذَا تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ " رواه البخارى .

## کراہۃ التأخیر فی المغرب و بیان حدہ

۴۹۸- عن : أبی حنیفۃ عن حماد عن إبراهیم أنه قال : " لَمْ یَجْتَمِعْ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى شَيْءٍ كَاِجْتِمَاعِهِمْ عَلَى التَّنْوِيرِ فِي الْفَجْرِ وَالتَّعْجِيلِ فِي الْمَغْرِبِ " .  
 کذا فی " جامع مسانید الإمام الأعظم " ( ۱ : ۲۹۵ ) أخرجه الحسن بن زیاد فی " مسنده " ( وسیاتی توثیقه فی الکتاب ) .

۴۹۹- عن : أبی آیوب ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : " صَلُّوا الْمَغْرِبَ لِفِطْرِ حَاشِمٍ وَبَادِرُوْا طُلُوعَ النَّجْمِ " رواه أحمد ، ولفظه عند الطبرانی : " صَلُّوا صَلَاةَ الْمَغْرِبِ "

اور بول وقت میں پڑھنے کا ذکر آیا ہے، مذکورہ بالا روایات کی روشنی میں تعجیل والی احادیث بیان جواز اور بعض اوقات پر محمول ہیں۔

## باب مغرب کی نماز جلد پڑھنا (مستحب ہے)

۴۹۷- حضرت سلمہؓ فرماتے ہیں کہ ہم نماز مغرب حضور ﷺ کے ساتھ اس وقت پڑھتے تھے جب سورج ڈوب جاتا تھا۔  
 (بخاری، باب وقت المغرب)۔

فائدہ: اس حدیث میں "کَانَ" کا لفظ استمرار پر دلالت کرتا ہے کہ حضور ﷺ کی عادت مبارکہ مغرب کی نماز جلدی پڑھنے کی تھی اور آپ ﷺ کی عادت مبارکہ ہی کو سنت کہتے ہیں، اور آپ ﷺ کی عادت کے خلاف کرنا مکروہ ہے۔ پس مغرب کی نماز دیر سے پڑھنا مکروہ ہے۔

## باب مغرب کی نماز تاخیر سے پڑھنا مکروہ ہے اور اسکی حد کا بیان

۴۹۸- حضرت ابراہیم نخعیؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کے صحابہؓ نے جتنا فجر کی نماز روشنی میں پڑھنے اور مغرب کی نماز جلدی پڑھنے پر اتفاق کیا اتنا اتفاق کسی اور چیز پر نہیں کیا۔ (جامع مسانید الامام)۔

۴۹۹- حضرت ابوالیوبؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ روزہ دار کے روزہ افطار کرنے کے وقت مغرب کی نماز پڑھو۔  
 (مسند احمد)، اور طبرانی نے یہ الفاظ بیان کئے ہیں کہ سورج کے غروب ہوتے ہی مغرب



مَعَ سُقُوطِ الشَّمْسِ " "مجمع الزوائد" ورجال الطبرانی موثقون .

۵۰۰- عن : مرثد بن عبد الله قال : قَدِمَ عَلَيْنَا أَبُو أَيُّوبَ رضي الله عنه غَازِيًا وَعُقْبَةُ بْنُ عَامِرٍ يَوْمَئِذٍ عَلَى بَصْرَ ، فَأَخَّرَ الْمَغْرِبَ فَقَامَ إِلَيْهِ أَبُو أَيُّوبَ فَقَالَ : مَا هَذِهِ الصَّلَاةُ يَا عُقْبَةُ ؟ فَقَالَ : شُغِلْنَا ، قَالَ : أَمَا سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَقُولُ : " لَا تَزَالُ أُمَّتِي بِخَيْرٍ - أَوْ قَالَ : عَلَى الْفِطْرَةِ - مَا لَمْ يُؤَخَّرُوا الْمَغْرِبَ إِلَى أَنْ تَشْتَبِكَ النُّجُومُ " . رواه أبو داود (۶۶:۱) وسكت عنه ، وأخرجه الحاكم في المستدرک (۱:۱۹۱) وقال : هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ، وأقره عليه الذهبي وقال : على شرط مسلم . قال الحاكم : وله شاهد صحيح الإسناد . قلت : ليس محمد بن إسحاق في هذا الشاهد .

۵۰۱- عن الصنايحی قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : لَا تَزَالُ أُمَّتِي فِي مَسْكَةٍ مِنْ دِينِهَا مَا لَمْ يَنْتَظِرُوا الْمَغْرِبَ إِشْتِبَاكَ النُّجُومِ مُضَاهَاةَ الْيَهُودِ ، وَ مَا لَمْ يُؤَخَّرُوا الْفَجْرَ مُضَاهَاةَ النَّصْرَانِيَّةِ " . رواه الطبرانی في " الكبير " و رجاله ثقات (مجمع الزوائد ۱:۱۳) .

کی نماز پڑھو۔ طبرانی کے راویوں کی توثیق کی گئی ہے (مجمع الزوائد، باب وقت المغرب)۔

۵۰۰- حضرت مرثد بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ جب حضرت ابو ایوب انصاری ہمارے پاس جہاد کی تیاری کی غرض سے آئے تو ان دنوں عقبہ بن عامر مصر کے حاکم تھے، انہوں نے (عقبہ نے) مغرب کی نماز دیر سے شروع کی تو ابو ایوب نے کھڑے ہو کر فرمایا کہ اے عقبہ! یہ کیسی نماز ہے (جو اتنی تاخیر سے ادا کی جا رہی ہے) حضرت عقبہ نے جواب دیا کہ ہم کام میں مشغول تھے، انہوں نے فرمایا کیا تم نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے نہیں سنا کہ میری امت اس وقت تک خیر پر باقی رہے گی یا یہ فرمایا کہ فطرت پر قائم رہے گی، جب تک کہ لوگ ستاروں کے چمک جانے تک مغرب کی نماز میں تاخیر نہیں کریں گے۔ (ابوداؤد، باب وقت المغرب و مشکوٰۃ ص ۶۱)۔ اور مستدرک حاکم میں ہے کہ یہ حدیث مسلم کی شرط پر صحیح ہے اور ذہبی نے بھی یہی کہا ہے۔

۵۰۱- حضرت صناحی فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت اس وقت تک دین میں مضبوط رہے گی جب تک کہ یہود کی طرح ستاروں کے چمکنے تک مغرب کی نماز میں تاخیر نہیں کرے گی اور عیسائیوں کی طرح فجر کی نماز میں تاخیر نہیں کرے گی۔ (طبرانی فی الکبیر و مجمع الزوائد) اسکے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت مبارکہ نماز مغرب جلدی پڑھنے کی تھی البتہ جس حدیث میں نماز مغرب کو شفق کے قریب پڑھنے کا ذکر ہے وہ بیان جواز پر محمول ہے کیونکہ سائل کو آخری وقت سے مطلع کرنا ضروری تھا۔



## استحباب تأخیر صلاۃ العشاء إلى ثلث الليل

۵۰۲- عن : أبی سعید رضی اللہ عنہ قال : " صَلَّيْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم صَلَاةَ الْعَتَمَةِ ، فَلَمْ يَخْرُجْ حَتَّى مَضَى نَحْوُ مِنْ شَطْرِ اللَّيْلِ فَقَالَ : خُذُوا مَقَاعِدَكُمْ ، فَآخِذْنَا مَقَاعِدَنَا فَقَالَ : إِنَّ النَّاسَ قَدْ صَلَّوْا وَأَخَذُوا مَضَاجِعَهُمْ وَأَنْتُمْ لَمْ تَزَالُوا فِي صَلَاةٍ مَا أَنْتَظَرْتُمْ الصَّلَاةَ ، وَلَوْ لَا ضَعُفُ الضَّعِيفِ وَسُقُومُ السَّقِيمِ لَأَخَّرْتُ هَذِهِ الصَّلَاةَ إِلَى شَطْرِ اللَّيْلِ " . رواه أبو داود (۱-۱۶۲) وسكت عنه وفي التلخيص (۱-۱۶۵) رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه وإسناده صحيح .

۵۰۳- عن : أبی هريرة رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : " لَوْ لَا أَنْ أَشُقُّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ أَنْ يُؤَخَّرُوا الْعِشَاءَ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ أَوْ يُصَفِّهِ " رواه الترمذی (۱: ۳۳) ، وقال : حسن صحيح .

۵۰۴- عن : زيد بن خالد الجهني رضی اللہ عنہ مرفوعا بسند صحيح : " لَوْ لَا أَنْ أَشُقُّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِالسَّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ وَ لَأَخَّرْتُ الْعِشَاءَ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ " .

## باب عشاء کی نماز کو تہائی رات تک مؤخر کرنا مستحب ہے

۵۰۲- حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھنے کا ارادہ کیا لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم (حجرہ سے) باہر تشریف نہ لائے یہاں تک کہ تقریباً آدھی رات گزر گئی (اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے) اور فرمایا "اپنی اپنی جگہ بیٹھے رہو" ، پس ہم اپنی جگہ بیٹھے رہے ، پھر آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "لوگ نماز سے فارغ ہو گئے اور سو گئے ، مگر تم (اجر و ثواب کے اعتبار سے) نماز ہی میں رہے جب تک تم نماز کا انتظار کرتے رہے ، اور مجھے کمزوری اور بیماری کی بیماری کا خیال نہ ہوتا تو میں اس کو آدھی رات تک مؤخر کیا کرتا"۔ (ابوداؤد ، باب وقت العشاء الآخرة ، نسائی ، ابن ماجہ) اسکی سند صحیح ہے۔

۵۰۳- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میں اپنی امت پر مشقت محسوس نہ کرتا تو انکو حکم دیتا کہ وہ تہائی رات تک یا نصف رات تک عشاء کی نماز تاخیر سے پڑھیں۔ (ترمذی ، باب ما جاء في وقت العشاء الآخرة وابن ماجہ و مسند احمد) امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

۵۰۴- حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ عنہ سے صحیح سند کے ساتھ مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر مجھے اپنی امت پر گراں



رواہ الترمذی والضیاء المقدسی . کذا فی العزیزی (۲۰۹:۳) .

۵۰۵ - عن : أبی هريرة رضی اللہ عنہ مرفوعا : " لَوْلَا أَنْ أَشَقُّ عَلَى أُمَّتِي لَفَرَضْتُ عَلَيْهِمُ السَّوَاكَ مَعَ الْوُضُوءِ وَلَا خَرْتُ الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ إِلَى نِصْفِ اللَّيْلِ " رواه الحاكم والبيهقي بإسناد صحيح . (العزیزی ۲۰۹:۳) .

۵۰۶ - حدثنا ابن أبي داود قال : ثنا أبو اليمان قال : أخبرنا شعيب بن أبي حمزة عن الزهري عن عروة رضی اللہ عنہ أن عائشة رضی اللہ عنہا قالت : " أَعْتَمَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم لَيْلَةً بِالْعَتَمَةِ ، حَتَّى نَادَاهُ عُمَرُ رضی اللہ عنہ فَقَالَ : نَامَ النَّاسُ وَالصَّبِيَّانُ ، فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فَقَالَ : مَا يَنْتَظِرُهَا أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ غَيْرُكُمْ ، وَلَا تُصَلِّيَ يَوْمَئِذٍ إِلَّا بِالْمَدِينَةِ . قالت : وَكَانُوا يُصَلُّونَ الْعَتَمَةَ فِيمَا بَيْنَ أَنْ يَغِيبَ غَسَقُ اللَّيْلِ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ " اه . رواه الطحاوی (۹۳:۱) ، ورجاله ثقات .

گزرنے کا خیال نہ ہوتا تو میں انہیں ہر نماز کیلئے مسواک کرنے کا حکم دیتا اور تہائی رات تک عشاء کی نماز کو مؤخر کیا کرتا۔ (ترمذی وضیاء المقدسی، کذا فی العزیزی)۔

۵۰۵ - حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میں اپنی امت پر مشقت محسوس نہ کرتا تو ان پر ہر وضو کے ساتھ مسواک کرنے کا حکم دیتا اور عشاء کی نماز آدھی رات تک مؤخر کرتا۔ (حاکم و بیہقی) اسکی سند صحیح ہے۔  
فائدہ: جس طرح اس حدیث سے مسواک کرنا سنت ہے اسی طرح عشاء کی نماز میں تاخیر بھی سنت ہونی چاہئے۔

۵۰۶ - حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک رات حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عشاء کی نماز میں تاخیر کی، یہاں تک کہ عمرؓ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو آواز دی اور کہا لوگ اور بچے سو گئے پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور فرمایا تمہارے سوا اہل زمین میں سے کوئی شخص اس نماز کا انتظار نہیں کر رہا، اور آج صرف مدینہ منورہ میں ہی یہ نماز پڑھی جا رہی ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ لوگ عشاء کی نماز شفق (سفیدی) کے غروب ہونے سے لیکر تہائی رات تک پڑھا کرتے تھے۔ (طحاوی، باب مواقیات الصلوٰۃ) اسکے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ تہائی رات تک اور بعض روایات کے مطابق آدھی رات تک عشاء کی نماز کو مؤخر کرنا مستحب ہے البتہ تہائی رات تک مؤخر کرنا افضل ہے کیونکہ آدھی رات تک تاخیر کی صورت میں قلت جماعت کا امکان ہے، نیز نسائی (۹۳:۱) میں جابر بن سمرہؓ کی حدیث ("کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یؤخر العشاء الآخرة" یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم عشاء کی نماز کو تاخیر سے پڑھتے تھے) اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت مبارکہ تاخیر کی ہی تھی، لیکن یاد رکھئے کہ اس باب کی پہلی حدیث جو ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے، سے معلوم ہوتا ہے کہ بوڑھوں اور بیماروں اور معذور مقتدیوں کی رعایت کرنا ضروری ہے، نیز تہجد کے فوت



استحباب الوتر فی آخر اللیل لمن یثق بالانتباه

۵۰۷- عن : جابر رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : " مَنْ خَافَ أَنْ لَا يَقُومَ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ فَلْيُوتِرْ أَوَّلَهُ ، وَمَنْ طَمِعَ أَنْ يَقُومَ آخِرَهُ فَلْيُوتِرْ آخِرَ اللَّيْلِ ، فَإِنَّ صَلَاةَ آخِرِ اللَّيْلِ مَشْهُودَةٌ ، وَذَلِكَ أَفْضَلُ " رواه "مسلم" .

۵۰۸- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال : " أَوْصَانِي خَلِيلِي بِثَلَاثٍ : بِصِيَامِ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ، وَرَكْعَتِي الضُّحَى ، وَأَنْ أُوتِرَ قَبْلَ أَنْ أَنَامَ " . متفق عليه ، كذا فی المشكاة (۱: ۹۰) .

ہونے کے خوف سے بھی کسی قدر جلدی پڑھی جاسکتی ہے، باقی وہ حدیث جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ کون سا عمل افضل ہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اول وقت میں نماز پڑھنا" تو اس کا جواب یہ ہے کہ امام ترمذی اور امام دارقطنی نے اس حدیث کو ضعیف اور مضطرب کہا ہے، اور دوسری حدیث جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اول وقت میں نماز پڑھنے کو خدا کی رضا کا سبب کہا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس کی سند کے ایک راوی یعقوب بن الولید محدث ابن حبان کے نزدیک حدیثیں گھڑنے والا، امام احمد بن حنبل کے نزدیک کذاب، ابو داؤد کے نزدیک ناقابل اعتماد اور نسائی کے نزدیک متروک الحدیث ہے۔ (نصب الراية، ۱: ۲۳۳، تلخیص الحبر ۳: ۴۶)۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ مذکورہ بالا مستحب اوقات والی صحیح احادیث کی روشنی میں وقت مختار اور وقت مستحب کا اول حصہ مراد ہے۔

باب جس شخص کو آخر رات میں اٹھنے کا یقین ہو اس کیلئے آخر رات میں وتر پڑھنا مستحب ہے

۵۰۷- حضرت جابر فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کو آخر شب میں نہ اٹھنے کا خوف ہو تو اسے اول شب میں ہی وتر پڑھ لینے چاہئیں اور جس شخص کو آخر شب میں اٹھنے کی آرزو ہو تو وہ آخر شب میں وتر پڑھے، اس لئے کہ آخر شب کی نماز ایسی ہے کہ اس میں فرشتے حاضر ہوتے ہیں اور یہ (آخر شب میں وتر پڑھنا) افضل ہے۔ (مسلم، باب صلاة اللیل وعدد رکعات النبی صلی اللہ علیہ وسلم)۔

۵۰۸- حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ مجھے میرے دوست (حضور صلی اللہ علیہ وسلم) نے تین باتوں کی وصیت فرمائی، ایک ہر مہینے تین روزے رکھنے کی، دوسرے چاشت کی دو رکعت نماز پڑھنے کی اور تیسرے اس بات کی کہ میں سونے سے قبل وتر پڑھ لیا کروں۔ (بخاری باب صلوة النفل فی الحضر و المسلم، باب استحباب صلوة النفل)۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر پچھلی رات اٹھنے کا یقین ہو تو وتر آخر رات میں پڑھے، ورنہ عشاء کی نماز کے بعد ہی وتر پڑھ لے تاکہ کہیں آخر رات کی انتظار میں ضائع ہی نہ ہو جائیں۔



استحباب تعجیل صلاة العصر وتأخیر صلاة المغرب فی يوم الغیم

۵۰۹- عن : بريدة الأسلمی رضی اللہ عنہ قال : كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فِي غَزْوَةٍ فَقَالَ : "تَكْرُرُوا بِالصَّلَاةِ فِي الْيَوْمِ الْغَيْمِ ، فَإِنَّهُ مَنْ قَاتَهُ صَلَاةُ الْعَصْرِ حَبِطَ عَمَلُهُ" . رواه أحمد وابن ماجه (نیل الأوطار ۱: ۲۹۲) ، ورواه ابن حبان فی "صحیحہ" (العزیزی ۲: ۱۳۲) .

۵۱۰- عن : عبد العزيز بن رفیع قال : بَلَّغْنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : "عَجِّلُوا صَلَاةَ الْعَصْرِ فِي يَوْمِ الْغَيْمِ" رواه سعيد بن منصور فی "سننہ" وأسناده قوى مع إرساله كذا قال الحافظ "فی الفتح" . قلت : وفى لفظ : "عَجِّلُوا صَلَاةَ النَّهَارِ فِي يَوْمِ غَيْمٍ وَأَخْرُوا الْمَغْرِبَ" رواه أبو داود عنه فی "مراسیلہ" . قال العزیزی : إسناده قوى مع إرساله (۳۹۴: ۲) . وحسنه فی "الجامع الصغير" بالرمز (۵۰: ۲) .

۵۱۱- عن : عمر رضی اللہ عنہ قال : "إِذَا كَانَ يَوْمُ غَيْمٍ فَأَخْرُوا الظُّهْرَ وَعَجِّلُوا الْعَصْرَ" كذا فی "فتح الباری" (۵۴: ۲) .

باب بادل کے دن عصر کی نماز جلدی اور مغرب کی نماز تاخیر سے پڑھنا مستحب ہے

۵۰۹- حضرت بريدة اسلمی فرماتے ہیں کہ ہم ایک غزوہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بادل کے دن (عصر کی) نماز جلدی پڑھو اس لئے کہ جس کی عصر کی نماز فوت ہوگئی تو اسکے (اس وقت کے) اعمال ضائع ہو گئے۔ (احمد وابن ماجہ و صحیح ابن حبان)۔

فائدہ: علامہ طحطاوی فرماتے ہیں کہ اعمال کے حبط ہونے کا یہ مفہوم قطعاً نہیں ہے کہ اسکے سابقہ تمام اعمال ضائع ہو گئے بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ اسکے اس دن کے اعمال ضائع ہو گئے خصوصاً اس وقت میں جبکہ اعمال اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش کئے جاتے ہیں۔ (عزیزی ۲: ۱۳۳) ، جبکہ ابن بزیہ فرماتے ہیں کہ یہ صرف تغلیظاً کہا گیا ہے ، اس کا ظاہری مفہوم مراد نہیں ، کیونکہ اعمال تو صرف شرک سے ہی ضائع ہوتے ہیں۔ (عمدة القاری ، باب اثم من ترک العصر)۔

۵۱۰- حضرت عبد العزيز بن رفیع فرماتے ہیں کہ ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بادل کے دن عصر کی نماز جلدی پڑھو۔ (سعيد بن منصور نے اسے مرسل قوی سند کے ساتھ روایت کیا ہے) اور مراسیل ابو داود میں بھی قوی سند کے ساتھ یہ الفاظ ہیں کہ بادل کے دن (یعنی عصر) کی نماز جلدی پڑھا کرو اور مغرب کی نماز دیر سے پڑھا کرو۔

۵۱۱- حضرت عمر فرماتے ہیں کہ بادل کے دن ظہر کی نماز تاخیر سے پڑھا کرو اور عصر کی نماز جلدی پڑھا کرو۔ (فتح الباری)۔



## باب الأوقات المكروهة

۵۱۲- عن : عقبہ بن عامر الجہنی رضی اللہ عنہ يقول : " ثَلَاثُ سَاعَاتٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْهَانَا أَنْ نُصَلِّيَ فِيهِنَّ أَوْ أَنْ نَقْبِرَ فِيهِنَّ مَوْتَانَا حِينَ تَطْلُعُ الشَّمْسُ بَارِغَةً حَتَّى تَرْتَفِعَ ، وَحِينَ يَقُومُ قَائِمُ الظَّهِيرَةِ حَتَّى تَمِيلَ الشَّمْسُ ، وَحِينَ تَضَيِّفُ الشَّمْسُ لِلْغُرُوبِ حَتَّى تَغْرُبَ اهـ " . رواه مسلم (۲۷۶:۱) .

۵۱۳- عن : أبي سعيد الخدري رضی اللہ عنہ يقول : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : " لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغِيبَ الشَّمْسُ " . رواه البخاري وفي العزيزي (۴۳۸:۳) : أخرجه الشيخان والنسائي وابن ماجه عن

فائدہ: احادیث سے معلوم ہوا کہ بادل کے دن عصر کی نماز جلدی اور مغرب کی نماز تاخیر سے پڑھنی چاہئے۔

## باب مکروہ اوقات کا بیان

۵۱۲- حضرت عقبہ بن عامر جہنی فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ ہمیں تین وقتوں میں نماز پڑھنے اور مردوں پر جنازہ پڑھنے سے منع فرماتے تھے، ایک تو جب سورج طلوع ہو رہا ہو یہاں تک کہ وہ بلند ہو جائے، دوسرے ٹھیک دوپہر کے وقت یہاں تک کہ سورج چل جائے اور تیسرے جب سورج ڈوبنے لگے حتیٰ کہ وہ ڈوب جائے۔ (مسلم، باب الاوقات التي لم يمن الصلوة فيها)۔

فائدہ: اس حدیث میں " نقبر فیہن موتانا " سے مراد مردوں پر نماز جنازہ پڑھنا ہے جیسا کہ امام ترمذی " کراۃ صلوٰۃ الجنائز عند طلوع الشمس " کا باب باندھنے کے بعد یہ حدیث لائے ہیں، نیز ابن مبارک بھی فرماتے ہیں کہ اس سے مراد نماز جنازہ ہے۔ (نصب الراية، ۱: ۱۳۱)۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ان تین اوقات میں عام نماز کے علاوہ نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں، لیکن یہ اسی صورت میں ہے کہ جب جنازہ پہلے سے آیا ہوا ہو اور اس میں اتنی تاخیر کر دی جائے کہ یہ وقت آجائے، اور اگر جنازہ آج ہی ان اوقات میں سے کسی وقت میں ہے تو اس صورت میں نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے کیونکہ حدیث میں ہے کہ جنازہ کے اعمال جلدی سرانجام دو کیونکہ اگر یہ نیک ہوگا تو اسکا آگے جلدی جانا اس کیلئے بہتر ہے اور اگر برا ہے تو اس سے جلدی چھٹکارا حاصل کرنا ہمارے لئے بہتر ہے (بخاری و مسلم) نیز وہ حدیث جس میں ہے کہ زوال شمس کے وقت نماز مکروہ ہے مگر جمعہ کے دن، یہ حدیث ضعیف ہے، نیز فقہ کے اصول کے مطابق محرم صبیح پر مقدم ہوتی ہے۔

۵۱۳- حضرت ابوسعید خدری فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ صبح کی نماز کے بعد سورج کے بلند ہونے تک کوئی نماز نہ پڑھنی چاہئے اور عصر کی نماز کے بعد غروب شمس تک کوئی نماز نہ پڑھنی چاہئے۔ (بخاری باب لا تحری الصلوة قبل



ابی سعید مرفوعا ، وأحمد وأبو داود وابن ماجه عن عمر مرفوعا ، قال المناوی وهذا متواتراہ .

۵۱۴- عن : حفصة رضی اللہ عنہا قالت : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ لَا يُصَلِّي إِلَّا رَكْعَتَيْنِ " رواہ مسلم .

۵۱۵- عن : ابن عمرو ؓ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : " لَا صَلَاةَ بَعْدَ الْفَجْرِ إِلَّا سَجْدَتَيْنِ " أخرجه الخمسة إلا النسائي . وفي رواية عبد الرزاق : " لَا صَلَاةَ بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ إِلَّا رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ " ومثله للدارقطني عن عمرو بن العاص . (بلوغ المرام ۱: ۲۷) قلت : لفظ أبي داود " لَا تُصَلُّوا بَعْدَ الْفَجْرِ إِلَّا سَجْدَتَيْنِ " وسكت عنه ، وتكلم فيه آخرون ، ذكره في نصب الراية في آخر الأوقات المكروهة ، وفي التلخيص قبيل باب الأذان . وفي نيل الأوطار (۲: ۳۳۸) : " طرق حديث الباب يقوى بعضها بعضا ، فتستفيض للاحتجاج بها على الكراهة " اه . ذكره بعد عزوه إلى الإمام أحمد وأبي داود . وفي سند الدارقطني الإفريقي ، قاله في التلخيص . قلت : قد تكلم فيه كثيرا . وفي تهذيب التهذيب في ترجمته : " قال الترمذي : ضعيف عند أهل الحديث ، ضعفه يحيى القطان وغيره ، ورأيت محمد بن إسماعيل - البخاري - يقوى أمره ويقول : هو مقارب الحديث اه " وفيه أيضا : " قال سحنون : ثقة اه " . (واسمه عبد الرحمن بن ريار بن أنعم الإفريقي) وسند عبد الرزاق لم أقف عليه . ولفظ الدارقطني في " سننه "

غروب الشمس) اور عزیزی میں ہے کہ یہ حدیث مسلم، نسائی، ابن ماجہ اور ابوداؤد میں بھی ہے۔

۵۱۴- حضرت حفصہ ؓ فرماتی ہیں کہ صبح صادق کے طلوع ہونے کے بعد حضور ﷺ (فرض نماز کے علاوہ) صرف دو رکعت نماز پڑھتے تھے۔ (مسلم، باب استحباب رکعتی الفجر)۔

۵۱۵- حضرت ابن عمر ؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ صبح صادق کے طلوع ہونے کے بعد (فرض نماز کے علاوہ) دو رکعتوں سے زیادہ نماز جائز نہیں۔ (بخاری، مسلم، ترمذی و ابوداؤد) اور مصنف عبد الرزاق میں ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ صبح صادق کے طلوع ہونے کے بعد (فرض نماز کے علاوہ) صرف فجر کی دو سُنَّتیں ہی پڑھنی چاہئیں اور ابوداؤد میں یہ لفظ ہیں کہ طلوع فجر کے بعد



: لَا صَلَاةَ بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ إِلَّا رَكْعَتَيْنِ " ۱۵ .

۵۱۶- عن : علیؑ عن النبی ﷺ قال : لَا تُصَلُّوا بَعْدَ الصُّبْحِ وَلَا بَعْدَ الْعَصْرِ إِلَّا

أَنْ تَكُونَ الشَّمْسُ نَقِيَّةً " رواہ أبو داود والنسائی بإسناد حسن "فتح الباری" .

۵۱۷- عن : عمرو بن عبسہؓ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَهُ : " صَلِّ الصُّبْحَ ، ثُمَّ

أَقْصِرْ عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ ، فَإِذَا طَلَعَتْ فَلَا تُصَلِّ حَتَّى تَرْتَفِعَ ، فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنَيِ الشَّيْطَانِ ، وَحِينَئِذٍ يَسْجُدُ لَهَا الْكُفَّارُ ، ثُمَّ صَلِّ حَتَّى تُصَلِّيَ الْعَصْرَ ، ثُمَّ أَقْصِرْ عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ ، فَإِنَّهَا تَغْرُبُ بَيْنَ قَرْنَيِ الشَّيْطَانِ وَحِينَئِذٍ يَسْجُدُ لَهَا الْكُفَّارُ " ۱۵ . مختصراً رواہ مسلم کذا قال الزیلعی (۱: ۱۳۲) .

(فرض نماز کے علاوہ) صرف دو رکعت نماز ہی پڑھو۔ ابو داود نے اس پر سکوت فرمایا ہے (لہذا یہ صحیح یا حسن ہے۔

۵۱۶- حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ صبح کی نماز اور عصر کی نماز کے بعد کوئی نماز نہ پڑھو، ہاں اگر سورج

صاف ہو (تو پڑھ سکتے ہو)۔ (ابوداود، نسائی وفتح الباری، باب لا تحری الصلوۃ قبل غروب الشمس) اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ: حضرت علیؑ کی یہ حدیث دوسری صحیح احادیث کی بنا پر فوائت پر محمول ہے۔

۵۱۷- حضرت عمرو بن عبسہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ان سے فرمایا کہ صبح کی نماز پڑھ پھر آفتاب کے نکلنے تک نماز نہ

پڑھ (بلکہ) پھر جب وہ طلوع ہو جائے تو بھی اسکے بلند ہونے تک نماز نہ پڑھ، اس لئے کہ وہ شیطان کے دو سینگوں کے درمیان طلوع ہوتا ہے اور اس وقت کفار اسے سجدہ کرتے ہیں پھر عصر کی نماز پڑھنے تک نماز پڑھتا رہے، پھر عصر کی نماز کے بعد تو غروب شمس تک نماز نہ پڑھا سلئے کہ یہ شیطان کے دو سینگوں کے درمیان غروب ہوتا ہے اور اس وقت اسے کفار سجدہ کرتے ہیں۔ (مسلم مختصراً باب الاوقات الیٰ نبی عن الصلوۃ فیہا)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ عصر اور فجر کی نماز کے بعد کسی قسم کی (فرض، نفل، قاضیہ اور مندورہ) نماز پڑھنا ممنوع

ہے، لیکن حضرت علیؑ کی ایک حدیث (حدیث نمبر: ۵۱۶) میں ہے کہ عصر کی نماز کے بعد سورج کے صاف رہنے تک نماز پڑھنا جائز ہے

تو علماء نے ان دونوں حدیثوں میں تطبیق دی ہے کہ منع کی احادیث نوافل و مندورہ نمازوں پر محمول ہے جبکہ حضرت علیؑ کی جواز والی

حدیث فوائت پر محمول ہے۔ اسی طرح آپ ﷺ کا عصر کی نماز کے بعد دو رکعت نماز پڑھنا آپ ﷺ کی خصوصیت پر محمول ہے تاکہ

احادیث کا آپس میں تعارض نہ ہو اور اس پر دلیل ابو داود میں حضرت عائشہؓ سے حدیث مروی ہے کہ حضور ﷺ عصر کی نماز کے بعد نماز

پڑھتے تھے اور دوسروں کو اس سے روکتے تھے اور حضور ﷺ خود صوم وصال رکھتے تھے اور دوسروں کو روکتے تھے۔ سیوطیؒ نے جامع صغیر



(۲: ۱۰۰) میں اور عزیزی نے (۱: ۲۵۰) میں اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔ عصر اور فجر کی نماز کے بعد طواف کی دو رکعت نماز پڑھنا بھی مکروہ ہے، ممانعت کی دلیل وہ متواتر احادیث ہیں جو تیس (۳۰) صحابہ کرامؓ سے مروی ہیں، جن کا مشترک مفہوم ہے: "لَا صَلَوةَ بَعْدَ الْفَجْرِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَلَا بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ" الخ. (صحاح ستہ وغیرہ)، ان میں سے بعض کا تفصیلی اور بعض کا اجمالی بیان پہلے گزر چکا ہے نیز ان اوقات میں ممانعت نماز کی مطلق متواتر احادیث کے علاوہ درج ذیل خصوصی احادیث بھی حجت ہیں۔

(۱) عَنْ مُعَاذِ بْنِ عَفْرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ طَافَ بَعْدَ الْعَصْرِ أَوْ بَعْدَ الصُّبْحِ وَلَمْ يُصَلِّ فَسُئِلَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَبَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ. (مسند الحق بن راہویہ، مسند امام احمد، ۴: ۲۱۹، بیہقی، اسنادہ حسن آثار السنن ص- ۲۳۹)۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن عفراءؓ نے عصر یا نماز صبح کے بعد طواف کیا اور طواف دو گانہ نہیں پڑھا، آپ سے اس کی وجہ پوچھی گئی تو آپ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے صبح کی نماز کے بعد طلوع شمس تک اور عصر کی نماز کے بعد غروب شمس تک نماز پڑھنے سے ممانعت فرمائی ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے "الاصابہ" (۳: ۴۲۸) پر اسکی بعض سندوں کی صحت کا اعتراف کیا ہے۔ (حاشیہ نصب الراية ۱: ۲۵۳)۔ پھر آپؐ کا یہ عمل صحابہ کرامؓ کی ایک جماعت کے سامنے تھا، لیکن کسی صحابیؓ نے بھی اس پر اعتراض نہیں کیا۔

(۲) وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ طَافَ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ فَزَكَبَ حَتَّى صَلَّى الرَّكْعَتَيْنِ بِذِي طُوًى. (بخاری، ۱: ۲۲۰، باب الطواف بعد الصبح والعصر معاً، مؤطا امام مالک و سنن بیہقی، ۲: ۴۶۳)۔

ترجمہ: حضرت عمر بن الخطابؓ نے نماز صبح کے بعد طواف کیا، پس سوار ہوئے، حتیٰ کہ ذی طوی (ایک مقام کا نام ہے) میں پہنچ کر دو گانہ طواف ادا کیا۔ حضرت عمرؓ کی یہ روایت ترمذی صفحہ نمبر ۱۰۶ جلد اول پر بلا سند زیادہ واضح مروی ہے اس میں ہے "فصلی بعد ما طلعت الشمس"، حضرت عمرؓ نے طلوع شمس کے بعد طواف کا دو گانہ ادا کیا۔ افضل یہ ہے کہ طواف کے بعد متصل دو گانہ طواف ادا کیا جائے اور مسجد حرام میں مقام ابراہیم کے قریب ادا کیا جائے بلا عذر اس کی ادائیگی میں تاخیر کرنا یا مسجد حرام سے باہر ادا کرنا خلاف سنت اور مکروہ ہے۔ حضرت عمرؓ کا افضلیت کی ان تمام وجوہ کو نظر انداز کرتے ہوئے مسجد حرام سے دور مقام ذی طوی میں تاخیر سے ادا کرنا اس بات کی واضح دلیل ہے کہ حضرت عمرؓ کی تحقیق میں نماز صبح کے بعد دو گانہ طواف ادا کرنا درست نہیں تھا، پھر آپؐ کا یہ عمل صحابہ کرامؓ کے سامنے تھا، لیکن کسی صحابیؓ نے بھی اس پر اعتراض نہیں کیا۔ (عمدة القاری شرح بخاری، ۹: ۲۷۲)۔



(۳): وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ إِذَا أَرَدْتَ الطَّوَافَ بِالنَّبِيتِ بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ أَوْ الْعَصْرِ فَطُفْ وَأَخِرِ الصَّلَاةَ حَتَّى تَغِيْبَ الشَّمْسُ أَوْ حَتَّى تَطْلُعَ فَضَلَّ لِكُلِّ أَسْبُوعٍ رَكْعَتَيْنِ. (مصنف ابن ابی شیبہ)

ترجمہ: حضرت عائشہؓ کا ارشاد ہے کہ جب تو نماز فجر یا نماز عصر کے بعد بیت اللہ کے طواف کا ارادہ کرے تو طواف کر اور نماز کو مؤخر کر، یہاں تک کہ سورج غروب ہو جائے یا طلوع ہو جائے پھر ہر سات چکروں کے لئے ایک دو گنا ادا کر۔

حافظ ابن حجر شافعی فتح الباری شرح بخاری صفحہ ۳۹۲ - جلد ۳ پر فرماتے ہیں: "وَهَذَا إِسْنَادٌ حَسَنٌ"

اور یہ سند حسن ہے۔

تنبیہ: حضرت جبیر بن مطعمؓ کی مرفوع حدیث ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ لَا تَمْنَعُوا أَحَدًا طَافَ هَذَا النَّبِيتَ وَصَلَّى آيَةً سَاعَةً شَاءَ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ. (ابوداؤد، نسائی، ترمذی، ابن ماجہ، مشکوٰۃ ص - ۹۵ صحیح الترمذی)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے بنی عبد مناف جو شخص رات یا دن کے کسی حصہ میں بیت اللہ کا طواف کرنا چاہے اور نماز پڑھنا چاہے، تم اس کو مت روکو۔

اس کا جواب یہ ہے کہ مکروہ اوقات میں نماز کی ممانعت کی حدیثیں متواتر ہیں، جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے اور یہ خبر واحد ہے، محدثین کرام کے ہاں متواتر کے مقابلہ میں خبر واحد مرجوح ہوتی ہے، دوسرے اس میں ارباب انتظام کو خطاب ہے کہ تم کسی مسلمان کو طواف و نماز سے نہ روکا کرو، آپ کا مقصد یہ تھا کہ منتظمین عام مسلمانوں پر اللہ کے گھر میں پابندیاں نہ لگائیں، ان کو پریشان نہ کریں، یہ ایک انتظامی ہدایت ہے اور اس حدیث کا رخ انتظامیہ کی طرف ہے، نمازیوں کی طرف نہیں ہے۔ نماز پڑھنے والوں کو آپ ﷺ نے بار بار کھول کر بتلادیا کہ اوقات خمسہ میں نماز منع ہے۔ (مرقات شرح مشکوٰۃ، ۳: ۵۰ مع الوضاحت)۔

حضرت ابو ذرؓ کی مرفوع حدیث ہے:

يَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَلَا بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى يَغِيْبَ الشَّمْسُ إِلَّا بِمَكَّةَ، إِلَّا بِمَكَّةَ. (مسند احمد، دارقطنی، بیہقی، مشکوٰۃ ص - ۹۵ وغیرہ)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں صبح کی نماز کے بعد سورج نکلنے تک اور عصر کی نماز کے بعد سورج ڈوبنے تک نماز درست نہیں، مگر مکہ میں، مگر مکہ میں، یعنی مکہ مکرمہ ممانعت سے مستثنیٰ ہے۔



۵۱۸- عن : أبي شعيب عن طاوس قال : سئل ابنُ عمرَ عنِ الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْمَغْرِبِ فَقَالَ : ” مَا رَأَيْتُ أَحَدًا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّيهِمَا ، وَرَخَّصَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ “ . رواه أبو داود وقال : سمعت يحيى بن معين يقول : هو شعيب ، يعني وهم شعبة في اسمه اه . وسكت عنه أبو داود ثم المنذرى في مختصره ، فهو صحيح عندهما . وقال النووي في ” الخلاصة “ : إسناده حسن اه . (زيلعي ۱: ۲۸۷) .

۵۱۹- حدثنا يحيى بن صاعد ثنا محمد بن منصور المكي ثنا يحيى بن

جواب : علامہ ابن دقیق العید الشافعی نے اپنی کتاب ” إلامام “ میں اور محقق ابن الہمام نے فتح القدیر صفحہ نمبر ۳۲۲ جلد اول پر اس حدیث کو چار وجہ سے معلول اور ضعیف لکھا ہے جس کی تفصیل نصب الرایہ صفحہ نمبر ۲۵۴، جلد اول پر درج ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے۔

هُوَ مَعْلُولٌ بِأَرْبَعَةِ أُمُورٍ انْقِطَاعُ مَا بَيْنَ مُجَاهِدٍ وَابْنِ ذَرٍّ وَضَعْفُ ابْنِ الْمُؤَمِّلِ وَضَعْفُ حُمَيْدٍ وَاضْطِرَابُ سَنَدِهِ .

ترجمہ : یہ حدیث چار وجہ سے معلول ہے اور ضعیف ہے (۱) : سند متصل نہیں ، مجاہد اور ابو ذر کے درمیان کوئی راوی محذوف ہے (۲) : اس کا راوی ابن المؤمل ضعیف ہے ، (۳) : اس کا دوسرا راوی حمید بھی ضعیف ہے ، (۴) : اس کی سند میں اضطراب و اختلاف ہے ۔ انہی اور اس کے راوی ابن المؤمل کے متعلق امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں : ” أَحَادِيثُ ابْنِ الْمُؤَمِّلِ مَنَا كِبِيرٌ “ ابن المؤمل کی حدیثیں منکر اور ضعیف ہیں ۔

نقاد محدث یحییٰ بن معین فرماتے ہیں : ” هُوَ ضَعِيفُ الْحَدِيثِ “ وہ ضعیف الحدیث ہے اور اس کے دوسرے راوی حمید کے متعلق امام بیہقی فرماتے ہیں : ” حُمَيْدٌ لَيْسَ بِالْقَوِي “ حمید قوی نہیں ۔ نیز امام بیہقی اس سند کے متعلق لکھتے ہیں : ” وَمُجَاهِدٌ لَمْ يُذْرِكْ أَبَا ذَرٍّ “ مجاہد نے ابو ذر رضی اللہ عنہ کو نہیں پایا ، لہذا یہ روایت منقطع ہے ۔ (نصب الرایہ ۱: ۲۵۴) ۔ نماز کی ممانعت کی متواتر احادیث کے مقابلہ میں ایسی ضعیف اور مجروح روایت سے استدلال کرنا صحیح نہیں ۔ واللہ اعلم

۵۱۸- حضرت طاؤس فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ سے قبل دو رکعت نفل نماز پڑھنے کے بارے میں

پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے حضور ﷺ کے زمانے میں کسی کو یہ دو رکعتیں پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا اور عصر کی نماز کے بعد دو رکعت نفل کی رخصت دی ۔ (ابوداؤد، باب الصلوۃ قبل المغرب) اسکی سند حسن ہے ۔

فائدہ : یعنی صحابہ کرامؓ مغرب کی نماز سے قبل نفل نماز نہیں پڑھتے تھے اور عصر کے بعد کے نوافل ” لا صلوۃ بعد العصر “ کی متواتر

احادیث کی بنا پر منسوخ ہیں ، جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے ۔



أَبِي الْحَجَّاجِ ثَنَا عِيسَى بْنُ سِنَانٍ عَنْ رَجَاءِ بْنِ حَيَوَةَ عَنْ جَابِرٍ رضی اللہ عنہ قَالَ : " سَأَلْنَا نِسَاءَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم هَلْ رَأَيْتُنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يُصَلِّي الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْمَغْرِبِ ؟ فَقُلْنَ : لَا غَيْرَ أَنْ أُمَّ سَلَمَةَ قَالَتْ : صَلَّاهُمَا عِنْدِي مَرَّةً فَسَأَلْتُهُ مَا هَذِهِ الصَّلَاةُ ؟ فَقَالَ صلی اللہ علیہ وسلم : نَسِيتُ الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْعَصْرِ فَصَلَّيْتُهُمَا الْآنَ " . رواه الطبرانی في مسند الشاميين "زيلعي" ، قلت : وإسناده حسن .

۵۲۰ - محمد قال أخبرنا أبو حنيفة حدثنا حماد بن أبي سليمان أنه سأل إبراهيم النخعي عن الصلاة قبل المغرب ، قال فنهاه عنها وقال : " إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم وَ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ لَمْ يَكُونُوا يُصَلُّونَهَا " . رواه محمد في " كتاب الآثار " "زيلعي" ( ۲۸۷ : ۱ ) قلت : ورجاله ثقات مع إرساله .

۵۲۱ - حدثنا عبد الواحد بن غياث حدثنا حيان بن عبيد الله عن عبد الله بن بريدة عن أبيه أن النسي رضی اللہ عنہ قال : " بَيِّنْ كُلَّ أَذَانٍ صَلَاةٍ إِلَّا الْمَغْرِبَ " اه . رواه البزار وقال بعد تخريجه : لا نعلم رواه إلا حيان وهو بصرى مشهور ليس به بأس اه . ( اللآلى المصنوعة ۲ : ۸ ) ، قلت : وإسناده حسن .

۵۱۹ - حضرت جابر فرماتے ہیں کہ ہم نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات سے دریافت کیا کہ کیا تم نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مغرب کی نماز سے قبل دو رکعت نفل پڑھتے دیکھا؟ تو انہوں نے فرمایا کہ نہیں، لیکن ام سلمہ نے فرمایا کہ ایک مرتبہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے پاس یہ دو رکعتیں پڑھیں، میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ یہ کیسی نماز ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں عصر سے قبل دو رکعتیں پڑھنا بھول گیا تھا جو میں اب پڑھ رہا ہوں۔ (طبرانی و زیلعی) اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ: واضح ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مغرب کی نماز سے قبل دو رکعت نہیں پڑھا کرتے تھے۔

۵۲۰ - حضرت حماد فرماتے ہیں کہ میں نے ابراہیم نخعی سے مغرب کی نماز سے قبل دو رکعت نفل کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے مجھے اس سے روکا۔ اور فرمایا کہ تحقیق حضور صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ابو بکر اور حضرت عمر یہ نفل نماز نہیں پڑھتے تھے۔ ( کتاب الآثار ، امام محمد ) اسکی راوی ثقہ ہیں۔

۵۲۱ - حضرت بريدة فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر اذان و اقامت کے درمیان نفل نماز پڑھی جائے سوائے مغرب کے۔ (یعنی مغرب کی اذان و اقامت کے درمیان نفل نماز نہ پڑھی جائے)۔ (مسند بزار) اسکی سند حسن ہے۔



## باب کراهۃ الصلاۃ والكلام إذا خرج الإمام للخطبة يوم الجمعة لا سيما

إذا شرع فیہا

۵۲۲- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : " إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ وَالْإِمَامُ عَلَى الْمِنْبَرِ فَلَا صَلَاةَ وَلَا كَلَامَ حَتَّى يَفْرُغَ الْإِمَامُ " . رواه الطبرانی في الكبير ، وفيه أيوب بن نهيك ، وهو متروك ضعفه جماعة ، وذكره ابن حبان في الثقات وقال : يخطئ (مجمع الزوائد ۱: ۲۱۵) قلت : والإختلاف لا يضر ، فالحديث حسن إن شاء الله تعالى ، وله شواهد .

۵۲۳- عن : عطاء الخراسانی قال : كان نبیثۃ الہذلی يحدث عن

فائدہ: ان تمام احادیث و آثار سے معلوم ہوا کہ مغرب کی نماز سے قبل نفل نماز نہ پڑی جائے باقی بخاری کی وہ حدیث جس میں حضور ﷺ نے فرمایا " صلوا قبل المغرب ثم قال فی الثالثہ لمن شاء کراہیۃ ان یتخذھا الناس سنۃ " یعنی مغرب کی نماز سے قبل دو رکعت نفل پڑھو پھر تیسری مرتبہ میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو چاہے پڑھے اس بات کو ناپسند کرتے ہوئے کہ لوگ اسے سنت بنالیں۔ (بخاری ۱: ۱۵۷) تو اسکا جواب یہ ہے کہ خود اسی حدیث کے لفظ "جو چاہے پڑھے" سے معلوم ہوا کہ یہ نفل واجب نہیں اور اسی حدیث کے ان الفاظ "کہ آپ ﷺ نے یہ مکروہ سمجھا کہ لوگ اسے سنت بنالیں" سے معلوم ہوا کہ یہ نفل سنت بھی نہیں لہذا اس حدیث سے صرف اباحت اور زیادہ سے زیادہ استحباب معلوم ہوتا ہے، لیکن حدیث نمبر: ۵۲۱ سے ممانعت معلوم ہوتی ہے اور جواز اور ممانعت کی تاریخ معلوم نہ ہو تو ممانعت کی حدیث رائج ہوتی ہے، پس اب یہ نفل ممنوع اور منسوخ ہیں، نیز اگر ان نوافل کو مباح ہی مان لیں تب بھی ان کا پڑھنا دوسرے عوارض کی وجہ سے مکروہ ہے، وہ اس طرح کہ مغرب کی نماز طلوع شمس کے فوراً بعد پڑھنا بالاجماع مسنون ہے لہذا اگر یہ نوافل پڑھیں گے تو مغرب کی نماز مسنون وقت میں پڑھ نہ سکیں گے پس ہر وہ جائز کام جو کسی سنت میں رکاوٹ بنے مکروہ ہوتا ہے، نیز ایک مباح چیز کو سنت سمجھ کر کرنا اور مباح کام پر اصرار کرنا خود ایک بدعت ہے۔

باب جب امام جمعہ کے دن خطبہ کیلئے منبر پر چڑھ آئے تو پھر نماز پڑھنا یا کلام کرنا مکروہ ہے خصوصاً جبکہ امام خطبہ

شروع کر دے

۵۲۴- حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ تم میں سے کوئی شخص مسجد میں اس وقت داخل ہو جب کہ امام منبر پر ہو تو اس صورت میں نہ نماز جائز ہے اور نہ کلام جب تک کہ امام (خطبہ سے) فارغ نہ ہو جائے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے (مجمع الزوائد)، اسکی سند حسن ہے اور اسکے صحیح شواہد بھی ہیں۔



رسول اللہ ﷺ: ”أَنَّ الْمُسْلِمَ إِذَا اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ثُمَّ أَقْبَلَ إِلَى الْمَسْجِدِ لَا يُؤْذِي أَحَدًا فَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْإِمَامَ خَرَجَ صَلَّى مَا بَدَا لَهُ، وَإِنْ وَجَدَ الْإِمَامَ قَدْ خَرَجَ جَلَسَ فَاسْتَمَعَ وَأَنْصَتَ حَتَّى يَقْضِيَ الْإِمَامُ جُمُعَتَهُ وَكَلَامَهُ إِنْ لَمْ يُغْفَرْ لَهُ فِي جُمُعَتِهِ تِلْكَ ذُنُوبُهُ كُلُّهَا أَنْ يَكُونَ كَفَّارَةً لِلْجُمُعَةِ الَّتِي تَلِيهَا“ . رواه أحمد ورجالہ رجال الصحیح خلا شیخ أحمد وهو ثقة (مجمع الزوائد ۱: ۲۱۰) .

۵۲۴- عن : سلمان ؓ قال قال رسول الله ﷺ: ”مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَنَطَهَرَ بِمَا اسْتَطَاعَ مِنْ طَهْرٍ، ثُمَّ ادَّهَنَ أَوْ مَسَّ مِنْ طِيبٍ، ثُمَّ رَاحَ فَلَمْ يُفَرِّقْ بَيْنَ اثْنَيْنِ، فَصَلَّى مَا كَتَبَ لَهُ ثُمَّ إِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ أَنْصَتَ، غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْآخِرَى“ . رواه البخاری .

۵۲۵- عن : عبد الله ؓ قال : ” كَفَى لَعْوًا إِذَا صَعِدَ الْإِمَامُ الْمِنْبَرَ أَنْ تَقُولَ

۵۲۳- حضرت عطاء خراسانی فرماتے ہیں کہ حضرت پیشہ ہذلی حضور ﷺ کا یہ ارشاد نقل فرماتے تھے کہ جب مسلمان جمعہ کے دن غسل کر کے مسجد آئے، اس طرح سے کہ کسی کو ایذا نہ دے، پھر اگر دیکھے کہ امام ابھی خطبہ کیلئے نہیں نکلا تو جتنی چاہے نماز پڑھتا رہے، اور اگر دیکھے کہ امام نکل آیا ہے تو بیٹھ کر خاموشی سے خطبہ سننے لگے یہاں تک کہ امام خطبہ اور نماز سے فارغ ہو جائے تو اگر اس جمعہ کے اس کے سارے گناہ معاف نہ ہوئے تو (یہ عمل) دوسرے جمعہ کیلئے کفارہ ہو جائیگا۔ (مسند احمد، ۵: ۵۷۵ و مجمع الزوائد باب حقوق الجمعة) اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں اور شیخ احمد بھی ثقہ ہیں۔

فائدہ: امام کے نکلنے سے مراد یہ ہے کہ امام منبر پر چڑھ جائے (طحاوی ص-۳۰۰)۔

۵۲۴- حضرت سلمان فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص جمعہ کے دن غسل کرے اور جس حد تک ہو سکے صفائی کرے پھر تیل لگائے یا خوشبو استعمال کرے (اگر کوئی خوشبو نہ ہو تو) پھر جمعہ کیلئے جائے اور دو آدمیوں کے درمیان نہ بیٹھے پھر جتنی نماز اس کیلئے مقدر ہو پڑھے پھر جب امام خطبہ کیلئے نکلے تو خاموش ہو جائے تو ایسے شخص کے اس جمعہ سے دوسرے جمعہ تک کے گناہ معاف ہو جائیں گے۔ بخاری باب لا یفرق بین اثْنین یوم الجمعة)۔

فائدہ: یعنی دو شخص بیٹھے ہیں اور درمیان میں کسی تیسرے شخص کیلئے بیٹھنے کی گنجائش نہیں لیکن کوئی شخص درمیان میں اپنے لئے جگہ بنانے کی کوشش کرنے لگے تو یہ بڑی بدتہذیبی ہوگی، یہ بات اسلام میں قطعاً پسندیدہ نہیں کیونکہ اس سے دو آدمیوں کو تکلیف پہنچتی ہے اور عبادت اس طرح کرنی چاہئے کہ کسی دوسرے کو تکلیف نہ ہو۔

۵۲۵- حضرت عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ جب امام (خطبہ کیلئے) منبر پر تشریف لے آئے تو اپنے ساتھ بیٹھے ہونے



لِصَاحِبِكَ أَنْصِتْ“ . رواہ ابن ابی شیبہ فی المصنف ، ورجالہ ثقات ، کما فی عمدۃ القاری ورواہ الطبرانی فی الکبیر منہ ، ولفظہ قال : ” کَفَى لَعْوًا أَنْ تَقُولَ لِصَاحِبِكَ : أَنْصِتْ ، إِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ فِي الْجُمُعَةِ “ . ورجالہ رجال الصحیح ، کذا فی مجمع الزوائد (۲۱۶:۱) .

۵۲۶- حدثنا ابن نمیر ( هو عبد الله ) عن حجاج - بن أرقطاة - عن عطاء عن ابن عباس وابن عمر رضی اللہ عنہما ” أَنَّهُمَا كَانَا يَكْرَهُانِ الصَّلَاةَ وَالْكَلامَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بَعْدَ خُرُوجِ الْإِمَامِ “ أخرجه ابن أبي شيبه في مصنفه ( ۳۴۶:۱ ) ورجالہ ثقات .

۵۲۷- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ مرفوعا : ” خُرُوجُ الْإِمَامِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ يَقْطَعُ الصَّلَاةَ ، وَكَلَامُهُ يَقْطَعُ الْكَلَامَ “ . رواہ البيهقي في سننه ، قال الشيخ : حديث حسن ( العزیزی ۲: ۲۲۷ و ۲۲۸ ) وحسنہ فی الجامع الصغير ( ۲: ۳ ) أيضا بالرمز .

شخص سے یہ کہنا کہ خاموش ہو جاؤ، تو یہ بھی لغو حرکت ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ) اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔ طبرانی نے کبیر میں یہ الفاظ ذکر کئے ہیں کہ یہ حرکت بھی لغو ہے کہ امام کے جمعہ کے لئے تشریف لے آنے پر ٹو اپنے ساتھ بیٹھے ہوئے شخص سے یہ کہے کہ خاموش ہو جاؤ، اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

**فائدہ:** امر بالمعروف کرنا (بشرط قدرت) واجب ہے اور اس میں (یعنی خاموش ہو جا کہنے میں) وقت بھی تھوڑا لگتا ہے یعنی خلل استماع بھی کم ہے، جب کہ تحیۃ المسجد وغیرہ نوافل ہیں اور وقت بھی زیادہ صرف ہوتا ہے یعنی ”خاموش ہو جا“ کہنے سے بڑھکر خلل استماع ہے، تو جب امر بالمعروف کی باوجود سنت و نوافل سے برتر ہونے کے اجازت نہیں تو نوافل پڑھنے کی اجازت کیونکر ہو سکتی ہے؟ تو اس حدیث کی عبارت النص سے امر بالمعروف کی ممانعت معلوم ہوتی ہے اور صلاۃ نافلہ کی ممانعت اشارۃ النص سے معلوم ہو رہی ہے۔

۵۲۶- حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن عمرؓ جمعہ کے دن امام کے تشریف لے آنے کے بعد نماز اور بات چیت کو مکروہ سمجھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ) اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔

۵۲۷- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ کے دن امام کا منبر پر تشریف لے آنا نماز کو ختم کر دیتا ہے اور اس کا بات شروع کر دینا گفتگو کو ختم کر دیتا ہے۔ (سنن بیہقی) یہ حدیث حسن ہے۔

**فائدہ:** یعنی منبر پر امام کے بیٹھنے سے ہی لوگوں کیلئے نماز پڑھنا ممنوع ہو جاتا ہے اسی طرح دوسری قسم کی عوامی گفتگو بھی



۵۲۸- عن : ابن شہاب عن ثعلبہ بن أبی مالک القرظی أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُمْ كَانُوا فِي زَمَنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رضی اللہ عنہ يُصَلُّونَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ حَتَّى يَخْرُجَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ، فَإِذَا خَرَجَ عُمَرُ وَجَلَسَ عَلَى الْمِنْبَرِ وَأَذَنَ الْمُؤَذِّنُونَ قَالَ ثَعْلَبَةُ : جَلَسْنَا نَتَحَدَّثُ فَإِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُونَ وَقَامَ عُمَرُ يَخْطُبُ أَنْصَتْنَا فَلَمْ يَتَكَلَّمْ مِنَّا أَحَدٌ . قَالَ ابْنُ شَهَابٍ : فَخُرُوجُ الْإِمَامِ يَقْطَعُ الصَّلَاةَ وَكَلَامُهُ يَقْطَعُ الْكَلَامَ . رواه الإمام مالك في "الموطأ" (ص ۳۶) قلت : ورجاله رجال الصحيح ، وثعلبة مختلف في صحبته . قال صاحب التهذيب : له رؤية . وقال العجلي : تابعي ثقة ، وذكره ابن حبان في الثقات ، وقال ابن أبي حاتم في المراسيل : هو من التابعين . كذا في تهذيب التهذيب .

۵۲۹- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال : " إِذَا قُلْتَ لِصَاحِبِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ : أَنْصِتْ ، وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَقَدْ لَعَوْتُ " رواه إمام الدنيا أبو عبد الله البخاري ( ۱۲۷ : ۱ و ۱۲۸ ) وقال الطحاوي ولقد تواترت الروايات عن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم بَأَنَّ مَنْ قَالَ لِصَاحِبِهِ : أَنْصِتْ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَدْ لَعَا ه . ( معاني الآثار ۱ : ۲۱۵ ) .

منوع ہو جاتی ہے ، البتہ تسبیح و تحمید جائز رہتی ہے لیکن جب امام خطبہ شروع کر دے تو پھر تسبیح و تحمید بھی ناجائز ہو جاتی ہے۔

۵۲۸- حضرت ابن شہابؒ حضرت ثعلبہ بن مالکؒ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے (ثعلبہ نے) انہیں خبر دی کہ حضرت عمرؓ کے زمانے میں لوگ جمعہ کے دن نماز پڑھتے رہتے تھے یہاں تک کہ حضرت عمرؓ تشریف لے آتے ، پس جب حضرت عمرؓ منبر پر تشریف لے آتے اور مؤذن اذان کہتا تو (ثعلبہ کہتے ہیں کہ) ہم بیٹھے بیٹھے بات کر لیا کرتے تھے پھر جب مؤذن خاموش ہو جاتا اور حضرت عمرؓ خطبہ کیلئے کھڑے ہو جاتے تو ہم خاموش ہو جاتے اور ہم میں سے کوئی آدمی کلام نہ کرتا ، ابن شہاب فرماتے ہیں کہ امام کا نماز کیلئے نکلنا نماز کو اور امام کا کلام کرنا گفتگو کو ختم کر دیتا ہے۔ (موطا امام مالک ، باب ما جاء في الانصات يوم الجمعة والا امام يخطب) ، اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: یعنی اذان کے دوران آخرت کی باتیں کرنا یا ذکر و اذکار میں مشغول رہنا جائز ہے لیکن دنیاوی گفتگو کرنا جائز نہیں۔

۵۲۹- حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب امام خطبہ دے رہا ہو اور تم اپنے ساتھ بیٹھے ہوئے آدمی سے یہ کہو کہ خاموش ہو جا تو یہ بھی لغو اور بیکار بات ہے۔ (بخاری باب الانصات يوم الجمعة والا امام يخطب)۔

امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بات کی روایات حدیث و تواتر کو پہنچی ہوئی ہیں کہ جو شخص اپنے ساتھ بیٹھے ہوئے شخص



۵۳۰- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : " مَنْ تَكَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَهُوَ كَمَثَلِ الْجِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَاراً ، وَالَّذِي يَقُولُ لَهُ : أَنْصِتْ ، لَنْ يَنْصِتَ لَهُ جُمُعَةً " . رواه أحمد بإسناد لا بأس به (بلوغ المرام ۱: ۸۲) .

۵۳۱- حدثنا : بحر بن نصر قال : ثنا عبد الله بن وهب قال : سَمِعْتُ مُعَاوِيَةَ بْنَ صَالِحٍ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي الزَّاهِرِيَّةِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسْرِ قَالَ : كُنْتُ جَالِساً إِلَى جَنْبِهِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ : جَاءَ رَجُلٌ يَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم " إجْلِسْ فَقَدْ أَذِيتَ وَأَنْتِيتَ " . قال أبو الزاهرية : وَكُنَّا نَتَحَدَّثُ حَتَّى يَخْرُجَ الْإِمَامُ . أَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ (۲۱۵: ۱) وَالنَّسَائِيُّ (۲۰۷: ۱) وَاللَّفْظُ لِلطَّحَاوِيِّ هـ . قُلْتُ : وَرَجَالَهُ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ . وَأَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ (۲۸۸: ۱) وَقَالَ : صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ ، وَأَقْرَبُهُ عَلَيْهِ الذَّهَبِيُّ وَزَادَ : " وَرَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَخْطُبُ " .

۵۳۲- حدثنا : روح بن الفرج قال : ثنا عبد الله بن محمد الفهمي قال : أنا ابن لهيعة عن ابن هبيرة عن أبي المصعب عن عقبة بن عامر قال : " الصَّلَاةُ وَالْإِمَامُ

سے یہ بات کہے کہ خاموش رہو حالانکہ امام جمعہ کے دن خطبہ دے رہا ہو تو اس نے بیکار اور لغو بات کی۔ (طحاوی)۔

۵۳۰- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امام کے خطبہ دینے کی حالت میں جو آدمی گفتگو کرے وہ ایسے ہے جیسے گدھے نے کتابیں اٹھا رکھی ہوں، اور جو شخص اس بات کرنے والے آدمی سے کہے کہ خاموش ہو جا تو اس کا بھی جمعہ نہیں ہے۔ (مسند احمد، ۱: ۲۳۰)۔

فائدہ: یعنی فرض جمعہ تو ادا ہو جائیگا لیکن جمعہ کا خاص ثواب اسے نہ ملے گا۔

۵۳۱- حضرت عبد اللہ بن بسر فرماتے ہیں کہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب ایک طرف بیٹھا ہوا تھا کہ ایک شخص لوگوں کی گردنیں پھلانگتا ہوا آیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا "بیٹھ جا! تو نے لوگوں کو بہت اذیت دے لی اور تو نے اتنی دیر کیوں کی؟"۔ (طحاوی باب الصلوٰۃ عند خطبۃ الحجۃ و نسائی باب انہی عن تحطی الرقاب والامام علی المنبر یوم الجمعۃ) اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔ اور مستدرک حاکم میں ان الفاظ کا اضافہ بھی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ ارشاد فرما رہے تھے۔ حاکم فرماتے ہیں کہ یہ مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔

فائدہ: یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کو بیٹھنے کا حکم فرمایا لیکن تحیۃ المسجد پڑھنے کا حکم نہیں فرمایا۔



عَلَى الْمُنْبَرِ مَغْصِيَةً“ . أَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ ( ۲۱۷:۱ ) وَفِيهِ ابْنُ لَهْيَعَةَ ، وَثَقَّهُ أَحْمَدُ وَابْنُ وَهْبٍ قَالَهُ الْعَيْنِيُّ وَحَسَنٌ لَهُ التِّرْمِذِيُّ وَاحْتَجَّ بِهِ غَيْرُ وَاحِدٍ ، قَالَهُ الْهَيْثَمِيُّ فِي مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ ( ۱۲۶:۱ ) .

۵۳۳- عَنْ ابْنِ عَمْرِو رضی اللہ عنہ : ” أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ بَيْنَمَا هُوَ قَائِمٌ فِي الْخُطْبَةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِذْ جَاءَ رَجُلٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم فَنَادَاهُ عُمَرُ : آيَةُ سَاعَةِ هَذِهِ ؟ قَالَ : إِنِّي شُغِلْتُ فَلَمْ أَتَقَلِّبْ إِلَى أَهْلِي حَتَّى سَمِعْتُ التَّأْذِينَ ، فَلَمْ أَزِدْ عَلَى أَنْ تَوَضَّأْتُ . قَالَ وَالْوُضُوءُ أَيْضًا ! وَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يَأْمُرُ بِالْغُسْلِ“ رواه البخاری .

۵۳۴- حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي دَاوُدَ قَالَ : ثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ الْخَلِيلِ قَالَ : ثَنَا عَلِيُّ بْنُ مَسْهَرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ قَالَ : رَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ صَفْوَانَ دَخَلَ الْمَسْجِدَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ

۵۳۲- حضرت عقبہ بن عامر فرماتے ہیں کہ امام کے منبر پر ہونے کی حالت میں نماز پڑھنا گناہ ہے۔ (طحاوی، باب الصلوۃ) اس میں ایک راوی ابن لہیعہ کی احمد اور ابن وہب نے توثیق کی ہے اور ترمذی نے اسکی تحسین کی ہے۔  
فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ خطبہ کے دوران نماز پڑھنا گناہ ہے، ورنہ یہ کیسے ممکن ہے کہ صحابی ایک جائز کام کو گناہ قرار دیدیں۔

۵۳۳- حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ جمعہ کے دن کھڑے خطبہ دے رہے تھے کہ اتنے میں نبی کریم ﷺ کے صحابہ مہاجرین اولین میں سے ایک بزرگ تشریف لائے، حضرت عمرؓ نے ان سے فرمایا کہ یہ کونسا وقت ہے؟ (یعنی وقت بہت گزر چکا ہے) انہوں نے فرمایا کہ میں مشغول ہو گیا تھا اور گھر آتے ہی میں نے اذان کی آواز سنی اس لئے میں وضو سے زیادہ اور کچھ (غسل) نہ کر سکا، حضرت عمرؓ نے فرمایا ”اچھا وضو بھی حالانکہ آپ کو معلوم ہے کہ حضور ﷺ غسل کے لئے حکم فرمایا کرتے تھے۔“ (بخاری باب فضل الغسل یوم الجمعہ)۔

فائدہ: حضرت عمرؓ نے غسل نہ کرنے پر تکلیف فرمائی لیکن دو رکعت نماز پڑھنے کا حکم نہیں دیا اور نہ ہی حضرت عثمانؓ کے پڑھنے کا ذکر آتا ہے اور معاملہ صحابہؓ کی موجودگی میں ہوا تو یہ بات معلوم ہوئی کہ تحیۃ المسجد کا مرتبہ غسل سے بھی کم ہے لہذا تحیۃ المسجد کی وجہ سے مسور بہ خاموشی کو نہیں چھوڑا جاسکتا۔

۵۳۴- ہشام بن عروہ فرماتے کہ میں نے عبداللہ بن صفوان کو دیکھا کہ وہ جمعہ کے دن مسجد حرام میں اس وقت تشریف



وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ يَخْطُبُ عَلَى الْمِنْبَرِ ، وَعَلَيْهِ إِزَارٌ وَرِدَاءٌ وَنَعْلَانِ وَهُوَ مُتَعَمِّمٌ بِعِمَامَةٍ ، فَاسْتَلَمَ الرُّكْنَ ثُمَّ قَالَ : " السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ثُمَّ جَلَسَ وَلَمْ يَزْكَعْ " أخرجه الطحاوی (۲۱۷:۱) وقال العینی : " بإسناد صحيح " (۳۱۶:۳) .

۵۳۵ - حدثنا : ابن مرزوق قال ثنا وهب قال : ثنا شعبة عن توبة العنبری ، قال : قال الشعبي : أَرَأَيْتَ الْحَسَنَ حِينَ يَجِيءُ وَقَدْ خَرَجَ الْإِمَامُ فَيُصَلِّي ، عَمَّنْ أَخَذَ هَذَا ؟ لَقَدْ رَأَيْتُ شَرِيحاً إِذَا جَاءَ خَرَجَ الْإِمَامُ لَمْ يُصَلِّ " أخرجه الطحاوی (۲۱۶:۱) ورجاله كلهم ثقات . قال العینی : إسناد صحيح (۳۱۶:۳) .

۵۳۶ - حدثنا : ابن أبي داود قال : حدثنا أبو صالح قال : حدثني الليث قال ثني عقيل عن ابن شهاب في الرجل يَدْخُلُ الْمَسْجِدَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ قال :

لائے جب کہ عبد اللہ بن زبیر منبر پر خطبہ دے رہے تھے اور ان کے جسم پر ایک تہبند چادر اور جوتے تھے اور انہوں نے پگڑی باندھی ہوئی تھی انہوں نے آ کر حجر اسود کو بوسہ دیا پھر کہا " اے امیر المؤمنین ! السلام علیکم " پھر بیٹھ گئے اور سنتیں نہیں پڑھیں ۔ (طحاوی باب الصلوۃ عند خطبۃ الجمعة) اسکی سند صحیح ہے ۔

فائدہ: صحابہ کی موجودگی میں سنتیں نہ پڑھنا اور کسی کا ان پر رد نہ کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ خطبہ کے دوران سنتیں نہ پڑھنا ہی سنت ہے کیونکہ صحابہ کی شان اس سے بلند و بالا ہے کہ وہ سنت چھوڑنے پر انکار نہ کریں حالانکہ وہ دیکھ چکے ہیں کہ حضور ﷺ نے سلیک پر انکار کیا تھا ۔

۵۳۵ - حضرت توبہ عنبری فرماتے ہیں کہ امام معمرؓ نے فرمایا کہ کیا تم نے حسن بصریؒ کو دیکھا ہے کہ جب وہ جمعہ کیلئے آتے ہیں تو باوجودیکہ امام خطبہ کیلئے آچکا ہوتا ہے پھر بھی وہ نماز پڑھتے ہیں؟ یہ طریقہ انہوں نے کس سے لیا ہے میں نے تو قاضی شریح کو دیکھا ہے کہ جب وہ جمعہ کیلئے تشریف لاتے اور امام خطبہ کیلئے آچکا ہوتا تو پھر وہ نماز نہیں پڑھتے تھے ۔ (طحاوی، باب سابق) ۔ اسکے تمام راوی ثقہ ہیں، علامہ یعنیؒ فرماتے ہیں کہ یہ سند صحیح ہے ۔

فائدہ: امام معمرؓ (جو پانچ سو سے زیادہ صحابہ کی زیارت سے مشرف ہیں) نے حسن بصریؒ پر شدید انکار فرمایا اور فرمایا کہ یہ انہوں نے کس سے لیا ہے اور قاضی شریح جو حضرت عمرؓ کے زمانے میں چیف جسٹس تھے وہ تو خطبہ کے دوران نماز نہیں پڑھتے تھے لہذا معمرؓ کا انکار کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ صحابہ و تابعین خطبہ کے دوران نماز نہیں پڑھتے تھے ۔

۵۳۶ - ابن شہابؒ فرماتے ہیں کہ جو شخص مسجد میں امام کے خطبہ دینے کی حالت میں داخل ہو تو اسے چاہئے کہ وہ بیٹھ



”يَجْلِسُ وَلَا يُسَبِّحُ أَيْ لَا يُصَلِّي“ . أخرجه الطحاوی (۲۱۷:۱) : وقال العینی : ”إسناد صحیح“ (۳:۳۱۶) .

۵۳۷ - حدثنا إبراهيم بن مرزوق قال : ثنا أبو عاصم عن سفيان عن ليث عن مجاهد ” أَنَّهُ كَرِهَ أَنْ يُصَلِّيَ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ “ . أخرجه الطحاوی ، وقال العینی : بإسناد صحیح .

۵۳۸ - حدثنا أحمد بن الحسن قال : ثنا علي بن العاصم عن خالد الحذاء ” أَنَّ أَبَا قَلَابَةَ جَاءَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَجَلَسَ وَلَمْ يُصَلِّ “ . أخرجه الطحاوی ، وقال العینی : إسناد صحیح .

۵۳۹ - عن : أنس رضي الله عنه قال : ” كَانَ : رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْزِلُ عَنِ الْمِنْبَرِ ، فَيَعْرِضُ لَهُ الرَّجُلُ فَيُكَلِّمُهُ فَيَقُومُ مَعَهُ النَّبِيُّ ﷺ حَتَّى يَقْضِيَ حَاجَتَهُ ، ثُمَّ يَتَقَدَّمُ إِلَى مُصَلَّاهُ فَيُصَلِّي “ . أخرجه النسائي وسكت عنه ، وأخرجه أيضا أبو داود والترمذي وتكلما فيه ، رجاله كلهم ثقات ، ولكن وهم فيه جرير بن حازم اه .

۵۴۰ - أخبرنا ابن أبي فديك - هو محمد بن إسماعيل - عن ابن أبي ذئب - هو محمد بن عبد الرحمن - عن ابن شهاب قال : حدثني ثعلبة بن أبي مالك : ” أَنَّ قُعُودَ

جائے اور نماز نہ پڑھے۔ (طحاوی، باب سابق)۔ اسکی سند صحیح ہے۔

۵۳۷ - مجاہد امام کے خطبہ دینے کی حالت میں نماز پڑھنے کو ناپسند سمجھتے تھے۔ (طحاوی باب سابق)۔ اسکی سند صحیح ہے۔

۵۳۸ - حضرت خالد الحذاء فرماتے ہیں کہ ابو قلابہ جمعہ کے دن مسجد میں تشریف لائے جبکہ امام خطبہ دے رہے تھے تو آپ

بیٹھ گئے اور نماز نہیں پڑھی۔ (طحاوی، باب سابق)۔ اسکی سند صحیح ہے۔

۵۳۹ - حضرت انس رضي الله عنه فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ منبر سے اترتے تو جو شخص سامنے آتا تو اس کے ساتھ کھڑے ہو کر باتیں

کرتے یہاں تک کہ اس کی حاجت پوری کر دینے کے بعد آگے بڑھتے اور نماز پڑھاتے۔ (نسائی، باب الکلام والقیام بعد النزول عن

المنبر)۔ اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: امام سے منبر کے اترنے کے بعد نماز شروع کرنے سے قبل دین اور آخرت کی باتیں کرنا جائز ہے۔

۵۴۰ - حضرت ابن شہاب حضرت ثعلبہ بن ابی مالک سے روایت کرتے ہیں کہ ثعلبہ نے انہیں خبر دی کہ امام کا منبر پر بیٹھ جانا



الإمام يقطع السُّبْحَةَ وَأَنْ كَلَامَهُ يَقْطَعُ الْكَلَامَ وَأَنْهُمْ كَانُوا يَتَحَدَّثُونَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ . وَعُمَرُ جَالِسٌ عَلَى الْمِنْبَرِ فَإِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ قَامَ عُمَرُ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ أَحَدٌ حَتَّى يَقْضَى الْخُطْبَتَيْنِ كِلَيْهِمَا فَإِذَا قَامَتِ الصَّلَاةُ وَنَزَلَ عُمَرُ تَكَلَّمُوا “ اه . رواه الشافعي في ” مسنده “ (ص- ۳۵) ، ورجاله رجال الصحيح وأخرجه الطحاوي أيضا وصحح إسناده العيني في ” العمدة “ (۳: ۳۱۶) .

۵۴۱- حدثنا عباد بن العوام عن يحيى بن سعيد عن يزيد بن عبد الله عن ثعلبة ابن أبي مالك القرظي قال : ” أَذْرَكْتُ عُمَرَ وَعُثْمَانَ فَكَانَ الْإِمَامُ إِذَا خَرَجَ تَرَكْنَا الصَّلَاةَ وَإِذَا تَكَلَّمْ تَرَكْنَا الْكَلَامَ “ . أخرجه ابن أبي شيبة في ” مصنفه “ كذا قال العيني في العمدة (۳: ۳۱۶) . قلت : ورجاله رجال الصحيح .

نماز کو ختم کر دیتا ہے اور امام کا کلام لوگوں کے کلام کو ختم کر دیتا ہے۔ (اور ثعلبہ نے یہ بھی فرمایا کہ) لوگ جمعہ کے دن باتیں کرتے رہتے تھے جب کہ حضرت عمرؓ منبر پر تشریف فرما ہوتے پھر جب مؤذن اذان سے فارغ ہو جاتا اور حضرت عمرؓ خطبہ دینے کیلئے کھڑے ہو جاتے تو پھر دونوں خطبوں کے مکمل ہو جانے تک کوئی شخص بات نہ کرتا پھر جب اقامت کہی جاتی اور حضرت عمرؓ منبر سے نیچے اترتے تو لوگ باتیں کرتے۔ (مسند امام شافعی) اسکے تمام راوی صحیح کے راوی ہیں اور طحاوی نے بھی اسکی تخریج کی ہے اور اسکی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں بھی اخروی کلام مراد ہے جو خطبہ اور نماز کے درمیانی وقفے میں جائز ہے۔

۵۴۱- حضرت ثعلبہ بن ابی مالکؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ کا زمانہ پایا (اس دور میں جمعہ کے دن ایسا ہوتا تھا کہ) جب امام جمعہ کے دن خطبہ کیلئے نکل آتا تو ہم نماز چھوڑ دیتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ) اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: ان تمام احادیث و آثار سے معلوم ہوا کہ امام کے منبر پر بیٹھ جانے کے بعد نماز پڑھنا جائز نہیں باقی سلیک غلط فہمی کی وہ حدیث جس میں ہے کہ حضور ﷺ خطبہ ارشاد فرما رہے تھے اس دوران سلیک مسجد میں داخل ہوئے تو آپ ﷺ نے اس سے فرمایا ” دور کعت نماز پڑھ “ مذکورہ بالا صحیح احادیث کی روشنی میں سلیک والی حدیث کی مختلف توجیہیں کی گئی ہیں:

(۱): یہ واقعہ سلیک کے ساتھ خاص ہے کسی اور کیلئے جائز نہیں۔

(۲): ابھی حضور ﷺ نے خطبہ شروع نہیں فرمایا تھا اس کی تائید مسلم کی اس روایت سے ہوتی ہے جو حضرت جابرؓ سے مروی ہے

حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ سلیک اس وقت تشریف لائے جب حضور ﷺ منبر پر بیٹھے ہوئے تھے۔



## باب عدم جواز الجمع بین الصلاتین جمعا حقیقیا

۵۴۲- عن : عبد الله رضی اللہ عنہ قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي الصَّلَاةَ لَوَقْتِهَا إِلَّا بِجَمْعٍ

وَعَرَفَاتٍ . رواه النسائي (۴۴:۲) وإسناده صحيح (آثار السنن ۷۲:۲).

۵۴۳- عن : عائشة رضي الله عنها قالت : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي السَّفَرِ

يُؤَخِّرُ الظُّهْرَ وَيُقَدِّمُ الْعَصْرَ ، وَيُؤَخِّرُ الْمَغْرِبَ وَيُقَدِّمُ الْعِشَاءَ " . رواه الطحاوي وأحمد

والحاكم وإسناده حسن . كذا في آثار السنن (۷۳:۲).

۵۴۴- عن : نافع وعبد الله بن واقد أَنَّ مُؤَذِّنَ ابْنِ عُمَرَ قَالَ : الصَّلَاةُ ، قَالَ :

(۳): دارقطنی کی ایک حدیث میں جو حضرت انسؓ سے مروی ہے یہ الفاظ ہیں کہ حضور ﷺ خطبہ سے رک گئے اور سلیک کے

فارغ ہونے تک آپ ﷺ نے خطبہ ارشاد نہیں فرمایا۔

(۴): سب سے بہتر توجیہ یہ ہے کہ یہ اس وقت کا واقعہ ہے کہ جب خطبہ کے دوران دیگر افعال کرنا جائز تھا لیکن بعد میں

اس سے روک دیا گیا، اس کی تائید نسائی کی اس روایت سے ہوتی ہے جو حضرت ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے حضرت ابوسعیدؓ فرماتے

ہیں کہ سلیک کو نماز پڑھنے کا فرمانے کے بعد حضور ﷺ نے لوگوں کو صدقہ کی ترغیب دی تو لوگوں نے اپنے زائد کپڑے اتار کر حضور ﷺ

کے سامنے ڈالنے شروع کر دیئے۔ (نسائی باب حدث علی الصدقة يوم الجمعة فی خطبته) تو جس طرح بالا جماع

خطبہ کے دوران کپڑا اتارنا مکروہ ہے اسی طرح نماز پڑھنا بھی خطبہ کے دوران دوسری احادیث کی بنا پر مکروہ ہونا چاہئے۔

## باب دو نمازوں کو حقیقتہً جمع کرنا جائز نہیں

۵۴۲- حضرت عبد الله بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نماز کو اس کے وقت پر پڑھتے تھے مگر مزدلفہ اور عرفات

میں۔ (نسائی، باب الجمع بین الظهر والعصر بعرفة) اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

۵۴۳- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ سفر میں ظہر کو دیر سے پڑھتے اور عصر کو جلدی پڑھتے اور مغرب کو دیر سے پڑھتے

اور عشاء کو جلدی پڑھتے تھے۔ (طحاوی، احمد، حاکم) اسکی سند حسن ہے (آثار السنن)۔

فائدہ: یعنی ظہر کی نماز ظہر کے بالکل آخری وقت میں پڑھتے اور عصر کی نماز عصر کے اول وقت میں جس سے معلوم ہوتا ہے

کہ یہ جمع حقیقی نہیں تھی یعنی ظہر کے وقت میں ظہر و عصر نہیں پڑھتے تھے یا عصر کے وقت میں ظہر و عصر نہیں پڑھتے تھے۔ بلکہ یہ جمع صوری

تھی نماز اپنے وقت میں ہی پڑھتے تھے۔

۵۴۴- حضرت نافع اور عبد الله بن واقد سے مروی ہے کہ ابن عمرؓ نے کہا کہ نماز کا وقت ہو گیا ہے انہوں نے فرمایا



سِرُّ! سِرُّ! حَتَّى إِذَا كَانَ قَبْلَ غُيُوبِ الشَّفَقِ نَزَلَ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ ، ثُمَّ انْتَظَرَ حَتَّى غَابَ الشَّفَقُ فَصَلَّى الْعِشَاءَ ثُمَّ قَالَ : " إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا عَجَلَ بِهِ أَمْرٌ صَنَعَ مِثْلَ الَّذِي صَنَعْتُ فَسَارَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ مَسِيرَةَ ثَلَاثٍ " رواه أبو داود والدارقطني ، وإسناده صحيح (أثار السنن ۷۳:۲)۔

۵۴۵- عن : كثير بن قارونذا قال : سألنا سالم بن عبد الله عن صلاة أبيه في السفر وسألناه هل كان يجمع بين شيء من صلاتيه في سفره ؟ فذكر أن صفية بنت أبي عبيد كانت تحته ، فكتبت إليه وهو في زراعة له : أني في آخر يوم من أيام الدنيا وأول يوم من الآخرة ، فركب فأسرع المسير إليها ، حتى إذا حانت صلاة الظهر قال له المؤذن : الصلاة يا أبا عبد الرحمن ! فلم يلتفت إليه حتى إذا كان بين الصلاتين نزل فقال : أقيم ، فإذا سلمت فأقيم ، فصلي ثم ركب حتى إذا غابت الشمس قال له المؤذن : الصلاة ! فقال : كفعلك في صلاة الظهر والعصر ، ثم سار حتى إذا اشتبكت النجوم نزل ثم قال للمؤذن : أقيم فإذا سلمت فأقيم ، فصلي ثم انصرف فالتفت إلينا ، فقال :

(کوئی بات نہیں) چلو چلو پھر غروب شفق سے پہلے اترے اور مغرب کی نماز پڑھی پھر انتظار کیا یہاں تک کہ شفق غائب ہوگئی تو عشاء کی نماز پڑھی پھر فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کو جب (سفر میں) جلدی ہوتی تو آپ ﷺ اسی طرح عمل فرماتے جس طرح میں نے عمل کیا ہے پھر اس دن اور رات میں تین دن کا سفر طے کیا۔ (ابوداؤد باب الجمع بین الصلاتین، دارقطنی ۱: ۳۹۳)۔ اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی جمع صوری معلوم ہوتی ہے۔

۵۴۵- حضرت کثیر بن قاروندا فرماتے ہیں کہ میں نے سالم بن عبد اللہ سے ان کے والد ابن عمر کی نماز کے متعلق پوچھا کہ کیا وہ سفر کے دوران نمازوں کو جمع کرتے تھے؟ تو انہوں نے فرمایا جب صفیہ بنت ابی عبید میرے والد کی منکوحہ تھیں تو ایک مرتبہ انہوں نے میرے والد کو لکھا کہ میرا دنیا میں آخری دن اور آخرت کا پہلا دن ہے (یعنی قریب المرگ ہوں) میرے والد اس وقت اپنی کھیتی میں تھے چنانچہ سوار ہوئے اور تیزی سے روانہ ہو گئے ، جب ظہر کا وقت ہوا تو مؤذن نے کہا "اے ابو عبد الرحمن نماز کا وقت ہو گیا ہے" انہوں نے اس کی کوئی پرواہ نہیں کی یہاں تک کہ ظہر اور عصر کے درمیانی وقت آنے پر اترے اور فرمایا "اقامت کہو اور جب میں سلام پھیر لوں تو دوبارہ اقامت کہنا" ، چنانچہ دونوں نمازیں پڑھیں اور سوار ہو کر غروب آفتاب تک چلتے رہے مؤذن نے کہا "نماز پڑھ لیں" فرمایا "جس طرح ظہر اور عصر میں کیا تھا اسی طرح پڑھیں گے" ، پھر جب ستارے نمایاں ہو گئے تو اترے اور مؤذن کو حکم دیا کہ بجیر کہو



قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ " إِذَا خَضَرَ أَحَدُكُمْ الْأَمْرَ الَّذِي يَخَافُ قُوَّتَهُ فَلْيُصَلِّ هَذِهِ الصَّلَاةَ " .  
رواه النسائي وإسناده صحيح (آثار السنن ۷۳:۲) .

۵۴۶ - عن : عبد الله بن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب عن أبيه عن جده :  
" أَنْ عَلِيًّا كَانَ إِذَا سَافَرَ سَارَ بَعْدَ مَا تَغْرُبُ الشَّمْسُ حَتَّى تَكَادَ أَنْ تُظْلِمَ ثُمَّ يَنْزِلُ فَيُصَلِّي  
الْمَغْرِبَ ثُمَّ يَدْعُو بِعَشَائِهِ فَيَتَعَشَّى ، ثُمَّ يُصَلِّي الْعِشَاءَ ثُمَّ يَرْتَحِلُ وَيَقُولُ : هَكَذَا كَانَ  
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصْنَعُ " رواه أبو داود وإسناده صحيح " آثار السنن " (۷۴:۲) .

۵۴۷ - عن : جابر قال : حدثني نافع قال : خرجت مع عبد الله بن عمر في سفر  
يُرِيدُ أَرْضاً لَهُ فَأَتَاهُ أَبِي فَقَالَ : إِنَّ صَفِيَّةَ بِنْتَ أَبِي عُبَيْدٍ لَمَّا بَهَا ، فَانْظُرْ أَنْ تَذَرِكَهَا ، فَخَرَجَ  
مُسْرِعاً وَمَعَهُ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ يُسَايِرُهُ ، وَغَابَتِ الشَّمْسُ فَلَمْ يُصَلِّ الصَّلَاةَ وَكَانَ عَهْدِي  
بِهِ وَهُوَ يُحَافِظُ عَلَى الصَّلَاةِ ، فَلَمَّا أَبْطَأَ قُلْتُ : الصَّلَاةَ يَرْحِمُكَ اللَّهُ ! فَالْتَفَتَ إِلَيَّ وَمَضَى ،  
حَتَّى إِذَا كَانَ فِي آخِرِ الشَّفَقِ نَزَلَ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ ، ثُمَّ أَقَامَ الْعِشَاءَ وَقَدْ تَوَارَى الشَّفَقُ ،  
فَصَلَّى بِنَا ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا ، فَقَالَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا عَجَلَ بِهِ السَّيْرُ صَنَعَ هَكَذَا " .

اور جب میں سلام پھيروں تو دوبارہ تکبیر کہنا، اس کے بعد انہوں نے دونوں نمازیں پڑھیں اور ہماری طرف متوجہ ہو کر رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد سنایا کہ اگر کسی کو کوئی ایسا کام درپیش ہو جس کے بگڑ جانے کا اندیشہ ہو تو اس طرح نماز پڑھا کرے۔ (نسائی، باب الوقت الذی جمع فیہ المسافر بین الظہر والعصر) اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

۵۴۶ - حضرت عمر بن علیؓ سے مروی ہے کہ حضرت علیؓ جب سفر کرتے تو غروب شمس کے بعد روانہ ہوتے پھر اندھیرے کے قریب ہونے پر اترتے اور مغرب کی نماز پڑھتے پھر کھانا منگا کر کھاتے، اس کے بعد عشاء کی نماز پڑھتے اور روانہ ہو جاتے اور فرماتے کہ حضور ﷺ بھی ایسا ہی کرتے تھے۔ (ابوداؤد)۔ اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

۵۴۷ - حضرت نافعؓ فرماتے ہیں کہ میں ایک سفر میں حضرت ابن عمرؓ کے ساتھ لگاواہ اپنی زمین کی طرف جا رہے تھے اتنے میں ایک شخص آیا اور کہا کہ صفیہ بنت ابی عبیدہ سخت بیمار ہیں آپ چل کر ان سے ان کی زندگی میں ملاقات کر لیجئے، یہ سن کر وہ تیزی سے چل پڑے، ان کے ساتھ ایک قریشی بھی تھے جو ان کے ساتھ ساتھ چل رہے تھے (راوی کہتے ہیں کہ) آفتاب غروب ہونے کے باوجود انہوں نے نماز نہ پڑھی حالانکہ میں سمجھتا تھا کہ وہ نماز کا بہت خیال رکھتے ہیں، پھر جب وہ کچھ آہستہ ہوئے تو میں نے عرض کیا کہ نماز پڑھ لیں اللہ آپ پر رحم کرے، انہوں نے میری طرف دیکھا اور چلتے رہے، یہاں تک شفق غائب ہونے کے قریب



رواہ النسائی وأبو داود والطحاوی والدارقطنی ، وإسناده صحيح ( آثار السنن ۲: ۷۴ ) .  
 ۵۴۸ - عن : أبي عثمان قال : " وَقَدْتُ أَنَا وَسَعْدُ بْنُ مَالِكٍ وَنَحْنُ نُهَادِرُ لِلدَّحْجِ فَكُنَّا نَجْمَعُ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ ، نُقَدِّمُ مِنْ هَذِهِ وَنُؤَخِّرُ مِنْ هَذِهِ ، وَنَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ نُقَدِّمُ مِنْ هَذِهِ وَنُؤَخِّرُ مِنْ هَذِهِ حَتَّى قَدِمْنَا مَكَّةَ " . رواه الطحاوی وإسناده صحيح ( آثار السنن ۲: ۷۴ ) .

۵۴۹ - عن : أنس رضی اللہ عنہ : " أَنَّهُ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَجْمَعَ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ فِي السَّفَرِ أَخَّرَ الظُّهْرَ إِلَى آخِرِ وَقْتِهَا وَصَلَّاهَا ، وَصَلَّى الْعَصْرَ فِي أَوَّلِ وَقْتِهَا وَيُصَلِّي الْمَغْرِبَ فِي آخِرِ وَقْتِهَا وَيُصَلِّي الْعِشَاءَ فِي أَوَّلِ وَقْتِهَا ، وَيَقُولُ : هَكَذَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَجْمَعُ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ فِي السَّفَرِ " . رواه البزار وفيه ابن إسحاق وهو ثقة ولكنه مدلس ( مجمع الزوائد ۱: ۲۰۶ ) . وفي الترغيب ( ۲: ۵۳۰ ) : وبالجمله فهو ممن اختلف فيه وهو حسن الحديث " ا ہ .

ہو جانے پر رکے ، پہلے مغرب کی نماز پڑھائی ، پھر عشاء کی نماز شفق کے غائب ہو جانے پر پڑھائی ، پھر ہماری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اگر کہیں جلدی جانا ہوتا تو اسی طرح کیا کرتے تھے ۔ ( نسائی ، باب الوقت الذی یجمع فیہ المسافر بین المغرب والعشاء وأبو داود ، طحاوی ، دارقطنی ) ، اس کی سند صحیح ہے ۔

**فائدہ:** آخری تین احادیث سے واضح طور پر معلوم ہوا کہ حضرت ابن عمرؓ اور حضرت علیؓ جمع صوری فرمایا کرتے تھے اور اس کی نسبت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف فرماتے تو یقیناً حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی جمع صوری فرماتے تھے ۔

۵۴۸ - حضرت ابو عثمان فرماتے ہیں کہ میں اور حضرت سعد بن مالکؓ مکہ معظمہ کو روانہ ہوئے ، ہم حج کیلئے جلدی جا رہے تھے ، لہذا ظہر اور عصر کی نماز اس طرح جمع کر کے پڑھ لیا کرتے تھے کہ ظہر کی نماز کو مؤخر کرتے اور عصر کو مقدم کرتے اور مغرب اور عشاء کو بھی اس طرح جمع کرتے کہ مغرب میں تاخیر اور عشاء میں تعجل کرتے ، یہاں تک کہ ہم مکہ معظمہ پہنچ گئے ۔ ( طحاوی ، باب الجمع بین الصلاتین کیف هو ) اسکی سند صحیح ہے ۔

۵۴۹ - حضرت انسؓ کے بارے میں مروی ہے کہ جب وہ دو نمازوں کو سفر میں جمع کرنے کا ارادہ فرماتے تو ظہر کو اس کے آخر وقت میں پڑھتے اور عصر کو اس کے اول وقت میں پڑھتے اور مغرب کو اس کے آخر وقت میں پڑھتے اور عشاء کو اس کے اول وقت میں پڑھتے اور فرماتے " حضور صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں دو نمازوں کو اسی طرح جمع فرمایا کرتے تھے " ۔ ( بزار و مجمع الزوائد ) ۔ اس میں ایک راوی



۵۵۰ - عن : عثمان بن عبد الله بن موهب قال : " سُئِلَ أَبُو هُرَيْرَةَ مَا التَّفْرِيطُ فِي الصَّلَاةِ ؟ قَالَ : أَنْ تُؤَخَّرَ حَتَّى يَجِيءَ وَقْتُ الْآخِرَى " . رواه الطحاوی وإسناده صحيح (آثار السنن ۷۵:۲) .

۵۵۱ - عن : أبي قتادة رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : " أَمَا إِنَّهُ لَيْسَ فِي النَّوْمِ تَفْرِيطٌ إِنَّمَا التَّفْرِيطُ عَلَى مَنْ لَمْ يُصَلِّ حَتَّى يَجِيءَ وَقْتُ الصَّلَاةِ الْآخِرَى " . رواه مسلم وآخرون (آثار السنن ۷۵:۲) .

۵۵۲ - عن : طاوس عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : " لَا يَفُوتُ صَلَاةٌ حَتَّى يَجِيءَ وَقْتُ الْآخِرَى " . رواه الطحاوی وإسناده صحيح (آثار السنن ۷۵:۲) .

ابن اسحاق مختلف فیہ ہیں لہذا یہ حسن الحدیث ہے (الترغیب) ۔

۵۵۰ - حضرت ابو ہریرہ سے سوال ہوا کہ نماز میں تفریط (قصور) کا کیا مطلب ہے؟ آپ نے فرمایا کہ نماز اس قدر تاخیر سے پڑھے کہ دوسری نماز کا وقت آجائے۔ (طحاوی، باب الجمع بین الصلوٰتین کیف ہو)۔ اسکی سند صحیح ہے۔

۵۵۱ - حضرت ابو قتادہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ خبردار نیت میں کوئی تفریط نہیں ہے، تفریط اس شخص کی طرف سے ہے جو نماز نہ پڑھے حتیٰ کہ دوسری نماز کا وقت آجائے۔ (مسلم باب قضاء الصلوٰۃ الفائتہ)۔

۵۵۲ - حضرت عبد اللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ نماز اس وقت قضا ہوتی ہے جب دوسری نماز کا وقت آجائے (طحاوی) اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

فائدہ: فرض نماز کو اپنے معین و مقرر وقت پر پڑھنا فرض ہے اور بلا عذر شرعی مقررہ وقت سے تقدیم و تاخیر کرنا کبیرہ گناہ ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾ (سورۃ نساء: ۴، ۱۰۳)۔ ترجمہ: بے شک نماز اہل ایمان پر فرض ہے جس کا وقت مقرر ہے۔

ارشاد الہی ہے: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ﴾ (البقرہ: ۲۳۸)۔ ترجمہ: نمازوں کی حفاظت کرو۔ مفسر ابن کثیر شافعی اس آیت کریمہ کے تحت لکھتے ہیں "يَأْمُرُ اللَّهُ تَعَالَى بِالْمُحَافَظَةِ عَلَى الصَّلَوَاتِ فِي أَوْقَاتِهَا" (تفسیر ابن کثیر عربی، ۱: ۲۹۰)۔ ترجمہ: اللہ تعالیٰ شانہ وقت پر نمازوں کو ادا کرنے کی حفاظت کا حکم فرماتے ہیں۔

ارشاد خداوندی ہے: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ (المؤمنون: ۲۳)۔

ترجمہ: اور وہ لوگ (فلاح پانے والے اہل ایمان) اپنی نمازوں کی حفاظت کرتے ہیں۔



حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت مسروق تابعیؓ اور حضرت قتادہ تابعیؓ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں، ”اوقات نماز کی پابندی بھی محافظتِ صلوٰۃ میں داخل ہے۔“ (تفسیر ابن کثیر - ۲: ۲۳۹) یہی مضمون تفسیر ابن کثیر - ۴: ۴۲۱ پر بھی ہے۔

ارشادِ رحمانی ہے: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ (المعارج)۔

ترجمہ: اور وہ لوگ اپنی نماز کی محافظت کرتے ہیں۔

مفسر ابن کثیرؒ اس آیت کے تحت لکھتے ہیں ” (يُحَافِظُونَ ) عَلَى مَوَاقِيتِهَا وَ أَرْكَانِهَا وَ وَاجِبَاتِهَا وَ

مُسْتَحَبَّاتِهَا “ کہ وہ لوگ نماز کے اوقات، ارکان، واجبات اور مستحبات کی نگہبانی کرتے ہیں۔ اس تفسیر سے معلوم ہوا کہ محافظت نماز کے سلسلہ میں وقت کی حفاظت سرفہرست ہے۔

ارشادِ ربانی ہے: ﴿هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ﴾ (المعارج)۔

مفسر ابن کثیرؒ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں: ”مَعْنَاهُ يُحَافِظُونَ عَلَى أَوْقَاتِهَا وَ وَاجِبَاتِهَا قَالَ ابْنُ

مَسْعُودٍ وَ مَسْرُوقٌ وَ ابْنُ أَبِي نَجِيٍّ “ اس ارشادِ ربانی کا معنی و مطلب ہے ”نماز کے اوقات و واجبات کی پابندی کرنا، حضرت ابن مسعودؓ، مسروقؓ اور ابن ابی نعیمؒ نے یہی تفسیر کی ہے۔

ارشادِ قرآنی ہے: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ (الماعون)۔

ترجمہ: سو ان نمازیوں کیلئے بڑی خرابی ہے جو اپنی نماز سے غفلت کرتے ہیں۔

بعض سلفؒ نے کہا ہے کہ بے وقت نماز پڑھنا بھی ”نماز سے غفلت و سہو“ کا ایک فرد ہے۔ (تفسیر ابن کثیر - ۴: ۵۵۴)۔

ارشادِ رحمانی ہے: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ﴾ (مریم، ۱۹-۵۹)۔

ترجمہ: تو ان (مذکور انبیاء علیہم السلام) کے بعد ایسے نالائق جا نشین ہوئے، جنہوں نے نماز کو ضائع کر دیا۔

بعض سلفؒ کی تفسیر کے مطابق بے وقت نماز پڑھنا بھی اضاعتِ صلوٰۃ کی ایک نوع ہے۔ (تفسیر ابن کثیر - ۳: ۱۲۷، ۱۲۸)۔

ارشادِ قدسی ہے: ﴿وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ (البقرہ، ۲-۳)۔ ترجمہ: اور (مقلی لوگ) نماز قائم کرتے ہیں۔

بعض سلف صالحینؒ کے مطابق ”اوقات نماز کی پابندی“ بھی اقامتِ صلوٰۃ کے مفہوم میں داخل ہے۔ (تفسیر ابن کثیر - ۱: ۴۲۱)۔

راقم الحروف کے ناقص تتبع اور تلاش کے مطابق قرآن مجید کی ابتالیس آیات میں ”اقامتِ صلوٰۃ“ کا حکم یا ذکر مختلف

عنوانوں اور متعدد صیغوں سے موجود ہے۔ مصدر (إِقَامَ الصَّلَاةَ)، ماضی (أَقَامَ الصَّلَاةَ)، مضارع (يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ)، امر (أَقِيمُوا

الصَّلَاةَ) اور اسم فاعل (مُقِيمِ الصَّلَاةَ)، سب ہی الفاظ میں اقامتِ صلوٰۃ کی اہمیت واضح کی گئی ہے حاصل کلام یہ ہے کہ قرآن کریم میں



ایمان کے بعد سب سے زیادہ تاکید نماز کی فرمائی گئی ہے، بیسیوں آیات میں اقامت صلوٰۃ، محافظت صلوٰۃ اور دوام صلوٰۃ متعدد عنواناتوں سے اس کی طرف توجہ دلائی گئی ہے۔

تمام مفسرین کرامؒ کے ہاں یہ سب عنوان اور ان کے معانی و مفہیم مقتضی ہیں کہ نماز کے فرائض و ارکان کے ساتھ ساتھ اوقات نماز کی پابندی کرنا بھی فرض و لازم ہے اور ان سے تقدیم و تاخیر کرنا نماز کو ضائع کرنا ہے، نماز سے غفلت کرنا ہے، جو نالائق اور قابل مذمت لوگوں کا شیوہ ہے۔

نماز کے مقررہ اوقات متواتر احادیث سے ثابت ہیں

پنج وقتہ فرض نمازوں کے معروف اوقات متواتر صحیح احادیث سے ثابت ہیں۔ صحاح ستہ اور دیگر کتب احادیث میں اوقات نماز پر مستقل ابواب قائم ہیں، ان میں بیسیوں صحیح حدیثیں نماز کے معروف و مقررہ اوقات پر صراحت کے ساتھ دال ہیں۔ تاکید و تبرک کے لئے درج ذیل احادیث کا بھی مطالعہ فرمائیں:

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مرفوع حدیث مروی ہے:

قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ قَالَ الصَّلَاةُ لَوْ قَتَلَهَا (بخاری -

۷۶:۱، باب فضل الصلوة لوقتہا و مسلم - ۱:۶۲ و مشکوٰۃ ص - ۵۸)۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم ﷺ سے دریافت کیا کہ اللہ تعالیٰ شانہ کے ہاں سب سے

زیادہ محبوب عمل کون سا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”وقت پر نماز پڑھنا“۔

اوقات نماز کی عملی تعلیم اور امامت جبریل علیہ السلام

صحیح احادیث میں ہے کہ شب معراج میں پنج وقتہ فرض نمازوں کا حکم تو عرش معلیٰ سے بالا حالت معراج میں ہوا، مگر ان کے

اوقات کی عملی تعلیم کیلئے حضرت جبریلؑ مکہ مکرمہ تشریف لائے اور دو روز بیت اللہ کے پاس نماز میں آنحضرت ﷺ کے (ظاہری طور پر)

امام بنے، پہلے دن ہر نماز اول وقت میں پڑھائی اور دوسرے دن آخر وقت میں پڑھائی، پھر فرمایا: ”الْوَقْتُ فِيمَا بَيْنَ هَذَيْنِ

الْوَقَّتَيْنِ“ (ابو دواد - ۱:۶۲ باب فی المواقیت و ترمذی - ۱:۲۱ و مشکوٰۃ ص - ۵۹)۔ نماز کا وقت

ان دونوں (اول و آخر) وقتوں کے درمیان ہے۔ قال الترمذی: ”حدیث حسن صحیح“ امام ترمذی فرماتے ہیں ”یہ حدیث حسن صحیح ہے“۔

محدث جمال الدین زیلیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت جبرائیلؑ کی امامت والی حدیث درج ذیل صحابہ کرامؓ کی جماعت سے

مروی ہے: ۱- حضرت عبداللہ بن عباس ۲- حضرت جابرؓ، ۳- حضرت ابو مسعودؓ، ۴- حضرت ابو ہریرہؓ، ۵- حضرت عمرو بن حزمؓ، ۶-

حضرت ابوسعید خدریؓ، ۷- حضرت انسؓ، ۸- حضرت عبداللہ بن عمرؓ۔



پھر علامہ زیلعیؒ نے حسب معمول ان مرفوع احادیث کو چھ صفحات پر تفصیل سے ذکر کیا ہے۔

امامت جبرائیلؑ کی حدیث مختصر طور پر بخاری، ۱: ۲۵۷، باب ذکر الملائکۃ و مسلم، ۱: ۲۲۱، باب اوقات الصلوات الخمس میں بھی مذکور ہے۔ نیز بخاری، ۱: ۵۱ پر بھی یہ حدیث مجملًا مروی ہے۔ امامت جبرائیلؑ کی ان آٹھ حدیثوں سے بھی اوقات نماز کی اہمیت اچھی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ اس مسئلہ کیلئے قویٰ تعلیم پر اکتفا نہیں فرمایا گیا بلکہ عملی تعلیم کا اہتمام کیا گیا اور وہ بھی مسلسل دو روز تک۔

حضرت زیدہؓ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے رسول اکرم ﷺ سے اوقات نماز کے بارے میں دریافت کیا، آپ ﷺ نے فرمایا ”دو روز یہاں ٹھہر کر ہمارے ساتھ نماز پڑھو“، پھر آپ ﷺ نے پہلے دن تمام نمازیں اول وقت میں پڑھائیں اور دوسرے دن آخری وقت میں پڑھائیں، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: ”وَقَدْ صَلَّوْتُكُمْ بَيْنَ مَا رَأَيْتُمْ“۔ (مسلم - ۱: ۲۲۳، باب اوقات الصلوات الخمس، مشکوٰۃ ص - ۵۹) ترجمہ: تمہاری نمازوں کا وقت ان اوقات کے درمیان ہے جو تم نے دیکھے۔

گو روزانہ نماز باجماعت کی صورت میں بھی نماز اور اس کے اوقات کی عملی تعلیم دی جاتی تھی، تاہم سائل کے جواب میں اوقات نماز کی ابتداء و انتہاء بتانے کیلئے خصوصی عملی تعلیم کا اہتمام فرمایا گیا۔

### تاخیر نماز کا سبب بننے پر سخت دعا

حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ غزوہ احزاب میں ایک روز شدت جنگ کی وجہ سے آنحضرت ﷺ کی نماز عصر فوت ہو گئی، آپ ﷺ نے غروب شمس کے بعد اس کی قضا پڑھی اور کفار کے خلاف ان الفاظ میں سخت دعا فرمائی:

”شَغَلُونَا عَنِ الصَّلَاةِ الْوُسْطَى صَلَاةِ الْعَصْرِ مَلَا اللَّهُ بُيُوتَهُمْ وَقُبُورَهُمْ نَارًا“۔

(بخاری - ۱: ۴۱۰ و ۲: ۵۹۰، باب غزوة الخندق، مسلم - ۱: ۲۲۷، مشکوٰۃ ص - ۶۳)۔

ترجمہ: ان مشرک لوگوں نے ہمیں صلاۃ وسطیٰ یعنی عصر سے مشغول رکھا (روکا) اللہ تعالیٰ ان کے گھروں اور قبروں کو آگ سے بھر دے۔

تنبیہ: اندازہ کیجئے کہ رحمۃ للعالمین ﷺ طائف کے تبلیغی سفر میں اوباش کفار کی خشت باری سے لہو لہان ہو جاتے ہیں، ملائکہ علیہم السلام ربانی وحی سے ان کفار کو پس کر رکھ دینے کی پیش کش کرتے ہیں، اس کے جواب میں آپ ﷺ صرف ہدایت کی دعا فرماتے ہیں (معروف احادیث کا مضمون) اور یہاں کفار کی مزاحمت کی وجہ سے نماز قضا ہونے پر آپ ﷺ کو اس قدر سخت قلبی صدمہ پہنچتا ہے کہ ان کفار کے خلاف سخت ترین دعا فرماتے ہیں۔ دھیان کیجئے کہ وقت پر نماز پڑھنے کا آپ کے یہاں کیا مقام تھا اور اس کا کتنا اہتمام تھا۔



### نماز خوف کی احادیث سے اوقات نماز کی اہمیت

قرآن عزیز کی سورہ نساء (۳-۱۰۲) میں نماز خوف کی کیفیت اور اس کے اصول و آداب بیان کئے گئے ہیں، صحاح ستہ اور دیگر اہم کتب حدیث میں ”باب صلوٰۃ الخوف“ کے عنوان کے تحت نماز خوف کی درجنوں مرفوع صحیح احادیث مذکور ہیں جن سے واضح ہوتا ہے کہ میدان جہاد میں اور عین جنگ کے وقت بھی نماز کی کیفیت میں تو تخفیف کی گنجائش ہے اور نماز میں چلنے کی بھی اجازت ہے، لیکن وقت کو نظر انداز کرنے کی اجازت نہیں ہے بلکہ امکانی حد تک وقت کی پابندی ضروری قرار دی گئی ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے حدیث مروی ہے:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا صَلَاةً إِلَّا صَلَاةً تَيْنِ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بِجَمْعٍ. (بخاری - ۲۲۸:۱، مسلم - ۴۱۷:۱، مشکوٰۃ ص - ۲۳۰ کتاب الحج).

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اکرم ﷺ کو بے وقت نماز پڑھتے نہیں دیکھا (یعنی آپ ﷺ ہمیشہ وقت پر نماز پڑھتے تھے)، مگر (حجۃ الوداع میں) مغرب و عشاء کو مزدلفہ میں اکٹھے پڑھا (یعنی عشاء کے وقت میں مغرب و عشاء اکٹھی پڑھیں)۔

فائدہ: حجاج کرام کیلئے عرفات میں ظہر و عصر کی جمع حقیقی اور مزدلفہ میں مغرب و عشاء کی جمع حقیقی متواتر احادیث سے ثابت ہے اور پوری امت کا اس پر اجماع ہے، ان صحیح احادیث سے واضح ہوا کہ آنحضرت ﷺ نے عرفات و مزدلفہ کے علاوہ کبھی بھی جمع حقیقی کی صورت میں دو نمازوں کو اکٹھا کر کے نہیں پڑھا۔

حضرت عمرؓ نے اسلامی صوبوں کے ذمہ دار حکام کو ایک گشتی مراسلہ کے ذریعہ متنبہ فرمایا تھا: ”إِنَّ الْجَمْعَ بَيْنَ الصَّلَاةَيْنِ فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ كَبِيرَةٌ مِنَ الْكَبَائِرِ“۔ (موطا امام محمدؒ ص - ۲۳۱، سنن بیہقی ۱۶۹:۳) ترجمہ: ”دو نمازوں کو (بلاعذر) ایک وقت میں جمع کر کے پڑھنا کبیرہ گناہ ہے۔“

حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کا ارشاد ہے: ”الْجَمْعُ بَيْنَ الصَّلَاةَيْنِ مِنْ غَيْرِ عُذْرٍ مِنَ الْكَبَائِرِ“۔ (مصنف ابن ابی شیبہ - ۴۵۹:۲) ترجمہ: ”بلاعذر دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کرنا کبیرہ گناہوں میں سے ہے۔“

نوٹ: محدث ابن ابی شیبہؒ امام بخاریؒ و امام مسلمؒ کے اساتذہ میں سے ہیں۔

### جمع بین الصلوٰتین

بعض صحیح احادیث میں سفر و غیرہ کی وجہ سے ”جمع بین الصلوٰتین“ (دو نمازوں کو اکٹھے ادا کرنے) کا ذکر آیا ہے اور بعض ائمہ کرامؒ نے اسے جمع حقیقی پر محمول کیا ہے، ان کے ہاں سفر و غیرہ کی وجہ سے ظہر و عصر کی نمازوں کو عصر کے وقت میں اکٹھے پڑھنا اور مغرب



وعشاء کی نمازوں کو عشاء کے وقت میں اکٹھے ادا کرنا جمع والی احادیث کا مصداق ہے اور درست ہے۔

ائمہ احناف اور بعض دیگر محققین کے ہاں جمع والی حدیثیں جمع صوری و جمع عملی پر محمول ہیں، جس کا مطلب یہ ہے کہ سفر کی وجہ سے ظہر کی نماز اپنے آخری وقت میں اور عصر کی نماز اپنے اول وقت میں ادا کی جائے، اس صورت میں ہر نماز اپنے اپنے وقت کے اندر ادا ہوگی، لیکن صورت و عمل کے لحاظ سے دونوں نمازیں اکٹھی ادا ہوں گی۔ اسی طرح مغرب کی نماز اپنے آخری وقت میں اور عشاء کی نماز اپنے اول وقت میں پڑھی جائے، اس کو جمع صوری یا جمع عملی کہا جاتا ہے۔

غزوہ تبوک کے طویل سفر میں یہی صورت عمل تھی کہ سفر بہت طویل تھا، موسم سخت گرم تھا، طہارت و وضو کے لئے پانی کی قلت تھی، اسلامی فوج کی تعداد تقریباً تیس ہزار تھی اتنے بڑے لشکر کا ان مذکورہ حالات میں بار بار اترنا اور سوار ہونا انتہائی مشکل تھا، اس لئے جمع صوری کی شکل میں تخفیف فرمائی گئی۔ بہر حال مؤخر الذکر مکتب فکر کی تحقیق میں جمع بین الصلواتین والی احادیث کا محمل یہی جمع صوری و عملی ہے، یہی توجیہ و تطبیق درج ذیل وجوہ اور شواہد و قرائن کی بناء پر رائج ہے۔

پہلی وجہ ترجیح: اوقات نماز کی تعیین و تحدید قطعی فرض ہے جو قرآن مجید کی متعدد آیات، بیسیوں متواتر احادیث سے ثابت ہے اور پوری امت کا اس پر اجماع ہے ”جمع بین الصلواتین“ کی حدیثیں اخبار احاد ہیں، قرآنی آیات اور متواتر احادیث کے معارضہ و مقابلہ میں خبر واحد واجب التأویل ہوتی ہے۔ لہذا ان اخبار احاد کو جمع صوری و عملی پر محمول کرنا ضروری ہے، تاکہ قطعیات کی مخالفت نہ ہو، ظنی دلیل کی خاطر قطعیات کی تخصیص و تاویل کرنا قرین انصاف نہیں۔

دوسری وجہ ترجیح: مذکورہ بالا متن کی احادیث بھی اس بات کی تائید کرتی ہیں کہ جمع سے مراد جمع صوری ہے۔

تیسری وجہ ترجیح: پورے ذخیرہ احادیث میں آنحضرت ﷺ کے عمل سے صرف انہی دو نمازوں کے جمع کرنے کا ثبوت ملتا ہے جن کے اوقات کی سرحدیں آپس میں ملتی ہیں اور درمیان میں مکروہ وقت بھی نہیں ہے جن کی وجہ سے جمع صوری و عملی پر عمل ہو سکتا ہے اور وہ صرف ظہر و عصر یا مغرب و عشاء کی نمازیں ہیں، باقی جن نمازوں کے اوقات باہم متصل نہیں ہیں، جیسے فجر و ظہر یا اوقات تو متصل ہیں لیکن درمیان میں مکروہ وقت ہے جیسے عصر و مغرب یا عشاء و فجر کہ نصف شب کے بعد عشاء کا مکروہ وقت ہے، ان تینوں صورتوں میں جمع صوری ممکن نہیں۔

ان تینوں صورتوں میں جمع بین الصلواتین کا عمل آنحضرت ﷺ سے ثابت بھی نہیں ہے اور باجماع امت جائز بھی نہیں ہے، حالانکہ جمع حقیقی ان سب صورتوں میں ممکن ہے۔ اگر جمع حقیقی جائز ہوتی تو ان تمام صورتوں میں جمع کا عمل احادیث سے ثابت ہوتا اور وہ بالاتفاق جائز بھی ہوتا لیکن واقعہ اس کے خلاف ہے اس تفصیل سے یہ حقیقت ”الم نشرح“ ہو گئی کہ احادیث ”جمع بین الصلواتین“ کا محمل و مصداق صرف اور صرف جمع صوری و عملی ہے۔

مزید تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو: (عمدة القاری شرح بخاری - ۴: ۱۴۸) و ما بعدہ و فتح الملہم - ۲: ۲۶۱ و معارف السنن ۳: ۳۸۱ و اوچز

المسالك شرح مؤطا امام مالک - ۲: ۵۸)۔ (ماخوذ از نماز مدلل)۔



باب کراہیۃ النوم قبل صلاة العشاء إلا لمن یثق بالانتباه السمر بعدها إلا  
فی مصلحة

۵۵۳- عن : أبی برزۃ الأسلمی رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يَسْتَحِبُّ أَنْ يُؤَخَّرَ  
الْعِشَاءُ الَّتِي يَدْعُونَهَا الْعَتَمَةُ . وَ كَانَ يَكْرَهُ النَّوْمَ قَبْلَهَا وَالْحَدِيثَ بَعْدَهَا . رواه الجماعة  
كذا فی " النيل " ( ۳۱۵ : ۱ ) .

۵۵۴- عن : ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال : " جَدَّبَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم السَّمَرَ بَعْدَ الْعِشَاءِ " .  
رواه ابن ماجہ وقال : جدب : یعنی زَجَرْنَا عَنْهُ وَ نَهَانَا عَنْهُ ، ورجاله رجال الصحيح  
( النيل ۳۱۲ : ۱ ) .

۵۵۵- عن : عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَسْمُرُ مَعَ أَبِي بَكْرٍ  
فِي الْأَمْرِ مِنْ أَمْرِ الْمُسْلِمِينَ وَأَنَا مَعَهُمَا " . رواه الترمذی ( ۲۴ : ۱ ) وحسنه .

باب عشاء کی نماز سے قبل سونا مکروہ ہے مگر اس شخص کیلئے سونا جائز ہے جسے جاگ جانے کا یقین ہو اور عشاء کی نماز کے  
بعد باتیں کرنا مکروہ ہے مگر کسی مصلحت میں جائز ہے

۵۵۳- حضرت ابو برزہ اسلمی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم عشاء کی نماز ( جسے لوگ " عتمہ " کہتے ہیں ) دیر سے پڑھنے کو مستحب  
بانتے تھے اور عشاء کی نماز سے قبل سونے کو اور عشاء کی نماز کے بعد باتیں کرنے کو ناپسند سمجھتے تھے ۔ ( بخاری باب ما یکرہ من النوم قبل  
العشاء و مسلم و ترمذی باب ماجاء فی کراہیۃ النوم قبل العشاء و السمر بعدھا و ابوداؤد و ابن ماجہ باب انہی عن النوم قبل صلوۃ العشاء و عن الحدیث  
بعدها ) ۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عشاء کی نماز سے قبل سونا اور عشاء کی نماز کے بعد باتیں کرنا مکروہ ہے ۔

۵۵۴- حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں عشاء کی نماز کے بعد باتیں کرنے سے جھڑکا اور منع فرمایا ۔  
( ابن ماجہ باب سابق ) اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں ۔

۵۵۵- حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم عشاء کی نماز کے بعد حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے ساتھ مسلمانوں کے امور کے متعلق  
باتیں کیا کرتے تھے اور میں بھی انکے ساتھ ہوتا تھا ۔ ( ترمذی ، باب ماجاء فی کراہیۃ النوم قبل العشاء و السمر بعدھا ) امام ترمذی نے اس  
حدیث کو حسن کہا ہے ۔



۵۵۶- عن : ابن مسعود رضی اللہ عنہ مرفوعاً : " لَا سَمَرَ إِلَّا لِمُصَلٍّ أَوْ مُسَافِرٍ " رواہ الإمام

أحمد فی مسنده بإسناد صحیح (العزيزی ۳: ۴۲۷) .

۵۵۷- عن : معمر عن أيوب عن نافع : " أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ رُبَّمَا رَقَدَ عَنِ الْعِشَاءِ

الْآخِرَةِ وَيَأْمُرُ أَنْ يُوقِظُوهُ " . رواہ عبد الرزاق ، كذا فی " فتح الباری " ، قلت : رجالہ رجال الجماعة .

باب حکم الکلام بعد رکعتی الفجر والاضطجاع بعد ہما

۵۵۸- عن : عائشة رضی اللہ عنہا : " أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ إِذَا صَلَّى سُنَّةَ الْفَجْرِ

فَإِنْ كُنْتُ مُسْتَقِظَةً حَدَّثَنِي وَالْأَضْطَجَعَ ، حَتَّى يُؤَذِّنَ بِالصَّلَاةِ " رواہ " البخاری " - واللفظ له - ومسلم .

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عشاء کی نماز کے بعد دینی باتیں کرنا جائز ہے ، نیز اس حدیث سے حضرت ابو بکر و عمر کی

منقبت بھی معلوم ہوتی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان سے مشورہ فرمایا کرتے تھے ۔

۵۵۶- حضرت ابن مسعود سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ باتیں کرنا صرف اس کیلئے جائز ہے جو نماز (تہجد یا

صبح) کی انتظار میں ہو یا مسافر ہو ۔ (مسند احمد) اسکی سند صحیح ہے ۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو شخص تہجد کی انتظار میں ہو یا مسافر ہو اس کیلئے باتیں کرنا جائز ہے ۔

۵۵۷- حضرت نافع سے مروی ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بعض اوقات عشاء کی نماز سے پہلے سو جایا کرتے تھے اور لوگوں کو حکم

دیتے کہ وہ انہیں جگا دیں ۔ (مصنف عبد الرزاق) اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں ۔

فائدہ: اصل میں عشاء کی نماز سے پہلے سونے میں کراہت اس وجہ سے ہے کہ ممکن ہے کہ نیند کی وجہ سے عشاء کی نماز کا وقت

یا جماعت ضائع ہو جائے ہاں البتہ اگر جماعت کے وقت سے پہلے جاگنے کا یقین ہو تو پھر مکروہ نہیں جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہو رہا

ہے ، اسی طرح عشاء کے بعد باتیں کرنے سے تہجد یا صبح کی نماز کے ضائع ہونے کا خطرہ ہے اسی لئے عشاء کے بعد باتیں کرنا مکروہ ہے

البتہ دینی مصلحت یا کسی اور حاجت کی بنا پر جائز ہے ۔

باب صبح کی دو سنتوں کے بعد باتیں کرنے اور سونے کا حکم

۵۵۸- حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب فجر کی سنتیں پڑھ چکے تو اگر میں جاگ رہی ہوتی تو مجھ سے

باتیں کرتے ورنہ سو جاتے تھے ، یہاں تک کہ مؤذن نماز کی اطلاع دینے آتا (تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد تشریف لے جاتے) ۔



- ۵۵۹- وعنہا رضی اللہ عنہا قالت: "كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا صَلَّى رَكَعَتِي الْفَجْرِ اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْاَيْمَنِ". رواه البخاری (۱۵۵:۱) - واللفظ له - ومسلم.
- ۲۶۰- وعنہا رضی اللہ عنہا "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي بِاللَّيْلِ إِحْدَى عَشْرَةَ رَكَعَةً يُوتِرُ بِهَا بِوَاحِدَةٍ، فَإِذَا فَرَغَ مِنْهَا اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْاَيْمَنِ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْمُؤَذِّنُ فَيُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ". رواه البخاری (۱۵۳:۱) ومسلم واللفظ له.
- ۵۶۱- وعنہا رضی اللہ عنہا أنها كانت تقول: "إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَضْطَجِعْ لِسُنَّةٍ، وَلَكِنَّهُ كَانَ يَذَابُ لَيْلَتَهُ فَيَسْتَرِيحُ". رواه عبد الرزاق وفي إسناده راو لم يسم. كذا في فتح الباری (۳۶:۱).

(بخاری، باب من تحدث بعد الرکعتین ومسلم)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فجر کی سنتوں کے بعد باتیں کرنا جائز ہے، لیکن یقیناً حضور ﷺ آخرت کی باتیں ہی فرماتے ہوں گے اس لئے فجر کی سنتوں کے بعد دیادی باتیں کرنا مکروہ اور خلاف اولیٰ ہے، جیسا کہ آگے آنے والی حدیث نمبر ۵۶۲ سے معلوم ہو رہا ہے۔

۵۵۹- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ فجر کی سنتیں پڑھنے کے بعد دائیں کروٹ پر لیٹ جاتے تھے۔ (بخاری، باب الضجعة علی الشق الايمن بعد رکعتی الفجر)۔

۵۶۰- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ رات کو گیارہ رکعتیں پڑھتے تھے پھر ان کو ایک رکعت کے ساتھ طاق بناتے۔ پھر جب ان سے فارغ ہوتے تو اپنی دائیں کروٹ پر لیٹ جاتے تھے، یہاں تک کہ مؤذن آپ ﷺ کو جگانے کیلئے آتا، پھر آپ ﷺ دو مختصری رکعتیں پڑھتے۔ (بخاری ومسلم)۔

فائدہ: فجر کی دو سنتوں میں مسنون طریقہ یہ ہے کہ فجر کی دو سنتیں گھر میں صبح صادق کے فوراً بعد مختصری قراءت کے ساتھ پڑھنی چاہئیں، پہلی رکعت میں فاتحہ کے بعد سورۃ "قل یا ایہا الکافرون" اور دوسری رکعت میں سورۃ الاخلاص پڑھی جائے۔ وتر کا مسئلہ آگے بیان ہوگا۔ انشاء اللہ۔

۵۶۱- حضرت عائشہؓ فرماتی تھیں کہ حضور ﷺ سنت کی حیثیت سے نہیں سوتے تھے، بلکہ آپ ﷺ رات بھر عبادت کی مشقت اٹھاتے اس لئے آپ ﷺ آرام کرتے۔ (مصنف عبد الرزاق)۔ اسکی سند میں ایک راوی ہیں جن کا نام بیان نہیں کیا گیا لیکن یہ حدیث استصحاب کے طور پر ذکر کی گئی ہے، نیز ابن جریر نے اس مجہول شخص کی توثیق کی ہے لہذا یہ جہالت مضرب نہیں۔



۵۶۲- عن : إبراهيم قال : كانوا ( أى الصحابة ) يكرهون الكلام بعد ركعتي الفجر . رواه ابن أبي شيبة فى مصنفه ( عمدة القارئ ۳: ۶۴۵ ) وصححه الحافظ فى الفتح ( ۳: ۳۷ ) .

۵۶۳- عن إبراهيم قال : قال عبد الله : ما بال الرجل إذا صلى الركعتين يتممك كما يتممك الذائبة و الجمار ، إذا سلم فقد فصل . رواه ابن أبي شيبة فى مصنفه ، كذا فى " عمدة القارئ " وذكره الحافظ أيضاً مختصراً فى الفتح ( ۳: ۳۵ ) وسكت عنه فهو صحيح أو حسن على قاعدته ، ومراسيل إبراهيم صحيحة كما مر .

۵۶۴- عن : سعيد بن المسيب قال : " رأى ابن عمر رجلاً يضطجع بين الركعتين فقال : إخصبوه " رواه ابن أبي شيبة كذا فى عمدة القارئ وقال الحافظ

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کا فجر کی سنتوں کے بعد سونا سنت عبادت نہیں تھا، بلکہ سنت عادت تھا۔ سنت عبادت آپ ﷺ کی وہ سنت ہے جس کا ثواب و نفع آخرت میں ملے گا، اور سنت عادت آپ ﷺ کی وہ سنت ہے جس کا نفع دنیا ہی میں مل جاتا ہے مثلاً آپ ﷺ کا فجر کی سواری کرنا۔ لہذا فجر کی سنتوں کے بعد سونا سنت عادت اور مباح ہے اور گھر میں ہی سونا چاہئے کہ حضور ﷺ گھر میں ہی آرام کرتے تھے۔ اس لئے فجر کی سنتوں کے بعد مسجد میں سونا اس کو واجب و سنت عبادت سمجھ کر کرنا بدعت ہے جیسا کہ اگلی احادیث سے معلوم ہوگا۔

۵۶۲- حضرت ابراہیم نخعیؒ فرماتے ہیں کہ صحابہؓ فجر کی دو رکعتوں کے بعد باتیں کرنے کو ناپسند سمجھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)، حافظ ابن حجرؒ نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: یعنی دنیاوی باتیں کرنا مکروہ اور خلاف اولیٰ ہے البتہ دینی باتیں کرنا درست ہے جیسا کہ حدیث نمبر ۵۵۸ سے معلوم ہوا۔

۵۶۳- حضرت ابراہیمؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ آدمی کو کیا ہو گیا ہے کہ جب فجر کی سنتیں پڑھ لیتا ہے تو ایسے زمیں پر لوٹ پوٹ ہوتا ہے جیسے کوئی جانور بلکہ گدھا لوٹ پوٹ ہوتا ہے۔ (یعنی فجر کی سنتوں کے بعد نہیں سونا چاہئے اور سنتوں اور فرضوں میں امتیاز پیدا کرنے کیلئے یہی کافی نہیں کہ) جب اس نے ملام پھیرا تو اس نے (سنتوں اور فرضوں کے درمیان) امتیاز پیدا کر دیا (مصنف ابن ابی شیبہ) حافظ ابن حجرؒ نے اس پر سکوت کیا ہے لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے۔

۵۶۴- سعید بن مسیبؒ فرماتے ہیں کہ ابن عمرؓ نے ایک شخص کو فجر کی سنتوں اور فرضوں کے درمیان لیٹے ہوئے دیکھا تو فرمایا



فی الفتح (۳: ۳۶): وصح عن ابن عمر أنه كان يَحْصِبُ مَنْ يَفْعَلُهُ فِي الْمَسْجِدِ . أخرجه ابن أبي شيبة ۵۱ .

۵۶۵- أخبرنا: مالك أخبرنا نافع عن عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہ: " أَنَّهُ رَأَى رَجُلًا رَكَعَ رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ ثُمَّ اضْطَجَعَ فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ: مَا شَأْنُهُ؟ فَقَالَ نَافِعٌ: فَقُلْتُ يَفْصِلُ بَيْنَ صَلَاتَيْهِ، قَالَ ابْنُ عُمَرَ: وَآيُ فَضْلٍ أَفْضَلُ مِنَ السَّلَامِ " . قال محمد: ويقول ابن عمر نأخذ وهو قول أبي حنيفة . رواه محمد في الموطأ (ص - ۱۴۲) وإسناده صحيح .

### باب كيفية الأذان والإقامة وسنتهما والتثويب في الفجر

۵۶۶- عن: عبد الله بن زيد رضی اللہ عنہ قال: " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَدْ هَمَّ بِالْبُوقِ وَأَمَرَ بِالنَّاقُوسِ فَنُجِحَتْ، فَأَرَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ فِي الْمَنَامِ قَالَ: رَأَيْتُ رَجُلًا عَلَيْهِ ثَوْبَانِ أَخْضَرَانِ يَحْمِلُ نَاقُوسًا فَقُلْتُ لَهُ: يَا عَبْدَ اللَّهِ تَبِيعُ النَّاقُوسَ؟ قَالَ: وَمَا تَصْنَعُ بِهِ؟ قُلْتُ: أَنَادِي بِهِ إِلَى الصَّلَاةِ، قَالَ: أَفَلَا أَدُلُّكَ عَلَى خَيْرٍ مِنْ ذَلِكَ؟ قُلْتُ: وَمَا هُوَ؟ قَالَ: تَقُولُ: اللَّهُ أَكْبَرُ

کہ اسے کنکریاں مارو! (مصنف ابن ابی شیبہ) اور حافظ ابن حجر فتح الباری میں فرماتے ہیں کہ یہ بات درست ہے کہ حضرت ابن عمر (فجر کی سنتوں کے بعد) مسجد میں سونے والے کو کنکریاں مارا کرتے تھے، (مصنف ابن ابی شیبہ، مصنف عبدالرزاق)۔

۵۶۵- حضرت نافع فرماتے ہیں کہ ابن عمرؓ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ فجر کی دو سنتیں پڑھ کر لیٹ گیا تو حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ اسے کیا ہے؟ نافع فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا (حضرت!) "یہ فجر کی سنتوں اور فرضوں کے درمیان امتیاز پیدا کر رہا ہے"، تو حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ سلام سے بہتر امتیاز پیدا کرنے والی چیز اور کیا ہو سکتی ہے؟، امام محمدؓ فرماتے ہیں کہ ہم حضرت ابن عمرؓ کے قول کو لیتے ہیں اور یہی امام اعظم ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔ (مؤطا امام محمد، باب فضل صلوٰۃ الفجر و رکعتی الفجر) اسکی سند صحیح ہے۔

### باب اذان اور اقامت کی کیفیت، ان کی سنتوں اور فجر میں تھویب کا بیان

قائدہ: تھویب سے مراد فجر کی اذان میں الصلوٰۃ خیر من النوم کہنا ہے

۵۶۶- حضرت عبد اللہ بن زیدؓ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نرسنگہ بجوانے کا ارادہ کیا (نرسنگہ یہود نماز کیلئے جمع ہونے کیلئے بجاتے ہیں) اور ناقوس بجانے کا حکم دیا (جسے نصاریٰ بجاتے ہیں) پس اسے تراشا گیا، پھر عبد اللہ بن زیدؓ نے خواب دیکھا وہ فرمانے لگے کہ میں نے ایک آدمی کو دیکھا ہے جس نے دو ہنر کپڑے پہنے ہوئے ہیں اور ناقوس اٹھایا ہوا ہے، میں نے اس سے کہا اے اللہ کے بندے!



اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ ، حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ ، حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ ، اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . قَالَ : فَخَرَجَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ زَيْدٍ حَتَّى أَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرَهُ بِمَا رَأَى ، قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! رَأَيْتُ رَجُلًا عَلَيْهِ ثَوْبَانِ أَخْضَرَانِ يَحْمِلُ نَاقُوسًا ، فَقَصَّ عَلَيْهِ الْخَبَرَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنَّ صَاحِبَكُمْ قَدْ رَأَى رُؤْيَا فَأَخْرُجْ مَعَ بِلَالٍ إِلَى الْمَسْجِدِ فَالْقِهَا عَلَيْهِ وَلْيُنَادِ بِلَالٌ فَإِنَّهُ أَنْدَى صَوْتًا مِنْكَ . قَالَ : فَخَرَجْتُ مَعَ بِلَالٍ إِلَى الْمَسْجِدِ فَجَعَلْتُ الْقِيَهَا عَلَيْهِ وَهُوَ يُنَادِي بِهَا . قَالَ : فَسَمِعَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ بِالصَّوْتِ فَخَرَجَ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! وَاللَّهِ لَقَدْ رَأَيْتُ بِشَلِّ الَّذِي رَأَى . رواه ابن ماجه وأبو داود وأحمد وصححه الترمذی وابن خزيمة والبخاری فیما حکاه عنه الترمذی فی العلل ( آثار السنن ۱ : ۵۱ ) .

کیا تو نا قوس بیچتا ہے؟ اس نے کہا ”تم اس کا کیا کرو گے؟“ میں نے کہا میں اس کے ذریعے نماز کی طرف بلاؤں گا، اس نے کہا ”میں تجھے اس سے بہتر بات نہ بتاؤں؟“ میں کہا وہ کیا ہے؟ اس نے کہا تو یوں کہہ : اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ ، حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ ، حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ ، اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ .

راوی فرماتے ہیں کہ پھر عبد اللہ بن زید حضور ﷺ کے پاس آئے اور جو کچھ خواب میں دیکھا اسکی آپ کو اطلاع کی اور کہا اے اللہ کے رسول ! میں نے ایک آدمی کو دیکھا ہے جس نے دو سبز کپڑے پہنے ہوئے اور نا قوس اٹھائے ہوئے تھا پھر تمام قصہ بیان کر دیا حضور ﷺ نے فرمایا تمہارے ایک ساتھی نے بھی خواب دیکھا ہے (یعنی حضرت عمرؓ نے خواب دیکھا) پس تو بلال کے ساتھ مسجد کی طرف جا اور اسے یہ الفاظ سنا دے تاکہ بلال اذان دے، کیونکہ اس کی آواز تجھ سے بلند ہے، پھر عبد اللہ فرماتے ہیں ”میں بلال کے ساتھ مسجد کی طرف گیا، میں انہیں یہ الفاظ سنا تا جا تا تھا اور وہ بلند آواز سے پکارتے جاتے تھے“ عبد اللہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے یہ آواز سنی تو وہ بھی نکلے اور کہا ”یا رسول اللہ ﷺ اللہ کی قسم میں نے عبد اللہ کی طرح ایک خواب دیکھا ہے“۔ (ابن ماجہ باب بدء الاذان وابداء باب کیف الاذان و احمد، ترمذی، ابن خزيمة) اور کتاب العلل للترمذی میں بخاری نے اسے صحیح کہا ہے (آثار السنن)۔



۵۶۷- عن : عبد الرحمن بن أبی لیلی قال : حدثنا أصحاب محمد ﷺ : " أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ الْأَنْصَارِيَّ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ كَأَنَّ رَجُلًا قَامَ وَعَلَيْهِ بُرْدَانِ أَخْضَرَانِ ، فَقَامَ عَلَى حَائِطٍ فَأَذَّنَ مَشْنَى مَشْنَى وَأَقَامَ مَشْنَى مَشْنَى " انتهى . رواه ابن أبي شيبة في المصنف ، وأخرجه البيهقي في سننه ، عن وكيع به . قال في الإمام : وهذا رجاله رجال الصحيح ، وهو متصل على مذهب الجماعة في عدالة صحابه ، وأن جهالة أسماء هم لا تضر (زيلعي ۱: ۱۴۰) .

۵۶۸- عن عبد الرحمن بن أبی لیلی قال : أخبرني أصحاب محمد ﷺ : " أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ الْأَنْصَارِيَّ رَأَى فِي الْمَنَامِ الْأَذَانَ فَاتَى النَّبِيَّ ﷺ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ : عَلَّمَهُ بِلَالًا ، فَأَذَّنَ مَشْنَى مَشْنَى وَأَقَامَ مَشْنَى مَشْنَى وَقَعَدَ قَعْدَةً " . رواه الطحاوي وإسناده صحيح (آثار السنن ۱: ۵۲) .

۵۶۹- عن : أبی العمیس قال : سمعت عبد الله بن محمد بن عبد الله بن زيد الأنصاري يحدث عن أبيه عن جده " أَنَّهُ أَرَى الْأَذَانَ مَشْنَى مَشْنَى وَالْإِقَامَةَ مَشْنَى مَشْنَى قَالَ : فَاتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ : عَلَّمَهُنَّ بِلَالًا ، قَالَ : فَتَقَدَّمْتُ فَأَمَرَنِي

۵۶۷- حضرت عبد الرحمن بن ابی لیلی فرماتے ہیں کہ ہم سے صحابہ کرامؓ نے یہ حدیث بیان کی کہ عبد اللہ بن زید انصاریؓ حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں نے خواب میں ایک آدمی کو کھڑے ہوئے دیکھا ہے جس نے دو سبز چادریں پہنی ہوئی ہیں اور وہ دیوار پر کھڑے ہو کر دو دو مرتبہ اذان کے کلمات کہہ رہا ہے اور دو دو مرتبہ اقامت کے کلمات کہہ رہا ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، سنن بیہقی)۔ یہ بھی فرماتے ہیں کہ اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں اور صحابیؓ کے نام کا معلوم نہ ہونا مضرت نہیں۔

۵۶۸- حضرت عبد الرحمن بن ابی لیلی فرماتے ہیں کہ مجھے صحابہ کرامؓ نے یہ خبر دی کہ عبد اللہ بن زید انصاریؓ نے خواب میں رسول ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ ﷺ کو اطلاع دی تو آپ ﷺ نے فرمایا یہ اذان بلال کو سکھا دو، پس بلالؓ نے دو دفعہ اذان کی اور دو دفعہ اقامت (یعنی اذان اور اقامت کے کلمات دو دفعہ کہے) اور اذان اور اقامت کے درمیان تھوڑی دیر بیٹھے۔ (طحاوی، باب الاذان کیف ہو) اسکی سند صحیح ہے۔

۵۶۹- حضرت عبد اللہ بن زید انصاریؓ فرماتے ہیں کہ انہوں نے اذان کے کلمات دو دو مرتبہ اور اقامت کے کلمات بھی دو دو مرتبہ سنے، حضرت عبد اللہ فرماتے ہیں کہ میں حضور ﷺ کے پاس آیا اور آپ کو اسکی اطلاع دی، آپ ﷺ نے فرمایا یہ کلمات



أَنْ أَقِيمَ“ رواه البيهقي في الخلافيات . وقال الحافظ في الدراية : إسناده صحيح (آثار السنن ۱: ۵۲) .

۵۷۰- عن الشعبي عن عبد الله بن زيد الأنصاري قال : سَمِعْتُ أَذَانَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَكَانَ أَذَانَهُ وَإِقَامَتُهُ مَشْنِي مَشْنِي“ رواه أبو عوانة في صحيحه وهو مرسل قوي ، (آثار السنن ۱: ۵۲) .

بلال کو سکھادے عبد اللہ فرماتے ہیں ”پس میں آگے بڑھا پھر آپ ﷺ نے مجھے اقامت کہنے کا حکم فرمایا۔ (بیہقی فی الخلافيات)۔ حافظ نے درایہ میں لکھا ہے کہ اسکی سند صحیح ہے۔

۵۷۰- حضرت عبد اللہ بن زید فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کی اذان سنی تو آپ کی اذان اور اقامت جفت جفت تھی۔ (صحیح ابو عوانہ)۔ یہ مرسل قوی ہے (اور خیر القرون میں ارسال ہمارے نزدیک مضرب نہیں)۔

فائدہ: (۱) ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ اذان میں ترجیع نہیں حضرت عبد اللہ بن زید کی حدیث اذان میں اصل اور بنیاد ہے اس میں بھی ترجیع نہیں لہذا اذان میں ترجیع مسنون نہیں، اسی طرح حضرت بلالؓ جو رکبیں المؤذن تھے اور حضرت عبد اللہ بن ام مکتومؓ یہ دونوں مسجد نبوی کے مؤذن تھے اور انہوں نے آپ ﷺ کی وفات تک آپ ﷺ کے سامنے اذان دی، ان سے بھی ترجیع منقول نہیں، اگر ترجیع مسنون ہوتی تو حضور ﷺ انہیں ضرور حکم فرماتے اسی طرح مسجد قبا کے مؤذن سعد قرظ کی اذان بھی ترجیع سے خالی ہے۔ باقی حضرت ابو محمد ورہ کی حدیث جس میں ترجیع کا ذکر ہے تو اسکے مختلف جوابات دئے گئے ہیں:

پہلا جواب تو یہ ہے کہ ابو محمد ورہ سے روایات مختلف ہیں، طحاوی میں عبد العزیز بن رفیع سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ابو محمد ورہ کو اذان کے کلمات دو دو مرتبہ اور اقامت کے کلمات بھی دو دو مرتبہ کہتے ہوئے سنا، لہذا ابو محمد ورہ کی روایات میں تعارض ہے، یہ دونوں روایات قابل احتجاج نہ ہیں۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ ۸ ہجری میں غزوہ حنین سے مکہ مکرمہ واپسی پر آنحضرت ﷺ نے حضرت ابو محمد ورہ کو ترجیع کے ساتھ اذان کی تعلیم دی اور ان کو مکہ مکرمہ کا مؤذن مقرر فرمایا، یہ حدیث بخاری کے سوا باقی تمام صحاح خمسہ میں مروی ہے محققین علماء مذکورہ بالا صحیح احادیث کی روشنی میں اسکی یہ توجیہ کرتے ہیں کہ حضرت ابو محمد ورہؓ نو مسلم تھے ان کو مکہ مکرمہ کا مؤذن مقرر کیا گیا تھا، موصوف کے دل میں اور اہل مکہ کے دلوں میں تو حید و رسالت کا عقیدہ راسخ کرنے کیلئے ان کو ترجیع کا حکم دیا گیا، لہذا یہ ان کی خصوصیت تھی، حضرت ابو محمد ورہؓ نے تو حید و رسالت کا عقیدہ راسخ ہونے کے بعد بھی بطور تبرک ترجیع کے عمل کو جاری رکھا، اگر ترجیع کا مسئلہ عام شرعی حکم ہوتا تو حضرت بلالؓ اور مدینہ منورہ کے دیگر مؤذن صحابہ کرامؓ کو بھی ضرور اس کا امر کیا جاتا اور وہ حضرات اس پر عمل پیرا ہوتے



- ۵۷۱- عن : أنس رضی اللہ عنہ قال : " مِنَ السُّنَّةِ إِذَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ فِي أَذَانِ الْفَجْرِ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ ، حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ ، قَالَ : الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ " . رواه ابن خزيمة في صحيحه والدارقطني ثم البيهقي في سننهما ، وقال البيهقي : إسناده صحيح . (الزيلعي ۱: ۱۳۸) .
- ۵۷۲- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہ : " كَانَ الْأَذَانُ بَعْدَ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ : الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ مَرَّتَيْنِ " . رواه الطبرانی والبيهقي بإسناد حسن وقال اليعمری : هذا إسناد صحيح (نیل ۱: ۳۳۸) .
- ۵۷۳- عن : عائشة رضي الله عنها قالت : " جَاءَ بِلَالٌ إِلَى النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم يُؤَذِّنُهُ

لیکن واقعہ اس کے خلاف ہے۔ (فتح الملہم ۵: ۲، شرح صحیح مسلم، معارف السنن ۱۸۴: ۲، شرح ترمذی)۔

فائدہ: (۲) اذان میں ترجیع کا مطلب یہ ہے کہ شہادت کے کلمات پہلے دو دو مرتبہ درمیانہ جہر سے کہے جائیں پھر انکو زیادہ بلند آواز سے دو دو مرتبہ کہا جائے۔

فائدہ: (۳) مذکورہ بالا احادیث سے یہ مسئلہ بھی معلوم ہوا کہ اقامت کے کلمات بھی دو دو مرتبہ کہے جائیں، نیز حضرت ابو محمد درہ کی مرفوع حدیث ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اقامت کے سترہ (۱۷) کلمات کی تعلیم دی۔ (ترمذی ۱: ۲۷۱، باب ما جاء في الترجيع في الاذان)۔ نیز حضرت عبداللہ بن زید کی وہ بنیادی حدیث جس میں آپ نے فرشتے کو اذان اور اقامت کہتے ہوئے سنا، اس میں بھی یہی ہے کہ اقامت کے کلمات دو دو مرتبہ کہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تصویر اور تائید فرمائی اور رئیس المؤمنین حضرت بلالؓ کی قامت میں بھی دو دو کلمات کا ذکر ہے، البتہ بعض صحیح احادیث میں افراد اقامت کا امر اور ذکر ہے یعنی اقامت کے کلمات ایک ایک دفعہ کہے جائیں۔ (صحاح ستہ)۔

بعض محقق علماء نے مذکورہ بالا تہمید اقامت والی متواتر حدیث سے یہ توجیہ کی ہے کہ اقامت کا افراد بیان جواز پر محمول ہے اور تہمید اقامت والی احادیث افضلیت و اولویت پر محمول ہیں خاص طور پر مسجد نبوی کے رئیس المؤمنین حضرت بلالؓ کا تاحیات تہمید اقامت پر عمل کرنا اس کی افضلیت کی واضح دلیل ہے۔ (فتح الملہم ۴: ۲، شرح مسلم)۔

۵۷۱- حضرت انسؓ فرماتے ہیں "یہ بات سنت ہے کہ مؤذن صبح کی اذان میں "حی علی الصلوٰۃ، حی علی الفلاح" کہے تو اسکے بعد "الصلوٰۃ خیر من النوم" کہے۔ (صحیح ابن خزيمة، دارقطنی ۱: ۲۳۳، بیہقی)۔ امام بیہقی فرماتے ہیں کہ اسکی سند صحیح ہے۔

۵۷۲- حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ صبح کی اذان میں "حی علی الفلاح" کے بعد "الصلوٰۃ خیر من النوم" دو مرتبہ ہوتا تھا۔ (طبرانی، بیہقی نے سند حسن کے اسے روایت کیا ہے)۔



بِصَلَاةِ الصُّبْحِ فَوَجَدَهُ نَائِمًا ، فَقَالَ : " الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ " فَأَقْرَأَتْ فِيْ اَذَانِ الصُّبْحِ " .  
رواہ الطبرانی فی الأوسط ، (مجمع الزوائد ۱: ۱۴) .

۵۷۴ - عن: أبي الزبير - مؤذن بيت المقدس - قال : جاءنا عمر بن الخطاب فقال : " إِذَا أَذْنُتَ فَتَرَسَّلْ وَإِذَا أَقَمْتَ فَأَجِدْ " . رواه الدارقطني ، وفي التلخيص الحبير (۷۴: ۱) : وليس في إسناده إلا أبو الزبير مؤذن بيت المقدس وهو تابعي قديم مشهور  
اھ . یعنی ان سندہ محتج بہ .

۵۷۵ - عن: ابن أبي ليلى عن معاذ بن جبل - في حديث طويل - فجاء عبد الله ابن زيد رجل من الأنصار وقال فيه : " فَاسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ قَالَ : اللَّهُ أَكْبَرُ " الحديث . رواه أبو داود وسكت عنه .

۵۷۳ - حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حضرت بلالؓ حضور ﷺ کو صبح کی نماز کی اطلاع دینے کیلئے آتے اور آپ ﷺ کو سویا ہوا پاتے تو کہتے " الصلوۃ خیر من النوم " ، پھر ان الفاظ کو صبح کی اذان میں رکھ دیا گیا۔ (طبرانی فی الأوسط)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ صبح کی اذان میں " الصلوۃ خیر من النوم " کا اضافہ اور تھویب درست ہے۔  
باقی یہ کہنا کہ مؤطا امام مالکؒ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ صبح کی اذان میں " الصلوۃ خیر من النوم " کا اضافہ حضرت عمرؓ نے کیا تو یہ بات وہم اور غلط فہمی پر مبنی ہے بلکہ مؤطا امام مالکؒ کی حدیث کا مطلب یہ ہے کہ لوگ اذان کے کلمات یعنی الصلوۃ خیر من النوم کو غیر اذان میں استعمال کرتے تھے، اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ان کلمات کو اذان تک ہی محدود رکھو۔

۵۷۴ - بیت المقدس کے مؤذن حضرت ابوالزبیر فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا جب تو اذان کہے تو ٹھہر ٹھہر کر کہہ اور اقامت جلدی جلدی کہہ۔ (دارقطنی ، باب ذکر الاقامۃ)۔ اور تلخیص حبر میں ہے کہ ابوالزبیر کی سند اس قابل ہے کہ اس سے حجت پکڑی جائے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اذان کے کلمات ٹھہر ٹھہر کر کہنا اور ہر جملہ دوسرے جملے سے جدا کر کے کہنا اور اقامت جلدی جلدی کہنا اور دو دو جملے ملا کر کہنا مستنون ہے۔

۵۷۵ - حضرت معاذ بن جبلؓ سے طویل حدیث میں مروی ہے کہ حضرت عبد اللہ بن زید انصاری تشریف لائے اور قبلہ رخ ہو کر اللہ اکبر فرمایا۔ (ابوداؤد، باب کیف الاذان)۔ ابوداؤد نے اس پر سکوت فرمایا ہے (لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اذان میں قبلہ کی طرف منہ کرنا بھی مستنون ہے۔



۵۷۶- عن : عون بن أبی جحیفہ عن أبیہ قال : ” أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ بِمَكَّةَ وَهُوَ فِي قُبَّةِ حَمْرَاءَ مِنْ أَدَمَ ، فَخَرَجَ بِلَالٌ فَأَذَّنَ فَكُنْتُ أَتَّبِعُ فَمَهْ هَهُنَا وَهَهُنَا ، قَالَ : ثُمَّ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَعَلَيْهِ حُلَّةٌ حَمْرَاءُ يُرَوِّدُ يَمَانِيَّةَ قِطْرِي ، وَقَالَ مُوسَى : قَالَ : رَأَيْتُ بِلَالًا خَرَجَ إِلَى الْأَبْطَحِ فَأَذَّنَ ، فَلَمَّا بَلَغَ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ ، حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ ، لَوْنِي عَنْقَهُ يَمِينًا وَشِمَالًا وَلَمْ يَسْتَدِرْ ثُمَّ دَخَلَ فَأَخْرَجَ الْعَنْزَةَ “ . وساق حديثه رواه أبو داود وسكت عنه .

۵۷۷- عن أبی جحیفہ قال : ” رَأَيْتُ بِلَالًا يُؤَذِّنُ وَيَذْوُرُ وَيُتْبِعُ فَأَهْ هَهُنَا وَهَهُنَا وَاصْبَعَاهُ فِي أُذُنَيْهِ “ . رواه الترمذی وأحمد وأبو عوانة وقال الترمذی : حديث حسن صحيح ( آثار السنن ۱ : ۵۴ ) .

۵۷۸- عن : عبد الله بن عمار بن سعد القرظ حدثني أبی عن جدی : ” أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَ بِلَالًا يَضَعُ إصْبَعَيْهِ فِي أُذُنَيْهِ وَقَالَ : إِنَّهُ أَرْفَعُ لِصَوْتِكَ “ . مختصر . رواه

۵۷۶- حضرت ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ میں حضور ﷺ کے پاس مکہ میں آیا جب کہ آپ ﷺ چڑے کے بنے ہوئے ایک سرخ خیمے میں تشریف فرما تھے ، پھر حضرت بلالؓ نکلے اور اذان دی ، وہ اپنا منہ دائیں بائیں کر رہے تھے اور میں انکو ایسا کرتے ہوئے دیکھ رہا تھا ، اسکے بعد حضور ﷺ باہر تشریف لائے ، اس وقت آپ ﷺ سرخ دھاریوں والا لباس پہنے ہوئے تھے جو ملک یمن کے علاقہ قطر کا بنا ہوا تھا اور موسیٰ بن اسماعیل اپنی روایت میں فرماتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ بلالؓ ابطح کی طرف گئے اور اذان دی ، پھر جب ” حی علی الصلوۃ ، حی علی الفلاح “ پر پہنچے تو انہوں نے اپنی گردن دائیں بائیں گھمائی لیکن پورے نہیں گھوڑے ، پھر بلالؓ خیمہ میں گئے اور ( سترہ کیلئے ) ایک نیزہ لے کر آئے اس کے بعد راوی نے آخر حدیث تک بیان کیا ۔ ( ابو داود ، باب فی المؤذن یستدیر فی اذانه ) ۔ ابو داود نے اس پر سکوت فرمایا ہے ( لہذا یہ حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہے ) ۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اذان میں ” حی علی الصلوۃ اور حی علی الفلاح “ کہتے وقت دونوں قدم اور سینے کو اپنے مقام پر سیدھا رکھتے ہوئے سر کو دائیں بائیں گھمانا مسنون ہے ، اور اس کا مقصود اعلام ہے اور اگر صرف سر گھمانے سے اعلام کا مقصد حاصل نہ ہوتا ہو تو پھر پوری طرح گھوم کر روشن دان سے سر نکال کر ” حی علی الصلوۃ اور حی علی الفلاح “ کہنا بھی جائز ہے ۔

۵۷۷- حضرت ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ میں نے بلالؓ کو اذان دیتے ہوئے دیکھا کہ وہ اپنے منہ کو ادھر ادھر پھیرتے اور انکی دونوں انگلیاں انکے دونوں کانوں میں تھیں ۔ ( ترمذی ، باب ما جاء فی ادخال الاصبع فی الاذن عند الاذان واحمد و ابو عوانہ ) ۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے ۔



الحاکم وسکت عنه (زیلعی ۱: ۱۴۵) وفي فتح الباری : فی سندہ ضعف وقد نقل اعتضاداً لما قبلہ .

۵۷۹- عن : مجاهد قال : " كُنْتُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو فَتَوَبَّ رَجُلٌ فِي الظُّهْرِ أَوْ الْعَصْرِ قَالَ : أَخْرُجْ بِنَا فَإِنَّ هَذِهِ بِدْعَةٌ " رواه أبو داود (۲۱۱:۱) وسکت عنه وعزاه فی کنز العمال (۲۷۰:۱) إلی عبد الرزاق ، والضیاء المقدسی فی المختارة بنحوہ . وسند الأخير صحيح علی قاعدة کنز العمال المذكورة فی خطبته .

### باب إجابة الأذان والإقامة

۵۸۰- عن : أبي سعيد الخدري رضی اللہ عنہ أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال : " إِذَا سَمِعْتُمُ الْبَدَاءَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ " . رواه البخاری (۸۶:۱) .

۵۷۸- حضرت سعد قرظ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال کو حکم دیا کہ وہ (اذان میں) انگلیوں کو اپنے کانوں میں ڈالیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ اس سے تیری آواز زیادہ بلند ہوگی۔ (مستدرک حاکم، کتاب معرفت الصحابہ)۔ امام حاکم نے اس کی سند پر سکوت فرمایا ہے، اور حافظ کے نزدیک اس میں ضعف ہے لیکن میں کہتا ہوں کہ دوسری صحیح احادیث کی بنا پر یہ حسن کے درجے میں ہوگئی ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اذان دیتے ہوئے کانوں میں انگلیاں ڈالنا بھی مستحب ہے، اقامت کہتے ہوئے کان میں انگلی ڈالنا درست نہیں کیونکہ انگلی کان میں ڈالنے کا مقصد آواز کو بلند کرنا ہے، آواز کی بلندی اذان میں تو مقصود ہے اقامت میں نہیں کیونکہ اذان میں غائبین کو دعوت دی جاتی ہے اور اقامت میں حاضرین کو اطلاع دی جاتی ہے۔

۵۷۹- حضرت مجاہد فرماتے ہیں کہ میں حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کے ساتھ تھا تو مؤذن نے ظہر یا عصر کی نماز میں تھویب کی تو حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا ”یہاں سے چل نکلو! اسلئے کہ یہ بدعت ہے“۔ (ابوداؤد، باب فی التھویب)۔ امام ابوداؤد نے اس پر سکوت فرمایا ہے اور کنز العمال میں اس حدیث کو عبد الرزاق اور ضیاء مقدسی کی طرف منسوب کیا ہے اور کنز العمال کے خطبے میں مذکور قاعدے کی بنا پر یہ حدیث صحیح ہے۔

فائدہ: تھویب کا اطلاق فجر کی اذان میں ”الصلوة خیر من النوم“ پر بھی ہوتا ہے اور اذان کے بعد نماز کیلئے تکبیر پر بھی، مگر یہ زمانہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے جاری ہے اور سنت ہے، یہاں تھویب سے مراد تیسری تھویب ہے جس کو بعد کے لوگوں نے اختیار کر لیا تھا یعنی عین نماز کے وقت لوگوں کو نماز کیلئے مطلع کرنا، حضرت ابن عمرؓ نے اسکو بدعت فرمایا ہے۔



۵۸۱- عن : عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : إذا قال المؤذن : الله أكبر الله أكبر فقال : أحدكم : الله أكبر الله أكبر ، ثم قال : أشهد أن لا إله إلا الله قال : أشهد أن لا إله إلا الله ثم قال : أشهد أن محمداً رسول الله ، ثم قال : حى على الصلاة قال : لا حول ولا قوة إلا بالله ، ثم قال : حى على الفلاح قال : لا حول ولا قوة إلا بالله ، ثم قال : الله أكبر الله أكبر قال : الله أكبر الله أكبر ، ثم قال : لا إله إلا الله قال : لا إله إلا الله من قلبه دخل الجنة . رواه مسلم (۱: ۱۶۷) .

### باب اذان اور اقامت کا جواب دینا

۵۸۰- حضرت ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم اذان سنو تو جس طرح مؤذن کہتا ہے اسی طرح تم بھی کہو۔ (بخاری، باب ما یقول اذا سمع المنادی)۔

**فائدہ:** اذان کا زبان سے جواب دینا جمہور کے نزدیک مستحب ہے اور جس روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ جس نے اذان کا جواب نہ دیا اسکی نماز نہیں اس کا معنی یہ ہے کہ اذان سننے کے بعد مسجد کی طرف جانا ضروری ہے، یعنی اس سے مراد اجابت قدی ہے، اجابت لسانی نہیں۔

۵۸۱- حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب مؤذن اللہ اکبر اللہ اکبر کہے تو سننے والا بھی اللہ اکبر اللہ اکبر کہے، اور جب مؤذن اشہد ان لا الہ الا اللہ کہے تو سننے والا بھی اشہد ان لا الہ الا اللہ کہے، پھر مؤذن اشہد ان محمد رسول اللہ کہے تو سننے والا بھی اشہد ان محمد رسول اللہ کہے، پھر مؤذن حى على الصلوة کہے تو سننے والا لا حول ولا قوة الا بالله کہے، پھر مؤذن حى على الفلاح کہے تو سننے والا لا حول ولا قوة الا بالله کہے، پھر مؤذن اللہ اکبر اللہ اکبر کہے تو سننے والا بھی اللہ اکبر اللہ اکبر کہے، پھر مؤذن لا الہ الا اللہ کہے تو سننے والا بھی لا الہ الا اللہ کہے اور جب سننے والے نے خلوص اور دل کے یقین کے ساتھ یہ الفاظ کہے تو جنت میں داخل ہوگا۔

**فائدہ:** اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اذان کا جواب دینا مستحب ہے اور بہت بڑی فضیلت ہے، اصل میں اذان کی دو حیثیتیں ہیں ایک تو یہ کہ وہ نماز باجماعت کا اعلان اور بلاوا ہے دوسرے یہ کہ وہ ایمان کی دعوت اور دین حق کا منشور ہے، پہلی حیثیت سے اذان سننے والے ہر مسلمان پر لازم ہے کہ نماز کی تیاری کرے اور نماز باجماعت میں شریک ہو، دوسری حیثیت سے ہر مسلمان کو چاہئے کہ وہ اذان سننے وقت اس ایمانی دعوت کے ہر جزو کی اور اس آسمانی منشور کی ہر دفعہ کی اپنے دل اور اپنی زبان سے تصدیق کرے اس طرح پوری اسلامی آبادی ہر اذان کے وقت اپنے عہد و میثاق کی تجدید کیا کرے، اس لئے اس جواب پر جنت کی بشارت دی گئی ہے۔ (معارف الحدیث - ۵۶۱: ۳ مختصراً)۔



۵۸۲- عن : میمونۃ رضی اللہ عنہا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَامَ بَيْنَ صَفِّ الرَّجَالِ وَالنِّسَاءِ فَقَالَ : يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ إِذَا سَمِعْتُنَّ إِذَانَ هَذَا الْحَبِشِيِّ وَ إِقَامَتَهُ فَقُلْنَ كَمَا يَقُولُ ، فَإِنَّ لِكُلِّ حَرْفٍ أَلْفَ دَرَجَةٍ . قَالَ عُمَرُ : هَذَا لِلنِّسَاءِ فَمَاذَا لِلرِّجَالِ ؟ قَالَ : ضِعْفَانِ يَا عُمَرُ ! . رواه الطبرانی فی الکبیر بإسنادین ، فی أحدهما عبد اللہ الجزری عن میمونۃ ولم أعرفه ، وعباد بن کثیر وفيه ضعف ، وقد وثقه جماعة وبقية رجاله ثقات . والإسناد الآخر فيه جماعة لم أعرفهم مجتمع الزوائد وفي الترغيب ( ۱ : ۴۷ ) : " وفيه نكارة " .

۵۸۳- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : قال رسول اللہ ﷺ : مَنْ سَمِعَ الْمُنَادِيَ فَلَمْ يَمْنَعْهُ عَنْ اتِّبَاعِهِ عُذْرٌ - قَالُوا وَمَا الْعُذْرُ ؟ قَالَ : خَوْفٌ أَوْ مَرَضٌ - لَمْ تُقْبَلْ مِنْهُ الصَّلَاةُ الَّتِي صَلَّى . رواه أبو داود ( ۱ : ۸۸ ) بإسناد صالح (بدلیل سکوتہ) ورواه الحاکم فی المستدرک بسند صحيح إلا لفظ " قالوا " إلى " قال " كما في كنز العمال ( ۴ : ۱۴۹ ) .

دوسری یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ "حی علی الصلوۃ، حی علی الفلاح" کے جواب میں "لا حول ولا قوۃ الا باللہ" کہنا چاہئے اور یہ حدیث پہلی حدیث کیلئے مفسر ہے۔

۵۸۲- حضرت ام المؤمنین حضرت میمونۃ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ مردوں اور عورتوں کی صفوں کے درمیان کھڑے ہوئے اور فرمایا "اے عورتوں کی جماعت جب تم اس حبشی کی اذان اور اقامت سنو تو اسی طرح کہو جیسے یہ کہتا ہے، اسلئے کہ تمہارے لئے ہر حرف کے بدلے ہزار ہزار درجہ ہوگا" اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا یہ ثواب تو عورتوں کیلئے ہے، مردوں کیلئے کیا ہوگا؟ تو حضور ﷺ نے فرمایا "اے عمر! دو گنا۔ (طبرانی فی الکبیر)۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی اذان و اقامت کے جواب دینے کی فضیلت معلوم ہوتی ہے۔

۵۸۳- حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی شخص اذان کی آواز سنے اور نماز کیلئے نہ جائے حالانکہ اسکو کوئی عذر بھی نہ ہو تو اسکی نہما پڑھی ہوئی نماز قبول نہ ہوگی، لوگوں نے پوچھا عذر سے کیا مراد ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا "خوف یا بیماری"۔ (ابوداؤد، باب التشدید فی ترک الجماعۃ)۔ ابوداؤد کے سکوت کی بنا پر یہ حدیث صالح للاحتجاج ہے اور حاکم میں بھی یہ حدیث مختصر اسنن صحیح کے ساتھ مذکور ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ اذان سننے کے بعد اجابت قدمی واجب ہے۔



۵۸۴ - حدثنا سليمان بن داود العتكي ثنا محمد بن ثابت حدثني رجل من أهل الشام عن شهر بن حوشب عن أبي أمامة رضي الله عنه أو عن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم: "أَنَّ بِلَالًا أَخَذَ فِي الْإِقَامَةِ فَلَمَّا أُنْ قَال: قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ قَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم: أَقَامَهَا اللَّهُ وَأَدَامَهَا وَقَالَ فِي سَائِرِ الْإِقَامَةِ كُنْخَوْ حَدِيثِ عُمَرَ فِي الْأَذَانِ". رواه أبو داود (۸۵:۱) بإسناد منقطع كما ترى.

۵۸۵ - عن: معاذ بن أنس رضي الله عنه: "حَسِبْتُ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الشَّقَاقِ وَالْخَيْبَةِ أَنْ يَسْمَعَ الْمُؤَذِّنَ يُثَوِّبُ بِالصَّلَاةِ فَلَا يُجِيبُهُ". رواه الطبرانی بسند حسن (الجامع الصغير ۱: ۱۲۷) وأقره عليه العزيزي (۲: ۲۰۶).

### باب الدعاء للنبي صلى الله عليه وسلم بعد الأذان والصلاة عليه

۵۸۶ - عن: عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: "إِذَا سَمِعْتُمُ الْمُؤَذِّنَ فَقُولُوا بِمِثْلِ مَا يَقُولُ ثُمَّ صَلُّوا عَلَيَّ، فَإِنَّهُ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرًا ثُمَّ صَلُّوا اللَّهُ لِي الْوَسِيلَةَ، فَإِنَّهَا مَنْزِلَةٌ فِي الْجَنَّةِ لَا تَنْبَغِي إِلَّا لِعَبْدٍ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ

۵۸۴ - حضرت ابو امامہؓ یا کوئی اور صحابیؓ فرماتے ہیں کہ حضرت بلالؓ نے تکبیر کہنی شروع کی جب انہوں نے "قد قامت الصلوة" کہا تو حضورؐ نے "اقامہا اللہ وادامہا" فرمایا، (یعنی اللہ نماز کو ہمیشہ قائم و دائم رکھے) اور تکبیر کے باقی کلمات میں اسی طرح جواب دیا جیسا کہ ابھی حضرت عمرؓ کی حدیث میں اذان کے بارے میں گزرا، (حضرت عمرؓ کی یہ حدیث پانچ سو اکیاسی نمبر پر موجود ہے)۔ (ابوداؤد، باب ما یقول اذا سمع الاقامة)۔ اسے ابوداؤد نے سند منقطع کے ساتھ روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے اقامت کا جواب دینے کا طریقہ معلوم ہوا اور اقامت کا جواب دینا بھی مستنون ہے۔

۵۸۵ - حضرت معاذ بن انسؓ سے مروی ہے کہ مؤمن کی بدبختی اور نامرادی کیلئے یہی کافی ہے کہ وہ مؤذن کی طرف سے نماز کی اطلاع کو سنے اور پھر اس کا جواب نہ دے۔ (طبرانی نے اسے سند حسن کے ساتھ روایت کیا ہے)۔

فائدہ: اس اجابت سے مراد اجابت قدی ہے جو واجب ہے۔

### باب اذان کے بعد حضورؐ کیلئے دعا کرنا اور آپؐ پر درود بھیجنا

۵۸۶ - حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ فرماتے ہیں کہ انہوں نے حضورؐ کو یہ فرماتے ہوئے سنا "جب تم مؤذن کی



وَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَنَا هُوَ ، فَمَنْ سَأَلَ لِيَ الْوَسِيلَةَ حَلَّتْ عَلَيْهِ الشَّفَاعَةُ “ . رواہ مسلم (۱۶۶:۱) .

۵۸۷- عن جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہ أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال : مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ الْإِذَاءَ : اَللّٰهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ التَّامَّةُ وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ آتِ مُحَمَّدًا الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ وَابْعَثْهُ مَقَامًا مَحْمُودًا الَّذِي وَعَدْتُهُ حَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ “ رواہ البخاری (۸۶:۱) .

### باب الفصل بین الاذان والإقامة

۵۸۸- عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال : حدثنا أصحابنا أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال : ” لَقَدْ أَعْجَبَنِي أَنْ تَكُونَ صَلَاةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةً فَذَكَرَ الْحَدِيثَ ، فَجَاءَ رَجُلٌ

اذان سنو تو تم وہی کہو جو مؤذن کہتا ہے، پھر مجھ پر درود پڑھو، کیونکہ جو شخص مجھ پر ایک مرتبہ درود پڑھتا ہے اللہ تعالیٰ اس پر اپنی دس رحمتیں نازل فرماتے ہیں، اس کے بعد میرے لئے اللہ تعالیٰ سے وسیلہ مانگو کیونکہ وسیلہ جنت میں ایک مقام ہے جو اللہ کے بندوں میں سے کسی بندہ کیلئے ہی ہوگا اور مجھے امید ہے کہ وہ بندہ میں ہی ہوں گا، پس جو شخص میرے لئے وسیلہ طلب کرے گا اس کیلئے میری شفاعت واجب ہو جائیگی۔ (مسلم، استحباب القول مثل قول المؤذن لمن سمع ثم يصلی علی النبی)۔

۵۸۷- حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اذان سن کر یہ کہے ”اَللّٰهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ التَّامَّةُ وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ آتِ مُحَمَّدًا الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ وَابْعَثْهُ مَقَامًا مَحْمُودًا الَّذِي وَعَدْتُهُ“ تو قیامت کے دن اس کے لئے میری شفاعت واجب ہو جائیگی۔ (بخاری باب الدعاء عند النداء)۔

فائدہ: بعض روایات میں ”انک لا تخلف الميعاد“ کے الفاظ بھی آتے ہیں، ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اذان کے بعد درود پڑھنا اور دعا مانگنا مستحب ہے لیکن اس دعا کیلئے مسنون طریقہ یہ ہے کہ ہاتھ نہ اٹھائے جائیں، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس دعا کیلئے ہاتھ اٹھانا ثابت نہیں اگرچہ عام دعاؤں کیلئے ہاتھ اٹھانا آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے، لیکن جب اذان کی دعا کیلئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ نہیں اٹھائے تو اس خاص موقعہ میں بھی وہی طریقہ اختیار کرنا چاہئے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اختیار فرمایا۔

### باب اذان اور اقامت کے درمیان وقفہ کرنا

۵۸۸- حضرت عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ فرماتے ہیں کہ ہم سے ہمارے اصحاب نے ذکر کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے یہ بات بھلی لگتی ہے کہ مسلمانوں کی نماز ایک جماعت کی شکل میں ہو، عبد الرحمن طویل حدیث ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ اتنے میں



مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنِّي لَمَّا رَجَعْتُ لِمَا رَأَيْتُ مِنْ إِهْتِمَامِكَ ، فَرَأَيْتُ رَجُلًا عَلَيْهِ ثَوْبَانِ أَخْضَرَانِ فَقَامَ عَلَى الْمَسْجِدِ فَأَذَنَ ثُمَّ قَعَدَ ثُمَّ قَامَ فَقَالَ مِثْلَهَا ، إِلَّا أَنَّهُ يَقُولُ : قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ الْحَدِيث . رواه أبو داود . وفي رواية أبي بكر ابن أبي شيبة وابن خزيمة والطحاوي والبيهقي : ثنا " أصحاب محمد " موضع " أصحابنا " ولهذا صححها ابن حزم وابن دقيق العيد . (التلخيص الحبير ۱: ۷۵) .

۵۸۹ - عن : أبي بن كعب رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : " يَا بِلَالُ ! اجْعَلْ بَيْنَ أَذَانِكَ وَإِقَامَتِكَ نَفْسًا يَفْرَغُ الْآكِلُ مِنْ طَعَامِهِ فِي مَهْلٍ ، وَيَقْضِي الْمُتَوَضِّعُ حَاجَتَهُ فِي مَهْلٍ " . رواه أحمد كذا في كنز العمال (۱۴۹: ۴) وعزاه العزیزی (۴۸: ۱) إلى عبد الله بن أحمد ، وقال : رواه أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الأذان عن سلمان الفارسي وعن أبي هريرة ثم قال : قال الشيخ : حديث حسن .

۵۹۰ - عن : جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ مُؤَذِّنُ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم يُؤَذِّنُ ثُمَّ يَمْهَلُ فَإِذَا رَأَى النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَدْ أَقْبَلَ أَخَذَ فِي الْإِقَامَةِ " . أخرجه الحاكم في المستدرک (۲۱۳: ۱)

ایک انصاری آدمی حاضر ہوئے اور کہا " اے اللہ کے رسول ! میں جب سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے گیا ہوں مجھے اسی کا خیال رہا جس کا آپ صلی اللہ علیہ وسلم اہتمام فرما رہے تھے ، میں نے ایک شخص کو دیکھا جو دو ہنر کپڑے پہنے ہوئے تھا اس نے مسجد پر کھڑے ہو کر اذان کہی پھر وہ تھوڑی دیر بیٹھ کر اٹھا اور وہی کلمات کہے (جو اذان میں کہے تھے) البتہ اس نے قدامت الصلوٰۃ کا اضافہ کیا "۔ (ابوداؤد ، باب کیف الاذان)۔ لیکن ابن ابی شیبہ ، ابن خزیمہ اور بیہقی نے اصحابنا کے بجائے اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم روایت کیا ہے ، اسی لئے ابن حرم اور ابن دقیق العید نے اسے صحیح کہا ہے۔

۵۸۹ - حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے بلال ! اپنی اذان اور اقامت کے درمیان اتنا وقفہ رکھ کہ کھانے والا اطمینان کیساتھ اپنے کھانے سے فارغ ہو جائے اور وضو کرنے والا اطمینان کیساتھ اپنی حاجت کو پورا کر لے۔ (مسند احمد ، کنز العمال)۔ عزیزی میں ہے کہ ابوالشیخ ابن حبان نے اسے سلمان فارسی اور ابو ہریرہ سے بھی روایت کیا ہے اور شیخ نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے۔

۵۹۰ - حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مؤذن اذان دیتا تھا ، پھر وقفہ کرتا تھا ، پھر جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو آتے



وقال: صحيح على شرط مسلم وأقره عليه الذهبي.

### باب من أذن فهو يقيم وأن ذلك يستحب

۵۹۱- عن: زياد بن الحارث الصدائي رضي الله عنه قال: "لَمَّا كَانَ أَوَّلُ أَذَانِ الصُّبْحِ أَمَرَنِي يَعْزِي النَّبِيُّ ﷺ فَأَذَّنْتُ ، فَجَعَلْتُ أَقُولُ : أَقِيمُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ فَجَعَلَ يَنْظُرُ إِلَيَّ نَاحِيَةَ الْمَشْرِقِ إِلَى الْفَجْرِ فَيَقُولُ : لَا ، حَتَّى إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ نَزَلَ فَبَرَزْتُ ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَيَّ وَقَدْ تَلَاخَقَ أَصْحَابُهُ ، يَعْزِي فَتَوَضَّأَ فَأَرَادَ بِإِلَالٍ أَنْ يُقِيمَ فَقَالَ لَهُ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ : إِنَّ أَخَا صُداةٍ هُوَ أَذَنٌ وَمَنْ أَذَنٌ فَهُوَ يُقِيمُ ، قَالَ : فَأَقَمْتُ " رواه أبو داود (۲۰۱:۱) وسكت عنه . وفيه عبد الرحمن بن زياد يعني الإفريقي . قال الترمذي (۲۸:۱) : " هو ضعيف عند أهل الحديث . ضعفه يحيى بن سعيد القطان وغيره . وقال أحمد : لا أكتب حديثه ، قال : ورأيت محمد بن إسماعيل يقوى أمره ويقول : هو مقارب الحديث . والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم " . قلت : قد عرفت أن الاختلاف غير مضر .

ہوئے دیکھتا تو اقامت شروع کرتا۔ (متدرک حاکم، مسند احمد)۔ امام حاکم فرماتے ہیں کہ یہ مسلم کی شرط پر صحیح ہے اور ذہبی نے بھی اسکی تائید کی ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اذان اور اقامت کے درمیان مناسب وقفہ ہونا چاہئے۔

### باب جواز ان دے وہی اقامت بھی کہے یہ مستحب ہے

۵۹۱- حضرت زیاد بن حارث الصدائي سے روایت ہے کہ جب صبح کی اذان کا اول وقت ہوا تو حضور ﷺ نے مجھے اذان دینے کا حکم دیا، پس میں نے اذان دی، پھر میں نے کہا "اے اللہ کے رسول! کیا میں اقامت کہوں؟" آپ ﷺ مشرق میں فجر کی روشنی دیکھنے لگے اور فرمایا "ابھی نہیں"، پھر خوب روشنی ہو گئی تو آپ ﷺ سواری سے اترے اور قضائے حاجت کیلئے تشریف لے گئے۔ پھر آپ ﷺ (قضائے حاجت سے فارغ ہونے کے بعد) واپس میری طرف لوٹے تو آپ ﷺ کے صحابہؓ بھی آپ ﷺ سے آئے تب آپ ﷺ نے وضو فرمایا پھر حضرت بلالؓ نے اقامت کہنی چاہی تو حضور ﷺ نے ان سے فرمایا کہ صدائی بھائی نے اذان دی ہے اور جو اذان دے وہی اقامت کہے، زیاد صدائی کہتے ہیں "پھر میں نے اقامت کہی"۔ (ابوداؤد باب من اذن فهو يقيم)۔ ابوداؤد نے اس پر سکوت فرمایا ہے لہذا یہ حدیث کم از کم حسن کے درجے میں ہے، اسکی سند میں ایک راوی عبد الرحمن بن زیاد ہے جسے بعض نے



۵۹۲ - عن: محمد بن عبد الله عن عمه عبد الله بن زيد رضی اللہ عنہ قال: "أَرَادَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم فِي الْإِذَانِ أَشْيَاءَ لَمْ يَصْنَعْ مِنْهَا شَيْئًا قَالَ: فَأَرَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ الْإِذَانَ فِي الْمَنَامِ فَأَتَى النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ: أَلْقِهْ عَلَى بِلَالٍ فَالْقَاءُ عَلَيْهِ فَإِنَّ بِلَالَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: أَنَا رَأَيْتُهُ وَأَنَا كُنْتُ أُرِيدُهُ قَالَ: فَأَقِمِ أَنْتَ " رواه أبو داود (۱۴۲:۱) وسكت عنه . وقال ابن عبد البر: إسناده حسن . ( التلخيص الحبير ۷۸:۱ ) وكذا قال الحازمي ، كما في الزيلعي (۲۹۴:۱) .

### باب أن لا يؤذن قبل الفجر

۵۹۳ - عن: حفصة بنت عمر رضي الله عنها: " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ إِذَا أَذَّنَ الْمُؤَذِّنُ بِالْفَجْرِ قَامَ فَصَلَّى رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ وَحَرَّمَ الطَّعَامَ وَكَانَ لَا يُؤَذِّنُ

ضعیف کہا ہے لیکن امام بخاری نے کہا ہے کہ وہ مقارب الحدیث ہے اور اکثر اہل علم کے نزدیک اسی پر عمل ہے۔ میں کہتا ہوں کہ پس یہ اختلاف غیر مضر ہے۔

۵۹۲ - حضرت عبد اللہ بن زید فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اذان میں چند چیزوں کا ارادہ کیا (مثلاً ناقوس وغیرہ) مگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں سے کسی چیز کو اختیار نہ کیا، راوی کہتے ہیں کہ پھر عبد اللہ بن زید کو خواب میں اذان کا طریقہ دکھایا گیا تو وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اپنا خواب بیان کیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ اذان بلال کو سکھا دو پس انہوں نے یہ اذان بلال کو سکھا دی اور بلال نے اذان دی پھر حضرت عبد اللہ بن زید نے کہا کہ چونکہ میں نے اذان کو (خواب میں) دیکھا ہے، اسلئے میری یہ خواہش تھی کہ اذان میں ہی دوں، اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم تکبیر کہہ لو۔ (ابوداؤد، باب الرجل يؤذن ويقيم الآخر)، ابوداؤد نے اس پر سکوت فرمایا ہے اور ابن عبد البر اور حازمی نے اس سند کو حسن کہا ہے۔

فائدہ: پہلی حدیث سے معلوم ہوا کہ جو اذان کہے وہی تکبیر کہے اور یہ مستحب ہے اور بغیر ضرورت کے مستحب کو چھوڑنا خلاف اولیٰ ہے البتہ کسی عذر کی بناء پر یا مؤذن کی اجازت سے کوئی دوسرا آدمی تکبیر کہے تو بھی جائز ہے جیسا کہ دوسری حدیث سے معلوم ہوا۔

### باب صبح صادق سے قبل اذان نہ دی جائے

۵۹۳ - حضرت حفصہ بنت عمر سے مروی ہے کہ جب مؤذن فجر کی اذان کہتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اٹھتے اور فجر کی دو سنتیں پڑھتے پھر



حَتَّى يُصْبِحَ“ . رواه الطحاوی والبیہقی وإسناده جيد (آثار السنن ۱: ۵۷) .

۵۹۴- عن : عائشة رضی اللہ عنہا قالت : ” مَا كَانُوا يُؤَذِّنُونَ حَتَّى يَنْفَجِرَ الْفَجْرُ“ . أخرجه أبو بكر ابن أبي شيبة في مصنفه وأبو الشيخ في كتاب الأذان وإسناده صحيح . (آثار السنن ۱- ۵۷) وفي الجوهر النقي (۱: ۱۰۲) : ” قال ابن أبي شيبة في المصنف : ثنا جرير عن منصور عن أبي إسحاق عن الأسود عن عائشة به ، وهذا سند صحيح“ .

۵۹۵- عن : حميد بن هلال ؓ : ” أَنَّ بِلَالًا أَذَّنَ لَيْلَةً بِسَوَادٍ فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى مَقَامِهِ فَيُنَادِيَ أَنَّ الْعَبْدَ نَامَ فَرَجَعَ“ . رواه الدارقطني (۱: ۹۱) . قال البيهقي : هذا مرسل ، قال في الإمام : لكنه مرسل جيد ، ليس في رجاله مطعون فيه (زيلعي ۱: ۱۴۹) .

۵۹۶- عن : نافع عن مؤذن لعمر ؓ يُقَالُ لَهُ مَسْرُوحٌ أَذَّنَ قَبْلَ الصُّبْحِ فَأَمَرَهُ عُمَرُ أَنْ يَرْجِعَ فَيُنَادِيَ . رواه أبو داود والدارقطني وإسناده حسن ، (آثار السنن ۱: ۵۷) .

۵۹۷- عن : امرأة من بنى النجار قالت : ” كَانَ بَيْتِي مِنْ أَطْوَلِ بَيْتِ

مسجد کی طرف نکلتے اور کھانا پینا حرام کر دیتے اور اذان صبح ہونے کے بعد ہی دی جاتی تھی۔ (طحاوی، باب الاذان قبل الوقت وبعثتی)۔ اس کی سند عمدہ ہے۔

۵۹۴- حضرت عائشہ عظمیٰ ہیں کہ صحابہ کرامؓ فجر کے طلوع ہونے کے بعد ہی اذان دیا کرتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ) اسکی سند صحیح ہے۔

۵۹۵- حضرت حمید بن ہلالؓ سے مروی ہے کہ ایک رات حضرت بلالؓ نے اندھیرے میں اذان دے دی تو حضور ﷺ نے ان کو حکم دیا کہ واپس اپنی جگہ جا کر یہ آواز لگاؤ کہ بندہ سو گیا تھا، پس آپؐ نے واپس جا کر یہ آواز لگائی۔ (دارقطنی اور یہ مضمون ابو داود باب فی الاذان قبل دخول الوقت میں بھی ہے)۔ یہ حدیث مرسل جید ہے۔

۵۹۶- حضرت نافعؓ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ کے مؤذن نے جس کو مسروح کہا جاتا تھا صبح صادق سے قبل اذان دیدی تو حضرت عمرؓ نے انہیں حکم دیا کہ دوبارہ واپس جا کر اذان دیں۔ (ابوداؤد باب الاذان قبل دخول الوقت، دارقطنی) اسکی سند حسن ہے۔

۵۹۷- بنونجار کی ایک عورت کہتی ہیں کہ مسجد کے آئینہ پاس کے تمام گھروں سے میرا گھراؤ نچا تھا، اسلئے حضرت بلالؓ عمری



حَوْلَ الْمَسْجِدِ ، فَكَانَ بِلَالٌ يَأْتِي بِسَحَرٍ فَيَجْلِسُ عَلَيْهِ يَنْظُرُ إِلَى الْفَجْرِ ، فَإِذَا رَأَاهُ أَذَنٌ .  
إسناده حسن ، رواه أبو داود ( تلخیص تخریج ہدایہ ص - ۶۴ ) .

۵۹۸ - عن : شیبان رضی اللہ عنہ قال : " تَسَحَّرْتُ ثُمَّ أَتَيْتُ الْمَسْجِدَ فَاسْتَنْدْتُ إِلَى حُجْرَةِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم فَرَأَيْتُهُ يَتَسَحَّرُ فَقَالَ : أَبَا يَحْيَى ؟ قُلْتُ نَعَمْ ، قَالَ : هَلُمَّ إِلَى الْغَدَاءِ ، قُلْتُ : إِنِّي أُرِيدُ الصِّيَامَ قَالَ : وَأَنَا أُرِيدُ الصِّيَامَ وَلَكِنْ مُؤَذِّنَا هَذَا فِي بَصَرِهِ سُوءٌ أَوْ قَالَ : شَيْءٌ ، وَإِنَّهُ أَذَنٌ قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ فَحَرَّمَ الطَّعَامَ وَكَانَ لَا يُؤَذِّنُ حَتَّى يُصْبِحَ .  
رواه الطبرانی ، وقال الحافظ في الدراية : إسناده صحيح ( آثار السنن ۱ : ۵۶ ) .

۵۹۹ - عن : عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال : " لَا يَمْنَعُنْ أَحَدُكُمْ أَوْ أَحَدًا مِنْكُمْ أَذَانُ بِلَالٍ مِنْ سَحُورِهِ ، فَإِنَّهُ يُؤَذِّنُ أَوْ يُنَادِي بِلَيْلٍ لِيَرْجِعَ قَائِمَكُمْ وَلَيْسَبَهُ قَائِمَكُمْ " . الحديث رواه البخاري .

۶۰۰ - وله أيضا عن عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہ أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال : " إِنَّ بِلَالَ يُنَادِي

کے وقت تشریف لاتے اور صبح کے انتظار میں وہاں بیٹھ جاتے ، پھر جب صبح صادق کو دیکھتے تو اذان دیتے ۔ اسکی سند حسن ہے ۔ ( ابو داود باب الاذان فوق المنارة ) ۔

۵۹۸ - حضرت شیبان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں سحری کھا کر مسجد آیا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حجرے کے ساتھ تکیہ لگا کر بیٹھ گیا ، میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سحری تناول فرما رہے تھے ، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا " اے ابو یحییٰ ! " میں نے کہا " جی ! " آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا " آؤ کھانا کھاؤ " میں نے کہا " میرا روزہ رکھنے کا ارادہ ہے " آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا " میرا بھی ارادہ ہے ، لیکن ہمارے اس مؤذن کی آنکھ میں کوئی بیماری ہے یا فرمایا اس کی بینائی میں کچھ ہے ، اس نے صبح صادق سے پہلے ہی اذان دیدی ہے " پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد کی طرف نکلے اور کھانا حرام کیا اور صبح صادق کے طلوع ہونے کے بعد ہی اذان دی جاتی تھی ۔ ( طبرانی ) ۔ حافظ نے درایہ میں فرمایا ہے کہ اسکی سند صحیح ہے ۔

۵۹۹ - حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بلال کی اذان تم میں سے کسی کو سحری کھانے سے نہ روک دے ، کیونکہ وہ رات میں اذان دیتے ہیں یا ( یہ فرمایا ) ندا دیتے ہیں تاکہ جو لوگ جاگے ہوئے ہیں وہ واپس آ جائیں ( اور اگر کچھ کھانا پینا ہے تو کھاپی لیں ) اور جو ابھی سوئے ہوئے ہیں وہ اگد جاگ اڑے ( تاکہ وہ بھی سحری کی ضروریات سے فارغ ہو جائیں ) ۔  
( بخاری باب الاذان قبل الفجر ) ۔



بَلِيلٌ فَكُلُّوْا وَاشْرَبُوْا حَتّٰی يُنَادِیَ ابْنُ اُمِّ مَكْتُوْمٍ “ ۱۵ .

۶۰۱- عن : شداد مولى عیاض بن عامر عن بلال رضی اللہ عنہ : ” اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ لَهُ : لَا تُؤْذَنُ حَتّٰی یَسْتَبِیْنَ لَكَ الْفَجْرُ هَكَذَا وَمَدَّ یَدَیْهِ غَرَضًا “ . رواه أبو داود وقال : شداد مولى عیاض لم یدرك بلالا ۱۵ . وفى فتح القدير (۲۲۱:۱) : وروی البیهقی أنه صلی اللہ علیہ وسلم قال : ” يَا بِلَالُ ! لَا تُؤْذَنُ حَتّٰی یَطْلُعَ الْفَجْرُ “ . قال فى الإمام : رجال إسناده ثقات ۱۵ .

### باب استحباب الأذان والإقامة للمسافر

۶۰۲- عن : مالك بن الحويرث رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : ” إِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَأَذْنَا وَأَقِيمَا ثُمَّ لِيَوْمُكُمْ أَكْثَرُ كُفْمًا “ . رواه البخارى .

۶۰۰- بخاری ہی میں ایک روایت حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بلالؓ (رمضان میں) رات کے وقت اذان دیتے ہیں اس لئے تم ابن ام مکتوم کی اذان تک کھالی سکتے ہو۔ (بخاری باب الاذان بعد الفجر)۔  
فائدہ: ان دو احادیث سے معلوم ہوا کہ پہلی اذان فجر کی نماز کیلئے نہیں، بلکہ سحری کا وقت بتانے کیلئے ہوتی تھی، اس لئے فجر کی نماز کیلئے صبح صادق سے پہلے اذان دینے کا جواز اس حدیث سے ثابت نہیں ہوتا، اسلئے صبح صادق سے پہلے اذان دینے کے قائل لوگ کسی دوسری حدیث کو تلاش کریں۔

۶۰۱- حضرت بلالؓ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ اذان مت کہا کرو جب تک تمہیں فجر کی روشنی اس طرح معلوم نہ ہو جائے، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرضاً یعنی دائیں بائیں ہاتھ پھیلا کر اشارہ کیا۔ (ابوداؤد باب فی الاذان قبل دخول الوقت) اور بیہقی کی روایت میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ” اے بلال! صبح صادق کے طلوع ہونے سے پہلے اذان نہ دے۔ “ بیہقی نے امام میں فرمایا ہے کہ اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: مذکورہ بالا تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ فجر کی نماز کیلئے صبح صادق کے طلوع ہونے سے پہلے اذان دینا جائز نہیں اور اگر کوئی غلطی سے دیدے تو اس کا اعادہ کیا جائے، البتہ رمضان شریف میں سحری کا وقت بتانے کیلئے اذان کا طریقہ اختیار کیا جاسکتا ہے، لیکن یہ اذان سحری کیلئے ہوگی، فجر کی نماز کیلئے نہیں۔

### باب مسافر کیلئے اذان وإقامة کہنا مستحب ہے

۶۰۲- حضرت مالک بن الحویرثؓ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب نماز کا وقت ہو جائے تو تم دونوں



۶۰۳- عن : سلمان الفارسی رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : إِذَا كَانَ الرَّجُلُ بِأَرْضٍ فِي فَحَانَةِ الصَّلَاةِ فَلْيَتَوَضَّأْ ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ مَاءً فَلْيَتَيَمَّمْ فَإِنْ أَقَامَ صَلَّى مَعَهُ مَلَكَاهُ ، وَإِنْ أَذَّنَ وَأَقَامَ صَلَّى خَلْفَهُ مِنْ جُنُودِ اللَّهِ مَا لَا يُرَى طَرَفَاهُ " رواه عبد الرزاق عن ابن التیمی عن أبيه عن أبي عثمان النهدي عن سلمان اه . قلت : هذا سند رجاله رجال الجماعة . والأرض القی - بالقاف وتشديد الياء - القفر كذا في الترغيب (۱: ۶۸) .

۶۰۴- عن : عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : " يَعْجَبُ رَبُّكَ بِرَأْيِ غَنَمٍ فِي رَأْسِ شَظِيَّةٍ لِلْجَبَلِ يُؤَذِّنُ بِالصَّلَاةِ وَيُصَلِّيُ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : اُنْظُرُوا إِلَيَّ عَبْدِي هَذَا يُؤَذِّنُ وَيُقِيمُ الصَّلَاةَ يَخَافُ مِنِّي قَدْ غَفَرْتُ لِعَبْدِي وَأَدْخَلْتُهُ الْجَنَّةَ " . رواه أبو داود والنسائي . كذا في المشكاة (۱: ۱۱۸) وفي التنقيح : ورواه أيضا أحمد ورجال إسناده ثقات اه .

### باب كفاية اذان المصل من صلى في بيته

۶۰۵- عن : الأسود وعلقمة قالا : " أَتَيْنَا عَبْدَ اللَّهِ فِي دَارِهِ فَقَالَ : أَصَلَّى هَؤُلَاءِ

(میں سے کوئی) اذان دے اور اقامت کہے اور تم میں سے جو بڑا ہو وہ نماز پڑھائے۔ (بخاری)۔

۶۰۳- حضرت سلمان فارسی فرماتے ہیں کہ حضور: نے فرمایا کوئی شخص جنگل بیابان میں ہو اور نماز کا وقت ہو جائے تو وہ وضو کرے اور اگر پانی نہ ملے تو تیمم کر لے، (پھر جب وہ نماز پڑھنے کھڑا ہوگا) تو اس کے دونوں (محافظ) فرشتے اس کے ساتھ نماز پڑھیں گے، اور اگر اس نے اذان بھی کہی اور اقامت بھی تو اس کے پیچھے خدائی لشکر (فرشتوں) کی اتنی بڑی تعداد نماز پڑھتی ہے کہ جس کے دونوں کنارے نظر نہیں آسکتے۔ (نسائی، عبد الرزاق، سعید بن منصور، ابن ابی شیبہ، بیہقی فی السنن)۔ عبد الرزاق کی سند کے راوی جماعت صحاح ستہ کے راوی ہیں۔

۶۰۴- حضرت عقبہ بن عامر فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارا رب اس چرواہے سے خوش ہوتا ہے جو پہاڑ کی چوٹی پر رہ کر اذان دیتا اور نماز پڑھتا ہے، اس پر اللہ تعالیٰ فرشتوں سے فرماتے ہیں کہ میرے اس بندہ کو دیکھو جو مجھ سے ڈرتے ہوئے خون دیتا ہے اور نماز پڑھتا ہے، میں نے اپنے اس بندہ کے گناہ معاف کر دیے اور اس کو جنت میں داخل کرونگا۔ (ابوداؤد باب اذان فی السفر والنسائی والمسلک)۔ اور تنقیح میں ہے کہ اسے احمد نے بھی روایت کیا ہے اور اسکے راوی سب ثقہ ہیں۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ سفر میں بھی اذان و اقامت کہی جائے، اگر چہ اکیلا ہی ہو، اذان و اقامت دونوں کو



خَلْفَكُمْ ؟ قُلْنَا لَا ! ، قَالَ : قُومُوا فَصَلُّوا وَلَمْ يَأْمُرْ بِأَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ " . رواہ ابن ابی شیبہ  
واسنادہ صحیح ( آثار السنن ۱: ۵۷ ) .

۶۰۶ - عن : إبراهيم : " أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ وَ عَلَقَمَةَ وَالْأَسْوَدَ صَلُّوا بِغَيْرِ أَذَانٍ وَلَا  
إِقَامَةٍ " . قال سفیان : كَفَّتُهُمْ إِقَامَةُ الْمُضَرِّ ، وقال ابن مسعود فی رواية أخرى : " إِقَامَةُ  
الْمُضَرِّ تَكْفِي " . رواهما الطبرانی فی الکبیر ، وإبراهیم النخعی لم یسمع من ابن  
مسعود " مجمع الزوائد " وقد مر غیر مرة أن مراسیل النخعی صحاح إلا الحدیثین ،  
وهذا لیس منهما .

۶۰۷ - محمد قال أخبرنا أبو حنیفة عن حماد عن أبراهیم عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ :  
" أَنَّهُ أَمَّ أَصْحَابَهُ فِي بَيْتِهِ بِغَيْرِ أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ وَقَالَ : إِقَامَةُ الْإِمَامِ تُجْزِي " قال محمد وبهذا  
نَأْخُذُ إِذَا صَلَّى الرَّجُلُ وَحْدَهُ ، فَإِذَا صَلُّوا فِي جَمَاعَةٍ فَأَحَبُّ إِلَيْنَا أَنْ يُؤْذَنَ وَيُقِيمَ فَإِنْ أَقَامَ  
وَتَرَكَ الْأَذَانَ فَلَا بَأْسَ بِهِ . أخرجه محمد فی الآثار ( ص ۲۷ ) ورجاله ثقات مع إرساله .

چھوڑنا مکروہ ہے، صرف اذان چھوڑنے میں کوئی کراہت نہیں۔

باب گھر میں نماز پڑھنے والے کیلئے محلے کی اذان کافی ہے

۶۰۵ - حضرت اسود اور حضرت علقمہ فرماتے ہیں کہ ہم حضرت عبداللہ بن مسعود کے پاس ان کے گھر آئے آپ نے فرمایا  
کہ کیا انہوں نے تمہارے پیچھے نماز پڑھی ہے؟ ہم نے کہا نہیں! آپ نے فرمایا اٹھو اور نماز پڑھو آپ نے اذان و اقامت کا حکم نہیں  
دیا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ) اسکی سند صحیح ہے۔

۶۰۶ - حضرت ابراہیم سے مروی ہے کہ ابن مسعود، علقمہ اور اسود نے بغیر اذان اور بغیر اقامت کے نماز پڑھی، سفیان کہتے  
ہیں کہ محلے کی اقامت ہی ان کیلئے کافی ہے ایک اور روایت میں حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ محلے کی اقامت کافی ہے۔ (طبرانی فی  
الکبیر)۔ یہ حدیث مرسل ہے لیکن ابراہیم نخعی کے مراسیل حجت ہیں۔

۶۰۷ - حضرت ابراہیم سے مروی ہے کہ حضرت ابن مسعود نے اپنے گھر میں بغیر اذان اور بغیر اقامت کے اپنے ساتھیوں کو  
نماز پڑھائی اور ابن مسعود نے فرمایا کہ امام کی اقامت کافی ہے۔ امام محمد نے فرمایا کہ اپنے گھر میں شہا نماز پڑھنے والے شخص کے بارے  
میں ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور اگر جماعت سے نماز پڑھیں تو ہمیں یہ زیادہ پسند ہے کہ اذان و اقامت کہے لیکن اگر اذان چھوڑ دے  
اور صرف اقامت کہہ لے تب بھی کوئی حرج نہیں۔ (کتاب الآثار، باب من صلی فی بیتہ بغیر اذان)۔ اسکے تمام راوی ثقہ ہیں، اگرچہ



## باب الاذان والإقامة للفائتة و كفاية الاذان الواحد للفوائت

۶۰۸- عن : عمران بن حصين رضی اللہ عنہ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ فِي مَسِيرٍ لَهُ فَنَامُوا عَنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ فَاسْتَيْقَظُوا بِحَرِّ الشَّمْسِ ، فَارْتَفَعُوا قَلِيلًا حَتَّى اسْتَقَلَّتِ الشَّمْسُ ، ثُمَّ أَمَرَ مُؤَذِّنًا فَأَذَّنَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَقَامَ ثُمَّ صَلَّى الْفَجْرَ " . رواه أبو داود وسكت عنه وعزاه في الفتح إلى أبي داود وابن المنذر وفيه : فَأَمَرَ بِلَالًا فَأَذَّنَ فَصَلَّيْنَا رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ أَمَرَهُ فَأَقَامَ فَصَلَّى الْغَدَاةَ " اهـ . وإسناده صحيح أو حسن على قاعدة الفتح للحافظ ابن حجر رحمه الله .

۶۰۹- عن : عبدة بن عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ عن أبيه : " إِنَّ الْمُشْرِكِينَ شَغَلُوا النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم يَوْمَ الْخَنْدَقِ عَنْ أَرْبَعِ صَلَوَاتٍ حَتَّى ذَهَبَ مِنَ اللَّيْلِ مَا شَاءَ اللَّهُ ، فَأَمَرَ بِلَالًا فَأَذَّنَ ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الظُّهْرَ ، ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الْعَصْرَ ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ ، ثُمَّ أَقَامَ

مرسل ہے لیکن ارسالاً نفعی مصنف نہیں۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص گھر میں نماز پڑھے خواہ اکیلے یا جماعت کے ساتھ بغیر اذان و اقامت کے نماز پڑھنا جائز ہے لیکن اقامت کہہ لینا زیادہ بہتر ہے۔

## باب قضا نماز کیلئے اذان و اقامت کہنا اور کئی قضا نمازوں کیلئے ایک اذان بھی کافی ہے

۶۰۸- حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر میں تھے سب لوگ سوئے تو نماز فجر کیلئے نہ اٹھ سکے اور دھوپ کی تپش سے بیدار ہوئے ، اور پھر لوگ کچھ دور چلے تھے یہاں تک کہ سورج بلند ہو گیا اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مؤذن کو حکم دیا اس نے اذان دی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر کی فرض نماز سے پہلے دو رکعت سنت پڑھی ، پھر مؤذن نے اقامت کہی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر کی نماز پڑھائی۔ (ابوداؤد، باب فی من قام عن صلوٰۃ اولیہا)۔ اور ابوداؤد ہی کی ایک روایت میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا اور انہوں نے اذان کہی ، پھر ہم نے فجر کی دو سنتیں پڑھیں ، پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا اور انہوں نے اقامت کہی ، پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر کی نماز پڑھائی (فتح الباری باب الاذان بعد ذہاب الوقت)۔ اور حافظ کے قاعدے کے مطابق یہ حدیث حسن یا صحیح ہے۔

۶۰۹- حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ غزوہ خندق کے دن مشرکین نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو چار نمازیں نہ پڑھنے دیں



فَصَلَّى الْعِشَاءَ . رواه احمد والنسائی والترمذی وقال : ليس بإسناده بأس إلا أن عبدة لم يسمع من عبد الله (نیل ۱: ۳۵۹) .

باب الأذان على مكان مرتفع خارج المسجد قائما والإقامة في المسجد  
 ۶۱۰ - عن : امرأة من بنی النجار قالت : " كَانَ يَتِي مِنْ أَطْوَلِ بَيْتِ حَوْلِ الْمَسْجِدِ فَكَانَ بِلَالٌ يَأْتِي بِسَحَرٍ فَيَجْلِسُ عَلَيْهِ يَنْظُرُ إِلَى الْفَجْرِ فَإِذَا رَأَاهُ أَذَّنَ " . رواه أبو داود وإسناده حسن (درایہ ص ۶۴) وفي الزيلعي (۱: ۱۵) : وفي "الإمام" : والذي يقال في هذا الخبر أنه حسن .

۶۱۱ - وفي حديث عبد الرحمن بن أبي ليلى الذي مر في هذا (باب الفصل

یہاں تک کہ رات کا کچھ حصہ نکل گیا پھر حضور ﷺ نے حضرت بلالؓ کو حکم دیا اور انہوں نے اذان و اقامت کہی اور آپ ﷺ نے ظہر کی نماز پڑھائی، پھر حضرت بلالؓ نے اقامت کہی اور آپ ﷺ نے عصر کی نماز پڑھائی، پھر حضرت بلالؓ نے اقامت کہی اور آپ ﷺ نے مغرب کی نماز پڑھائی پھر حضرت بلالؓ نے اقامت کہی اور آپ ﷺ نے عشاء کی نماز پڑھائی۔ (نسائی باب الاجتزاء لذلك كله باذان واحد والاقامة لكل واحدة منها وترمذی و مسند احمد)۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اسکی سند صالح لما احتجاج ہے، لیکن اس میں ارسال ہے (میں کہتا ہوں کہ ارسال مضرب نہیں)۔

فائدہ: احادیث سے معلوم ہوا کہ ایک قضا نماز کیلئے اذان و اقامت کہی جائے، اور اگر کئی قضا نمازیں ہوں تو ہر قضا نماز کیلئے اذان و اقامت کہنا اولیٰ ہے تاکہ قضا بھی ادا کی طرح ہو جائے اور اگر پہلی قضا نماز کے علاوہ باقی نمازوں کیلئے اذان چھوڑ دی جائے تب بھی درست اور غیر مکروہ ہے، لیکن باقی نمازوں کیلئے اقامت چھوڑ دینا مکروہ ہے۔ (مزید تفصیل کیلئے طحاوی علی مراقی الفلاح - ۱۶)۔

باب اذان اونچی جگہ پر مسجد کے باہر کھڑے ہو کر اور اقامت مسجد کے اندر کہی جائے

۶۱۰ - بنی نجار کی ایک عورت کہتی ہیں کہ میرا گھر مسجد نبوی کے ارد گرد کے تمام گھروں میں سب سے زیادہ اونچا تھا اس لئے حضرت بلالؓ آخر شب میں آتے اور اس پر (یعنی چھت پر) بیٹھ کر صبح صادق کا انتظار کیا کرتے، پس جب صبح صادق دیکھتے تو اذان کہتے۔ (ابوداؤد، باب الاذان فوق المنارة)۔ اسکی سند حسن ہے (درایہ، امام)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اذان مسجد کے باہر اونچی جگہ پر چڑھ کر دی جائے۔

۶۱۱ - حضرت عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ کی حدیث (نمبر ۵۸۸) جو "باب الفصل بین الاذان والاقامة" میں گزری ہے، اس



بین الأذان والإقامة) : " فَقَامَ عَلَى الْمَسْجِدِ فَأَذَّنَ " .

۶۱۲ - حدثنا عبد الأعلى (ابن عبد الأعلى) عن الجريري (سعيد بن أبياس) عن عبد الله بن سفيان قال : " بِنَ السُّنَّةِ الْأَذَانُ فِي الْمَنَارَةِ وَالْإِقَامَةُ فِي الْمَسْجِدِ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَفْعَلُهُ " . رواه أبو بكر ابن أبي شيبة في مصنفه (ص - ۱۵۱) . قلت : رجاله كلهم ثقات وهو مرسل ، وعبد الله بن سفيان إما ثقفي أو مخزومي وكل منهما تابعي ثقة .

### باب استحباب الوضوء للأذان

۶۱۳ - عن : عبد الجبار بن وائل عن أبيه قال : " حَقٌّ وَسُنَّةٌ أَنْ لَا يُؤْذَنَ إِلَّا وَهُوَ طَاهِرٌ ، وَلَا يُؤْذَنَ إِلَّا وَهُوَ قَائِمٌ " . رواه البيهقي والدارقطني في الأفراد وأبو الشيخ في الأذان ، كذا في التلخيص الحبير (۱: ۷۶) ، وقال فيه : إسناده حسن إلا أن فيه انقطاعاً اه قلت : لأن عبد الجبار لم يسمع من أبيه ، قاله البخاري وغيره ، كما في تهذيب التهذيب (۶: ۱۰۵) والانقطاع غير مضر عندنا .

میں ہے کہ اس (فرشتے) نے مسجد کی چھت پر کھڑے ہو کر اذان دی۔ (ابوداؤد، باب کیف الاذان) (اور یہ حدیث ابن حزم کے نزدیک بھی صحیح ہے)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اذان مسجد کی چھت پر دی جائے ، اصل مقصود آواز کی بلندی اور دور دور تک آواز پہنچانا ہے اس لئے مسجد کی چھت پر یا مسجد کے باہر اونچی جگہ پر اذان دی جائے۔ لیکن یاد رکھیں کہ جمعہ کی دوسری اذان مسجد کے اندر امام کے سامنے دی جائے مزید تفصیل آگے آئیگی (انشاء اللہ)۔

۶۱۴ - حضرت عبد اللہ بن سفيان فرماتے ہیں کہ اذان منار پر (اونچی جگہ پر) چڑھ کر کہنا اور اقامت مسجد کے اندر کہنا سنت ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اس سند کے تمام راوی ثقہ ہیں اور ارسال تابعی مضرب نہیں ہے۔

فائدہ: اگر صحابی سنت کا لفظ مطلقاً بولے تو اس سے مراد سنت نبوی ہوتی ہے لہذا اذان اونچی جگہ پر اور اقامت مسجد کے اندر کہنا حضور ﷺ کی سنت ہے۔

### باب اذان کیلئے وضو کرنا مستحب ہے

۶۱۵ - حضرت وائل بن حجرؓ فرماتے ہیں کہ یہ بات حق اور سنت ہے کہ مؤذن با وضو ہو کر اذان دے اور کھڑے ہو کر ہی اذان دے۔ (بیہقی، دارقطنی) اسکی سند حسن ہے۔



۶۱۴ - عن : عبد الله بن هارون الفروي حدثني أبي عن جدي أبي علقمة عن محمد بن مالك عن علي بن عبد الله بن عباس حدثني أبي أن رسول الله ﷺ قال : " يَا ابْنَ عَبَّاسٍ إِنَّ الْأَذَانَ مُتَّصِلٌ بِالصَّلَاةِ فَلَا يُؤْذَنُ أَحَدُكُمْ إِلَّا وَهُوَ طَاهِرٌ " رواه أبو الشيخ الحافظ (زيلعي ۱: ۱۵۲) وفيه عبد الله بن هارون الفروي وهو ضعيف (التلخيص ۱: ۷۶) وفي التهذيب (۱۲: ۱۷۳) : وذكره ابن حبان في الثقات وقال : يخطئ ويخالف اه . فالرجل ليس ممن أجمع على ضعفه .

### باب صفات المؤذن

۶۱۵ - عن : أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " الْإِمَامُ ضَامِنٌ وَالْمُؤَذِّنُ مُؤْتَمَنٌ اللَّهُمَّ ارْشِدِ الْأَئِمَّةَ وَاغْفِرْ لِلْمُؤَذِّنِينَ . قالوا يَا رَسُولَ اللَّهِ ! لَقَدْ تَرَكْتَنَا نَتَنَافِسُ فِي

۶۱۴ - حضرت ابن عباسؓ نے بیان فرمایا کہ حضور ﷺ نے فرمایا " اے ابن عباس! چونکہ اذان نماز کے ساتھ متصل ہے لہذا تم میں سے کوئی شخص اذان نہ دے مگر طہارت (وضوء) کے ساتھ "۔ اسے ابوالشیخ الحافظ نے روایت کیا ہے (زیلعی) اور اسمیں ایک راوی عبد اللہ بن ہارون فروی ہے جسے بعض نے ضعیف اور بعض نے ثقہ کہا ہے (اس لئے عبد اللہ بن ہارون حسن الحدیث ہے)۔

فائدہ: چونکہ اذان اور نماز کا وقت متصل ہے اس لئے مناسب ہے کہ اذان بھی با وضوء ہو کر دے کیونکہ بے وضوء دینے کی صورت میں یہ خرابی لازم آئیگی کہ دوسروں کو تو نماز کی طرف بلاتا ہے اور خود مسجد سے باہر کی طرف جا رہا ہے جو یقیناً مستحسن نہیں۔ لیکن بغیر وضوء کے اذان کہنا مکروہ بھی نہیں (بشرطیکہ وضوء کر کے واپس آنے کا ارادہ ہو) نیز جب بالاجماع قرآن کی قراءت بغیر وضوء کے مکروہ نہیں جو کہ اذان سے زیادہ محترم ہے تو اذان بغیر وضوء کے کیونکر مکروہ ہوگی۔ لہذا وہ روایات جن سے اذان کیلئے وضوء کی تاکید معلوم ہوتی ہے استحباب پر محمول ہیں، لیکن جنابت کی حالت میں اذان دینا مکروہ ہے، نیز پہلی حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اذان کھڑے ہو کر کہنا حق اور سنت ہے کیونکہ کھڑے ہو کر اذان دینے سے آواز بلند ہوتی ہے اور یہی مقصود ہے۔ اسلئے بیٹھ کر اذان کہنا مکروہ ہے نیز بیٹھ کر اذان کہنے میں اذان کیلئے آنے والے فرشتے کی حالت کی مخالفت ہے۔

### باب مؤذن کی صفات کا بیان

۶۱۵ - حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ امام (لوگوں کی نمازوں کا) ضامن ہوتا ہے اور مؤذن (نمازوں کے اوقات کا) امین ہوتا ہے۔ اے اللہ! اماموں کو سیدھا چلا اور مؤذنین کی مغفرت فرما۔ اس پر صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ ﷺ نے (یہ فرما کر) ہمیں اس حال پر چھوڑا ہے کہ ہم آپ ﷺ کے بعد اذان میں رغبت اور مقابلہ کیا کریں گے۔



الْأَذَانِ بَعْدَكَ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّهُ يَكُونُ بَعْدِي أَوْ بَعْدَكُمْ قَوْمٌ سَفَلْتُهُمْ مُؤَذِّنُوهُمْ"  
 "رواه البزار ورجاله كلهم موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۴۳)۔

۶۱۶- عن: ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال: "مَا أَجِبُ أَنْ يَكُونَ مُؤَذِّنُكُمْ غُمِّيَانَكُمْ قَالَ:  
 وَأَخْسِبُهُ قَالَ: وَلَا قُرَاؤَكُمْ"۔ رواه الطبرانی في الكبير ورجاله ثقات (مجمع  
 الزوائد ۱: ۱۴۳)۔

۶۱۷- عن: عكرمة عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال: قال رسول الله ﷺ: "لِيُؤْذَنَ لَكُمْ

حضور ﷺ نے فرمایا کہ میرے بعد (یا فرمایا تمہارے بعد) ایسی قوم آئیگی کہ جن کے حقیر لوگ انکے مؤذن ہونگے۔ (بزار مکمل، ابوداؤد  
 وترندی مختصراً)۔ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

**فائدہ:** لوگ وقت کے سلسلے میں مؤذن پر اعتماد کرتے ہیں اس لئے مؤذن کو وقت کی پابندی کا خیال رکھنا چاہئے، نیز مؤذن  
 وہ شخص ہو جو لوگوں کی نظروں میں عزیز اور باوقار ہو اور باہمت ہو، مؤذن گھٹیا درجے کا انسان نہیں ہونا چاہئے، لیکن افسوس کہ آجکل حقیر  
 درجے کے لوگوں کو مؤذن بنا دیا جاتا ہے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ امام کی نماز کی صحت پر باقی مقتدیوں کی نماز کی صحت کا دار و مدار ہے اس لئے اسکو طہارت  
 اور دیگر ضروری امور کا غیر معمولی خیال رکھنا ضروری ہے، نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بچہ کی امامت درست نہیں کیونکہ امام  
 مقتدی کا ضامن ہوتا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ شی اپنے سے کم کو متضمن ہوتی ہے نہ کہ اپنے سے مافوق و برتر کو، لہذا بچے کے پیچھے بالغ کی  
 نماز جائز نہیں۔

۶۱۶- حضرت ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ مجھے یہ بات پسند نہیں کہ تمہارے مؤذن اندھے ہوں (راوی کہتے ہیں کہ)  
 میرے خیال میں یہ بھی فرمایا کہ تمہارے قاری بھی تمہارے مؤذن نہ ہوں۔ (طبرانی فی الکبیر) اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔

**فائدہ:** اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اندھے کو مؤذن نہ بنایا جائے کیونکہ وقت کا علم مشاہدہ پر موقوف ہے اور اندھا مشاہدہ  
 نہیں کر سکتا، ہاں اگر اندھے مؤذن کے ساتھ کوئی شخص بھی ہو جو اس کو وقت سے صحیح طور پر مطلع کرتا رہے تو پھر کوئی مضائقہ نہیں، جیسا کہ  
 ابن ام مکتومؓ تا بیٹا مؤذن تھے۔ مزید تفصیل کیلئے ملاحظہ کریں بخاری باب اذان الاعمیٰ اذا کان لہ من تخبرہ - اھ وفتح الباری  
 ۸۲:۲، وفتاویٰ عالمگیری ۱-۳۳۔ اور نہایہ میں بھی اسی طرح ہے۔ نیز اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قراء حضرات سے اذان کا کام نہ لیا  
 جائے کیونکہ قراء نے امام بننا ہوتا ہے جیسا کہ اگلی حدیث سے معلوم ہوگا۔

۶۱۷- حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے وہ شخص اذان دے جو تم میں سے بہتر (نیک



خَيَارُكُمْ وَلِيُؤْمَكُمُ قُرْأُكُمْ ” . رواہ ابو داود وسکت عنه وفيہ حسین بن عیسیٰ قد  
تکلم فیہ وقد ذکرہ ابن حبان فی الثقات کما فی تہذیب التہذیب (۲: ۳۶۴) .

۶۱۸ - عن : ابن عمر رضی اللہ عنہ : ” لَيْسَ عَلَى النِّسَاءِ أَذَانٌ وَلَا إِقَامَةٌ ” . رواہ البيهقي

بسند صحيح ، ( التلخيص الحبير ۱: ۷۹ ) .

۶۱۹ - عن : عبد الله بن زيد رضی اللہ عنہ : ” فَلَمَّا أَصْبَحْتُ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرْتُهُ

بِمَا رَأَيْتُ فَقَالَ : إِنَّهَا لَرُؤْيَا حَقٍّ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ، فَقُمْ مَعَ بِلَالٍ فَالْقِي عَلَيْهِ مَا رَأَيْتَ فَلْيُؤْذِنْ بِهِ  
فَإِنَّهُ أُنْدَى صَوْتًا بِكَ ” . الحديث رواہ ابو داود . وقال ابن خزيمة : هذا حديث

صالح (ہو اور وہ شخص امامت کرے جو تم میں سے اچھا قاری ہو)۔ (ابوداود، باب من احق بالامامة)۔ ابوداود نے اس پر سکوت کیا ہے لہذا  
یہ حدیث حسن یا صحیح ہے اور اسکے ایک راوی حسین بن عیسیٰ کو ابن حبان نے ثقہ کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مؤذن نیک اور صالح ہونا چاہئے فاسق فاجر نہ ہو۔

۶۱۸ - حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ عورتوں کیلئے اذان و اقامت کہنا جائز نہیں۔ (بیہقی نے صحیح سند کے ساتھ

روایت کیا ہے)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مؤذن کا مرد ہونا ضروری ہے اور عورت کیلئے اذان دینا جائز نہیں کیونکہ عورت کی آواز

بھی عورت ہے، اور اذان کا بلند آواز سے ہونا مسنون ہے، لہذا عورت اذان نہ دے۔ اور ہدایہ میں ہے کہ اگر عورت اذان دیدے تو

اسکی اذان کا اعادہ ضروری ہے تاکہ اذان مسنون طریقہ سے ہو سکے۔ باقی مستدرک حاکم کی وہ حدیث جس میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا

اذان و اقامت کہتی تھیں اور عورتوں کے درمیان میں کھڑی ہو کر انکی امامت کرتی تھیں (زیلعی ۱: ۲۴۰) تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت

ابن عمر رضی اللہ عنہ کا اثر قاعدہ کلیہ ہے، اور حضور ﷺ سے قطعاً ثابت نہیں کہ انہوں نے کسی عورت کو اذان کہنے کا حکم دیا ہو حالانکہ عورتیں آپ ﷺ

کے ساتھ جماعت میں شریک ہوتی تھیں، نیز اذان میں آواز کا بلند کرنا اور اونچی جگہ پر کہنا مستحب ہے لیکن عورت کو ان چیزوں سے روکا

گیا ہے کیونکہ انکی آواز بھی عورت ہے، نیز اسے اپنی تشہیر کرنے سے روکا گیا ہے اور اسے پردے میں گھر کے اندر رہنے کا حکم دیا

گیا ہے۔

۶۱۹ - حضرت عبد اللہ بن زید انصاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں صبح کے وقت حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ ﷺ کو اس

واقعی کی اطلاع کی جو کچھ میں نے (خواب میں) دیکھا تھا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ انشاء اللہ یہ سچا خواب ہے، پس تو بلال کے ساتھ

کھڑا ہو جا اور جو کچھ تو نے دیکھا اسے بتاتا جا اور اسے اذان میں کہتا جائے۔ اس لئے کہ اسکی آواز تجھ سے زیادہ بلند ہے۔ (ابوداود)



صحیح ثابت (عون المعبود ۱: ۱۸۸ و ۱۸۹)۔

### باب استقبال القبلة عند الأذان والإقامة

۶۲۰ - أخبرنا أبو معاوية ثنا الأعمش عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال : جاء عبد الله بن زيد بن عبد ربه الأنصاري رضي الله عنه إلى رسول الله ﷺ فقال : " يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنِّي رَأَيْتُ رَجُلًا نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ فَقَامَ عَلَى جِذْمٍ حَائِطٍ فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ وَقَالَ : اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مَرَّتَيْنِ ، أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ مَرَّتَيْنِ ، ثُمَّ قَالَ عَنْ يَمِينِهِ : حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ مَرَّتَيْنِ ، ثُمَّ قَالَ عَنْ يَسَارِهِ : حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ مَرَّتَيْنِ ، ثُمَّ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَقَالَ : اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، ثُمَّ قَعَدَ قَعْدَةً ثُمَّ قَامَ فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ يَفْعَلُ مِثْلَ ذَلِكَ ، وَقَالَ : قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ ، وَجَاءَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! قَدْ رَأَيْتُ مِثْلَ مَا رَأَى عَبْدُ اللَّهِ وَلَكِنَّهُ سَبَقَنِي فَقَالَ : عَلَّمَهَا بِلَالًا فَإِنَّهُ أُنْذَى صَوْتًا بِنُكَ " . رواه الإمام إسحاق بن راهويه في مسنده (زيلعي ۱: ۱۴۴) ورجاله

ابن خزيمة فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ثابت ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مؤذن کو اونچی آواز والا ہونا چاہئے۔

### باب اذان واقامت کہتے وقت قبلہ کی طرف منہ کرنا

۶۲۰ - حضرت عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ فرماتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن زید انصاری رضی اللہ عنہ کی خدمت میں آئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میں نے آسمان سے اترتے ہوئے ایک آدمی کو دیکھا جو دیوار کے ایک کنارے پر کھڑا ہوا اور قبلہ رخ ہو کر یہ الفاظ کہے "اللہ اکبر، اللہ اکبر، اشہد ان لا الہ الا اللہ، اشہد ان لا الہ الا اللہ، اشہد ان محمد رسول اللہ، اشہد ان محمد رسول اللہ" پھر اس نے دائیں طرف منہ پھیر کر کہا "حی علی الصلوٰۃ، حی علی الصلوٰۃ"، پھر اس نے بائیں طرف منہ پھیر کر کہا "حی علی الفلاح، حی علی الفلاح"، پھر قبلہ کی طرف منہ کر کے کہا "اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ"، پھر تھوڑی دیر بیٹھ کر کھڑا ہوا اور قبلہ کی طرف منہ کر کے پہلے کی طرح کہا (لیکن اس وقت کہ "قد قامت الصلوٰۃ" دو مرتبہ بھی کہا (اس دوران) حضرت عمر رضی اللہ عنہ تشریف لائے اور کہا یا رسول اللہ! جو عبد اللہ نے دیکھا ہے اس طرح کا واقعہ میں نے بھی (خواب میں) دیکھا ہے۔ لیکن عبد اللہ مجھ پر (بتانے میں) سبقت لے گئے ہیں، تب حضور ﷺ نے (حضرت عبد اللہ سے) فرمایا کہ یہ کلمات بلال کو سکھا دو! اسلئے کہ اسکی آواز تجھ سے زیادہ بلند ہے۔ (مسند اسحاق و ابوداؤد و بخاری)



رجال الجماعة غیر الصحابی ، ولكنه منقطع ، ففي تهذيب التهذيب (۶: ۲۶۰) :  
 ” روى عن عبد الله بن زيد بن عبد ربه ولم يسمع منه “ . قلت : وقد أخرجه البيهقي عن  
 ابن أبي ليلى ثنا أصحاب محمد : ” أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ جَاءَ “ الحديث فزال علة الانقطاع  
 ( كذا في الجوهر النقي ۱: ۱۰۸ ) وكذا رواه ابن أبي شيبة عن ابن أبي ليلى قال : حدثنا  
 أصحاب محمد عليه السلام : ” أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ الْأَنْصَارِيَّ جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم “ الحديث  
 ( كذا في آثار السنن ۱: ۵۲ ) .

### باب ينبغي ان يكون المؤذن حسن الصوت

۶۲۱ - عن : أبي محذورة رضي الله عنه : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم أَمَرَ بِنَحْوِ عَشْرَيْنَ رَجُلًا فَأَذْنُوا ،  
 فَأَعْجَبَهُ صَوْتُ أَبِي مَحْذُورَةَ فَعَلَّمَهُ الْأَذَانَ “ . أخرجه الدارمي وأبو الشيخ بإسناد متصل ،  
 وأخرجه أيضا ابن حبان من طريق أخرى ، ورواه ابن خزيمة في صحيحه ، كذا في نيل  
 الأوطار ( ۲۰: ۳۹۹ ) .

۶۲۲ - أخبرنا إبراهيم بن الحسن قال حدثنا حجاج عن ابن جريج عن عثمان  
 ابن السائب قال أخبرني أبي وأم عبد الملك بن أبي محذورة عن أبي محذورة رضي الله عنه قال :  
 ” لَمَّا خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم مِنْ حُنَيْنٍ خَرَجْتُ عَاشِرَ عَشْرَةٍ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ نَطْلُبُهُمْ

فی خلق العباد وغیرہ)۔ اسکے تمام راوی جماعت کے راوی ہیں لیکن یہ حدیث منقطع ہے اور انقطاع خیر القرون میں مضرب نہیں، نیز بیہقی کی  
 سند میں اصحاب محمد کا لفظ ہے جس سے انقطاع ختم ہو جاتا ہے اور ابن ابی شیبہ نے بھی بغیر انقطاع کے ذکر کیا ہے۔

قائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اذان واقامت قبلہ کی طرف منہ کر کے دی جائے۔

### باب مؤذن کو اچھی آواز والا ہونا چاہئے

۶۲۱ - حضرت ابو محذورہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے تقریباً بیس (۲۰) آدمیوں کو اذان دینے کا حکم دیا اور انہوں نے  
 اذان دی تو حضور ﷺ کو ابو محذورہ کی آواز اچھی لگی تو آپ ﷺ نے انہیں اذان کی تعلیم دی۔ (صحیح ابن حبان، دارمی، صحیح ابن خزيمة اور ابو  
 الشیخ نے سند متصل کے ساتھ روایت کیا ہے)۔

۶۲۲ - حضرت ابو محذورہ فرماتے ہیں کہ جب حضور ﷺ خنین سے نکلے تو میں بھی اہل مکہ کے دس آدمیوں کے ساتھ آپ کی



فَسَمِعْنَاهُمْ يُؤْذِنُونَ بِالصَّلَاةِ فَقُمْنَا نُؤْذِنُ نَسْتَهْزِئُ بِهِمْ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : قَدْ سَمِعْتُ فِي هَؤُلَاءِ تَأْذِينَ إِنْسَانٍ حَسَنِ الصَّوْتِ ، فَأَرْسَلَ إِلَيْنَا ، فَأَذَّنَا رَجُلٌ رَجُلٌ ، وَكُنْتُ آخِرَهُمْ فَقَالَ حِينَ أَذْنْتُ : تَعَالَى ، فَأَجْلَسَنِي بَيْنَ يَدَيْهِ فَمَسَحَ عَلَيَّ نَاصِيَتِي وَبَرَكَ عَلَيَّ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قَالَ : اذْهَبْ فَأَذَّنْ عِنْدَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ ، الْحَدِيثُ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ ( ۱۰۴ : ۱ ) وَرَجَالُهُ ثِقَاتٌ .

### باب الكلام في الأذان

۶۲۳ - عن: عبد الله بن الحارث قال: " خَطَبَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ فِي يَوْمٍ رَزَغَ فَلَمَّا بَلَغَ الْمُؤَذِّنُ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ فَأَمَرَهُ أَنْ يُنَادِيَ " الصَّلَاةُ فِي الْبَرَحَالِ " فَنَظَرَ الْقَوْمُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ فَقَالَ : فَعَلَ هَذَا مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْهُ وَأَنَّهَا عَزْمَةٌ . رَوَاهُ إِمَامُ الْمُحَدِّثِينَ " الْبُخَارِيُّ " ( ۸۶ : ۱ ) .

تلاش میں نکلا، پھر جب ہم نے آپ ﷺ کے ساتھیوں کو اذان کہتے ہوئے سنا تو ہم بھی انکے ساتھ مذاق کرتے ہوئے اذان کہنے لگے اس پر حضور ﷺ نے فرمایا کہ میں نے ان لوگوں میں ایک انسان کی آواز سنی ہے جو کہ اچھی آواز والا ہے، پھر آپ ﷺ نے ہمیں بلا بھیجا اور ہم نے ایک ایک کر کے (باری باری) اذان دی اور میں نے ان سب میں آخر میں اذان دی، جب میں نے اذان دی تو حضور ﷺ نے فرمایا " آؤا! "، پھر آپ ﷺ نے مجھے اپنے سامنے بٹھایا اور میری پیشانی پر ہاتھ پھیرتے ہوئے میرے لئے تین مرتبہ برکت کی دعا فرمائی، پھر آپ ﷺ نے (مجھے) فرمایا کہ جاؤ اور بیت اللہ کے پاس اذان دو۔ (نسائی، باب الاذان فی السمر)۔ اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مؤذن کو اچھی آواز والا ہونا چاہئے۔ البتہ نیک اور صالح ہونا اولین اور

ضروری وصف ہے۔

### باب اذان میں بات کرنا

۶۲۳ - حضرت عبد اللہ بن حارث فرماتے ہیں کہ کچھڑ کے دن حضرت ابن عباسؓ نے ہمیں وعظ فرمایا، پھر جب مؤذن "حی علی الصلوٰۃ" کے الفاظ تک پہنچا تو آپؓ نے اسے حکم دیا کہ وہ یہ اعلان کر دے کہ لوگ نماز اپنی قیام گاہوں پر پڑھ لیں، اس پر لوگ ایک دوسرے کو (تعجب اور اعتراض کے طور پر) دیکھنے لگے تو حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اس طرح مجھ سے بہتر انسان (حضور ﷺ) نے کیا تھا اور یہ عزیمت ہے۔ (بخاری، باب الكلام فی الاذان)۔



۶۲۴- عن : نافع قال : أذن ابن عمر في ليلة باردة بضجنان ثم قال : " صلُّوا في رِحَالِكُمْ ، وأخبرنا أن رسول الله ﷺ كان يأمر مؤذناً يؤذن ثم يُقال على إثره : ألا صلُّوا في الرِّحالِ ، في الليلة الباردة أو المطيرة في السفر " . رواه البخاري .

۶۲۵- عن : نعيم بن النحام قال : " أذن مؤذن النبی ﷺ للصُّبح في ليلة باردة ، فتمنيت لو قال : " ومن قعد فلا حرج " ، فلما قال : " الصَّلَاة خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ " قالها " أخرجه عبد الرزاق وغيره بإسناد صحيح . كذا في الفتح للحافظ (۸۱:۲) .

### شروط الصلاة التي تتقدمها

#### باب ان الفخذ عورة

۶۲۶- عن : محمد بن عبد الله بن جحش ختن النبي ﷺ : " أن النبي ﷺ مرَّ

۶۲۳- نافع فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ نے ضجنان مقام پر ایک شدید ٹھنڈی رات میں اذان دی اور اذان کے بعد فرمایا کہ اپنی قیام گاہوں پر نماز پڑھو اور ہمیں خبر دی کہ حضور ﷺ سفر کے دوران ٹھنڈی رات میں یا شدید بارش والی رات میں مؤذن کو حکم فرماتے تو وہ اذان دیتا اور اذان کے بعد یہ الفاظ کہے جاتے کہ لوگ اپنی قیام گاہوں پر نماز پڑھ لیں۔ (بخاری)۔

۶۲۵- حضرت نعيم بن النحام فرماتے ہیں کہ ایک ٹھنڈی رات میں حضور ﷺ کے مؤذن نے صبح کیلئے اذان دی تو میں نے یہ آرزو کی کہ کاش یہ بھی کہہ دے کہ جو شخص مسجد میں نہ آئے تو بھی کوئی حرج نہیں، پھر جب مؤذن نے " الصَّلَاة خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ " کے الفاظ کہے تو اس کے بعد " من قعد فلا حرج " (جو مسجد نہ آئے تو کوئی حرج نہیں) کے الفاظ بھی کہے۔ (مصنف عبد الرزاق وغیرہ) اسکی سند صحیح ہے۔

فائدہ: حنفیہ کے نزدیک اذان کے دوران گفتگو کرنا مکروہ ہے کیونکہ اذان بھی تشہد کی طرح ذکر معظم ہے، لہذا غیر اذان کو اذان میں داخل کرنا کلام مسنون کو تبدیل کرنے کے مترادف ہے۔ اور امت کا عمل ہمیشہ اذان کے دوران کلام نہ کرنے کا رہا ہے، چنانچہ حضرت ابن عباسؓ کے حکم پر لوگوں کا ایک دوسرے کو دیکھنا اس بات کی دلیل ہے کہ یہ انکے لئے نئی بات تھی۔ ہمارا دین روایت اور توارث کے ذریعے ہم تک پہنچا ہے، اس لئے جب ہر زمانہ میں خصوصاً قرون اولیٰ میں لوگ اذان کے دوران گفتگو کو ناپسندیدہ سمجھتے تھے تو اس میں کسی نہ کسی حد تک کراہت ضرور آ جاتی ہے، لیکن چونکہ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت نعيمؓ کی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ کلمات (اپنی قیام گاہوں پر نماز پڑھو) اذان کے دوران کہے گئے تھے، لہذا اذان کے دوران یہ کلمات متعلقہ بالا اذان والصلوة کہنا حرام نہیں اور نہ ہی واجب الا عادہ ہیں، البتہ اذان کے دوران زیادہ دُعاویٰ باتیں کرنے سے اذان کا اعادہ ضروری ہے۔



عَلَى مَعْمَرٍ بِفَنَاءِ الْمَسْجِدِ مُحْتَبِيًا كَاشِفًا عَنْ طَرَفٍ فَيَخِذُهُ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: خَمِّرْ فَيَخِذَكَ يَا مَعْمَرُ! فَإِنَّ الْفَخِذَ عَوْرَةٌ“. رواه الإمام أحمد، وفي رواية له عند أحمد أيضا قال: ”مَرَّ النَّبِيُّ ﷺ - وَأَنَا مَعَهُ - عَلَى مَعْمَرٍ، وَفَخِذَاهُ مَكْشُوفَتَانِ، فَقَالَ: يَا مَعْمَرُ! غَطِّ فَيَخِذَكَ فَإِنَّ الْفَخِذَيْنِ عَوْرَةٌ“. ورواه الطبرانی في الكبير إلا أنه قال في الأولى: ”فَإِنَّ الْفَخِذَ مِنَ الْعَوْرَةِ“. ورجال أحمد ثقات، كذا في مجمع الزوائد قلت: وذكره البخاری تعليقا.

۶۲۷- عن: جرهد رضی اللہ عنہ: ”أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَرَّ بِهِ وَهُوَ كَاشِفٌ عَنْ فَيَخِذِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: ”غَطِّ فَيَخِذَكَ فَإِنَّهَا مِنَ الْعَوْرَةِ“. رواه ”الترمذی“ وقال: حسن اه. ورواه أبو داود وأحمد ومالك في الموطأ، وأخرجه أيضا ابن حبان وصححه، ”نیل“ وذكره البخاری تعليقا.

## نماز کی ان شرطوں کا بیان جنکا نماز سے پہلے پورا کرنا ضروری ہے

### باب ران ستر میں داخل ہے

۶۲۶- حضور ﷺ کے داماد حضرت محمد بن عبد اللہ بن جحش سے مروی ہے کہ حضور ﷺ مسجد کے محن میں معمر کے پاس سے گزرے جو چادر میں لپٹے ہوئے تھے اور اپنی ران کو کھولے ہوئے بیٹھے تھے تو حضور ﷺ نے ان سے فرمایا کہ اے معمر! اپنی ران چھپاؤ اس لیے کہ ران بھی ستر میں داخل ہے (یعنی ران بھی شرمگاہ ہے)۔ (مسند احمد)۔ اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔

اور مسند احمد کی ہی ایک روایت میں ہے کہ محمد بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ معمر کے پاس سے گزرے اور میں بھی آپ ﷺ کیساتھ تھا اور معمر کی دونوں رانیں نگلی تھیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا ”اے معمر! اپنی رانوں کو چھپاؤ، اسلئے کہ رانیں بھی ستر میں داخل ہیں“۔ اسے بخاری نے بھی تعلیقاً روایت کیا ہے۔

۶۲۷- حضرت جرہد سے مروی ہے کہ حضور ﷺ اس کے پاس سے گزرے جب کہ اس نے اپنی ران کھولی ہوئی تھی تو حضور ﷺ نے فرمایا ”اپنی ران کو چھپاؤ! اسلئے کہ یہ بھی ستر میں داخل ہے اور شرمگاہ ہے۔ (ترمذی، ابو داود، مسند احمد اور مؤطا امام احمد)۔ امام ترمذی نے اسے حسن کہا ہے اور ابن حبان نے اسے صحیح کہا اور بخاری نے بھی اسے تعلیقاً روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ران بھی شرمگاہ ہے لہذا ران کو کسی کے سامنے نہ لگانا یا کسی کا اسکی طرف دیکھنا



۶۲۸ - عن ابن عباس رضی اللہ عنہ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : " الْفَخْدُ عَوْرَةٌ " . رواه " الترمذی " وقال : حسن غریب اه . قلت : وذكره البخاری تعلیقا .

### باب الركبة عورة

۶۲۹ - حدثنا محمد بن مخلد نا أحمد بن منصور زاج نا النضر بن شميل أنا أبو حمزة الصیرفی - وهو سوار بن داود - نا عمرو بن شیعب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : " مُرُوا صِبْيَانَكُمْ بِالصَّلَاةِ فِي سَبْعِ سِنِينَ وَاضْرِبُوهُمْ عَلَيْهَا فِي عَشْرِ وَفَرِّقُوا بَيْنَهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ . وَإِذَا زَوَّجَ أَحَدُكُمْ عَبْدَهُ أَمَتَهُ أَوْ أَجِيرَهُ فَلَا تَنْظُرِ الْأَمَةُ إِلَى شَيْءٍ مِنْ عَوْرَتِهِ فَإِنَّ مَا تَحْتَ الشُّرَةِ إِلَى الرُّكْبَةِ مِنَ الْعَوْرَةِ . " رواه الدارقطني وسكت عنه ، ورجاله ثقات . ورواه أحمد في مسنده ولفظه : " فَإِنَّ مَا أَسْفَلَ مِنْ سُرَّتِهِ إِلَى رُكْبَتَيْهِ مِنْ عَوْرَتِهِ " زيلعي .

گناہ ہے۔ باقی حضرت انس کا وہ فرمان جو کہ بخاری اور مسند احمد میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر کے دن اپنی ران سے کپڑے کو ہٹایا تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ جزئی واقعہ ہے جب کہ مذکورہ بالا احادیث قاعدہ کلیہ اور قانون کی حیثیت رکھتی ہیں۔  
دوسرا جواب یہ بھی دیا گیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کپڑا خود نہیں ہٹایا تھا بلکہ بازار میں دوڑتے ہوئے اور رش کی وجہ سے کپڑا خود بخود اٹھ گیا تھا۔

۶۲۸ - حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا " ران ستر میں داخل ہے "۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اسکو بخاری نے تعلیقاً ذکر کیا ہے۔

### باب گھٹنا بھی ستر میں داخل ہے

۶۲۹ - حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنی اولاد کو نماز پڑھنے کا حکم کرو جب وہ سات سال کے ہو جائیں ، اور جب دس سال کے ہو جائیں تو نماز نہ پڑھنے پر انکو مارو اور انکے بستر بھی الگ کر دو ، اور جب تم میں سے کوئی شخص اپنی باندی کا نکاح اپنے غلام یا اپنے اجیر (نوکر) سے کر دے تو پھر باندی اس کی شرمگاہ کو نہ دیکھے ، اور بے شک ناف کے نیچے سے لیکر گھٹنے تک شرمگاہ ہے۔ (دارقطنی) اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔

اور مسند احمد میں یہ الفاظ ہیں کہ اسکی ناف کے نیچے سے لیکر اسکے دونوں گھٹنوں تک شرمگاہ ہے۔



## باب صلاة العریان قاعدا

۶۳۰- أخبرنا إبراهيم بن محمد عن داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال: "الَّذِي يُصَلِّي فِي السَّفِينَةِ وَالَّذِي يُصَلِّي عُرْيَانًا يُصَلِّي جَالِسًا اه". رواه عبد الرزاق في مصنفه (زيلعي ۱: ۱۵۷) ورجاله رجال الجماعة إلا إبراهيم بن محمد فمختلف فيه، أثنى عليه الشافعي وقال: كان ثقة في الحديث وسئل حمدان ابن الأصبهاني: أتدين بحديث إبراهيم ابن أبي يحيى؟ قال: نعم. قال ابن عدی: هو ممن يكتب حديثه اه. وتركه آخرون، كذا في تهذيب التهذيب (۱: ۱۵۹).

## باب ستر الحرة والأمة

۶۳۱- عن: عبد الله رضی اللہ عنہ عن النسي صلی اللہ علیہ وسلم قال: "الْمَرْأَةُ عَوْرَةٌ فَإِذَا خَرَجَتْ

فائدة: احناف کے نزدیک گھٹنے بھی شرمگاہ میں داخل ہیں انکی طرف نظر کرنا گناہ ہے اور نماز میں انکو ڈھانپ کے رکھنا ضروری اور فرض ہے۔ جیسا کہ وضوء کے مسئلے میں کہنیاں بازو دھونے میں داخل ہیں۔ اگرچہ صراحۃً احادیث سے معلوم نہیں ہوتا کہ گھٹنے شرمگاہ میں داخل ہیں، لیکن احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ انکو بھی شرمگاہ ہی سمجھا جائے۔

## باب ننگے شخص کا بیٹھ کر نماز پڑھنا

۶۳۰- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جو شخص کشتی میں نماز پڑھے یا ننگے ہو کر نماز پڑھے تو وہ بیٹھ کر نماز پڑھے۔ (مصنف عبد الرزاق)۔ اسکے راوی جماعت کے راوی ہیں سوائے ابراہیم بن محمد کے کہ وہ مختلف فیہ ہیں، امام شافعی وغیرہ نے اسے ثقہ کہا ہے۔

فائدہ: ہدایہ میں ہے کہ ننگا شخص بیٹھ کر نماز پڑھے اور رکوع، سجدہ اشارے سے کرے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نے بھی اسی طرح کیا تھا۔ (نصب الراية - ۱: ۱۵۷، فتح القدیر - ۱: ۲۳۱ و ۲۳۷)۔ اسی طرح اگر ننگے لوگ جماعت سے نماز پڑھیں تو بھی سارے لوگ بیٹھ کر نماز پڑھیں اور رکوع و سجود اشارے سے کریں اور امام انکے درمیان بیٹھے۔ (زيلعي - ۱: ۱۵۷)۔

## باب آزاد عورت اور باندی کے ستر کا بیان

۶۳۱- حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عورت کیلئے پردہ کرنا ضروری ہے کیونکہ جب وہ نکلتی ہے تو



اِسْتَشْرَفَهَا الشَّيْطَانُ“ . رواہ الترمذی وقال : حسن صحیح غریب اہ .

۶۳۲- عن : عائشة رضی اللہ عنہا قالت : قال رسول اللہ ﷺ : ” لَا تُقْبَلُ صَلَاةُ

الْحَائِضِ إِلَّا بِخِمَارٍ“ . رواہ الترمذی وقال حسن . وفي بلوغ المرام (۳۳:۱) بلفظ : ” لَا يُقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ حَائِضٍ إِلَّا بِخِمَارٍ“ رواہ الخمسة إلا النسائي ، وصححه ابن خزيمة اہ .

۶۳۳- عن : ابن عباس ؓ - مرفوعا - في قوله تعالى : ﴿ وَلَا يُبْدِيَنَّ زِينَتَهُنَّ إِلَّا

مَا ظَهَرَ مِنْهَا ﴾ وَجْهَهَا وَكَفَّيْهَا . رواہ إسماعيل القاضي - المالكي - بسند جيد ، كذا

في البحر الرائق (۲۸۵:۱) وقال صاحب الكمالين (ص-۲۹۵) تحت قول الجلال

المحلي رحمه الله : وَهُوَ الْوَجْهُ وَالْكَفَّانِ ، كذا فسرہ ابن عباس ، ما نصه ” أخرجه ابن أبي

حاتم والبيهقي وأخرجه إسماعيل القاضي عن ابن عباس مرفوعا بسند جيد“ اہ .

۶۳۴- عن : عمر ؓ : ” أَنَّهُ ضَرَبَ أُمَةً رَأَاهَا مُتَّقِنَةً وَقَالَ : اكْشِفِي رَأْسَكَ

شیطان اسے بہکانے کیلئے موقع تلاش کرتا ہے۔ (ترمذی، باب فی آخر کتاب الرضاع)۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔

۶۳۲- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو ان لڑکی کی نماز بغیر چادر اور ڈھکے قبول نہیں ہوتی۔ (ترمذی باب لا تقبل صلوٰۃ المرأة بغیر خمار)۔

اور بلوغ المرام کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ اللہ تعالیٰ جو ان لڑکی کی نماز بغیر چادر اور ڈھکے قبول نہیں فرماتے۔ (بخاری مسلم، ابوداؤد، ابن ماجہ و مستدرک حاکم)۔

۶۳۳- حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے اللہ تعالیٰ کے اس فرمان ﴿ وَلَا يُبْدِيَنَّ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا

ظَهَرَ مِنْهَا ﴾ (سورۃ النور-۳۱) اور اپنی زینت کے مواقع کو ظاہر نہ کریں مگر جو اس موقع زینت میں سے غالباً کھلا رہتا ہے (جسکے ہر وقت چھپانے میں حرج ہے) کے بارے میں ارشاد فرمایا کہ ”الا ما ظہر منها“ سے مراد اسکا چہرہ اور اسکے دونوں ہاتھ ہیں، اسے اسماعیل قاضی مالکی نے جید اور عمدہ سند کے ساتھ روایت کیا ہے، اور یہ روایت جید سند کے ساتھ مرفوعاً ابن ابی حاتم اور بیہقی نے ذکر کی ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ آزاد عورت کا تمام جسم پردے میں رہنا چاہئے مگر اسکا چہرہ اور اسکے ہاتھ ستر میں داخل نہیں، اسی طرح مختار قول میں قدم بھی ستر میں داخل نہیں ہیں۔ (ہدایہ)۔

۶۳۳- حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے ایک باندی کو دوپٹہ اوڑھے ہوئے دیکھا تو اسے مارا، اور فرمایا کہ اپنے سر کو



وَلَا تَتَسَبَّهَى بِالْحَرَائِرِ“ . أخرجه عبد الرزاق بإسناد صحيح درایۃ (ص - ۶۸) .

۶۳۵ - عن : أنس رضی اللہ عنہ : ” رأى عمر : أمةً عليها جلبابٌ فقال : عتقت ؟ قالت : لا ، قال : ضعيه عن رأسك ، إنما الجلبابُ على الحرّائِرِ ، فتلكنت ، فقام إليها بالذرة فضرب رأسها حتى ألقته “ رواه ابن أبي شيبة بسند صحيح ، درایۃ (ص - ۶۸) .

۶۳۶ - حدثنا علي بن شيبه نا يزيد بن هارون نا حماد بن سلمة عن حكيم الأثرم عن أبي تميمه الهجيمي سمعت أبا موسى الأشعري يقول : ” لا أعرفن أحداً نظرت من جارية إلا إلى ما فوق سُرَّتِها وأسفل من رُكْبَتِها لا أعرفن أحداً فعلة إلا عاقبتة اه . رواه الطحاوی فی مشکله (۲: ۲۸۸) ورواته كلهم ثقات معروفون غير علي بن شيبه ، فلم أجد من ترجمه ، ولكن قد أكثر الطحاوی فی الاحتجاج بحديثه ، فهو عنده ممن يحتج به ، وقد مر توثيقه عن الخطيب فی الباب السابق .

کھلا رکھ اور آزاد عورتوں کے ساتھ مشابہت اختیار نہ کر۔ (منصف عبد الرزاق) اسکی سند صحیح ہے۔

۶۳۵ - حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک باندی کو دیکھا جس کے سر پر چادر تھی آپ نے اس سے پوچھا کیا تو آزاد ہو گئی ہے؟ اس نے کہا نہیں! تو آپ نے فرمایا کہ اپنے سر سے اسے اتار دے۔ سر پر چادر تو صرف آزاد عورتوں کیلئے ہے، اس نے کچھ بہانہ کیا تو آپ رضی اللہ عنہ درہ لے کر اسکی طرف اٹھے اور اسکے سر پر مارا، یہاں تک کہ اس نے چادر کو اتار دیا۔ (منصف ابن ابی شیبہ) اسکی سند صحیح ہے۔

فائدہ: مذکورہ بالا دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ باندی کا سر ستر میں داخل نہیں۔

۶۳۶ - حضرت ابو تمیمہ رضی اللہ عنہ البہمی فرماتے ہیں کہ میں نے ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ میں ہرگز کسی کو نہیں جانتا کہ جس نے باندی کو دیکھا ہو، سوائے اسکی ناف کے اوپر اوڑا سکے گھٹنے کے نیچے کے حصے کے۔ اور میں ہرگز کسی کو نہیں جانتا کہ جس نے ایسا کیا ہو اور میں نے اسکو سزا نہ دی ہو۔ (طحاوی فی مشکل الآثار)۔ اسکے تمام راوی ثقہ مشہور ہیں اور علی بن شیبہ کے حالات مجھے نہیں ملے لیکن امام طحاوی نے اسکی احادیث کثرت سے ذکر کی ہیں جس سے اسکا ثقہ ہونا معلوم ہوتا ہے۔

فائدہ: (۱): اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ناف سے اوپر اور گھٹنے سے نیچے کا حصہ باندی کا ستر میں داخل نہیں، لیکن باندی کا پیٹ اور اسکی کمر قیاس کی بنا پر ستر میں داخل ہیں کیونکہ اسکی حیثیت گھر کے باہر اجنبیوں کے حق میں ویسی ہی ہے جیسا کہ آزاد عورت کی حیثیت گھر کے اندر محارم کے حق میں ہے، لہذا باندی کی کمر اور اسکا پیٹ بھی ستر میں داخل ہوگا۔



### باب ما ورد فی ستر عورة الصغیر وصلاته تمریناً له

- ۶۳۷- عن : محمد بن عیاض الزهری رحمہ اللہ مرفوعاً : " غَطُّوا حُرْمَةَ عَوْرَتِهِ فَإِنَّ حُرْمَةَ عَوْرَةِ الصَّغِيرِ كَحُرْمَةِ عَوْرَةِ الْكَبِيرِ وَلَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى كَاشِفِ عَوْرَةٍ " . رواه الحاكم فی مستدرکہ ذكره فی الجامع الصغیر (۲: ۶۱) وصححه بالرمز .
- ۶۳۸- عن : سبرة رحمہ اللہ قال : قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم : " سُرُّوا الصَّبِيَّ بِالصَّلَاةِ إِذَا بَلَغَ سَبْعَ سِنِينَ وَإِذَا بَلَغَ عَشَرَ سِنِينَ فَاضْرِبُوهُ عَلَيْهَا " . رواه أبو داود وسكت عنه . وقال المنذرى : أخرجه الترمذی وقال : حسن صحيح (عون المعبود ۱: ۱۸۵) .
- ۶۳۹- عن : عبد الله بن حبيب رحمہ اللہ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : " إِذَا عَرَفَ الْغُلَامُ يَمِينَهُ مِنْ شِمَالِهِ فَمُرَّوهُ بِالصَّلَاةِ " . رواه الطبرانی فی الأوسط والصغیر ، وقال فی الأوسط :

فائدہ: (۲): اس بات پر بھی اجماع ہو چکا ہے کہ نماز میں صرف تکبیر کا چھپانا ضروری ہے ، اور جو تکبیر نہیں اسکا ڈھانپنا نماز میں ضروری نہیں اور احادیث سے ثابت ہو چکا ہے کہ اسکا سرا اور اسکے دونوں ہاتھ تکبیر میں داخل نہیں ، لہذا انکا ڈھانپنا نماز میں ضروری نہیں اور اسکی تائید مصنف ابن ابی شیبہ - ص ۲۳۰ کی حدیث سے ہوتی ہے :

حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ باندی اس حالت میں نماز پڑھے جس حالت میں وہ باہر نکلتی ہے ۔  
کتاب الآثار ص ۵۷ میں ہے کہ حضرت ابراہیم نخعی نے فرمایا کہ باندی بغیر اوڑھنی کے نماز پڑھے ۔

### باب بچے کی شرمگاہ کے چھپانے اور اسکی نماز کے بیان میں

۶۳۷- حضرت محمد بن عیاذ زہری سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بچے کی شرمگاہ کو ڈھانپو ! اس لئے کہ بچے کی شرمگاہ کی حرمت بڑے کی شرمگاہ کی حرمت کی طرح ہے ، اور اللہ تعالیٰ شرمگاہ کو کھولنے والے کی طرف نظر رحمت نہیں فرماتے ۔  
(مستدرک حاکم) - جامع صغیر میں اسکی صحت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے ۔

۶۳۸- حضرت سبرہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بچہ جب سات سال کا ہو جائے تو اسے نماز کا حکم کرو ، اور جب دس سال کا ہو جائے تو نماز نہ پڑھنے پر اسے مارو ۔ (ابوداؤد ، باب متی یمرغلام بالصلوة وترندی ، باب ماجاء متی یمر الصبی بالصلوة) ۔  
امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے ۔

۶۳۹- حضرت عبد اللہ بن حبیب سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب بچے کو دائیں بائیں کی تمیز ہو جائے تو اسے نماز کا حکم کرو ۔ (طبرانی فی الأوسط ، والصغیر) صغیر میں ہے کہ اسکے راوی ثقہ ہیں ۔ عون المعبود میں ہے کہ جب بچہ سات سال کا ہوتا ہے



لا یروی عن النبی ﷺ إلا بهذا الإسناد ، وقال فی الصغیر : لا یروی إلا عن عبد اللہ بن خبیب ورجاله ثقات ، کذا فی مجمع الزوائد وفی التلخیص الحبیر (۱: ۶۹) : " وقال ابن صاعد : إسناد حسن غریب " وفی عون المعبود (۱: ۱۸۶) : ویحصل هذا التمییز للصبی غالباً إذا کان ابن سبع سنین اه .

۶۴۰- عن : عائشة رضی اللہ عنہا مرفوعاً : " رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثَةٍ : عَنِ النَّائِمِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ ، وَعَنِ الْمُبْتَلَى حَتَّى يَبْرَأَ ، وَعَنِ الصَّبِيِّ حَتَّى يَكْبُرَ " . رواہ الإمام أحمد وأبو داود والنسائی والحاکم . قال الشیخ : حدیث صحیح . کذا فی العزیزی (۲: ۲۹۰) .

### باب اشتراط النية للصلاة

۶۴۱- عن : عمر رضی اللہ عنہ مرفوعاً : " إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى ، فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا ، أَوْ امْرَأَةٍ يَتَرَوُّهَا فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ " . أخرجه أصحاب الصحاح والإمام مالك في رواية الإمام محمد بن الحسن والإمام أحمد ، کذا فی کنز العمال (۲: ۷۸) .

تو عموماً اسے یہ تمیز حاصل ہو جاتی ہے۔

۶۴۰- حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا تین شخصوں سے قلم اٹھالیا گیا ہے، ایک سونے والا یہاں تک کہ وہ بیدار ہو جائے، دوسرا دیوانہ یہاں تک کہ وہ صحیح ہو جائے، تیسرا بچہ یہاں تک کہ وہ بالغ ہو جائے۔ (احمد، ابوداؤد، نسائی، حاکم) عزیزی میں ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

فائدہ: پہلی تین احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بچے کو شرمگاہ ڈھانپنے اور نماز پڑھنے کا حکم کیا جائیگا لیکن آخری حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بچہ مرفوع القلم اور غیر مکلف ہے، لہذا معلوم ہوا کہ بچے کو شرمگاہ ڈھانپنے اور نماز پڑھنے کا حکم عادت بنانے کیلئے کیا جائیگا وجوب کے طور پر نہیں۔

### باب نماز کیلئے نیت شرط ہے

۶۴۱- حضرت عمر سے مرفوعاً مروی ہے کہ اعمال کا دار و مدار نیت پر ہے اور آدمی کو نیت کا ہی صلہ ملتا ہے، چنانچہ جس کی ہجرت اللہ اور اس کے رسول کی خاطر ہو تو اسکی ہجرت اللہ اور اس کے رسول کیلئے شمار ہوگی اور جسکی ہجرت حصول دنیا کی خاطر ہو یا کسی عورت سے شادی کرنے کی خاطر ہو تو اسکی ہجرت اسی مد میں شمار ہوگی۔ (صحاح ستہ، مؤطا امام مالک، مسند احمد و کنز العمال)۔



۶۴۲- عن : عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ قال : ” تَعَوَّدُوا الْخَيْرَ فَإِنَّمَا الْخَيْرُ بِالْعَادَةِ ، وَ حَافِظُوا عَلَى نِيَّاتِكُمْ فِي الصَّلَاةِ “ رواه الطبرانی فی الكبير و رجاله رجال الصحيح ( مجمع الزوائد ۱: ۱۸۱ ) .

### باب اشتراط نية الاقتداء للمأموم

۶۴۳- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال : ” إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَلَا تَخْتَلِفُوا عَلَيْهِ “ . الحديث متفق عليه كذا في النیل ( ۱۸: ۳ ) .

**فائدہ:** اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے ، اسکا مطلب یہ ہے کہ اعمال کے ثواب کا مدار نیتوں پر ہے اور یہ بات بھی واضح ہے کہ نماز کی صحت سے مقصود ثواب ہی ہے اور یہ کسی دوسری عبادت کیلئے آ لہ نہیں ، لہذا مقصود حاصل کرنے کیلئے نیت شرط ہے کیونکہ چیز جب مقصود سے خالی ہو تو لغو اور بیکار ہوتی ہے ، لہذا نماز کی صحت کیلئے نیت شرط ہے ، نیز اس بات پر اجماع ہے کہ نماز میں نیت شرط ہے ۔

۶۴۲- حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ خیر کے عادی ہو جاؤ ، اس لئے کہ خیر عادت بنانے میں ہی ہے اور نماز کے اندر اپنی نیتوں کی پابندی کرو ۔ ( طبرانی فی الکبیر ) ۔ اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں ۔

**فائدہ:** نماز کیلئے زبان سے نیت کرنا بدعت حسنہ ہے کیونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ظاہر اذکانوں پر ہوتے تھے لیکن ان کے دل مسجدوں میں ، اس لئے ان کے دل کی نیت ہی پختہ ہوتی تھی جبکہ ، آج کل کے لوگ مسجد میں ہوتے ہیں لیکن ان کے دل دکانوں پر اس لئے نیت کو مزید پختہ کرنے کیلئے زبان سے نیت کا اظہار درست ہے ، پس نماز کیلئے زبان سے نیت کرنا احداث للبدین ہے جسے بدعت حسنہ کہتے ہیں ، جیسے اذان کیلئے ” لاؤ ڈسٹیکر “ کا استعمال ، البتہ جو چیز احداث فی الدین کے زمرے میں آتی ہے وہ بدعت سیئہ ہے ۔

نیز مسند احمد - ۱۹۸: ۳ میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے حدیث مروی ہے کہ : ” قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم لا يستقيم إيمان عبد حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه “ یعنی کسی انسان کا ایمان اس وقت تک پختہ نہیں ہو سکتا جب تک کہ دل پختہ نہ ہو اور اس وقت تک دل بھی پختہ نہیں ہو سکتا جب تک زبان سیدھی نہ ہو ۔ تو اس حدیث سے زبان سے نیت کرنے کا جواز معلوم ہوتا ہے ۔

### باب مقتدی کیلئے اقتداء کی نیت کرنا شرط ہے

۶۴۳- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امام اس لئے بنایا گیا ہے تاکہ اسکی اقتداء کی جائے پس اس سے اختلاف نہ کرو ۔ ( بخاری و مسلم ) ۔



۶۴۴ - عن : جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : " الْإِمَامُ ضَامِنٌ ، فَمَا صَنَعَ فَاصْنَعُوا " . رواه الطبرانی فی الأوسط ، وفيه موسى بن شيبه من ولد كعب بن مالك ، ضعفه أحمد ووثقه أبو حاتم ، وذكره ابن حبان فی الثقات أيضاً (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۸) قلت : والاختلاف لا يضر فالحديث حسن ، وقد مر عن أبي هريرة مرفوعاً : " الْإِمَامُ ضَامِنٌ وَالْمُؤَذِّنُ مُؤْتَمَنٌ " فی صفات المؤذن . رواه البزار ورجاله كلهم موثقون .

### باب مسائل استقبال القبلة

۶۴۵ - عن : عطاء قال : سمعت ابن عباس قال : " لَمَّا دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ الْبَيْتَ دَعَا فِي نَوَاحِيهِ كُلِّهَا وَلَمْ يُصَلِّ حَتَّى خَرَجَ مِنْهُ فَلَمَّا خَرَجَ رَكَعَ رَكْعَتَيْنِ فِي قُبْلِ الْكَعْبَةِ ، وَقَالَ : هَذِهِ الْقِبْلَةُ " . رواه البخاری .

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اقتداء ضروری ہے اور اقتداء مقتدی کا عمل ہے اور اس عمل سے مقصود بھی ثواب ہے اور ثواب کا دار و مدار نیت پر ہے لہذا اس اقتداء کی صحت کیلئے مقتدی کی نیت ضروری ہے ، پس مقتدی کی نماز کے صحیح ہونے کیلئے پیروی اور اتباع کی نیت شرط ہے ۔ اور یہی احناف کا مسلک ہے ۔

۶۴۴ - حضرت جابر بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ امام (لوگوں کی نمازوں کا) ضامن ہوتا ہے ، پس جو وہ کرے تم بھی کرو ۔ (طبرانی فی الأوسط) ۔ اسکے راویوں میں ایک راوی موسیٰ بن شیبہ ہیں جس کی ابو حاتم اور ابن حبان نے توثیق کی ہے ، پس موسیٰ کے مختلف فیہ ہونے کی بنا پر یہ حدیث حسن ہے ۔

اور حضرت ابو ہریرہؓ کی ایک مرفوع حدیث میں ہے کہ امام لوگوں کی نمازوں کا ضامن ہے اور مؤذن نمازوں کے اوقات کا امین ہے ۔ (بزار) ۔ اور اسکے تمام راوی ثقہ ہیں ۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ مقتدی کیلئے پیروی کی نیت کرنا شرط ہے ۔

### باب استقبال قبلہ کے مسائل

۶۴۵ - عطاءؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباسؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جب حضور ﷺ بیت اللہ کے اندر تشریف لے گئے تو اس کے تمام گوشوں میں آپ نے دعا کی اور نماز نہیں پڑھی ، اور پھر جب اس سے باہر تشریف لائے تو دو رکعت نماز کعبہ کے سامنے پڑھی اور فرمایا کہ یہی (بیت اللہ) قبلہ ہے ۔ (بخاری) ۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر بیت اللہ نمازی کی آنکھوں کے سامنے ہو تو عین بیت اللہ کی طرف رخ کیا جائے ۔



۶۴۶- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ : قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم : " اِسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ وَكَبِّرْ " . رواہ

البخاری .

۶۴۷- عن : عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ قال : " بَيْنَا النَّاسُ بِقُبَاءٍ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ إِذْ جَاءَهُمْ أَبٌ فَقَالَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَدْ أَنْزَلَ عَلَيْهِ اللَّيْلَةَ قُرْآنٌ ، وَقَدْ أُمِرَ أَنْ يَسْتَقْبِلَ الْكَعْبَةَ فَاسْتَقْبَلُوهَا ، وَكَانَتْ وُجُوهُهُمْ إِلَى الشَّامِ فَاسْتَدَارُوا إِلَى الْكَعْبَةِ " . رواہ البخاری .

۶۴۸- عن : معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ قال : " صَلَّيْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فِي يَوْمٍ غَمِيمٍ فِي سَفَرٍ إِلَى غَيْرِ الْقِبْلَةِ ، فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ وَسَلَّمَتْ تَجَلَّتِ الشَّمْسُ ، فَقُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! صَلَّيْنَا إِلَى غَيْرِ الْقِبْلَةِ ، فَقَالَ : قَدْ رُفِعَتْ صَلَاتُكُمْ بِحَقِّهَا إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ " .

۶۴۶- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ قبلہ کی طرف منہ کر اور تکبیر کہہ۔ (بخاری)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ استقبال قبلہ فرض ہے۔ استقبال قبلہ کی فرضیت کے بارے میں احادیث متواتر ہیں اور قرآن کی آیت " قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ " سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے اور اس پر مسلمانوں کا اجماع بھی ہے۔

۶۴۷- حضرت عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ لوگ قباء میں صبح کی نماز پڑھ رہے تھے کہ اتنے میں ایک شخص آیا اور اس نے کہا کہ آج رات حضور ﷺ پر قرآن نازل ہوا ہے اور انہیں (نماز میں) کعبہ کی طرف رخ کرنے کا حکم کیا گیا ہے چنانچہ ان لوگوں نے بھی کعبہ کی طرف اپنے رخ کر لئے ، اس وقت وہ شام کی جانب رخ کئے ہوئے تھے ، اس لئے وہ کعبہ کی جانب پھر گئے۔ (بخاری باب ما جاء في القبلة ومن لم ير الاعادة على من سلك)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص نماز پڑھے اور اسے معلوم نہ ہو کہ قبلہ کدھر ہے اور نماز کے دوران معلوم ہو جائے تو وہ قبلہ کی طرف منہ کر لے اور نماز کا لوٹنا ضروری نہیں۔ اسی طرح جس نمازی کی آنکھوں کے سامنے کعبہ نہ ہو اس کیلئے جہت کعبہ کی طرف رخ کرنا ضروری ہے۔

۶۴۸- حضرت معاذ بن جبلؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے ایک سفر میں بادل کے دن حضور ﷺ کے ساتھ قبلہ کے علاوہ کسی اور جہت کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی ، پھر جب آپ ﷺ نے نماز پڑھ کر سلام پھیر لیا تو سورج ظاہر ہو گیا ، ہم نے عرض کیا " یا رسول اللہ ! ہم نے قبلہ کے علاوہ کسی اور سمت کی طرف نماز پڑھی ہے " تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمہاری نماز اپنے حق کے ساتھ اللہ کی طرف اٹھالی گئی ہے۔ (طبرانی فی الاوسط)۔ اور اس میں ایک راوی ابراہیم کے والد ابو عبلہ ہیں ، ابن حبان نے



رواہ الطبرانی فی الأوسط ، وفيه أبو عبلة والد إبراهيم ذكره ابن حبان فی الثقات ، واسمه شمر بن يقظان " مجمع الزوائد " .

۶۴۹- عن : نافع : " أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا سُئِلَ عَنْ صَلَاةِ الْخَوْفِ " الحديث : وفيه : فَإِنْ كَانَ خَوْفٌ هُوَ أَشَدُّ مِنْ ذَلِكَ صَلُّوا رِجَالًا قِيَامًا عَلَى أَقْدَابِهِمْ أَوْ رُكْبَانًا مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ أَوْ غَيْرِ مُسْتَقْبِلِهَا " . قال مالك : قال نافع : لا أدرى عبد الله بن عمر ذكر ذلك إلا عن رسول الله ﷺ . رواه البخاری .

## ابواب صفة الصلاة

### باب افتراض التحريمة وسننها

۶۵۰- عن : علي بن أبي طالب رضی اللہ عنہ عن النبی ﷺ قال : يَفْتَحُ الصَّلَاةَ الطُّهُورُ وَتَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ وَتَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ " . رواه الترمذی وفي التلخیص الحبير : " وصححه الحاكم وابن السككن " .

انہیں ثقہ کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص قبلہ کے مسئلہ میں تحری کر کے نماز پڑھے اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد اسکی غلطی ظاہر ہو تو نماز کو نہ لوٹائے ، اور اس پر آیت "فامضوا لواقعہم وجہ اللہ" بھی دلالت کرتی ہے۔

۶۴۹- حضرت نافع سے مروی ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے نماز خوف کے بارے میں پوچھا گیا تھا (تو آپؓ نے فرمایا) کہ اگر خوف بہت زیادہ ہو تو پاؤں پر کھڑے ہو کر پیادہ پایا سوار ہو کر نماز پڑھو ، خواہ قبلہ کی طرف منہ ہو یا نہ ہو۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ نافع نے فرمایا کہ میرے خیال میں حضرت ابن عمرؓ نے یہ بات حضور ﷺ سے ہی بیان کی۔ (بخاری)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جنگ وغیرہ میں شدید خوف کی حالت میں جدھر چاہے منہ کر کے نماز پڑھے اور خوف کی حالت میں استقبال قبلہ کی شرط باقی نہیں رہتی کیونکہ اس پر قدرت نہیں ہوتی۔

## ابواب صفة الصلوة

### باب تکبیر تحریمہ کی فرضیت اور اسکی سنتوں کے بیان میں

۶۵۰- حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ طہارت نماز کی کنجی ہے ، اور اسکی تحریم تکبیر اور اسکی



۶۵۱- عن : عبد الله ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال : " مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ التَّكْبِيرُ وَانْقِضَائُهَا التَّسْلِيمُ " . رواه أبو نعیم فی کتاب الصلاة ، وقال الحافظ فی التلخیص : " إسناده صحيح " (آثار السنن ۱: ۶۳) .

۶۵۲- عن : وائل بن حجر رضی اللہ عنہ : " أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم رَفَعَ يَدَيْهِ حِينَ دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ كَبْرًا ، وَصَفَ هَمَامًا : حَيَالَ أذُنَيْهِ " الحديث رواه مسلم .

۶۵۳- عن : مالك بن الحويرث رضی اللہ عنہ : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ إِذَا كَبَّرَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُخَاذِيَ بِهِمَا أُذُنَيْهِ " . وفي رواية : " حَتَّى يُخَاذِيَ بِهِمَا فُرُوعَ أُذُنَيْهِ " رواه مسلم كذا فی آثار السنن (۱: ۱۶۳) .

تحلیل سلام کہنا ہے۔ (ترمذی باب ماجاء مفتاح الصلوٰۃ الطہور والبودود باب فرض الوضوء وابن ماجہ)۔ حاکم اور ابن السکن نے اسے صحیح کہا ہے۔

**فائدہ:** پاکی نماز کیلئے شرط ہے، اسکے بغیر نماز نہیں ہوتی اور تکبیر تحریمہ کہنے کے بعد وہ تمام افعال ممنوع ہو جاتے ہیں جو نماز کے منافی ہیں، مثلاً کھانا پینا وغیرہ اور سلام پھیرنے کے بعد وہ تمام افعال جائز ہو جاتے ہیں جو نماز میں ممنوع تھے۔

۶۵۱- حضرت عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ نماز کی کنجی تکبیر تحریمہ ہے اور سلام اسکا اختتام ہے۔ (ابو نعیم فی کتاب الصلوٰۃ)۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ اسکی سند صحیح ہے۔

**فائدہ:** ان حدیثوں میں تکبیر تحریمہ اور سلام کو افتتاح صلوٰۃ اور اختتام صلوٰۃ کا موقوف علیہ کہا گیا ہے اور موقوف علیہ واجب ہوا کرتا ہے، لیکن تکبیر تحریمہ کی فرضیت ایک اور دلیل قطعی یعنی اجماع سے بھی ثابت ہے۔

۶۵۲- حضرت وائل بن حجر فرماتے ہیں کہ انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کی ابتداء کرتے وقت اپنے دونوں ہاتھوں کو بلند کیا اور تکبیر کہی۔ ہمام کہتے ہیں کہ اپنے دونوں کانوں کے برابر (ہاتھوں کو بلند کیا)۔ (مسلم)۔

۶۵۳- حضرت مالک بن حویرث سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب تکبیر تحریمہ کہتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے دونوں کانوں کے برابر لے جاتے اور ایک روایت میں ہے کہ اپنے ہاتھوں کو اپنے دونوں کانوں کے فروع کے برابر لے جاتے۔ (مسلم)۔

**فائدہ:** بعض روایات میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر تحریمہ کہتے وقت اپنے ہاتھوں کو کانوں کی لو کے برابر لے جاتے تھے اور بعض روایات میں کانوں کے اوپر کے حصے تک لے جانے کا ذکر ہے، اور بعض روایات میں کندھوں کے برابر لے جانے کا ذکر ہے، تو ان



۶۵۴- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَبَّرَ لِلصَّلَاةِ نَشَرَ أَصَابِعَهُ " رواه الحاكم في المستدرک (۱: ۱۳۴) والترمذی " سکت عنه الحاكم وتکلم فیہ الترمذی ، وقال : أخطأ ابن یمان فی هذا الحدیث . قلت وله شاهد صحیح مفسر عند الحاكم .

۶۵۵- عن : سعید بن سمعان قال : دخل علينا أبو هريرة في مسجد بني زريق فقال : " ثَلَاثٌ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَعْمَلُ بِهِنَّ تَرَكَهُنَّ النَّاسُ ، كَانَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ قَالَ هَكَذَا وَأَشَارَ أَبُو عَامِرٍ بِيَدِهِ وَلَمْ يُفَرِّجْ بَيْنَ أَصَابِعِهِ وَلَمْ يَضُمَّهَا " اهـ . قال الحاكم : صحیح الإسناد ولم یخرجاه ، وأقره علیہ الذہبی .

۶۵۶- عن : وائل بن حجر رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله ﷺ : " يَا ابْنَ حُجْرٍ إِذَا صَلَّيْتَ

میں تطبیق کی صورت یہ ہے کہ ہاتھوں کا گنہ (بہو نچا) والا حصہ کندھے کے برابر ہو اور ہاتھ کا انگوٹھ کان کی لو کے اور دوسری انگلیوں کے اوپر والے کنارے کان کے اوپر کی جانب کے حصے کے برابر ہوں۔ (نودی شرح مسلم - ۱: ۱۲۸)۔

۶۵۳- حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ جب نماز کیلئے تکبیر تحریرہ کہتے تو اپنی انگلیوں کو سیدھا رکھتے۔ (مستدرک حاکم، ترمذی باب ماجاء فی نشر الاصابع عند التکبیرات)۔ اس حدیث پر ترمذی نے کلام کیا ہے لیکن حاکم نے اس پر سکوت کیا ہے، لیکن میں کہتا ہوں کہ اسکے لئے شواہد صحیحہ موجود ہیں جو بالکل واضح ہیں لہذا یہ حدیث بھی حسن ہے۔

فائدہ: یعنی تکبیر تحریرہ کے وقت رفع یدین کرتے ہوئے انگلیوں کو مٹھی کی شکل میں بند نہیں کرنا چاہئے بلکہ انگلیوں کو

کھلا رکھنا چاہئے۔

۶۵۵- حضرت سعید بن سمعان فرماتے ہیں کہ بنو زریق کی مسجد میں ہمارے پاس حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ تشریف لائے اور فرمایا کہ تین چیزیں حضور ﷺ کرتے تھے لوگوں نے انہیں چھوڑ دیا ہے، جب آپ ﷺ نماز کیلئے کھڑے ہوتے (یعنی تکبیر تحریرہ کہتے) تو اس طرح کرتے ابو عامر راوی نے اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا، نہ تو اپنی انگلیوں کو بہت کھولا اور نہ ہی بالکل انہیں آپس میں ملا دیا۔ (مستدرک حاکم)۔ حاکم اور ذہبی نے اسے صحیح السند کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تکبیر تحریرہ میں رفع یدین کرتے وقت نہ انگلیوں کو آپس میں بالکل ملا دیا جائے اور نہ ہی انکو آپس میں کھلا کیا جائے بلکہ بغیر کسی تکلف کے انہیں انکی حالت پر چھوڑ دیا جائے۔

۶۵۶- حضرت وائل بن حجر فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا " اے ابن حجر! جب تو نماز پڑھے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو



فَاجْعَلْ يَدَيْكَ جِذَاءً أَذُنَيْكَ ، وَالْمَرْأَةُ تَجْعَلُ يَدَيْهَا جِذَاءً تُدَيِّئُهَا “ . رواه الطبرانی فی حدیث طویل فی مناقب وائل من طریق میمونۃ بنت حجر عن عمتہا أم یحیی بنت عبد الجبار ولم أعرفها ، وبقیة رجالہ ثقات . ” مجمع الزوائد “ قلت : یؤیدہ الأثر المذكور فی حاشیة هذا الحدیث .

۶۵۷- عن : عبد الجبار بن وائل عن أبیہ : ” أَنَّهُ أَبْصَرَ النَّبِيَّ ﷺ حِينَ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى كَانَتْمَا بِجِجَالِ مَنْكَبَيْهِ وَحَاذِي يَأْتِهَامَيْهِ أَذُنَيْهِ ثُمَّ كَبَّرَ “ . رواه أبو داود . قلت : إسناده منقطع لأن عبد الجبار لم يسمع من أبیہ كما مر فی ( باب استحباب الوضوء للأذان ) ولكنه غير مضر عندنا .

۶۵۸- عن : سالم بن عبد الله : أن ابن عمر قال : ” كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ لِلصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى تَكُونَا بِحَذْوِ مَنْكَبَيْهِ ثُمَّ كَبَّرَ “ . الحدیث رواه مسلم .

۶۵۹- حدثنا أبو محمد بن الصاعد ثنا الحسين بن علي بن الأسود ثنا محمد بن الصلت ثنا أبو خالد الأحمر عن حميد عن أنس ؓ قال : ” كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا افْتَتَحَ

اپنے دونوں کانوں کے برابر لے جا اور عورت اپنے ہاتھوں کو اپنی چھاتی کے برابر لے جائے۔ (طبرانی)۔ ام یحییٰ کے علاوہ باقی تمام راوی ثقہ ہیں اور ام یحییٰ کے حالات معلوم نہیں ہو سکے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت تکبیر تحریمہ میں رفع یدین کرتے وقت اپنے ہاتھوں کو اپنی چھاتی کے برابر لے جائے، کیونکہ عورت کیلئے اس میں زیادہ پردہ ہے۔

۶۵۷- حضرت عبد الجبار اپنے باپ حضرت وائلؓ سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ انہوں نے حضور ﷺ کو دیکھا کہ جب آپ ﷺ نماز کیلئے کھڑے ہوئے تو اپنے ہاتھوں کو کندھوں تک اٹھایا اور اپنے انگوٹھوں کو اپنے کانوں کے برابر کیا، پھر تکبیر کہی۔ (ابوداؤد، باب تفریع استفتاح الصلوٰۃ)۔ یہ حدیث منقطع ہے، لیکن انقطاع احناف کے ہاں مضر نہیں۔

۶۵۸- حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ جب نماز کیلئے کھڑے ہوتے تو اپنے ہاتھوں کو بلند کرتے یہاں تک کہ آپ ﷺ کے دونوں ہاتھ کندھوں کے برابر ہو جاتے، پھر آپ ﷺ تکبیر کہتے۔ (مسلم)۔

۶۵۹- حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ جب نماز شروع کرتے تو تکبیر کہتے، پھر اپنے دونوں ہاتھوں کو



الصَّلَاةَ كَبَّرَ ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَازِيَ بِإِثْمَامَيْهِ أُذُنَيْهِ ثُمَّ يَقُولُ : سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ “ . رواه الداوقطنی وقال : ” إسناده كلهم ثقات ، كذا في (الزيلعي ۱: ۱۶۶) .

۶۶۰ - عن : أبي حميد الساعدي قال : ” كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ اعْتَدَلَ قَائِمًا وَرَفَعَ يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ “ . رواه الترمذی ، وطوله في ( باب وصف الصلاة ) وقال : حسن صحيح . وفي فتح الباری : أخرجه ابن ماجه وصححه ابن خزيمة وابن حبان اه ” زيلعي “ .

۶۶۱ - عن : ابن رفاعه بن رافع : ” أَنَّ رَجُلًا دَخَلَ الْمَسْجِدَ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَالِسٌ فَصَلَّى فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَعَادَ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ، فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! مَا أَلَوْتُ

اٹھاتے ، یہاں تک کہ اپنے دونوں انگوٹھوں کو اپنے کانوں کے برابر لے جاتے ، پھر یہ دعا پڑھتے ” سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ “ ( پاک ہے تو اے اللہ! سب تعریف تیرے لئے ہے اور برکت والا ہے نام تیرا ، اور بلند ہے بزرگی تیری ، اور نہیں ہے کوئی معبود سوا تیرے ) ۔ ( دارقطنی ) ۔ اسکے تمام راوی ثقہ ہیں ۔

**فائدہ:** اس مسئلے میں روایات مختلف ہیں کہ نماز شروع کرتے وقت پہلے ہاتھ اٹھائے جائیں یا تکبیر کہی جائے؟ افضل طریقہ یہ ہے کہ پہلے ہاتھ اٹھائے جائیں پھر تکبیر کہی جائے اور اس کا عکس بھی جائز ہے ۔

۶۶۰ - حضرت ابو حمید ساعدی فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ جب نماز کیلئے اٹھتے تو بالکل سیدھے کھڑے ہوتے اور اپنے دونوں ہاتھوں کو بلند کرتے ، پھر ” اللہ اکبر “ کہتے ۔ ( ترمذی ، باب وصف الصلوۃ ابن ماجہ ) ۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے ، اور فتح الباری میں ہے کہ ابن خزيمة اور ابن حبان نے اسے صحیح کہا ہے ۔

**فائدہ:** اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نماز شروع کرتے وقت ہمیشہ ” اللہ اکبر “ ہی کہتے اور یہی مسنون ہے البتہ ” واذا کر اسم ربہ فصلی “ کی تعلیم کے تحت ” اللہ اکبر “ کے علاوہ کوئی اور تعظیسی لفظ بھی کہنا جائز ہے ، لیکن خلاف سنت ہونے کی بنا پر مکروہ ہے ۔

۶۶۱ - حضرت ابن رفاعہ سے مروی ہے کہ ایک آدمی مسجد میں داخل ہوا اور حضور ﷺ تشریف فرما تھے ، اس نے نماز پڑھی تو حضور ﷺ نے اسے نماز لوٹانیکا حکم فرمایا ، تو اس آدمی نے دو یا تین مرتبہ نماز لوٹائی پھر دو یا تین مرتبہ نماز لوٹانے کے بعد اس آدمی نے



بَعْدَ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّهُ لَا تَتِمُّ صَلَاةٌ لِأَحَدٍ مِنَ النَّاسِ حَتَّى يَتَوَضَّأَ فَيَضَعَ الْوُضُوءَ مَوَاضِعَهُ ثُمَّ يَقُولُ : اللَّهُ أَكْبَرُ . رواه الطبرانی فی الکبیر ، ورجاله رجال الصحیح ” مجمع الزوائد “ .

۶۶۲- عن : سعید بن الحارث قال : ” اشتكى أبو هريرة أو غاب فصلى لنا أبو سعيد الخدري فجهر بالتكبير حين افتتح الصلاة وحين ركع وحين قال : سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ ، وحين رفع رأسه من السجود وحين سجد وحين قام من الركعتين حتى قضى صلاته على ذلك ، فلما صلى قيل له : اختلف الناس على صلاتك ، فخرج فقام عند المنبر فقال : يا أيها الناس ! والله ما أبالي اختلفت صلاتكم أو لم تختلف ، هكذا رأيت رسول الله ﷺ يصلي “ . رواه أحمد ورجاله رجال الصحیح ” مجمع الزوائد “ .

۶۶۳- عن : جابر بن عبد الله قال : ” صلى بنا رسول الله ﷺ الظهر وأبو بكر خلفه فإذا

عرض کیا ” یا رسول اللہ! میں نے کیا کوتاہی کی تھی؟ “ اس پر حضور ﷺ نے فرمایا کہ کسی شخص کی نماز اس وقت تک پوری نہیں ہوتی جب تک کہ وہ وضو کو صحیح طریقہ سے نہ کرے، پھر ” اللہ اکبر “ نہ کہے۔ (طبرانی فی الکبیر)۔ اس کے تمام راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اللہ اکبر نہ کہنے کی صورت میں نماز کامل نہیں ہوتی بلکہ ناقص ہوتی ہے، یعنی ” اللہ اکبر “ کے علاوہ کوئی اور لفظ کہنا مکروہ ہے۔

۶۶۲- سعید بن حارث فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ بیمار تھے یا کہیں گئے ہوئے تھے تو ابو سعید خدریؓ نے ہمیں نماز پڑھائی اور نماز کو شروع کرتے وقت اور رکوع میں جاتے وقت تکبیر بلند آواز سے کہی اور رکوع سے اٹھتے وقت ” سمع اللہ لمن حمدہ “ (بلند آواز سے) کہا اور سجدے سے سر اٹھاتے وقت اور سجدہ کرتے وقت اور دو رکعتوں سے اٹھتے وقت تکبیر بلند آواز سے کہی یہاں تک کہ اسی طریقہ پر آپؐ نے اپنی نماز کو پورا کیا، جب آپؐ نماز پڑھ چکے تو آپؐ سے کہا گیا کہ لوگوں نے آپؐ کی نماز سے اختلاف کیا ہے تو آپؐ نکلے اور منبر کے پاس کھڑے ہو کر فرمایا ” اے لوگو! خدا کی قسم مجھے کوئی پروا نہیں کہ تمہاری نماز مجھ سے مختلف ہے یا نہیں (لیکن) میں نے حضور ﷺ کو اسی طرح نماز پڑھتے دیکھا ہے۔ (مسند احمد)۔ اس کے تمام راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جماعت میں امام کو تکبیریں بلند آواز سے کہنی چاہئیں لیکن عورت اس سے مستثنیٰ ہے کیونکہ اس کیلئے آواز بلند کرنا جائز نہیں۔

۶۶۳- حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ہمیں ظہر کی نماز پڑھائی اور حضرت ابو بکرؓ آپ ﷺ کے پیچھے تھے تو جب



کَبَّرَ كَبْرًا أَبُو بَكْرٍ يُسْمِعُنَا“ . رواہ مسلم والنسائی ( نیل ) .

### باب موضع النظر فی الصلاة

۶۶۴- عن : أم سلمة بنت أبي أمية رضي الله عنها زوج النبي ﷺ أَنَّهَا قَالَتْ :  
” كَانَ النَّاسُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ الْمُصَلِّيُ يُصَلِّي لَمْ يَغْدُ بَصْرُ أَحَدِهِمْ مَوْضِعَ  
قَدَمَيْهِ ، فَتَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَكَانَ النَّاسُ إِذَا قَامَ أَحَدُهُمْ يُصَلِّي لَمْ يَغْدُ بَصْرُ أَحَدِهِمْ  
مَوْضِعَ جَبِينِهِ ، فَتَوَفَّى أَبُو بَكْرٍ فَكَانَ عُمَرُ ، فَكَانَ النَّاسُ إِذَا قَامَ أَحَدُهُمْ يُصَلِّي لَمْ يَغْدُ بَصْرُ  
أَحَدِهِمْ مَوْضِعَ الْقَبْلَةِ ، ثُمَّ تَوَفَّى عُمَرُ فَكَانَ عُثْمَانُ وَكَانَتِ الْفِتْنَةُ ، فَالْتَفَتَ النَّاسُ يَمِينًا  
وَشِمَالًا “ رواہ ابن ماجہ بإسناد حسن ، إلا أن موسى بن عبد الله بن أبي أمية المخزومي  
لم يخرج له من أصحاب الكتب الستة غير ابن ماجہ ، ولا يحضرني فيه جرح ولا تعديل  
، كذا في الترغيب . قلت : وفي التقريب ( ص - ۳۱۷ ) : مجهول اه . فالتحسين لعله  
باعتبار الشواهد .

حضور ﷺ تکبیر کہتے تو حضرت ابو بکرؓ میں سنانے کیلئے تکبیر کہتے۔ (مسلم، نسائی)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام کی تکبیر کو دور تک پہنچانے کیلئے مکبر کھڑا کرنا جائز ہے، نیز مقتدیوں کیلئے مکبر کی  
تکبیر کی اتباع کرنا بھی جائز ہے۔

### باب نماز میں نظر رکھنے کی جگہ

۶۶۳- حضرت ام المؤمنین ام سلمہؓ عمراتی ہیں کہ حضور ﷺ کے زمانے میں جب نمازی نماز میں کھڑا ہوتا تو اسکی نگاہ اسکے  
دونوں پاؤں سے آگے نہ بڑھتی تھی، پھر جب آپ ﷺ وفات پا گئے تو، پھر لوگوں کی یہ حالت تھی کہ جب کوئی نماز پڑھنے کھڑا ہوتا تو اسکی  
نگاہ پیشانی رکھنے کی جگہ سے آگے نہ بڑھتی، آخر ابو بکرؓ بھی وفات پا گئے اور حضرت عمرؓ خلیفہ بنے تو اب لوگوں کی یہ حالت تھی کہ جب ان  
میں سے کوئی نماز پڑھنے کھڑا ہوتا تو اسکی نگاہ قبلہ کے علاوہ کسی اور طرف نہ جاتی (یعنی دائیں بائیں نہ دیکھتا)، پھر حضرت عمرؓ بھی وفات  
پا گئے اور حضرت عثمانؓ خلیفہ بنے اور مسلمانوں میں آپکی شہادت کا فتنہ ہوا تو لوگوں نے دائیں بائیں دیکھنا شروع کر دیا۔ (ابن ماجہ  
باب ذکر وفاتہ ودفنہ)۔ اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ: حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جوں جوں زمانہ گزرتا گیا تو نماز میں خشوع و خضوع کم ہوتا گیا، اس حدیث سے معلوم ہوا



۶۶۵- عن : ابن سیرین : ” کَانُوا - أَيْ الصَّحَابَةُ - يَسْتَحْيُونَ لِلرَّجُلِ أَنْ لَا يُجَاوِزَ بَصْرَةَ مُصَلَّاهُ “ . رواه سعيد بن منصور في سننه كذا في المنتقى ورجاله ثقات ، كذا في ” فتح الباری “ .

۶۶۶- عن : أنس رضی اللہ عنہ أن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال : ” يَا أَنَسُ اجْعَلْ بَصْرَكَ حَيْثُ تَسْجُدُ “ . رواه البيهقي في سننه الكبير من طريق الحسن عن أنس يرفعه ، قاله الجزري (مشكاة) وفي المرقاة : ” قال ابن حجر (المكي) : وله طرق تقتضي حسنه “ اه . وزواه الديلمی فی مسند الفردوس عن أنس مرفوعا : ” ضَعْ بَصْرَكَ مَوْضِعَ سُجُودِكَ “ قال الشيخ : حديث حسن لغيره كذا في العزيزي (۳۷۲:۲) .

۶۶۷- حدثنا إبراهيم بن الحسن المصيصي نا حجاج عن ابن جريج عن زياد عن محمد بن عجلان عن عامر بن عبد الله عن عبد الله بن الزبير رضی اللہ عنہ أنه ذكر : ” أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يُبَشِّرُ بِأَصْبَعِهِ إِذَا دَعَا وَلَا يُخْرِكُهَا “ . قال ابن جريج : وزاد عمرو بن دينار قال :

کہ افضل طریقہ یہ ہے کہ نمازی کی نظریاؤں کے مقام سے آگے نہیں بڑھنی چاہئے۔

۶۶۵- حضرت ابن سیرین فرماتے ہیں کہ صحابہ کرامؓ اس بات کو پسند فرماتے تھے (کہ نماز میں) نمازی کی نظر اسکی نماز کی جگہ سے آگے نہیں بڑھنی چاہئے۔ (سنن سعید بن منصور)۔ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: نمازی کے پاؤں سے لیکر اسکی پیشانی کے رکھنے کی جگہ تک نماز کی جگہ ہے اور نمازی کا اپنی نظر کو نماز کی جگہ میں محصور رکھنا مستحب کا ادنیٰ درجہ ہے۔

۶۶۶- حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ” اے انس! اپنی نظر کو اپنے سجدے کی جگہ رکھ۔ (سنن کبیر للبیہقی) مرقاة میں ہے کہ اس حدیث کے کئی طرق ہیں، جس سے یہ حدیث حسن کے درجہ میں ہوگی۔

اور مسند فردوس میں حضرت انسؓ سے مرفوعاً مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (اے انس!) اپنی نگاہ کو اپنے سجدے کی جگہ رکھ یہ حدیث تعدد طرق کی بنا پر حسن ہے۔

۶۶۷- حضرت عبد اللہ بن زبیر فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم دعا کرتے وقت اپنی انگلی کے ذریعے اشارہ فرماتے اور اسے

حرکت نہیں دیتے تھے۔ اور عمرو بن دینار کی روایت میں ان الفاظ کا اضافہ ہے کہ حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ نے فرمایا کہ انہوں



أخبرني عامر عن أبيه : " أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ يَدْعُو كَذَلِكَ ، وَيَتَحَامَلُ النَّبِيُّ ﷺ بِيَدِهِ الْيُسْرَى عَلَى فَخْذِهِ الْيُسْرَى " .

۶۶۸- حدثنا محمد بن بشار نا يحيى نا ابن عجلان عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه بهذا الحديث قال : لَا يُجَاوِزُ بَصْرَهُ إِشَارَتَهُ " . روه أبو داود وسكت عنه . وقال النووي ( ۲۱۶ : ۱ ) : " والسنة أن لا يجاوز بصره إشارته وفيه حديث صحيح في سنن أبي داود " .

### باب وضع اليدين تحت السرة و كيفية الوضع

۶۶۹- عن : أبي حازم عن سهل بن سعد ؓ قال : " كَانَ نَاسٌ يُؤْمَرُونَ أَنْ يَضَعَ الرَّجُلُ الْيَدَ الْيُمْنَى عَلَى ذِرَاعِهِ الْيُسْرَى فِي الصَّلَاةِ " . قال أبو حازم : لَا أَعْلَمُهُ إِلَّا يَنْمِي ذَلِكَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ رواه البخاري .

نے حضور ﷺ کو اسی طرح دعا کرتے ہوئے دیکھا ہے اور حضور ﷺ اپنا بائیں ہاتھ اپنی بائیں ران پر رکھتے ۔ (ابو داود، باب الاشارة في التشهد)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تشہد میں شہادت پڑھتے وقت انگلی اٹھانا مسنون ہے لیکن اس کو حرکت دینا مسنون نہیں۔

۶۶۸- حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ کی نگاہ آپ ﷺ کے اشارے سے آگے نہ بڑھتی تھی ۔ (ابو داود باب ایضاً) ، یہ حدیث صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تشہد کی حالت میں نظر اپنی گود پر رکھنا مسنون ہے

نوٹ: رکوع کی حالت میں پاؤں پر نظر رکھنی چاہئے اور سجدے کی حالت میں اپنی ناک کی طرف نظر رکھنی چاہئے اور سلام پھیرتے وقت کندھوں پر نظر رکھنی چاہئے۔ (در مختار)۔

باب (نماز میں قیام کی حالت میں) دونوں ہاتھ ناف کے نیچے رکھنے اور اس کی کیفیت کا بیان

۶۶۹- حضرت سہل بن سعدؓ فرماتے ہیں کہ لوگوں کو حکم کیا جاتا تھا کہ آدمی نماز میں دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ کی کلائی پر رکھے۔

ابو حازمؒ فرماتے ہیں کہ مجھے اچھی طرح یاد ہے کہ حضرت سہل اسے حضور ﷺ کی طرف منسوب کرتے تھے ۔ (یعنی یہ حکم



۶۷۰- عن : جابر رضی اللہ عنہ قال : " مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم بِرَجُلٍ وَهُوَ يُصَلِّي قَدْ وَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى الْيُمْنَى فَانْتَزَعَهَا وَوَضَعَ الْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى " . رواه أحمد والطبرانی في الأوسط ورجاله رجال الصحيح "مجمع الزوائد" .

۶۷۱- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : سمعت النبي صلی اللہ علیہ وسلم يقول : " إِنَّا مَعَشَرُ الْأَنْبِيَاءِ أُمِرْنَا بِتَعْجِيلِ فِطْرِنَا وَتَأْخِيرِ سَحُورِنَا ، وَأَنْ نَضَعَ أَيْمَانَنَا عَلَى شِمَائِلِنَا فِي الصَّلَاةِ " . رواه الطبرانی في الكبير ورجاله رجال الصحيح "مجمع الزوائد" .

۶۷۲- عن : وائل بن حجر رضی اللہ عنہ في حديث طويل : ثُمَّ وَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى ظَهْرِ كَفِّهِ الْيُسْرَى وَالرُّسُغِ وَالسَّاعِدِ " : الحديث . رواه أبو داود وسكت عنه ورواه ابن خزيمة وابن حبان ( في صحيحيهما ) ورواه الطبرانی بلفظ : " وَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى يَدِهِ الْيُسْرَى فِي الصَّلَاةِ قَرِيباً مِنَ الرُّسُغِ " . كذا في التلخيص .

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا۔ (بخاری باب وضع الیمنی علی الیسری فی الصلوۃ)۔

۶۷۰- حضرت جابر فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک آدمی کے پاس سے گزرے جو نماز پڑھ رہا تھا، اس نے اپنا بائیں ہاتھ دائیں ہاتھ پر رکھا ہوا تھا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے ہاتھ کو کھینچا اور دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھا۔ (مسند احمد، طبرانی فی الاوسط)۔ اس کے تمام راوی صحیح کے راوی ہیں۔

۶۷۱- حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ہم انبیاء کی جماعت کو افطاری جلدی کرنے اور سحری دیر تک کرنے کا حکم دیا گیا ہے (اور ہمیں اس بات کا حکم دیا گیا ہے کہ) ہم نماز میں اپنے دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھیں۔ (طبرانی فی الکبیر)۔ اس کے تمام راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس بات پر ائمہ اربعہ کا اجماع ہے کہ نماز میں دائیں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھا جائے اور یہ مسنون ہے۔

۶۷۲- حضرت وائل بن حجر سے طویل حدیث میں مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا دائیں ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ کی پشت اور گٹھے (پہوٹے) اور کلائی پر رکھا۔ (ابوداؤد، باب افتتاح الصلوۃ وفتح ابن خزيمة وفتح ابن حبان)۔ ابوداؤد نے اس پر سکوت فرمایا ہے لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے۔ اور طبرانی کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں اپنا دائیں ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ پر پہوٹے کے قریب رکھا۔ (تلخیص الحبیر)۔



۶۷۳- عن : قبيصة بن هلب عن أبيه قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمُنَا فَيَأْخُذُ شِمَالَهُ يَمِينِهِ " . رواه الترمذی وقال : " حسن ، والعمل على هذا عند أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ والتابعين ومن بعدهم ، يرون أن يضع الرجل يمينه على شماله في الصلاة . ورأى بعضهم أن يضعهما فوق السرة ، ورأى بعضهم أن يضعهما تحت السرة وكل ذلك واسع عندهم " .

۶۷۴- نا : يزيد بن هارون قال : أنا الحجاج بن حسان قال : سَمِعْتُ أَبَا بَجَلَزٍ أَوْ سَأَلْتُهُ قُلْتُ : كَيْفَ يَضَعُ ؟ قَالَ : يَضَعُ بَاطِنَ كَفِّ يَمِينِهِ عَلَى ظَاهِرِ كَفِّ شِمَالِهِ وَيَجْعَلُهُمَا أَسْفَلَ عَنِ السُّرَّةِ . رواه ابن أبي شيبة " الجواهر النقي " ( ۱ : ۱۲۶ ) ، قال العلامة ابن التركماني : " ومذهب أبي مجلز الوضع أسفل السرة ، حكاه عنه أبو عمر في التمهيد ، وجاء ذلك عنه بسند جيد " اه . ثم ساق هذا الإسناد وعلقه أبو داود ، فقال : " قال أبو مجلز : تحت السرة " اه .

۶۷۵- حدثنا وكيع عن ربيع عن أبي معشر عن إبراهيم قال : " يَضَعُ يَمِينَهُ عَلَى

۶۷۳- حضرت ہلبؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ ہماری امامت فرماتے اور اپنے بائیں ہاتھ کو اپنے دائیں ہاتھ کے ذریعے پکڑتے ، امام ترمذیؒ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے اور صحابہؓ اور تابعینؒ اور ان کے بعد کے اہل علم کے نزدیک اسی پر عمل ہے ، اور سب اسی کو مسنون سمجھتے ہیں کہ نماز میں دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھا جائے ، لیکن بعض کے نزدیک ناف سے اوپر رکھنا چاہئے اور بعض کے نزدیک ناف سے نیچے۔

فائدہ: نماز میں دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھنا یا بائیں ہاتھ کو دائیں کے ذریعے پکڑنا دونوں طرح جائز ہے لیکن پکڑنے کی صورت افضل ہے کیونکہ اس میں دونوں حدیثوں پر عمل ہو جائیگا۔

۶۷۴- حجاج بن حسانؒ فرماتے ہیں کہ میں نے ابو مجلزؒ سے سنا ، یا ان سے پوچھتے ہوئے میں نے کہا کہ نمازی ہاتھوں کو کیسے رکھے تو ابو مجلزؒ نے فرمایا کہ اپنے دائیں ہاتھ کی ہتھیلی کا اندر کا حصہ اپنے بائیں ہاتھ کی ہتھیلی کی پشت پر رکھے اور پھر ان دونوں کو ناف سے نیچے رکھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ علامہ ابن ترکمانیؒ فرماتے ہیں کہ ابو مجلزؒ کا یہی مذہب ہے کہ ناف کے نیچے ہاتھ رکھے جائیں ، یہ بات ابو عمرؒ نے تمہید میں عمدہ سند کے ساتھ نقل کی ہے اور ابو داودؒ نے بھی تعلیقاً یہ بات روایت کی ہے کہ ابو مجلزؒ نے تحت السرة (یعنی ناف کے نیچے) کے الفاظ فرمائے ہیں۔



شِمَالِهِ فِي الصَّلَاةِ تَحْتَ السُّرَّةِ“ . رواه ابن أبي شيبه وإسناده حسن كذا في آثار السنن (۷۱:۱) مع تعليقه ورواه محمد بن الحسن الإمام في آثاره نحوه (ص - ۲۵) .

۶۷۶ - حدثنا : محمد بن محبوب ثنا حفص بن غياث عن عبد الرحمن بن إسحاق عن زياد بن زيد عن أبي جحيفة أن علياً عليه السلام قال : ”السُّنَّةُ وَضَعُ الْكُفِّ عَلَى الْكُفِّ فِي الصَّلَاةِ تَحْتَ السُّرَّةِ“ رواه أبو داود وقال : سمعت أحمد بن حنبل يضعف عبد الرحمن بن إسحاق الكوفي اه . قلت : ولم ينسبه أحد إلى الكذب ، وإنما يضعف من قبل حفظه ، فحاله كحال ابن أبي ليلى وابن لهيعة وغيرهما ، في تهذيب التهذيب (۶: ۱۳۷) : قال البزار : ليس حديثه حديث حافظ اه . وقال العجلي : ضعيف جائز الحديث يكتب حديثه اه فالحديث حسن .

۶۷۷ - حدثنا مسدد نا عبد الواحد بن زياد عن عبد الرحمن بن إسحاق الكوفي عن سيار أبي الحكم عن أبي وائل عليه السلام قال : قال أبو هريرة : ”أَخَذُ الْآ كُفَّ عَلَى الْآ كُفِّ فِي الصَّلَاةِ تَحْتَ السُّرَّةِ“ رواه أبو داود (۲۷۵:۱) ، وفيه عبد الرحمن المذكور .

۶۷۸ - حدثنا وكيع عن موسى بن عمير عن علقمة بن وائل بن حجر عن أبيه قال : ”رَأَيْتُ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم وَضَعَ يَمِينَهُ عَلَى شِمَالِهِ فِي الصَّلَاةِ تَحْتَ السُّرَّةِ“ . أخرجه

۶۷۵ - حضرت ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ نمازی نماز میں اپنے دائیں ہاتھ کو اپنے بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ) اسکی سند حسن ہے۔

۶۷۶ - حضرت ابو جحیفہ سے مروی ہے کہ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ نماز میں ہتھیلی کو ہتھیلی پر ناف کے نیچے رکھنا سنت ہے۔ (ابوداؤد باب من لم یذکر الرفع عند الركوع)۔ اس میں ایک راوی عبد الرحمن حافظ کی کمزوری کی طرف منسوب کئے جاتے ہیں ، الغرض انکا حال ابن لہیعہ اور ابن ابی لیلیٰ کا سا ہے پس یہ حدیث حسن ہے۔

فائدہ: یہ موقوف مرفوع کے حکم میں ہے کیونکہ جمہور کے نزدیک اگر صحابی سنت کا لفظ بولے تو اس سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرمان یا فعل ہوتا ہے۔

۶۷۷ - حضرت ابو وائل فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ نماز میں ناف کے نیچے ہتھیلی پر ہتھیلی رکھنا (مسنون ہے)۔ (ابوداؤد، باب وضع الیمنی علی الیسری فی الصلوۃ) یہ حدیث بھی حسن ہے۔



ابن ابی شیبہ ورجالہ ثقات . وقال الشيخ قاسم ابن قطلوبغا الحنفی : إن هذا سند جيد اه  
 ”شرح الترمذی“ لأبی الطیب .

### باب ما جاء فی سنۃ الشاء بعد التكبير

۶۷۹- عن : أنس رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم : ” أَنَّهُ كَانَ إِذَا كَبَّرَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُعَادِيَ  
 أذُنَيْهِ ، يَقُولُ : سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ “ .  
 رواه الطبرانی فی الأوسط ، ورجاله موثقون ”مجمع الزوائد“ .

۶۸۰- عن : عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يُعَلِّمُنَا إِذَا  
 اسْتَفْتَحْنَا الصَّلَاةَ أَنْ نَقُولَ : سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا  
 إِلَهَ غَيْرُكَ . وَكَانَ عُمَرَاءُ الْخَطَّابِ يُعَلِّمُنَا وَيَقُولُ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَقُولُهُ “ . رواه  
 الطبرانی فی الأوسط ، وأبو عبيدة لم يسمع من ابن مسعود كذا فی مجمع الزوائد .

۶۷۸- حضرت وائل بن حجر فرماتے ہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز میں اپنا دایاں ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے  
 رکھے ہوئے دیکھا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اور اسکے تمام راوی ثقہ ہیں، شیخ قاسم بن قطلوبغا فرماتے ہیں کہ یہ سند عمدہ ہے ابو طیب  
 مدنی شارح ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث سنداً و متناً صحیح ہے اور قوی ہے۔

فائدہ: ان تمام احادیث و آثار سے معلوم ہوا کہ نماز میں ہاتھ ناف کے نیچے باندھنے چاہئیں، البتہ بعض روایات میں ناف  
 یا سینے پر ہاتھ رکھنے کا ذکر ہے لیکن محدثین کرام کے ہاں وہ سب روایات متکلم فیہ اور ضعیف ہیں (آثار السنن ص ۸۳، ۸۸) اور اس  
 بات پر سب علماء کا اتفاق ہے کہ عورت کیلئے نماز میں سینے پر ہاتھ باندھنا مسنون ہے (السعیہ شرح شرح وقایہ ۱۵۶:۳) اور شیخ حلبی  
 موتوفی ۹۵۶ھ نے بھی اس مسئلہ پر اتفاق اور اجماع نقل کیا ہے۔ (کبیری ص ۳۰۱)۔

### باب تکبیر تحریمہ کے بعد شاء پڑھنا سنت ہے

۶۷۹- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب تکبیر تحریمہ کہتے تو اپنے ہاتھوں کو اپنے کانوں کے برابر اٹھاتے پھر  
 ”سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ“ اُلح پڑھتے (اے اللہ ہم تیری پاکی بیان کرتے ہیں اور سب تعریف تیرے لئے ہے اور تیرا نام  
 برکت والا ہے اور تیری بزرگی بلند ہے اور تیرے سوا کوئی معبود نہیں)۔ (طبرانی فی الأوسط)۔ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

۶۸۰- حضرت عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں اس بات کی تعلیم دیتے تھے کہ جب ہم نماز شروع کریں تو  
 ”سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ“ اُلح پڑھیں، اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ (بھی) ہمیں (اسکی) تعلیم دیتے تھے اور فرماتے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم یہی دعاء پڑھتے



۶۹۳- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَرَأَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ هَزَأَ مِنْهُ الْمُشْرِكُونَ وَقَالُوا : مُحَمَّدٌ يُذَكِّرُ إِلَهَ الْيَمَانَةِ ، وَكَانَ مُسَيَّلَمَةً يَتَسَمَّى الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ ، فَلَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ لَا يَجْهَرُ بِهَا ، رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ وَالْأَوْسَطِ ، وَرَجَالُهُ مُوْتَقُونَ . مَجْمَعُ الزَّوَائِدِ .

۶۹۴- عن : أنس رضی اللہ عنہ : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُبْسِرُ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا " . رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ وَالْأَوْسَطِ وَرَجَالُهُ مُوْتَقُونَ ، " مَجْمَعُ الزَّوَائِدِ " .

۶۹۵- عن : أنس بن مالك رضی اللہ عنہ قال : " صَلَّيْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَكَانُوا يَسْتَفْتِحُونَ بِأَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، لَا يَذْكُرُونَ بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فِي أَوَّلِ قِرَائَةٍ وَلَا فِي آخِرِهَا " رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

بدوں کا کام ہے۔ (طحاوی)۔ اسکی سند حسن ہے (آثار السنن)۔

۶۹۳- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ جب بسم اللہ الخ (بلند آواز) پڑھتے تھے تو مشرکین آپ ﷺ سے مذاق کرتے اور کہتے کہ محمد یمامہ کے خدا کو یاد کرتا ہے ، کیونکہ مسلمہ کذاب نے اپنا نام رحمن رحیم رکھا ہوا تھا ، پس جب یہ آیت (ولا تجهر بصلاتك) نازل ہوئی تو حضور ﷺ کو بسم اللہ الخ بلند آواز سے نہ پڑھنے کا حکم کیا گیا۔ (طبرانی فی الکبیر والاوسط)۔ اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔

۶۹۴- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ و عمر رضی اللہ عنہ بسم اللہ الخ آہستہ آواز سے پڑھتے تھے۔ (طبرانی فی الکبیر والاوسط)۔ اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔

۶۹۵- حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ ، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ ، عمر رضی اللہ عنہ اور عثمان رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی ، یہ سب حضرات الحمد للہ رب العالمین سے قراءۃ شروع فرماتے تھے اور بسم اللہ الرحمن الرحیم نہ قراءۃ کے شروع میں پڑھتے اور نہ آخر میں۔ (مسلم و بخاری)۔

فائدہ: معجم طبرانی ، حلیہ ابو نعیم اور مختصر ابن خزیمہ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ یہ حضرات بسم اللہ الرحمن الرحیم آہستہ آواز میں پڑھتے تھے۔ (عمدة القاری)۔



قلت : وقد وجدت الحديث في المستدرک ، قد صححه الحاكم على شرطهما ، وأقره عليه الذهبي ، ووجدت في تلخیص المستدرک حديث حارثة قد صححه الذهبي وقال : في حارثة لين اه .

۶۸۳ - حدثنا محمود بن محمد الواسطي ثنا زكريا بن يحيى بن رعمويه حدثنا الفضل بن موسى السيناني عن حميد الطويل عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا اسْتَفْتَحَ الصَّلَاةَ قَالَ : سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ " . رواه الطبرانی في " كتاب الدعاء " له . " زيلعي " وفي التعليق الحسن : " قال الحافظ في الدراية : وهذه متابعة جيدة لرواية أبي خالد الأحمر " اه . قلت : فهذا الإسناد جيد ورواية أبي خالد الأحمر قد مرت في ( باب افتراض التحريمة وسننها ) من رواية الدارقطني عنه عن حميد عن أنس .

۶۸۴ - عن : عمر رضي الله عنه : " أَنَّهُ كَانَ إِذَا كَبَّرَ لِلصَّلَاةِ قَالَ : سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ " . رواه الدارقطني وقال : هذا صحيح عن عمر قوله . وفي طريق له عن الأسود قال : كان عمر إذا استفتح الصلاة فذكر الشاء ثم قال يسمعا ذلك ويعلمنا اه . وفي " التعليق المغني " : سنده صحيح ورواه كلهم ثقات اه .

(ابوداود)۔ صاحب مستدرک نے اس حدیث کو شیخین کی شرط پر صحیح کہا ہے اور کہا ہے کہ حارثہ بن محمد کی صحیح سند کی حدیث اس حدیث کیلئے شاہد اور مؤید ہے۔

۶۸۳ - حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز شروع کرتے تھے تو "سبحانک اللہم الخ" پڑھتے تھے۔ (طبرانی فی کتاب الدعاء)۔ حافظ ابن حجر درایہ میں فرماتے ہیں کہ یہ حدیث ابو خالد احمر کی حدیث (جو باب افتراض التحريم و سنہا میں گزر چکی ہے) کیلئے بہترین اور عمدہ متابع ہے۔

۶۸۴ - حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ جب وہ نماز کیلئے تکبیر تحریرہ کہتے تو (اسکے فوراً بعد) "سبحانک اللہم الخ" پڑھتے تھے۔ (دارقطنی) دارقطنی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ اور دارقطنی میں ہی اسود سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ جب نماز شروع کرتے تو ثناء (سبحانک اللہم) پڑھتے۔ اسود فرماتے ہیں کہ ہمیں یہ دعا (تعلیم کیلئے) سناتے اور اسکی تعلیم بھی دیتے۔ تعلیق المغنی میں ہے کہ اس



۶۸۵- عن : أبي وائل قال : " كَانَ عُثْمَانُ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ يَقُولُ : سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ إِنْخِ يَسْمِعُنَا ذَلِكَ " . رواه الدارقطني وفي آثار السنن ( ۷۳ : ۱ ) إسناده حسن .

### باب سنۃ التعوذ والتسمیۃ وترك الجهر بهما

۶۸۶- عن : جبير بن مطعم رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ قَالَ : اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا ، ثَلَاثًا ، سُبْحَانَ اللَّهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ثَلَاثًا ، أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ مِنْ نَفْخِهِ وَنَفْثِهِ وَهَمَزِهِ . رواه ابن حبان في صحيحه ، كذا في التلخيص الحبير ( ۷۶ : ۱ ) .

۶۸۷- حدثنا أبو كريب قال : حدثنا عثمان بن سعيد قال : حدثنا بشر بن عمار قال : حدثنا أبو روق عن الضحاك عن عبد الله بن عباس قال : " أَوَّلُ مَا نَزَلَ جِبْرِئِيلُ عَلَى مُحَمَّدٍ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : يَا مُحَمَّدُ قُلْ أَسْتَعِينُكَ بِالسَّمِيعِ الْعَلِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ، ثُمَّ قَالَ

حدیث کی سند صحیح ہے اور اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔

۶۸۵- حضرت ابو وائل فرماتے ہیں کہ حضرت عثمان جب نماز شروع کرتے تو ہمیں سنا کر "سبحانک اللہم الخ" پڑھتے۔  
(دارقطنی وآثار السنن ص- ۹۳)۔ آثار السنن میں ہے کہ اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ: بعض صحیح احادیث میں کچھ اور دعائیں بھی مروی ہیں جیسے "انی وجہت وجہی للذی فطر الخ" اور "اللہم باعد بینی وبين خطایای" لیکن خلفائے راشدین کا عمل بالخصوص لوگوں کو تعلیم کیلئے حضرت عمرؓ و حضرت عثمانؓ کا صحابہ کرامؓ کے سامنے اسے جہر سے پڑھنا اس بات کی واضح علامت ہے کہ آنحضرت ﷺ کا اکثر عمل یا آخری عمل "سبحانک اللہم" پڑھنے کا تھا لہذا یہ دعا رائج اور افضل ہے (المفتی لاہن تیسیم، فتح القدیر لابن الہمام- ۲۵۶: ۱)۔ لہذا دوسری حدیث میں مذکور دعائیں نفل نماز میں پڑھنے پر محمول ہیں، جیسا کہ نسائی میں محمد بن سلمہ کی صحیح حدیث ہے کہ حضور ﷺ جب نفل نماز کیلئے کھڑے ہوتے تو "انی وجہت وجہی الخ" پڑھتے۔ (نسائی- ۸۹۸)۔

### باب تعوذ اور تسمیہ پڑھنا اور انہیں آہستہ پڑھنا مسنون ہے

۶۸۶- حضرت جبير بن مطعم فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ جب نماز شروع کرتے تو "اللہ اکبر کبیرا والحمد للہ کثیرا سبحان اللہ بکرۃ واصیلا" تین مرتبہ پڑھتے پھر "اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم من نفخہ ونفثہ وهمزہ" یعنی میں اللہ کی پناہ مانگتا ہوں شیطان مردود کے تکبر، وسوسے اور جادو سے، کہتے۔ (صحیح ابن حبان)۔

۶۸۷- حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ پہلی وحی جو جبرائیلؑ حضور ﷺ پر لائے (وہ یہ تھی) حضرت جبرائیلؑ نے فرمایا



: قُلْ : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، ثُمَّ قَالَ : اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ . قال : عبد الله :  
وهي أول سورة أنزلها الله على مُحَمَّدٍ بِلِسَانِ جِبْرِيلَ ، فَأَمَرَهُ أَنْ يَعُوذَ بِاللَّهِ دُونَ خَلْقِهِ .  
رواه الإمام العلامة الزاهد ابن جرير الطبري في تفسيره وهذا إسناد منقطع محتج به  
وتفصيل رجاله في الحاشية .

۶۸۸- عن الأسود بن يزيد قال : رَأَيْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ حِينَ افْتَتَحَ الصَّلَاةَ  
كَبَّرَ ، ثُمَّ قَالَ : سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ إلخ . ثُمَّ يَتَعَوَّذُ . رواه الدارقطني وفي آثار السنن  
(۱: ۷۳) : إسناده صحيح .

۶۸۹- عن علي بن أبي طالب ؓ قال : " كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْرَأُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ  
الرَّحِيمِ فِي صَلَاتِهِ " . رواه الدارقطني (۱: ۱۱۳) وفي الزيلعي (۱: ۱۶۸) : " قال  
الدارقطني : إسناده علوي لا بأس به ، وقال شيخنا أبو الحجاج المزي : هذا إسناد لا تقوم

" اے محمد! پڑھئے " استعید بالسمیع العلیم من الشیطن الرجیم " پھر جبریلؑ نے فرمایا: پڑھئے بسم اللہ الرحمن الرحیم " پھر جبریلؑ نے فرمایا  
" اقرء باسم ربک الذی خلق " یعنی پڑھا اپنے رب کے نام سے جس نے پیدا کیا۔ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ یہ پہلی سورۃ  
ہے جو اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ پر حضرت جبریلؑ کے واسطے سے اتاری۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو حکم دیا کہ آپ اللہ کی پناہ مانگیں اور اسکی  
مخلوق کی پناہ نہ مانگیں۔ (تفسیر طبری)۔ یہ سند منقطع ہے (لیکن انقطاع خیر القرون میں مضرب نہیں)۔

۶۸۸- حضرت اسود بن یزیدؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ کو دیکھا کہ جب آپ نے نماز شروع کی تکبیر کہی پھر  
" سبحانک اللہم إلخ " پڑھا، پھر " اعوذ باللہ " پڑھا۔ (دارقطنی)۔ اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

فائدہ (۱): ان احادیث سے معلوم ہوا کہ امام اور منفرد قراۃ شروع کرنے سے پہلے " اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ  
الرَّجِيمِ " پڑھیں نیز ارشاد ربانی بھی ہے ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ (النحل) پس  
جب آپ قرآن مجید پڑھنے لگیں تو شیطن مردود سے اللہ کی پناہ مانگ لیا کریں۔

فائدہ (۲): البتہ تعوذ کے مختلف الفاظ احادیث میں مروی ہیں، سب درست ہیں، لیکن پہلی حدیث میں کان کا لفظ اس  
بات پر دلالت کرتا ہے کہ حضور ﷺ کا عام معمول "اعوذ" پڑھنے کا تھا۔

۶۸۹- حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ اپنی نماز میں " بسم اللہ الرحمن الرحیم " پڑھا کرتے تھے۔ (دارقطنی)۔  
امام دارقطنیؒ فرماتے ہیں کہ اسکی اسناد علوی ہے (یعنی اولاد علیؓ سے مروی ہے) اور اسکی سند میں کوئی علت نہیں (لہذا حجت پکڑنے کے



بہ حجة، وسليمان هذا (هو الراوى فى السند) لا أعرفه“ . قلت : من أثبت السند عرفه ومن علم يقدم على من لم يعلم ، على أن الاختلاف لا يضر .

۶۹۰- عن : أنس بن مالك رضي الله عنه قال : ” صَلَّيْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم وَخَلْفَ أَبِي بَكْرٍ وَعُثْمَانَ ، فَكَانُوا لَا يَجْهَرُونَ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ “ . رواه النسائي بإسناد على شرط الصحيح ” منتقى “ (۸۹:۲) .

۶۹۱- عن : أبي وائل قال : ” كَانَ عَلِيٌّ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مسعودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا لَا يَجْهَرَانِ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَلَا بِالتَّغْوِيذِ وَلَا بِالتَّأْمِينِ “ . رواه الطبراني فى الكبير ، وفيه أبو سعد البقال وهو ثقة مدلس ” مجمع الزوائد “ ، وقد روى ابن أبى شيبة فى مصنفه : حدثنا هشيم عن سعيد بن المرزبان ( أبو سعد البقال ) ثنا أبو وائل عن ابن مسعود : ” أَنَّهُ كَانَ يُخْفِي بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَالِاسْتِعَاذَةَ وَرَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ “ . كذا فى الزيلعى ( ۱ : ۱۶۸ ) ، وفيه صرح البقال بالتحديث فزالته تهمة التدليس عنه ، ورجال هذا السند رجال الجماعة غير البقال وهو ثقة كما عرفت قريبا .

۶۹۲- عن : عكرمة عن ابن عباس فى الجهر ببسم الله الرحمن الرحيم قال : ” ذَلِكَ فِعْلُ الْأَعْرَابِ “ . رواه الطحاوى وإسناده حسن . آثار السنن ( ۱ : ۷۴ ) .

قابل ہے) اور کسی کا اس سند سے اختلاف کرنا اور کسی راوی کے بارے میں ” لا اعرفہ “ کہنا مضر نہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تعوذ اور فاتحہ کے درمیان بسم اللہ پڑھنا مستنون ہے۔

۶۹۰- حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی ، یہ لوگ بسم اللہ بلند آواز سے نہیں پڑھتے تھے۔ (نسائی نے صحیح کی شرط پر سند کے ساتھ روایت کیا ہے)۔

۶۹۱- حضرت ابو وائل فرماتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ” بسم اللہ الرحمن الرحیم “ اور ” اعوذ باللہ “ اور آمین بلند آواز سے نہیں پڑھتے تھے۔ (طبرانی فی الکبیر)۔ اس روایت میں ابوسعید البقال اپنے شیخ کا نام ذکر نہیں کرتے لیکن مصنف ابن ابی شیبہ میں بغیر تدلیس کے مروی ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بسم اللہ الرحمن الرحیم ، اعوذ باللہ الخ اور ربنا لک الحمد آہستہ آواز میں پڑھتے تھے۔ اسکی سند کے تمام راوی جماعت (صحاح ستہ) کے راوی ہیں سوائے بقال مذکور کے اور وہ بھی ثقہ ہیں۔

۶۹۲- حضرت عکرمہ سے مروی ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے بسم اللہ بلند آواز سے پڑھنے کے بارے میں فرمایا کہ یہ



۶۹۳- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَرَأَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ هَزَأَ مِنْهُ الْمُشْرِكُونَ وَقَالُوا : مُحَمَّدٌ يُذَكِّرُ إِلَهَ الْيَمَانَةِ ، وَكَانَ مُسَيَّلَمَةً يَتَسَمَّى الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ ، فَلَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ لَا يَجْهَرَ بِهَا ، رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ وَالْأَوْسَطِ ، وَرِجَالُهُ مُوْتَقُونَ . مَجْمَعُ الزَّوَائِدِ .

۶۹۴- عن : أنس رضی اللہ عنہ : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُبْسِرُ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا " . رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ وَالْأَوْسَطِ وَرِجَالُهُ مُوْتَقُونَ ، " مَجْمَعُ الزَّوَائِدِ " .

۶۹۵- عن : أنس بن مالك رضی اللہ عنہ قال : " صَلَّيْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَكَانُوا يَسْتَفْتِحُونَ بِأَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، لَا يَذْكُرُونَ بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فِي أَوَّلِ قِرَائَةٍ وَلَا فِي آخِرِهَا " رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

بدوؤں کا کام ہے۔ (طحاوی)۔ اسکی سند حسن ہے (آثار السنن)۔

۶۹۳- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ جب بسم اللہ الخ (بلند آواز) پڑھتے تھے تو مشرکین آپ ﷺ سے مذاق کرتے اور کہتے کہ محمد یمامہ کے خدا کو یاد کرتا ہے ، کیونکہ مسلمہ کذاب نے اپنا نام رحمن رحیم رکھا ہوا تھا ، پس جب یہ آیت (ولا تجهر بصلاتك) نازل ہوئی تو حضور ﷺ کو بسم اللہ الخ بلند آواز سے نہ پڑھنے کا حکم کیا گیا۔ (طبرانی فی الکبیر والاوسط)۔ اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔

۶۹۴- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ اور حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہم بسم اللہ الخ آہستہ آواز سے پڑھتے تھے۔ (طبرانی فی الکبیر والاوسط)۔ اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔

۶۹۵- حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ ، حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہم اور عثمان رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی ، یہ سب حضرات الحمد للہ رب العالمین سے قراءۃ شروع فرماتے تھے اور بسم اللہ الرحمن الرحیم نہ قراءۃ کے شروع میں پڑھتے اور نہ آخر میں۔ (مسلم و بخاری)۔

فائدہ: معجم طبرانی ، حلیہ ابو نعیم اور مختصر ابن خزیمہ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ یہ حضرات بسم اللہ الرحمن الرحیم آہستہ آواز میں پڑھتے تھے۔ (عمدة القاری)۔



۶۹۶- عن : قتادة عن أنس رضی اللہ عنہ : " أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانُوا يَفْتَتِحُونَ الصَّلَاةَ بِ الْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ " . رواه إمام المحدثين البخاري .

۶۹۷- عن : قتادة يحدث عن أنس رضی اللہ عنہ قال : " صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَلَمْ أَسْمَعْ أَحَدًا مِنْهُمْ يَقْرَأُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ " . رواه الإمام مسلم ( ۱ : ۱۷۲ ) .

۶۹۸- حدثنا أحمد بن منيع قال : ثنا سعيد الجريري عن قيس بن عباية عن ابن عبد الله بن مغفل قال : " سَمِعْتُ أَبِي وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ أَقُولُ : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَقَالَ : أَيُّ بُنَى ! مُخَذِّثُ إِيَّاكَ وَالْحَدَّثُ . قال : وَلَمْ أَرِ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ أَبْغَضَ إِلَيْهِ الْحَدَّثُ فِي الْإِسْلَامِ يَعْنِي مِنْهُ ، قال : وقد صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم وَمَعَ أَبِي بَكْرٍ وَمَعَ عُمَرَ وَمَعَ عُثْمَانَ فَلَمْ أَسْمَعْ أَحَدًا مِنْهُمْ يَقُولُهَا فَلَا تَقُلْهَا ، إِذَا أَنْتَ صَلَّيْتَ فَقُلْ : الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ " . رواه الترمذی ( ۱ : ۳۳ ) ، وقال : حديث عبد الله بن مغفل حديث حسن والعمل عليه عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلی اللہ علیہ وسلم منهم

۶۹۶- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما اللہ رب العالمین سے نماز شروع فرماتے تھے۔  
(بخاری باب ما یقول بعد التسمیہ)۔

فائدہ : تعوذ و تسمیہ کا نماز میں پڑھنا تو اوپر کی احادیث سے ثابت ہو چکا ہے اسکا مطلب یہ ہے کہ تعوذ و تسمیہ جہر سے نہیں پڑھتے تھے بلکہ یہ آہستہ پڑھتے تھے ، البتہ جہری نماز میں فاتحہ جہر سے پڑھتے تھے۔

۶۹۷- حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ، حضرت ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم کے پیچھے نماز پڑھی ، میں نے ان میں سے کسی کو بسم اللہ اونچی آواز سے پڑھتے ہوئے نہیں سنا۔ (مسلم و بخاری)۔

۶۹۸- حضرت عبد اللہ بن مغفل کے بیٹے فرماتے ہیں کہ میرے والد نے مجھے نماز میں بسم اللہ الخ زور سے پڑھتے ہوئے سنا تو فرمایا " بیٹے یہ تو بدعت ہے اور بدعت سے بچ " ! ابن عبد اللہ کہتے ہیں کہ میں نے صحابہ میں کسی کو اسلام میں بدعات پیدا کرنے کا اپنے والد سے زیادہ دشمن نہیں دیکھا ، ان کے والد نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ، حضرت ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم کے ساتھ نماز پڑھی ہے ، میں نے ان میں سے کسی کو بھی بسم اللہ الخ اونچی آواز سے پڑھتے ہوئے نہیں سنا ، لہذا تو بھی جب نماز پڑھے تو اسے زور سے نہ پڑھا کر ، اور قراءۃ الحمد اللہ سے شروع کیا کر۔ امام ترمذی کہتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے اور اس پر اکثر علماء جیسا کہ



أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وغيرهم ومن بعدهم من التابعين ، وبه يقول سفیان الثوری وابن المبارک وأحمد وإسحاق لا یرون أن یجهر بسم الله الرحمن الرحیم . قالوا : ویقولها فی نفسه اه .

۶۹۹- أبو حنیفة عن حماد عن إبراهیم قال : " قال عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ فی الرجل یجهر بسم الله الرحمن الرحیم أنها أعرابیة وکان لا یجهر بها هو ولا أحد من أصحابه " . أخرجه الإمام محمد بن الحسن فی " الآثار " اه " جامع المسانید " (۱: ۳۲۱) .

حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ وغیرہ تابعین کا عمل ہے، یہی سفیان ثوری، ابن مبارک، احمد اور اسحاق کا قول ہے کہ بسم الله الرحمن الرحیم بغیر آواز کے پڑھے زور سے نہ پڑھے۔ (ترمذی باب ما جاء فی ترک الجهر بسم الله)۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے اور اکثر اہل علم صحابہ و تابعین، خصوصاً خلفاء راشدینؓ کا اسی پر عمل ہے۔

فائدہ: مولانا عبد الرحمن مبارکپوری رحمۃ اللہ علیہ تھنہ الاحوذی شرح ترمذی میں لکھتے ہیں: "زیلعی" (صاحب نصب الراية) نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ حدیث دلالت کرتی ہے اس بات پر کہ بسم الله کو بالجهر ترک کرنے کا سلسلہ صحابہ کرامؓ کے نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے توارث کے ساتھ ثابت تھا، تمام پچھلے پہلوں (متقدمین) سے اس کو نقل کرتے آئے تھے اور اکیلی یہی بات (توارث صحابہ و تابعین وغیرہ) اس مسئلہ میں کافی ہے کیونکہ جہری نمازیں ہمیشہ صبح و شام ہوتی تھیں، پس اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ بسم الله کے ساتھ جہر کرتے تو اس میں اختلاف و اشتباہ نہ واقع ہوتا، اور البتہ یہ بات مجبوراً سب کو معلوم ہوتی۔ اور حضرت انسؓ یہ نہ کہتے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خلفائے راشدینؓ نے نہیں کیا۔ اور نہ عبد اللہ بن مغفلؓ کو بدعتی کہتے اور اسکو بدعت نہ بتلاتے اور اہل مدینہ کا عمل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد کے محراب میں اور آپ کے مقام میں ترک جہر، عمل متوارث نہ ہوتا کہ سب پچھلے پہلوں سے نقل کرتے۔ اور یہ چیز ان کے نزدیک اسی طرح جاری ہے جیسا کہ صاع اور مند کا مسئلہ (اہل مدینہ کے نزدیک صاع اور مند بہت مشہور تھے، ان میں کبھی اختلاف نہیں ہوا) بلکہ اس سے زیادہ بلیغ بسم الله کا معاملہ ہے کہ اس میں تمام مسلمان شریک ہوتے ہیں، سب نمازوں میں اور نمازیں بھی بار بار ہوتی ہیں شب و روز۔ اور بہت سے انسان ایسے ہوں گے کہ ان کو صاع اور مند کی ضرورت نہیں پڑتی اور جس کو کبھی ضرورت پڑتی ہے تو وہ اس کیلئے ایک مدت تو توقف بھی کرتا رہتا ہے اور کوئی عقلمند یہ گمان نہیں کر سکتا کہ اکابر صحابہ و تابعین اور اکثر اہل علم اسکے خلاف ہمیشگی کرتے تھے جسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کرتے تھے۔ (زیلعی، تھنہ الاحوذی - ۱: ۲۰۵)۔

۶۹۹- حضرت ابراہیم نخعیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ نے ایسے آدمی کے بارے میں جو (نماز میں) بسم الله بلند آواز سے پڑھتا ہے فرمایا کہ یہ دیہاتی طریقہ ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ خود اور آپ کے ساتھیوں میں سے کوئی بھی بسم الله بلند آواز



قلت : رجاله ثقات وهو مرسل إبراهيم ومراسيله صحيحة كما مر .

### باب عدم جزئية البسملة للفاتحة

۷۰۰- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ : " كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَا يَعْرِفُ خَاتِمَةَ السُّورَةِ حَتَّى تُنْزَلَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَإِذَا نَزَلَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ عَرَفَ أَنَّ السُّورَةَ قَدْ خَتَمَتْ وَاسْتَقْبَلَتْ أَوْ ابْتَدَأَتْ سُورَةٌ أُخْرَى " . رواه البزار بإسنادين رجال أحدهما رجال الصحيح " مجمع الزوائد " ( ۱ : ۱۸۵ ) .

سے نہیں پڑھتا تھا۔ ( کتاب الآثار باب الحجر بسم اللہ )۔ اور اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔ اور یہ ابراہیم نخعی کی مرسل حدیث ہے اور وہ بالاتفاق حجت اور صحیح ہے۔

فائدہ : بعض احادیث میں نماز میں جہر سے بسم الرحمن الرحیم پڑھنے کا ذکر ہے، محققین نے اس کے متعدد جواب دئے ہیں۔

۱- مذکورہ بالا صحیح احادیث سے ( جہر والی احادیث ) منسوخ ہیں۔

۲- سند کے لحاظ سے اخفاء والی حدیثیں راجح ہیں۔

۳- بعض اوقات لوگوں کو بتلانے کیلئے کہ اس مقام پر یا اس وقت یہ چیز پڑھی جا رہی ہے۔ اخفاء والے امور میں قدرے

جہر کر دیا جاتا تھا۔ چنانچہ حضرت ابو قتادہ کی مرفوع حدیث ہے کہ آنحضرت ﷺ ظہر اور عصر کی نماز میں کبھی کبھی ایک آیت ہمیں سنانے کیلئے جہر سے پڑھتے تھے : وَيُسْمِعُنَا الْآيَةَ اخْيَانًا۔ ( بخاری باب اذا سمع الامام الآية ، مسلم ، باب القراءات في الظهر )۔

حضرت عمرؓ سے اہل بصرہ کی تعلیم و اطلاع کیلئے سبحانك اللهم وبحمدك الخ کا جہر ثابت ہے۔ ( مسلم - ۱ : ۱۷۲ ، باب حجة من قال لا يحجر بالبسملة )۔ اسی طرح مذکورہ بالا صحیح حدیث اور خلفائے راشدینؓ کے مسلسل عمل کے قرینہ سے تسمیہ کا جہر بھی کبھی کبھار لوگوں کی تعلیم و اطلاع کیلئے تھا۔ ( النسخ والمنسوخ - ۵۶ ، للعلامة الحازمي ، نصب الراية - ۳۶۱ : ۱ ، معارف السنن شرح ترمذی - ۲ : ۳۶۸ )۔

اپنے دور کے بے بدل محدث جمال الدین زبیلیؒ نے چالیس صفحات پر بسم اللہ کے مسئلہ کی نہایت مفصل ، مدلل اور محقق بحث کی ہے۔ ملاحظہ ہو نصب الراية ج ۱ - ۳۲۳ الی ۳۶۳۔

### باب بسم اللہ فاتحہ کا جز نہیں

۷۰۰- حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ سورۃ کے ختم ہونے کو نہیں جانتے تھے یہاں تک کہ بسم اللہ نازل ہوتی

پس جب بسم اللہ نازل ہوتی تو جان لیتے کہ سورۃ ختم ہو چکی ہے اور دوسری سورۃ شروع ہو رہی ہے۔ ( بزار ) بزار نے اسے دو سندوں سے روایت کیا ہے اور ایک سند کے راوی صحیح کے راوی ہیں اور یہ حدیث صحیح ہے۔ اور یہ مضمون ابوداؤد باب من جہر بہا میں بھی ہے۔



۷۰۱- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : " إِنَّ سُورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ ثَلَاثُونَ آيَةً شَفَعَتْ لِرَجُلٍ حَتَّى غُفِرَ لَهُ وَهِيَ تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ " . رواه الترمذی (۱۱۳:۲) .  
وقال : حدیث حسن . وفي التلخیص الحبیر (۸۸:۱) : ( رواه ) أحمد والأربعة وابن حبان والحاكم من رواية أبی ہریرۃ ، وأعله البخاری في " التاريخ الكبير " بأن عباسا الجشمی لا يعرف سماعه من أبی ہریرۃ ولكن ذكره ابن حبان في الثقات وله شاهد من حدیث ثابت عن أنس . رواه الطبرانی في " الكبير " بإسناد صحيح اه .

۷۰۲- عن : أبی سعید بن المعلى رضی اللہ عنہ قال : كُنْتُ أَصَلِّي فِي الْمَسْجِدِ فَدَعَانِي رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فَلَمْ أُجِبْهُ فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ : إِنِّي كُنْتُ أَصَلِّي فَقَالَ : أَلَمْ يَقُلِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ " اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ " ثُمَّ قَالَ : لَأُعَلِّمَنَّكَ سُورَةً هِيَ أَغْظَمُ السُّورِ فِي الْقُرْآنِ قَبْلَ أَنْ تَخْرُجَ مِنَ الْمَسْجِدِ ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِي فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ قُلْتُ لَهُ : أَلَمْ تَقُلْ

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بسم اللہ کسی سورۃ کا جز نہیں ہے، بلکہ دوسورتوں کے درمیان فصل کیلئے ہے۔

۷۰۱- حضرت ابو ہریرۃ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن میں تین (۳۰) آیتوں والی ایک سورۃ ہے جس نے ایک آدمی کی شفاعت کی اسے بخش دیا گیا اور وہ تبارک الذی بیدہ الملک ہے۔ (ترمذی) اور یہ حدیث حسن ہے۔ اس روایت کو احمد اصحاب سنن اربعہ اور حاکم نے روایت کیا ہے۔ بخاری نے اس حدیث پر انقطاع کا اعتراض کیا ہے لیکن عباس راوی کو ابن حبان نے ثقہ کہا ہے لہذا ثقہ راوی کا منقطع حدیث بیان کرنا حجت ہے، نیز اس حدیث کیلئے ایک شاہد حدیث بھی ہے جو طبرانی کبیر میں صحیح سند کے ساتھ مروی ہے۔

فائدہ: سورۃ ملک کی بالاتفاق بسم اللہ کے بغیر تین آیتیں ہیں، تو معلوم ہوا کہ بسم اللہ سورۃ کا جز نہیں۔

۷۰۲- حضرت ابو سعید بن معلى فرماتے ہیں کہ میں مسجد میں نماز پڑھ رہا تھا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بلایا لیکن میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو جواب نہ دیا پھر (بعد میں) میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میں نماز پڑھ رہا تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا اللہ تعالیٰ نے نہیں فرمایا کہ "جب رسول تم کو بلائیں تو تم اللہ اور اس کے رسول کے کہنے کو بجالاؤ؟" پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں ضرور تجھے تیرے مسجد سے نکلنے سے قبل اس سورۃ کی تعلیم دوں گا جو قرآن میں سب سے عظیم سورۃ ہے، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ پکڑا اور نکلنے کا ارادہ کیا تو میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں فرمایا تھا کہ میں تجھے ایک ایسی سورۃ کی تعلیم دوں گا جو قرآن میں سب سے عظیم سورۃ ہے؟



لَا عِلْمَ لَكَ سُورَةٌ هِيَ أَعْظَمُ سُورَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ ؟ قَالَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ هِيَ السَّبْعُ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ الَّذِي أُوتِيَتْهُ " . رواه البخاری (۶۴۲:۲) .

۷۰۳ - عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ فی حدیث طویل : " فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَقُولُ : قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : قَسَمْتُ الصَّلَاةَ - أَيِ الْفَاتِحَةِ - بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ فَإِذَا قَالَ الْعَبْدُ : الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : حَمِدَنِي عَبْدِي ، وَإِذَا قَالَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ قَالَ اللَّهُ : أَثْنَى عَلَيَّ عَبْدِي ، فَإِذَا قَالَ : مَا لِكَ يَوْمَ الدِّينِ قَالَ : مَجَّدَنِي عَبْدِي وَقَالَ مَرَّةً : فَوَضَّ إِلَيَّ عَبْدِي فَإِذَا قَالَ : إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ قَالَ : هَذَا بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ فَإِذَا قَالَ : إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ قَالَ : هَذَا لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ " . رواه "مسلم" (۱۶۹:۱۰) .

اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (وہ) الحمد للہ رب العالمین ہے، یہی سب سے مثنیٰ اور یہی وہ قرآن عظیم ہے جو مجھے دیا گیا۔ (بخاری کتاب التفسیر باب ما جاء فی فاتحة الكتاب)۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ بسم اللہ سورۃ فاتحہ کا جز نہیں۔

۷۰۳ - حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک طویل حدیث میں مروی ہے (حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ) فرماتے ہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ میں نے نماز کو (یعنی فاتحہ کو) اپنے اور اپنے بندہ کے درمیان نصف نصف تقسیم کیا ہے اور میرے بندہ کیلئے وہ ہوگا جو وہ مانگے گا وہ ملے گا، پس بندہ جب الحمد للہ رب العالمین کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میرے بندہ نے میری تعریف کی ہے، اور جب بندہ الرحمن الرحیم کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میرے بندہ نے میری ثناء بیان کی ہے، اور جب بندہ کہتا ہے ملک یوم الدین تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میرے بندہ نے میری بزرگی اور عظمت بیان کی ہے اور اللہ یوں بھی فرماتے ہیں کہ میرے بندہ نے اپنے سب کام میرے سپرد کر دیئے، اور جب بندہ ایاک نعبد و ایاک نستعین کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ میرے اور میرے بندہ کے درمیان ہے (یعنی عبادت میرا حق ہے اور بندہ طلب کرنا بندہ کا حق ہے) اور میرے بندہ کیلئے وہ ہوگا جو وہ مانگے گا اور جب بندہ اھدنا الصراط المستقیم تا ولا الضالین پڑھتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ میرے بندہ کیلئے ہے اور میرے بندہ کیلئے وہ ہے جو وہ مانگے گا (مسلم) (صراط مستقیم کا طلب کرنا، مغضوب اور ضالین کے راستے سے بچنے کی درخواست کرنا یہ بندہ کا حق ہے اور راہ راست دکھانا اور مغضوبین اور ضالین کے راستے سے بچانا یہ اللہ تعالیٰ کا کام ہے)۔



- ۷۰۴- عن : عائشة رضی اللہ عنہا (فی حدیث الوحي) "ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ : اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ" الحديث . رواه البخاری (۲:۱) .
- ۷۰۵- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا انْتَهَضَ مِنَ الثَّانِيَةِ اسْتَفْتَحَ بِأَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَلَمْ يَسْكُتْ " . رواه مسلم والطحاوي " عمدة القاری " (۲۵:۳) .

باب قوله تعالى ﴿فأقرأوا ما تيسر من القرآن﴾ وبيان فرضية القراءة وقدرها

- ۷۰۶- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ : أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال : " لَا صَلَاةَ إِلَّا بِقِرَاءَةٍ " .

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بسم اللہ فاتحہ کا جز نہیں، کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فاتحہ کی ابتداء الحمد اللہ سے کی ہے، بسم اللہ سے نہیں کی۔ ابن عبد البر فرماتے ہیں کہ یہ حدیث قول فیصل ہے جس میں کسی قسم کی تاویل کا احتمال نہیں اور بسم اللہ کے سورۃ کے جز نہ ہونے میں یہ حدیث سب سے واضح ہے۔ (زیلعی ۱: ۷۷)۔

۷۰۴- وحی کی حدیث میں حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں "پھر جبریل نے مجھے چھوڑا اور کہا اقرأ بسم رب الذی خلق الخ"۔ (بخاری باب کیف کان بدء الوحی)۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ بسم اللہ کسی سورۃ کا جز نہیں ہے اس لئے کہ یہ پہلی سورۃ ہے اور اسکے شروع میں بسم اللہ نہیں ہے۔

۷۰۵- حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب دوسری رکعت سے کھڑے ہوتے تو قراءۃ الحمد اللہ سے شروع کرتے تھے کہ وہ قنوت کرتے (یعنی جیسا کہ تکبیر تحریر کہنے کے بعد کیا کرتے)۔ (مسلم، طحاوی)۔

فائدہ: امام ابو جعفر طحاوی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اس بات پر دلیل ہے کہ بسم اللہ سورۃ فاتحہ کا جز نہیں ورنہ دوسری رکعت میں بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم بسم اللہ ضرور پڑھتے۔ ان تمام احادیث اور آثار سے معلوم ہوا کہ بسم اللہ کسی سورۃ کا جز نہیں ہے (سوائے سورۃ نمل کے درمیان میں مذکور بسم اللہ کے) باقی جن احادیث میں آتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سورۃ کے شروع میں بسم اللہ پڑھتے تھے تو یہ پڑھنا تبرک کا عمل ہے۔ لیکن یاد رہے کہ سورتوں کے درمیان میں مذکور بسم اللہ قرآن کا جز ہے کیونکہ صحابہ نے اسے قرآن میں لکھا ہے، اگر یہ قرآن کا جز نہ ہوتا تو صحابہ یقیناً اسے نکال دیتے۔



رواہ "مسلم" (۱: ۱۷۰)۔

۷۰۷- عن: أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: "مَنْ صَلَّى صَلَاةً لَمْ يَتَقَرَّ فِيهَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَهِيَ خِدَاجٌ ثَلَاثًا غَيْرُ تَمَامٍ" الحديث . رواہ مسلم (۱: ۱۶۹)۔

۷۰۸- عن: أبی سید رضی اللہ عنہ قال: "أَمَرْنَا أَنْ نَقْرَأَ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَمَا تَبَسَّرَ" . رواہ أبو داود (۳۰: ۱) وسکت عنه وإسناده صحيح كما في التلخيص الحبير (۱: ۸۷)، وعزاه الزيلعي (۱: ۱۹۲) إلى "صحيح ابن حبان" بلفظ: "أَمَرْنَا رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم أَنْ نَقْرَأَ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَمَا تَبَسَّرَ" اهـ، والمعنى واحد . وفي "النيل" (۲: ۱۰۲) بعد ذكر لفظ أبی داود: قال ابن سيد الناس: إسناده صحيح ورجاله ثقات اهـ .

باب اللہ تعالیٰ کے فرمان "کہ تم لوگوں سے جتنا قرآن آسانی سے پڑھا جا سکے پڑھ لیا کرو" اور قراءۃ کی فرضیت اور اسکی مقدار کے بیان میں (نماز میں)

۷۰۶- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قراءت کے بغیر نماز صحیح نہیں ہوتی۔ (مسلم، باب وجوب قراءۃ الفاتحہ)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مطلق قراءت نماز میں فرض ہے۔

۷۰۷- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے نماز پڑھی اور اس میں اس نے فاتحہ نہ پڑھی تو اسکی نماز ناقص اور غیر مکمل ہوگی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ جملہ تین مرتبہ فرمایا۔ (مسلم، باب سابق و ابو داود - ۱: ۱۱۹ اور ابن حبان ۲: ۲۰۶)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فاتحہ کے بغیر نماز پڑھنے سے نماز نامکمل رہتی ہے لیکن بالکل باطل نہیں ہوتی اور یہ حدیث اس بارے میں نص ہے کہ یہ نفی نفی کمال پر محمول ہے لہذا فاتحہ نماز میں رکن اور فرض نہیں بلکہ واجب ہے اور واجب کے چھوٹنے سے ہی نقصان لازم آتا ہے، اور اگر فاتحہ کا پڑھنا فرض ہوتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم "غیر تمام" کے بجائے "غیر صحیح" یا باطل کا لفظ بولتے۔ (مختصر من نووی شرح مسلم والسعایہ - ۲: ۱۲۷)۔

۷۰۸- حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہمیں حکم دیا گیا ہے کہ ہم سورۃ فاتحہ اور (اسکے علاوہ) جو حصہ قرآن آسانی سے پڑھا جا سکے پڑھیں۔ (ابو داود، باب من ترک القراءۃ فی الصلوۃ)۔ اسکی سند صحیح ہے (تلخیص حیر) اور ابو داود نے اس کی سکوت فرمایا ہے، اور صحیح ابن حبان میں اسکے ہم معنی روایت موجود ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم فرمایا کہ ہم سورۃ فاتحہ اور (اسکے علاوہ) جو حصہ قرآن آسانی سے پڑھا جا سکے پڑھیں (زیلعی) اور ابن سید الناس ابو داود کے الفاظ کے بعد فرماتے ہیں کہ



۷۰۹- وعنه قال : قال رسول الله ﷺ " لَا تُجْزَى صَلَاةٌ لَا يُقْرَأُ فِيهَا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ " . رواه أبو بكر بن خزيمة في " صحيحه " بإسناد صحيح . وكذا رواه أبو حاتم ابن حبان . شرح النووي ( ۱ : ۱۷۰ ) .

۷۱۰- حدثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله قال : حدثنا سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة ؓ : " أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَدَخَلَ رَجُلٌ فَصَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَرَدَّ عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ : " إِرْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ " ، فَصَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : " إِرْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ " ثَلَاثًا فَقَالَ : وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا أَحْسِنُ غَيْرَهُ فَعَلَّمَنِي فَقَالَ : إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَكَبِّرْ ثُمَّ اقْرَأْ مَا تيسَّرَ مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ ثُمَّ ارْكَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ رَأْسَكَ " الحديث . رواه البخاري ( ۱ : ۱۰۹ ) .

اسکی سند صحیح ہے اور اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس حدیث میں سورۃ فاتحہ اور اسکے علاوہ زائد حصے کا ایک ہی حکم بیان ہوا ہے اور زائد حصہ بالاتفاق واجب ہے (رکن نہیں) تو سورۃ فاتحہ بھی واجب ہی ہونی چاہئے۔

۷۰۹- حضرت ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ ایسی نماز کفایت نہیں کرتی جس میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھی جائے۔ (ابن خزمہ نے صحیح سند کے ساتھ اسے اپنی صحیح میں راویت کیا ہے)۔

فائدہ: یعنی جس نماز میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھی جائے وہ اعلیٰ درجے میں کفایت نہیں کرتی، یعنی کامل نہیں ہوتی بلکہ ناقص رہتی ہے گویا کما سے کما حقہ ادا نہیں کیا گیا۔ احناف بھی اسی بات کے قائل ہیں کہ واجب کے چھوٹے سے عبادت ناقص رہ جاتی ہے۔

۷۱۰- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ مسجد نبویؐ میں داخل ہوئے، آپ کے بعد ایک اور شخص بھی داخل ہوا، اس نے نماز پڑھی پھر آ کر حضور ﷺ کو سلام کیا، حضور ﷺ نے سلام کا جواب دیکر فرمایا "واپس جاؤ اور پھر نماز پڑھو، کیونکہ تم نے (کما حقہ) نماز نہیں پڑھی" اس شخص نے دوبارہ نماز پڑھی، پھر آ کر حضور ﷺ کو سلام کیا آپ نے اس مرتبہ بھی فرمایا "لوٹ جاؤ اور دوبارہ نماز پڑھو کیونکہ تم نے (کما حقہ) نماز نہیں پڑھی"، آپ ﷺ نے اس طرح تین مرتبہ فرمایا۔ آخر اس شخص نے کہا "اس ذات کی قسم جس نے آپ ﷺ کو حق کے ساتھ مبعوث کیا ہے، میں اس کے علاوہ کوئی اور اچھا طریقہ نہیں جانتا، اس لئے آپ مجھے (نماز) سکھا دیجئے"، آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب تو نماز کیلئے کھڑا ہوا کرے تو پہلے تکبیر کہہ، پھر آسانی کیساتھ جتنی قراءت قرآن ہو سکے کر، اسکے بعد رکوع کر، یہاں تک کہ تو اچھی طرح رکوع کرے، الحدیث۔ (بخاری، باب وجوب القراءۃ للامام والمأموم فی الصلوٰۃ کلہا)۔



۷۱۱- عن : رفاعہ بن رافع بہذہ القصۃ قال : (ﷺ) : " إِذَا قُمْتَ فَتَوَجَّهْتَ إِلَى الْقِبْلَةِ فَكَبِّرْ ثُمَّ اقْرَأْ بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَبِمَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَقْرَأَ " الحدیث . رواہ أبو داود (۱۴۱:۱) وسکت عنہ . وفي " النیل " (۳۶:۲) : لا مطعن فیہ فإن رجال إسنادہ ثقات . وذكرہ فی " الفتح " (۲۰۲:۲) وسکت عنہ فهو حسن أو صحيح علی قاعدتہ . وفي " بلوغ السرام " (۴۴:۱) لأبی داود : " ثُمَّ اقْرَأْ بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَبِمَا شَاءَ اللَّهُ " ولا بن حبان فی " صحیحہ " " بما شئت " ۱۵ . وللدارقطنی (۳۵:۳) فی ہذہ القصۃ : فقال رسول اللہ ﷺ : " إِنَّمَا لَا تَتِمُّ صَلَاةُ أَحَدِكُمْ حَتَّى يُسْبِغَ الْوُضُوءَ كَمَا أَمَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَيَغْسِلُ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ وَيَمْسَحَ بِرَأْسِهِ وَرِجْلَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ثُمَّ يُكَبِّرُ اللَّهُ وَيُسْنِي عَلَيْهِ ثُمَّ يَقْرَأُ أُمَّ الْقُرْآنِ وَمَا أَدْنَى لَهُ فِيهِ وَتَيَسَّرَ ثُمَّ يُكَبِّرُ " الحدیث . وفي " التعليق المغنی " : رجالہ ثقات ۱۵ .

فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ فاتحہ رکن اور فرض نہیں بلکہ فاتحہ کے علاوہ اگر کوئی اور سورۃ پڑھ لے تب بھی فرض کو

ادا کرنے والا سمجھا جائیگا۔

۱۱- رفاعہ بن رافع سے اسی قصہ میں مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا " جب تو (نماز کیلئے) کھڑا ہو تو قبلہ کی طرف منہ کر، پھر تکبیر کہہ، پھر سورۃ فاتحہ اور جو اللہ چاہے قرآن میں سے وہ پڑھ "۔ (ابوداؤد، باب صلوٰۃ من لا یقیم صلبہ فی الركوع والسجود)۔ اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔ ابوداؤد نے اس پر سکوت فرمایا ہے (لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے) اور ٹیل الاوطار میں ہے کہ اس کی سند کے تمام راوی ثقہ ہیں اور اس سند میں کوئی قابل طعن بات نہیں، فتح الباری میں اس پر سکوت کیا گیا ہے، لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے۔ اور صحیح ابن حبان میں یہ الفاظ ہیں کہ تو سورۃ فاتحہ پڑھ اور قرآن میں سے جو تو چاہے پڑھ۔ اور دارقطنی میں یہ الفاظ ہیں کہ حضور نے فرمایا کہ تم میں سے کسی کی نماز اس وقت تک کامل نہیں ہو سکتی یہاں تک کہ وہ وضوء اس طریقہ پر پورا کرے جیسے اللہ نے حکم دیا ہے، پس وہ اپنے چہرے کو دھوئے اور اپنے ہاتھوں کو کہنیوں سمیت دھوئے، اور اپنے سر کا مسح کرے اور اپنے دونوں پاؤں کو ٹخنوں سمیت دھوئے، پھر اللہ کی بڑائی بیان کرے اور اس پر شاپڑھے، پھر سورۃ فاتحہ پڑھے اور قرآن میں سے جو اس کیلئے آسان ہو وہ پڑھے، پھر تکبیر کہے۔ الحدیث۔ التعليق المغنی میں ہے کہ اسکے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سورۃ فاتحہ اور اس سے زائد مقدار کا ایک ہی حکم ہے، پس جب زائد مقدار بالا اتفاق

رکن نہیں تو فاتحہ بھی رکن نہیں، یہ اس میں " لا تَتِمُّ " کے لفظ سے بھی معلوم ہو رہا ہے کہ سورۃ فاتحہ کے بغیر نماز ناقص رہتی ہے،

باطل نہیں ہوتی۔



۷۱۲- عن : ابن شہاب أن محمود بن الربیع الذی مع رسول اللہ ﷺ فی وجهہ من بیرہم أخبرہ أن عبادة بن الصامت أخبرہ أن رسول اللہ ﷺ قال : " لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِأَمِّ الْقُرْآنِ " . وحدثنا إسحاق بن إبراهيم وعبد بن حميد قالا : أخبرنا عبد الرزاق أنا معمر عن الزهري بهذا الإسناد مثله وزاد : " فَصَاعِدًا " رواه " مسلم " ( ۱ : ۱۶۹ ) .

۷۱۳- حدثنا قتيبة بن سعيد وابن السرح قالا : حدثنا سفيان عن الزهري عن محمود بن الربيع عن عبادة بن الصامت يبلغ به النبي ﷺ قال : " لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ فَصَاعِدًا " . رواه " أبو داود " ( ۱ : ۱۲۶ ) وسكت عنه ورجاله رجال الصحيح .

۷۱۴- حدثنا إبراهيم بن موسى الرازي أنا عيسى عن جعفر بن ميمون البصري نا أبو عثمان النهدي حدثني أبو هريرة ؓ قال : قال لي رسول الله ﷺ : " أَخْرِجْ فَنَادِ فِي الْمَدِينَةِ أَنَّهُ لَا صَلَاةَ إِلَّا بِقُرْآنٍ وَلَوْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ فَمَا زَادَ " رواه " أبو داود " ( ۱ : ۱۲۵ ) وسكت عنه ورجاله كلهم ثقات مشهورون إلا جعفر بن ميمون فقد تكلم فيه بعضهم . وقال الحاكم في " المستدرک " : هو من ثقات البصريين ، وذكره ابن حبان وابن شاهين .

۷۱۲- ابن شہاب زہری سے مروی ہے کہ محمود بن الربیع (جنکے منہ میں حضور ﷺ نے انکے کنوئیں کا پانی لیکر کھلی کی تھی) نے فرمایا کہ حضرت عباده بن صامتؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اس شخص کی نماز (کامل) نہیں ہوتی جو فاتحہ نہ پڑھے۔ اور زہری سے اسی سند کے ساتھ یہ حدیث مروی ہے اور اس میں "فصاعداً" کے الفاظ کا اضافہ ہے (یعنی اس شخص کی نماز کامل نہیں ہوتی جو فاتحہ اور اس سے زائد قرآن نہ پڑھے)۔ (مسلم باب وجوب قراءة الفاتحة)۔

فائدہ: "فصاعداً" کے الفاظ کے کافی شواہد ہیں، جیسے حدیث نمبر: ۷۰۸، ۷۱۳ اور ۷۱۴ لہذا جو حکم فاتحہ سے زائد مقدار کا ہے وہی فاتحہ کا ہونا چاہئے، اور فاتحہ سے زائد مقدار کا حکم عدم فرضیت کا ہے۔

۷۱۳- حضرت عباده بن صامتؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اس شخص کی نماز (کامل) نہیں ہوتی جو سورۃ فاتحہ اور اس پر مزید کچھ نہ پڑھے۔ (ابوداؤد، باب من ترک القراءة فی صلوٰۃ)۔ اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

۷۱۴- حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ باہر نکل کر مدینہ میں یہ اعلان کرو کہ نماز قرآن کے بغیر نہیں ہوتی، اگرچہ وہ سورۃ فاتحہ اور اس سے کچھ زیادہ ہی ہو۔ (ابوداؤد، باب من ترک القراءة فی صلوٰۃ)۔ اسکے تمام راوی سوائے



فی الثقات کذا فی "تہذیب التہذیب" (۱: ۱۰۹) وروی عنہ یحییٰ بن سعید عند الحاکم فی "المستدرک" (۱: ۲۳۹) قال الحاکم: ویحییٰ بن سعید لا یحدث إلا عن الثقات اھ۔

۷۱۵- عن: عبد اللہ بن ابی قتادۃ عن أبیہ قال: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَةَ سُورَةٍ وَيُسْمِعُنَا الْآيَةَ أَحْيَانًا" رواه البخاری (۱: ۱۰۵)۔

۷۱۶- حدثنا سفیان بن وکیع نا محمد بن فضیل عن أبی سفیان طریف السعدی عن أبی نضرۃ عن أبی سعید رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ: "مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطُّهُورُ وَتَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ وَتَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ، وَلَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِالْحَمْدِ وَسُورَةَ فِي فَرِيضَةٍ أَوْ غَيْرِهَا"۔ رواه الترمذی (۱: ۳۲)۔

### تحسین حدیث ابی سفیان طریف السعدی

وفیہ أبو سفیان طریف السعدی ضعفہ غیر واحد ولكن لم ينسبه أحد إلى

جعفر بن میمون کے ثقہ اور مشہور ہیں اور جعفر کو بھی حاکم، ابن حبان اور ابن شاہین نے ثقہ کہا (تہذیب التہذیب) حاکم فرماتے ہیں کہ یحییٰ بن سعید نے جعفر سے روایت کیا ہے اور یحییٰ بن سعید صرف ثقہ راویوں سے روایت کرتے ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نفس قراءۃ تو نماز میں فرض ہے البتہ فاتحہ کی تعیین فرض نہیں۔

۷۱۵- حضرت ابو قتادہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ ظہر اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ اور ایک ایک سورۃ پڑھتے تھے، اور کبھی کبھی ہمیں ایک آیت (بلند آواز سے پڑھ کر) سنا بھی دیا کرتے تھے (تا کہ معلوم ہو جائے کہ قراءۃ ضروری ہے)۔ (بخاری باب القراءة فی العصر)۔

۷۱۶- حضرت ابو سعیدؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ نماز کی کئی طہارت ہے اور اسکی تحریم تکبیر تحریمہ ہے اور اسکی تحلیل سلام ہے، اور اس شخص کی نماز نہیں ہوتی جو نماز میں سورۃ فاتحہ اور کوئی اور سورۃ نہیں پڑھتا خواہ وہ نماز فرض ہو یا نفل۔ (ترمذی باب ماجاء فی تحریم الصلوۃ وتحلیلہا)۔ اس حدیث کی سند میں ابو سفیان طریف السعدی ہیں، بعض لوگوں نے اس پر کلام کیا ہے لیکن ابن عدی فرماتے ہیں کہ لوگ اس سے روایت کرتے تھے، اسکی احادیث کی سندیں مضبوط ہیں (تہذیب التہذیب) اور خود ترمذی نے اپنی کتاب سنن ترمذی کی کتاب التفسیر میں اسکی حدیث کو حسن کہا ہے، پس یہ حدیث حسن ہے، خاص کر جبکہ اس حدیث کیلئے



الكذب . وقال ابن عدی : روى عنه الثقات وإنما أنكر عليه فى متون الأحاديث أشياء لم يأت بها غيره . وأما أسانيدہ فمستقيمة اه . كذا فى " تهذيب التهذيب " ( ۱۲: ۵ )  
وحسن حديثه الترمذی فى كتاب التفسير من " سننه " ( ۱۵۵: ۲ ) فالحديث حسن  
لا سيما إذا كان له متابع كما قال " السندی " ( حاشية ابن ماجة ۱: ۱۴۳ ) بما نصه : وفى  
الزوائد ضعيف وفى إسناده أبو سفيان السعدی قال ابن عبد البر : أجمعوا على ضعفه  
لكن تابع أبو سفيان قتادة . كما رواه ابن حبان فى " صحيحه " اه . قلت : وقول ابن عبد  
البر : " أجمعوا على ضعفه " غير مسلم لتحسين الترمذی حديثه ولقول ابن عدی :  
روى عنه الثقات وأسانيدہ مستقيمة كما مر .

۷۱۷- عن : عبادة بن الصامت رضی اللہ عنہ قال : سمعت رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم يقول : " لا  
صلاة إلا بفاتحة الكتاب وآيتين معها " . رواه الطبرانی فى " الأوسط " . قلت : هو فى  
" الصحيح " خلا قوله " وآيتين معها " ، وفيه الحسن بن يحيى الحسنى ضعفه النسائى  
والدارقطنى ووثقه دحييم وابن عدی وابن معين فى رواية اه . " مجمع الزوائد " ( ۱۸۷: ۱ )  
قلت : والاختلاف لا يضر فالحديث حسن .

متابع ہوں ( حاشیہ السندی علی ابن ماجہ )۔

۷۱۷- حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ نماز سورۃ فاتحہ اور اسکے علاوہ دو  
آیتوں کے بغیر نہیں ہوتی۔ ( طبرانی فی الاوسط )۔ اس حدیث کے ایک راوی حسن بن یحییٰ الحسنی کو بعض نے ضعیف اور بعض نے ثقہ کہا  
ہے لہذا یہ حدیث حسن ہے۔

فائدہ: یہ احادیث " نماز اور فصاحت اور ماتیسر " کیلئے مبین ہیں کہ سورۃ فاتحہ سے کتنی مقدار زیادہ پڑھی جائے ، نیز حضرت  
ابوسعیدؓ کی حدیث میں سورۃ اور عبادہ بن الصامتؓ کی حدیث میں آیتیں کے الفاظ ہیں لیکن ان دونوں قولی حدیثوں میں بھی کوئی  
تعارض نہیں وہ اس طرح کہ درطویل آیتیں ایک چھوٹی سورۃ کے برابر ہو سکتی ہیں۔

ان تمام احادیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سورۃ فاتحہ معین طور پر فرض اور رکن نہیں بلکہ واجب ہے اور یہی احناف کا مسلک  
ہے ، احناف کے مسلک کی وجہ ترجیح کئی ہیں جن میں سے چند یہ ہیں :

(۱): قرآن میں ﴿ فاقراء ما تيسر من القرآن ﴾ ( المزمل ) کی آیت میں عموم ہے اور سورۃ فاتحہ والی حدیث خبر واحد ہے اور



### باب حکم من لم یحسن فرض القراءة

۷۱۸- حدثنا عثمان بن أبي شيبة نا وكيع بن الجراح نا سفيان الثوري عن أبي خالد الدالاني عن إبراهيم السكسكي عن عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه قال : " جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : إني لا أستطيع أن أخذ من القرآن شيئاً فعلمني ما يجرئني منه فقال : قل : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم . قال : يا رسول الله ! هذا لله فما لي قال : قل : اللهم ارحمني وارزقني وعافني واهدني فلما قام قال : هكذا بيده فقال رسول الله ﷺ : أما هذا فقد ملاً يده من الخير " .

خبر واحد سے کتاب اللہ پر زیادتی اور اسکے عموم میں تخصیص کرنا درست نہیں البتہ ان اخبار احاد سے وجوب ثابت ہوگا۔

(۲): احادیث میں فاتحہ کے ساتھ "فما زاد" کے الفاظ بھی ہیں، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ فاتحہ اور زائد مقدار کا حکم ایک ہی ہے، اور جب زائد مقدار بالاتفاق فرض اور رکن نہیں تو سورۃ فاتحہ بھی رکن نہیں ہونی چاہئے۔ الغرض احناف مکمل حدیث پر عمل کرتے ہیں جبکہ غیر مقلدین آدمی حدیث پر، اس طرح غلط معنی پہتا کر عمل کرتے ہیں کہ قرآن وحدیث کو ایک دوسرے کا معارض بنادیتے ہیں۔ (افتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض)۔

(۳): حدیث مسی صلوٰۃ (۷۱۰) میں بھی حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو قرآن میں سے تیرے لئے آسان ہو سکے وہ پڑھ اس میں بھی سورۃ فاتحہ کو رکن متعین نہیں کیا گیا۔

(۴) ابوداؤد کی وہ حدیث جو "۷۱۳" پر گزری ہے، اس میں بھی آپ ﷺ نے فرمایا کہ قرآن کے بغیر نماز نہیں ہوتی اگرچہ سورۃ فاتحہ ہی کیوں نہ ہو، اس سے بھی معلوم ہوا کہ سورۃ فاتحہ معین طور پر رکن نہیں ہے۔

### باب اس آدمی کا حکم جو فرض مقدار قراءت بھی نہ کر سکے

۷۱۸- حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں (اسی وقت) قرآن سے کچھ یاد نہیں کر سکتا، اس لئے آپ ﷺ مجھے کوئی ایسا وظیفہ بتادیتے جو قرآن کی قراءت سے کفایت کر جائے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ کلمات نماز میں کہہ لے "سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم" ، پھر اس آدمی نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ تو اللہ کیلئے (حمد) ہے، میرے فائدہ کے لئے کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تو یہ کلمے بھی کہہ لے "اللهم ارحمني وارزقني وعافني واهدني" (اے اللہ مجھ پر رحم فرما، مجھے روزی عطا فرما، مجھے عافیت دے اور مجھے ہدایت نصیب فرما) پھر جب وہ شخص اٹھ کر جانے لگا تو اس نے ہاتھ سے اشارہ کر کے بتایا



رواہ "أبو داود" (۳۰۸:۱) ، وسکت عنه ورجاله رجال الصحيح خلا أبي خالد فهو مختلف فيه . وفي "بلوغ المرام" (۴۷:۱) : رواه أحمد وأبو داود والنسائي وصححه ابن حبان والدارقطني والحاكم اه .

۷۱۹- عن : رفاعه بن رافع رضی اللہ عنہ مرفوعاً فی حدیث طویل : " فَإِنْ كَانَ مَعَكَ قُرْآنٌ فَاقْرَأْ وَلَا تَفْأَحْمِدِ اللَّهَ وَكَبِّرْهُ وَهَلِّلْهُ ثُمَّ ارْكَعْ " الحدیث . رواه "الترمذی" (۴۰:۱) وحسنه .

### باب ما جاء فی سنن التأمین والإخفاء بها

۷۲۰- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال : " إِذَا قَالَ الْإِمَامُ : غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ ، فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ قَوْلَهُ قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا

(کہ میں نے اتنی دولت پائی) (یہ دیکھ کر) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس نے خیر سے اپنا ہاتھ بھر لیا۔ (ابوداؤد، باب ما یجوزی الامی والا عجمی من القراءة)۔ ابوداؤد نے اس پر سکوت فرمایا ہے لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے، اور اسکے تمام راوی صحیح کے راوی ہیں سوائے ابو خالد کے کہ وہ مختلف فیہ ہیں، نیز بلوغ المرام میں ہے کہ اس حدیث کو احمد، ابوداؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے اور ابن حبان، دارقطنی اور حاکم نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔

۷۱۹- حضرت رفاعہ بن رافع سے ایک طویل حدیث میں مرفوعاً مروی ہے کہ (حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا) اگر تجھے کچھ قرآن یاد ہو تو وہ پڑھ ورنہ اللہ کی حمد، اسکی عظمت بیان کر اور لا الہ الا اللہ پڑھ، پھر رکوع کر۔ (ترمذی باب ما جاء فی وصف الصلوة)۔ ترمذی نے اس حدیث کی تحسین کی ہے۔

**فائدہ:** ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص قرآن مجید بالکل حفظ نہ پڑھ سکتا ہو یعنی اسے سورۃ فاتحہ یا ایک آیت بھی یاد نہ ہو اور وہ اسی گھڑی قرآن میں سے کچھ بھی یاد نہ کر سکتا ہو، مثلاً کافر ایسے وقت میں مسلمان ہوا، یا بچہ ایسے وقت میں بالغ ہوا کہ اگر قرآن کی ایک دو آیات یاد کرے تو نماز کا وقت نکل جائیگا تو ان کیلئے تسبیح و تحمید پر نماز میں اکتفا کرنا جائز ہے، اور جسے قرآن کی ایک دو آیات یاد ہوں اس کیلئے تسبیح و تحمید پر اکتفا کرنا جائز نہیں۔ اور در مختار اور رد المحتار میں صراحۃً مذکور ہے کہ سورۃ فاتحہ اور کچھ زائد مقدار کا حفظ کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے۔

### باب آمین کہنا اور آہستہ آواز سے کہنا سنت ہے

۷۲۰- حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب امام "غیر المغضوب علیہم ولا الضالین" کہے تو



تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ“ . رواہ ”البخاری“ (۱۰۸:۱) .

۷۲۱- عن: أبي موسى الأشعري رضي الله عنه في حديث طويل قال: ”إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم خَطَبَنَا فَبَيَّنَ لَنَا سُنَّتَنَا وَعَلَّمَنَا صَلَاتَنَا فَقَالَ: إِذَا صَلَّيْتُمْ فَأَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ ثُمَّ لِيَوْمُكُمْ أَحَدُكُمْ فَإِذَا كَثُرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَالَ: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ فَقُولُوا: آمِينَ يُجِبْكُمْ اللَّهُ“ . رواہ ”مسلم“ (۱۷۴:۱) .

۷۲۲- عن: أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم: ”إِذَا قَالَ الْإِمَامُ: غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَقُولُ: آمِينَ وَإِنَّ الْإِمَامَ يَقُولُ: آمِينَ فَمَنْ وَافَقَ تَأْمِينُهُ تَأْمِينَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ“ رواہ أحمد والنسائی والدارمی وإسناد صحيح ”آثار السنن“ (۱۹۱:۱) ورواہ ابن حبان فی صحيحہ ”زبلی“ (۱۹۴:۱) .

(مقتد یو!) تم آمین کہو، اس لئے کہ جس کی آمین ملائکہ کی آمین کے موافق ہو جائے اسکے پچھلے گناہ معاف کر دئے جاتے ہیں (بخاری، باب جہر الامام موم بالتامین)۔

۷۲۱- حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ ایک طویل حدیث میں فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے (ایک دن) ہمیں خطاب فرمایا جس میں آپ ﷺ نے ہمیں تمام امور بتائے اور نماز پڑھنا سکھائی، آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم نماز پڑھنے لگو تو اپنی صفوں کو پہلے سیدھا کر لو، پھر تم میں سے کوئی تمہارا امام بنے، پھر جب وہ اللہ اکبر کہے تو تم بھی اللہ اکبر کہو اور جب وہ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہے چکے تو تم آمین کہو، تاکہ اللہ تمہاری حاجت کو پورا کرے۔ (مسلم باب التشہد فی الصلوۃ)۔

فائدہ: اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ مقتدی امام کے ولا الضالین کہنے کے بعد آمین کہیں، اور دوسری بات یہ بھی معلوم ہوئی کہ امام آمین آہستہ آواز سے کہے، کیونکہ اگر امام کیلئے آمین بلند آواز سے کہنا مسنون ہوتا تو مقتدیوں کی آمین کو امام کے ولا الضالین کہنے کے ساتھ معلق نہ کیا جاتا بلکہ یوں کہا جاتا کہ جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو۔

۷۲۲- حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب امام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہہ دے تو تم آمین کہو، کیونکہ ملائکہ آمین کہتے ہیں، امام بھی آمین کہتا ہے اور جس کی آمین ملائکہ کی آمین کے موافق ہو جائے تو اسکے گزشتہ گناہ معاف کر دئے جاتے ہیں۔ (مسند احمد، نسائی ۱۲۳:۲، باب جہر الامام بالتامین)۔ اسکی سند صحیح ہے اور ابن حبان نے بھی اپنی صحیح میں اسے روایت کیا ہے۔



۷۲۳- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال : " إِذَا آمَنَ الْإِمَامُ فَأَمِنُوا فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ تَأْمِينُهُ تَأْمِينَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ " . رواه " البخاری " ( ۱۰۸ : ۱ ) قال ابن شہاب : " وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَقُولُ : آمِينَ " اھ . وهذا مرسل .

۷۲۴- عن : إبراهيم قال : " خَمْسٌ تُخَفِّيهِنَّ الْإِمَامُ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَالتَّعَوُّذَ وَبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَآمِينَ وَاللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ " . رواه عبد الرزاق في " مصنفه " وإسناده صحيح " آثار السنن " ( ۹۹ : ۱ ) وأخرجه الإمام محمد بن الحسن في " الآثار " فرواه عن أبي حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال : " أَرْبَعٌ يُخَفِّفُ بِهِنَّ الْإِمَامُ وَلَمْ يَذْكُرِ اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ " . ( جامع مسانيد الإمام ۱ : ۳۲۲ ) قلت : ورجاله ثقات .

فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ امام کیلئے آمین آہستہ کہنا مسنون ہے کیونکہ اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم اونچی آواز سے آمین کہتے ہوتے تو آمین کی وضاحت کرنے کی ضرورت نہیں تھی، اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کہ "جب امام ولا الضالین کہے" سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مقتدی فاتحہ کی قراءت نہ کرے، ورنہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم یوں فرماتے کہ جب تم میں سے کوئی غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہے تو آمین بھی کہے۔

۷۲۳- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو، کیونکہ جس کی آمین ملائکہ کی آمین کے موافق ہوگی تو اس کے گزشتہ گناہ معاف کر دئے جائیں گے۔ (بخاری، باب جہر الامام بالتائین)۔ اور ابن شہاب زہری فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی آمین کہتے تھے۔

فائدہ: " آمِنُوا " کا امر ندب کیلئے ہے اور قولی حکم مواظبت کو شامل ہوتا ہے، نیز ابن شہاب کی مرسل حدیث ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم آمین کہا کرتے تھے (بخاری باب جہر الامام بالتائین) سے بھی مواظبت ثابت ہوتی ہے، فرشتوں کے ساتھ موافقت ہونے کی بات ایک اخلاص میں، دوسرے اسی وقت کہنے میں اور تیسرے آہستہ کہنے میں ہوگی۔

۷۲۳- حضرت ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ پانچ چیزیں امام آہستہ آواز سے کہے (۱) سبحانک اللہم (۲) اعوذ باللہ (۳) بسم اللہ الخ (۴) آمین (۵) اللہم ربنا لک الحمد۔ (مصنف عبد الرزاق) اسکی سند صحیح ہے۔ اور کتاب الآثار امام محمد میں ہے کہ ابراہیم نخعی نے فرمایا کہ چار چیزیں امام آہستہ آواز سے کہے اور اللہم ربنا لک الحمد کو بیان نہیں کیا۔ (جامع المسانيد)۔ اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: امام اور مقتدی کا حکم اس مسئلہ میں ایک ہے، لہذا مقتدی بھی آمین آہستہ آواز سے کہے گا۔



۷۲۵- عن الحسن : " أَنَّ سُمْرَةَ بْنَ جَنْدَبٍ وَعِمْرَانَ بْنَ حَصِينٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا تَذَاكَرَا فَحَدَّثَ سُمْرَةُ بْنُ جَنْدَبٍ " أَنَّهُ حَفِظَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سَكَّتَيْنِ سَكْتَةً إِذَا كَثُرَ وَسَكْتَةً إِذَا فَرَغَ مِنْ قِرَاءَةِ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَحَفِظَ سُمْرَةُ وَأَنْكَرَ عَلَيْهِ عِمْرَانُ بْنُ حَصِينٍ فَكَتَبَا فِي ذَلِكَ إِلَى أَبِي بِنِ كَعْبٍ فَكَانَ فِي كِتَابِهِ إِلَيْهِمَا - أَوْ فِي رَدِّهِ عَلَيْهِمَا - أَنَّ سُمْرَةَ قَدْ حَفِظَ " . رواه أبو داود وآخرون وإسناده صالح ( آثار السنن ۹۵:۱ ) وفي " التعليق الحسن " : وفي " المرقاة " قال ابن حجر : رواه أبو داود ، وسنده حسن بل صحيح اه .

۷۲۶- عن الحسن عن سمرة بن جندب : " أَنَّهُ كَانَ إِذَا صَلَّى بِهِمْ سَكَتَ سَكَّتَيْنِ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ وَإِذَا قَالَ : وَلَا الضَّالِّينَ سَكَتَ أَيْضاً هُنِيئَةً فَأَنْكَرُوا ذَلِكَ عَلَيْهِ فَكَتَبَ إِلَى أَبِي بِنِ كَعْبٍ فَكَتَبَ إِلَيْهِمْ أُنْبِئْ أَنَّ الْأَمْرَ كَمَا صَنَعَ سُمْرَةُ " . رواه أحمد والدارقطني وإسناده صحيح ( آثار السنن ۹۶:۱ ) .

۷۲۵- حضرت حسنؓ سے مروی ہے کہ سمرة بن جندبؓ اور عمران بن حصینؓ آپس میں مذاکرہ فرما رہے تھے تو حضرت سمرةؓ نے بیان فرمایا کہ میں نے حضور ﷺ سے دو سکتے یاد کئے ہیں، ایک سکتہ تو اس وقت جب حضور ﷺ تکبیر تحریر فرماتے تھے اور دوسرا سکتہ اس وقت جب آپ ﷺ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کی قراءت سے فارغ ہوتے۔ سمرةؓ نے تو اسے یاد کیا لیکن عمران بن حصینؓ نے سمرةؓ پر انکار کیا، اس پر دونوں حضرات نے اس مسئلہ کے بارے میں حضرت ابی بن کعبؓ کو لکھا، ابی بن کعبؓ نے جو خط ان دونوں کو (جواب میں) لکھا اس میں تھا کہ سمرةؓ نے واقعی درست محفوظ کیا ہے۔ (ابوداؤد وغیرہ)۔ اسکی سند صالح اور حجت بنانے کے قابل ہے اور صاحب التعليق الحسن بحوالہ مرقاة لکھتے ہیں کہ حافظ ابن حجرؒ نے فرمایا کہ اسکی سند حسن بلکہ صحیح ہے۔

۷۲۶- حضرت حسنؓ سے مروی ہے کہ حضرت سمرة بن جندبؓ جب انہیں نماز پڑھاتے تو دو سکتے فرماتے، ایک جب نماز شروع فرماتے (یعنی تکبیر تحریر کے بعد) اور دوسرا جب ولا الضالین کہہ چکے تو بھی ہلکا سا سکتہ فرماتے، لیکن لوگوں نے اس طرح کرنے پر سمرةؓ پر انکار کیا تو سمرةؓ نے حضرت ابی بن کعبؓ کو (یہ صورت) لکھ بھیجی تو ابی بن کعبؓ نے لوگوں کو لکھا کہ حقیقت وہی ہے جیسے سمرةؓ نے کیا ہے۔ (مسند احمد، دارقطنی)۔ اسکی سند صحیح ہے۔

فائدہ: پہلا سکتہ ثناء وغیرہ پڑھنے کیلئے ہوتا اور دوسرا سکتہ آہستہ آواز میں آمین کہنے کیلئے ہوتا تھا، نیز "سکتہ ہدیہ" سے معلوم ہوا کہ یہ دوسرا سکتہ بالکل مختصر ہوتا جس میں فاتحہ پڑھنا ممکن نہیں لہذا بعض لوگوں کا یہ کہنا کہ دوسرا سکتہ اس لیے ہوتا تھا کہ



۷۲۷- عن : أبی وائل قال : " كَانَ عَلِيٌّ وَعَبْدُ اللَّهِ لَا يَجْهَرَانِ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَلَا بِالتَّعْوِيدِ وَلَا بِالتَّائِيْنِ " رواه الطبرانی فی " الکبیر " وفیه أبو سعد البقال وهو ثقة مدلس ( مجمع الزوائد ۱ : ۱۸۵ ) .

۷۲۸- أنا أبو کریب نا أبو بکر بن عیاش عن أبی سعید ( هو أبو سعد البقال ) عن أبی وائل قال : " لَمْ يَكُنْ عُمَرُ وَعَلِيٌّ يَجْهَرَانِ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَلَا بِتَائِيْنِ " رواه ابن جریر الطبری فی " تهذیب الآثار " ( الجوهر النقی ۱ : ۱۳۰ ) قلت : رجاله رجال الجماعة غیر البقال وهو ثقة مدلس كما مر .

۷۲۹- عن : علقمة بن وائل عن أبیه : " أَنَّهُ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَمَّا بَلَغَ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ قَالَ : آمِينَ وَأَخْفَى بِهَا صَوْتَهُ " . رواه أحمد وأبو داود الطيالسی وأبو یعلی الموصلی فی " مسانیدهم " والدارقطنی فی " سننه " والحاکم فی " المستدرک " وأخرجه فی کتاب القراءة ولفظه : " وَخَفَضَ بِهَا صَوْتَهُ " . وقال : حدیث صحیح الإسناد ولم یخرجاه اه . ( زیلعی ۱ : ۱۹۴ ) .

۷۳۰- عن : أبی سکن حجر بن عنبس الثقفی قال : سمعت وائل بن حجر

مقتدی فاتحہ پڑھ لیں غلط ہے۔

۷۲۷- حضرت ابو وائل فرماتے ہیں کہ حضرت علیؑ اور عبد اللہ بن مسعودؓ بسم اللہ الخ ، اور اعوذ باللہ الخ اور آمین بلند آواز سے نہیں کہتے تھے۔ (طبرانی فی الکبیر)۔ اس میں ایک راوی ابوسعید البقال ہیں جو ثقہ ہیں اور ثقہ کی تدلیس مقبول ہے۔

۷۲۸- حضرت ابو وائل فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ اور حضرت علیؑ بسم اللہ الخ اور آمین بلند آواز سے نہیں کہتے تھے۔ (تہذیب الآثار)۔ اسکے تمام راوی صحیح کے راوی ہیں سوائے ابوسعید البقال کے اور وہ بھی ثقہ ہیں۔

فائدہ : ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ اجلہ صحابہ بھی آمین آہستہ آواز سے کہتے تھے۔

۷۲۹- حضرت وائل بن حجرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے حضور ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی ، پس جب آپ ﷺ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پر پہنچے تو آمین کہی اور پست آواز سے کہی۔ (مسند احمد ، ابوداؤد طیالسی ، سنن دارقطنی ، مستدرک حاکم و ترمذی)۔ حاکم کتاب القراءة میں اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

۷۳۰- حضرت وائل بن حجرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو دیکھا کہ جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو سلام کے



الحضرمی يقول: "رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حِينَ فَرَغَ مِنَ الصَّلَاةِ حَتَّى رَأَيْتُ خَدَّهُ مِنْ هَذَا الْجَانِبِ وَمِنْ هَذَا الْجَانِبِ وَقَرَأَ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقَالَ: آمِينَ يَمُدُّ بِهَا صَوْتَهُ مَا أَرَاهُ إِلَّا يُعَلِّمُنَا" اهـ . أخرجه الحافظ أبو بشر الدولابي في "كتاب الأسماء والكنى" ثنا الحسن بن علي بن عفان ثنا الحسن ابن عطية أنا يحيى بن سلمة بن كهيل عن أبيه عن أبي سكن الخ . فيه يحيى بن سلمة قواه الحاكم وضعفه جماعة اهـ . (آثار السنن ۱: ۹۲) قلت: وذكره ابن حبان في الثقات وفي كتاب الضعفاء (۱۱: ۲۲۵) كذا في التهذيب وبقية رجاله ثقات .

وقت میں نے آپ ﷺ کے رخسار مبارک کو دونوں طرف پھرتے ہوئے دیکھا اور جب آپ ﷺ نے غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پڑھا تو آپ ﷺ نے آمین کہی، آپ ﷺ اس کے ساتھ اپنی آواز کو دراز فرماتے تھے اور میرا خیال ہے کہ آپ ﷺ نے ہمیں تعلیم دینے کیلئے ایسا کیا تھا۔ (کتاب الکنی والاسماء - ۱: ۱۹۶)۔ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں سوائے یحییٰ بن سلمہ کے اور وہ بھی مختلف فیہ ہیں، حاکم اور ابن حبان نے انہیں ثقہ کہا ہے۔

فائدہ: مذکورہ بالا احادیث و آثار سے معلوم ہوا کہ آمین آہستہ آواز سے کہی جائے نیز درج ذیل قرآنی اصول سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ آمین دعا ہوتی ہے جیسا کہ حضرت عطاء تابعی فرماتے ہیں کہ:

آمِينَ دُعَاءُ (آمین دعا ہے)۔ (بخاری - ۱: ۱۰۷)۔

اور دعا کا اصول وقاعدہ اخفاء ہے، ارشاد ربانی ہے:

﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾ (سورة الاعراف ۷-۵۵) عاجزی کے ساتھ اور آہستہ اپنے رب سے دعا کرو)۔ دوسرے مقام پر ارشاد رحمانی ہے:

﴿إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا﴾ (مریم ۱۹-۳) (جب کہ حضرت زکریا نے اپنے رب کو آہستہ پکارا)۔

مشہور مفسر امام رازی شافعی المسلک ہونے کے باوجود آمین آہستہ کہنے کے مسئلہ میں حنفیہ کے موافق وہموا ہیں، اور اس موافقت کی وجہ یہ ہے کہ قرآن مجید سے حنفیہ کا استدلال بہت قوی اور صحیح ہے۔

امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ آہستہ آمین کہنا افضل ہے اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اس کا اظہار کرنا افضل ہے، امام ابو حنیفہؒ نے اپنے قول کی صحت پر یوں استدلال کیا ہے کہ آمین میں دو جہیں ہیں، پہلی یہ کہ وہ دعا ہے اور دوسری یہ کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ناموں میں سے ہے، پس اگر آمین دعا ہے تو واجب ہے کہ آہستہ پڑھی جائے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ تم اپنے رب کو عاجزی سے اور



آہستہ پکارو، اور اگر وہ اللہ تعالیٰ کے ناموں میں سے ہو تب بھی اس کا اخفاء واجب ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اور ذکر کر اپنے رب کا اپنے دل میں عاجزی سے اور ڈرتے ہوئے“ سو اگر وجوب ثابت نہ ہو تو استحباب سے کیا کم ہوگا؟ اور ہم بھی اسی قول کے قائل ہیں (تفسیر کبیر - ۱۳: ۱۳۱، طبع مصر)۔

حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ کی مرفوع حدیث ہے: **فَرَفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ بِالتَّكْبِيرِ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اِرْبِعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ إِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَصَمَّ وَلَا غَائِبًا إِنَّكُمْ تَدْعُونَ سَمِيعًا قَرِيبًا وَهُوَ مَعَكُمْ الْخ.**

ترجمہ: (کہ غزوہ خیبر سے واپسی پر) لوگوں نے بلند آواز سے تکبیر کہی ”اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ“ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ”لوگو! اپنے آپ پر رحم کرو! تم بہری اور غائب ہستی کو تو نہیں پکار رہے ہو، بلکہ تم تو اس ہستی کو پکار رہے ہو جو قریب ہے، سننے والی ہے اور تمہارے ساتھ ہے (لہذا تمہاری پکار اور دعا آہستہ ہونی چاہئے)۔ یہ حدیث بخاری شریف کے متعدد ابواب میں مروی ہے ملاحظہ ہو، کتاب الجہاد - ۶۰۵: ۲، کتاب الدعوات، کتاب القدر، کتاب التوحید اور مسلم - ۳۳۶: ۲، کتاب الذکر، ابوداؤد، ترمذی، مسند احمد۔

حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی مرفوع حدیث ہے: **قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَيْرُ الذِّكْرِ الْخَفِيُّ**۔ (مسند احمد - ۱۷۲: ۱، وابن حبان والبیہقی فی شعب الایمان)۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ کا ارشاد عالی ہے کہ سب سے بہتر ذکر وہ ہے جو آہستہ ہو۔ امام جلال الدین سیوطی الشافعیؒ فرماتے ہیں کہ یہ روایت صحیح ہے۔ (الجامع الصغیر - ۸: ۲)۔ علامہ عزیزیؒ فرماتے ہیں کہ اسکی سند صحیح ہے۔ (السرائج المنیر - ۲۶۲: ۲، طبع مصر)۔

ایک حدیث میں ہے: **خَيْرُ الدُّعَاءِ الْخَفِيُّ**۔ ترجمہ: سب سے بہتر دعا آہستہ دعا ہے (صحیح ابن حبان، فتح الملہم - ۵۲: ۲، شرح مسلم)۔ قرآن و حدیث کی ان ہدایات کی روشنی میں دعا کا اصول و ادب اخفاء ہے۔

البتہ بعض احادیث میں آمین بالجہر کا ذکر ہے، محققین نے مذکورہ بالا دلائل اور احادیث و آثار کے قرینہ سے مختلف توجیہات لکھی ہیں:

(۱): بعض اوقات لوگوں کی تعلیم کیلئے جہر کیا گیا تاکہ ان کو معلوم ہو جائے کہ اس مقام پر آمین کہی جاتی ہے، درج ذیل احادیث سے اس توجیہ کی تائید ہوتی ہے:

حضرت ابو ہریرہؓ کی مرفوع حدیث ہے: **قَالَ آمِينَ حَتَّى يَسْمَعَ مَنْ يُلِيهِ مِنَ الصَّفِّ الْأَوَّلِ**۔ (ابوداؤد - ۱۳۲: ۱، ابن ماجہ)۔



ترجمہ: آنحضرت ﷺ آمین فرماتے یہاں تک کہ پہلی صف میں جو لوگ آپ کے قریب ہوتے وہ سنتے۔  
حضرت وائل بن حجرؓ کی مرفوع حدیث ہے: فَقَالَ آمِينَ مَا أَرَاهُ إِلَّا لِيُعَلِّمَنَا . (کتاب الاسماء والکنی  
- ۱: ۱۹۷، للحافظ ابی بشر الدولابی).

ترجمہ: آنحضرت ﷺ نے (جہر سے) آمین فرمایا، میرے خیال میں آپ ہمیں تعلیم دینا چاہتے تھے (اس لئے جہر کیا)۔ یہ حدیث مذکورہ توجیہ کی واضح دلیل ہے۔  
حافظ ابن قیمؒ زاد المعاد میں فرماتے ہیں ”عہد نبوت میں مقتدیوں کی اطلاع کیلئے قابل اخفاء امور کا بعض اوقات جہر کیا جاتا تھا“۔ وَمِنْ هَذَا أَيْضاً جَهْرُ الْإِمَامِ بِالتَّائِيْنِ . ترجمہ: اور انہی امور میں سے امام صاحب کا جہر سے آمین کہنا بھی ہے۔ اچھی۔ جیسا کہ پہلے تسمیہ کے مسئلہ میں بیان ہو چکا ہے کہ لوگوں کی اطلاع و تعلیم کیلئے قابل اخفاء امور کا جہر و اظہار بہت سی احادیث سے ثابت ہے، مثلاً ظہر یا عصر کی نماز میں قراءت کا جہر خود آنحضرت ﷺ سے ثابت ہے۔ (بخاری - ۱: ۱۰۵، او مسلم - ۱: ۱۸۵)۔ خلیفہ راشد حضرت عمر بن الخطابؓ کا سبحانک اللہم جہر سے پڑھنا۔ (مسلم - ۱: ۱۷۲)۔ حضرت ابن عباسؓ کا نماز جنازہ میں (بغرض دعا) فاتحہ جہر سے پڑھنا۔ (نسائی - ۱: ۲۸۱)۔ حضرت ابو ہریرہؓ کا اعوذ باللہ الخ جہر سے پڑھنا۔ (کتاب الام - ۱: ۹۳، امام شافعیؒ)۔ تو آمین کا جہر بھی اسی باب میں داخل ہے۔ (فتح الملہم شرح صحیح مسلم - ۲: ۵۲، معارف السنن شرح جامع ترمذی - ۲: ۴۰۶)۔  
دوسری توجیہ: یہ ہے کہ جہر کی احادیث بیان جواز پر محمول ہیں یا ابتدائی دور پر محمول ہیں۔ آخری دور کا عمل اور رائج عمل آمین کا اخفاء ہے جسے حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن مسعودؓ اور جمہور صحابہؓ و تابعینؓ نے اختیار کیا ہے۔



## کتاب الصلاة

باب کون التکبیر سنة عند کل رفع وخفض ومقارنته بالهوی للركوع وعدد

### مجموع التکبیرات

۷۳۱- عن عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يُكَبِّرُ فِي كُلِّ

خَفْضٍ وَرَفَعٍ وَقِيَامٍ وَقُعُودٍ ، وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ " . رواه الترمذی (۳۵:۱) وقال : حديث حسن صحيح .

۷۳۲- عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يُكَبِّرُ وَهُوَ يَهْوِي " . رواه

الترمذی (۳۵:۱) ، وقال : حسن صحيح .

۷۳۳- وعنه عند الشيخين : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ يُكَبِّرُ حِينَ

يَرْكَعُ ، ثُمَّ يَقُولُ : سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ حِينَ يَرْفَعُ صُلْبَهُ مِنَ الرُّكُوعِ ، ثُمَّ يَقُولُ وَهُوَ قَائِمٌ : رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ ، ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَهْوِي سَاجِدًا ، ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْفَعُ ، ثُمَّ يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي الصَّلَاةِ كُلِّهَا \* ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَقُومُ مِنَ السُّنْتَيْنِ بَعْدَ الْجُلُوسِ " اهـ .

## کتاب الصلاة

باب اس بیان میں کہ : اٹھنے اور جھکنے کے وقت تکبیر سنت ہے اور عدد تکبیرات کے بیان میں

۷۳۱- حضرت ابراہیم بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہر جھکنے اور اٹھنے اور کھڑے

ہونے اور بیٹھنے کے وقت تکبیر کہتے تھے ۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے ۔ ( لیکن رکوع سے اٹھنے کے وقت بالا جماع تکبیر نہیں کہی جاتی اس لئے یا تو یہ کلیت بنا برا کثرت ہے یا مع اللہ لمن حمدہ کو بھی تغلیباً تکبیر کہہ دیا گیا ہے ) ۔

۷۳۲- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ( نماز میں نیچے کو جاتے ہوئے تکبیر کہتے تھے ) ۔ ( ترمذی ) اور کہا

ہے کہ حسن صحیح ہے ۔

۷۳۳- اور بلوغ المرام میں ہے کہ بخاری و مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز پڑھتے ،

کھڑے ہوتے تو جس وقت کھڑے ہوتے تو تکبیر کہتے ، پھر جس وقت رکوع کرتے اس وقت تکبیر کہتے ، پھر ( رکوع سے اٹھتے ہوئے ) مع اللہ لمن حمدہ کہتے ، پھر کھڑے ہونے کی حالت میں ربنا لک الحمد کہتے ، پھر سجدے کیلئے نیچے جاتے وقت تکبیر کہتے



کذا فی "بلوغ المرام" (۱: ۴۹)۔

۷۳۴- عن عبد الرحمن بن أبزی رضی اللہ عنہ : " أَنَّهُ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَكَانَ لَا يُتِمُّ التَّكْبِيرَ " . رواه أبو داود (۳۱۰: ۱) مع "العون" ، وسكت عنه ، قال أبو داود : " معناه إذا رفع رأسه من الركوع وأراد أن يسجد لم يكبر وإذا قام من السجود لم يكبر " اهـ .

۷۳۵- عن عكرمة قال : " صَلَّيْتُ خَلْفَ شَيْخٍ بِمَكَّةَ ، فَكَبَّرَ ثَمَانِينَ وَعِشْرِينَ تَكْبِيرَةً ، فَقُلْتُ لَابْنِ عَبَّاسٍ : إِنَّهُ أَحْمَقُ ، فَقَالَ : تَكَلَّمْتَ أُمَّكَ ، سُنَّةُ أَبِي الْقَاسِمِ رضی اللہ عنہ " . رواه البخاری (۱۰۸: ۱) .

باب سننية اعتماد اليدين على الركبتين في الركوع والتفريق بين الأصابع  
وتجافى اليدين عن الجنين فيه

۷۳۶- عن : أبي مسعود عقبة بن عمرو رضی اللہ عنہ : أَنَّهُ رَكَعَ فَجَافَى يَدَيْهِ ، وَوَضَعَ يَدَيْهِ

پھر سجدے سے اٹھتے وقت تکبیر کہتے ، پھر اسی طرح ساری نماز میں کرتے پھر دوسری رکعت میں تشهد سے اٹھتے وقت تکبیر کہتے ۔

۷۳۷- حضرت عبد الرحمن بن ابزی سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی ، اور آپ ﷺ (ایک حال میں) تکبیر کو پورا نہیں کرتے تھے (بلکہ شروع ایک حالت میں کرتے اور ختم دوسری حالت میں) ۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا ۔ ابو داود فرماتے ہیں کہ : کا مطلب یہ ہے کہ رکوع سے اٹھتے وقت اور سجدے میں جاتے وقت تکبیر نہیں کہتے تھے اور سجدے سے اٹھتے وقت بھی تکبیر نہیں کہتے تھے ۔

فائدہ : حضور ﷺ یقیناً تکبیر کہتے تھے لیکن عبد الرحمن نے نہیں سنا اور یہ مسئلہ عموم بلوکی میں سے ہے ، لہذا اکیس حضرت عبد الرحمن کا قول حجت نہیں ہو سکتا ۔ امام طحاوی فرماتے ہیں کہ نماز میں اٹھتے بیٹھتے وقت تکبیر کی روایات حد تو اتر کو پہنچی ہوئی ہیں اور اس پر آج تک عمل بطریق تواتر چلا آ رہا ہے ، اور اسکا کوئی منکر نہیں (۱: ۱۳۰) ، لہذا حضرت عبد الرحمن کا قول حجت نہیں ہے ۔

۷۳۵- حضرت عکرمہ سے روایت ہے ، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے مکہ میں ایک بزرگ کے پیچھے نماز پڑھی تو انہوں نے بائیس تکبیریں کہیں میں نے حضرت ابن عباس سے کہا کہ یہ احمق ہے (کہ بائیس تکبیریں کہتا ہے) تو انہوں نے فرمایا تیری ماں تجھے روئے (تو ایسی بات کہتا ہے) یہ سنت ہے ابو القاسم رضی اللہ عنہ کی ۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے ۔

فائدہ : یہ چار رکعات نماز کی تکبیرات کی تعداد کا بیان ہے ۔



عَلَى رُكْبَتَيْهِ ، وَفَرَجَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ مِنْ وَرَاءِ رُكْبَتَيْهِ وَقَالَ : " هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي " رواه أحمد وأبو داود والنسائي .

۷۳۷- وفي حديث رفاعه بن رافع رضي الله عنه عن النبي ﷺ : " وَإِذَا رَكَعْتَ فَطَعْ رَاخَتَيْكَ عَلَى رُكْبَتَيْكَ " . رواه أبو داود ، وكلاهما لا مطعن فيه ، فإن جميع رجال إسنادهما ثقات (نيل الأوطار ۲: ۱۳۶) .

۷۳۸- عن : عباس بن سهل قال : " اجتمع أبو حميد وأبو أسيد وسهل بن سعد ومحمد بن مسلمة فذكروا صلاة رسول الله ﷺ فقال أبو حميد : أَنَا أَعْلَمُكُمْ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَكَعَ فَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ كَأَنَّهُ قَابِضٌ عَلَيْهِمَا ، وَوَتَرَ يَدَيْهِ فَفَنَحَّاهُمَا عَنْ جَنْبَيْهِ " . رواه الترمذي (۳۵: ۱) ، وقال : حسن صحيح ، وفي " النهاية " ابی جعلهما كالوتر ، من قولك : ورت القوس ووترته شبه يد الراكع ، اذا مدها قابضا على ركبتيه بالقوس اذا وترت ، كذا في " عون المعبود " (۱: ۲۶۷) .

باب اس بيان میں کہ رکوع میں گھٹنوں پر سہارا کرنا اور انگلیوں کو کشادہ رکھنا اور پہلوؤں سے ہاتھوں کو الگ رکھنا سنت ہے

۷۳۶- حضرت ابو مسعود عقبہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے رکوع کیا تو اپنے دونوں ہاتھوں کو (پہلوؤں سے) الگ رکھا اور اپنے دونوں ہاتھوں کو گھٹنوں پر رکھا اور گھٹنوں کے آگے (ان پر رکھ کر) انگلیوں کو کشادہ کیا اور کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یونہی نماز پڑھتے دیکھا ہے۔ اسکو احمد، ابوداؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے۔

۷۳۷- اور رفاعہ بن رافعؓ رسول اللہ ﷺ سے ایک حدیث روایت کرتے ہیں، انہیں یہ بھی ہے کہ جب تم رکوع کرو تو اپنی دونوں ہتھیلیوں کو اپنے دونوں گھٹنوں پر رکھو۔ اسکو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور ان روایتوں میں کوئی جرح نہیں کیونکہ انکے سب راوی ثقہ ہیں (نیل الاوطار)۔

۷۳۸- حضرت عباس بن سہلؓ سے مروی ہے کہ حضرت ابو حمید ساعدیؓ و ابو اسید و سہل بن ساعد و محمد بن مسلمہؓ (یہ چار صحابی) ایک جگہ جمع ہوئے تو سب نے رسول اللہ ﷺ کی نماز کا تذکرہ کیا، ابو حمیدؓ نے فرمایا کہ میں تم سب سے زیادہ حضور ﷺ کی نماز کو جانتا ہوں، رسول اللہ ﷺ نے رکوع کیا تو اپنے دونوں ہاتھ گھٹنوں پر اس طرح رکھے جیسے ان دونوں کو منگی میں پکڑ لیا اور دونوں ہاتھ چلہ کمان کی طرح سیدھے رکھے اور دونوں پہلوؤں سے انکو جدا رکھا۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔



۷۳۹- عن : طلحة بن مصرف عن عمر رضی اللہ عنہ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ لِلْأَنْصَارِيِّ : "إِذَا رَكَعْتَ فَضَعُ رَاحَتَيْكَ عَلَى رُكْبَتَيْكَ ثُمَّ فَرِّجْ بَيْنَ أَصَابِعِكَ ثُمَّ امْكُثْ حَتَّى يَأْخُذَ كُلُّ عَظْمٍ مَأْخَذَهُ" . رواه ابن حبان في "صحيحه" (التلخيص الحبير ۱: ۹۱).

۷۴۰- عن : محمد بن عمرو بن عطاء قال : سَمِعْتُ أَبَا حُمَيْدٍ السَّاعِدِيَّ فِي عَشْرَةِ مَنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم مِنْهُمْ أَبُو قَتَادَةَ قَالَ أَبُو حُمَيْدٍ : أَنَا أَعْلَمُكُمْ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِطَوِيلِهِ وَفِيهِ : ثُمَّ يُكَبِّرُ فَيَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يُخَازِي بِيَهُمَا مَنْكَبَيْهِ ، ثُمَّ يَرْكَعُ وَيَضَعُ رَاحَتَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ ، ثُمَّ يَعْتَدِلُ فَلَا يَصُبُّ رَأْسَهُ وَلَا يَقْنَعُ ، ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ فَيَقُولُ : سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ ، ثُمَّ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يُخَازِي بِيَهُمَا مَنْكَبَيْهِ مُعْتَدِلًا ، ثُمَّ يَقُولُ : اللَّهُ أَكْبَرُ ، ثُمَّ يَهْوِي إِلَى الْأَرْضِ فَيُجَافِي يَدَيْهِ عَنْ جَنْبَيْهِ " . وفي آخره : قَالُوا : صَدَقْتَ ، هَكَذَا كَانَ يُصَلِّي صلی اللہ علیہ وسلم . رواه أبو داود (۲۶۵: ۱) ، وسكت عنه ، وقال النووي : "على شرط مسلم" ، كما في "شرح الترمذي" (۴۰: ۱) لأبي الطيب ، وفي "البخاري" (۱۱۴: ۱) عنه : "وَإِذَا رَكَعَ امْكُثْ يَدَيْهِ مِنْ رُكْبَتَيْهِ ثُمَّ هَضِرَ ظَهْرَهُ" .

۷۳۹- طلحہ بن مصرف سے روایت ہے وہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انصاری سے فرمایا کہ جب تو رکوع کرے تو اپنی دونوں ہتھیلیوں کو اپنے دونوں گھٹنوں پر رکھ، پھر اپنی انگلیوں کو کشادہ کر پھر (رکوع میں) ٹھہرا رہاں تک کہ ہر عضو اپنی جگہ لے لے۔ اسکو ابن حبان نے اپنی تصحیح میں روایت کیا ہے (التلخیص الحبر)۔

۷۴۰- محمد بن عمرو بن عطاء سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے ابو حمید ساعدی کو دس صحابہ کے مجمع میں کہتے سنا ہے جن میں سے ایک ابو قتادہ تھے وہ (ابو حمید) کہتے تھے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کو تم سے زیادہ جانتا ہوں، اسکے بعد لمبی حدیث بیان کی جس میں یہ بھی تھا کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر کہتے پس ہاتھوں کو اٹھاتے یہاں تک کہ انگوٹھانوں کے برابر کر لیتے، پھر رکوع کرتے اور اپنی ہتھیلیوں کو اپنے گھٹنوں پر رکھتے، پھر (رکوع میں) سیدھے ہو جاتے، پس نہ سر کو جھکاتے اور نہ اٹھاتے، پھر (رکوع سے) سر اٹھاتے، پس کہتے سمع اللہ لمن حمدہ، پھر اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے یہاں تک کہ آپ سیدھے ہونے کی حالت میں انگوٹھانوں کے برابر کر لیتے، پھر کہتے اللہ اکبر، پھر زمین کی طرف سجدہ کیلئے جاتے، پس سجدہ میں اپنے ہاتھوں کو پہلوؤں سے الگ رکھتے۔ صحابہ نے کہا تم نے حج کہا واقعی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوں ہی نماز پڑھتے تھے۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا اور نووی نے کہا ہے کہ یہ شرط مسلم پر ہے (شرح ابی الطیب) اور بخاری میں ان ہی ابو حمید ساعدی سے مروی ہے کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم رکوع



اَيُّ اَمَالَةٍ مِنْ غَيْرِ تَقْوِيْسٍ . كَذَا فِي " الْعَيْنِي " .

۷۴۱- عن مصعب بن سعد قال : " صَلَّيْتُ اِلَى جَنْبِ اَبِي فَطَبَّقْتُ بَيْنَ كَفَّيْ

ثُمَّ وَضَعْتُهُمَا بَيْنَ فِجْدَيَّ ، فَتَهَانِي اَبِي ، وَقَالَ : كُنَّا نَفْعَلُهُ فَنَهَيْنَا عَنْهُ وَاَمَرْنَا اَنْ نَضَعَ اَيْدِيَنَا عَلَى الرُّكْبِ " . رواه الجماعة ( آثار السنن ۱: ۱۱۲ ) .

باب وجوب الاعتدال والطمانينة في الركوع والسجود وسنية الذكر فيهما

۷۴۲- عن أنس بن مالك مرفوعا : " اِعْتَدِلُوا فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ ، وَلَا يَبْسُطْ

اَحَدُكُمْ ذِرَاعَيْهِ اِنْهَبَاطَ الْكَلْبِ " . رواه الدارمي في " سننه " ، وأبو عوانة وابن حبان في " صحيحيهما " ، كذا في " كنز العمال " ( ۹۸: ۴ ) .

۷۴۳- عن أبي مسعود بن سعد قال : قال رسول الله ﷺ : " لَا صَلَاةَ لِرَجُلٍ لَا يُقِيمُ

کرتے تو اپنے ہاتھوں کو گھٹنوں پر متمکن کرتے ، پھر اپنی کمر کو بلا کمان کئے جھکاتے ۔

فائدہ : مجموعہ احادیث سے تمام مسائل باب وضاحت ثابت ہیں ، البتہ حدیث نمبر : ۷۴۰ سے رکوع کے وقت رفع یدین کرنا

معلوم ہوتا ہے تو اس کا جواب مختصر یہ ہے کہ اسی حدیث میں سجدہ میں جاتے وقت رفع یدین کا کرنا معلوم ہوتا ہے حالانکہ غیر مقلدین سجدہ میں جاتے وقت رفع یدین نہیں کرتے تو جو جواب انکی طرف سے سجدہ والے رفع یدین کے بارے میں ہے وہی جواب ہماری طرف سے رکوع والے رفع یدین کے بارے میں ہے ، مزید تفصیل آگے آئے گی انشاء اللہ ۔

۷۴۱- مصعب بن سعد سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے باپ کے پہلو میں ( کھڑے ہو کر ) نماز پڑھی تو میں

نے اپنے دونوں ہاتھوں کو ملا کر اپنی رانوں کے بیچ میں کر دیا تو میرے باپ نے مجھے اس سے منع کیا اور فرمایا کہ ہم پہلے ایسا کیا کرتے تھے ، پھر ہم کو اس سے منع کر دیا گیا اور گھٹنوں پر ہاتھ رکھنے کا ہم کو حکم کیا گیا ۔ اسکو جملہ اصحاب صحاح نے روایت کیا ہے ( آثار السنن ) ۔

فائدہ : اس سے تطبیق کا منسوخ ہونا صراحتہ ثابت ہے ۔

باب رکوع میں اعتدال اور اطمینان کے وجوب اور تسبیحات کے سنیت کے بیان میں

۷۴۲- حضرت انسؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ رکوع اور سجود میں اعتدال کرو اور تم میں سے کوئی اپنے ہاتھوں کو یوں نہ

پھیلائے جیسے کتے کے ہاتھ پھیلے ہوتے ہیں ۔ اسکو دارمی نے ( اپنی سنن میں ) اور ابو عوانہ و ابن حبان نے اپنی صحیحین میں روایت کیا ہے ( کنز العمال ) ۔

۷۴۳- حضرت ابو مسعودؓ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس آدمی کی نماز ( کامل ) نہیں ہوتی جو



صَلَّيْهِ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ“ . رواه الدارقطني (۱: ۱۳۳) ، وعنه عند الترمذی (۱: ۳۶) بلفظ : ” لَا تُجْزِي صَلَاةٌ لَا يُقِيمُ الرَّجُلُ فِيهَا يَغْنِي صَلَّيْهِ فِي الرُّكُوعِ وَفِي السُّجُودِ“ . وقال : ” حسن صحيح“ . وقال الزيلعي (۱: ۲۰۰) : ” ورواه الدارقطني ، ثم البيهقي ، وقالوا : إسناده صحيح“ اهـ .

۷۴۴- عن : ابن عباس ؓ قال : ” كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا رَكَعَ اسْتَوَى ، فَلَوْ صُبَّ عَلَى ظَهْرِهِ الْمَاءُ لَاسْتَقَرَّ“ . رواه الطبرانی فی ” الکبیر“ ، وأبو يعلى : ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۰ و ۱۹۱) .

۷۴۵- عن : عبد الله بن مغفل ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : ” أَسْرَقُ النَّاسِ الَّذِي يَسْرِقُ صَلَاتَهُ ، قِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ يَسْرِقُ صَلَاتَهُ ؟ قَالَ : الْآيَتِمُّ رُكُوعَهَا وَلَا سُجُودَهَا ، وَأَبْخَلُ النَّاسِ مَنْ بَخَلَ بِالسَّلَامِ“ . رواه الطبرانی فی ” الثلاثة“ ، ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۱۸۹) ، وروی الحاکم فی ” المستدرک“ (۱: ۲۲۹) عن أبي قتادة وأبي هريرة وقال : ” وكلا الإسنادين صحيحان“ ، وأقره عليه الذهبي .

اپنی پیٹھ کو رکوع اور سجدہ میں سیدھانہ رکھے ۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ اسناد ثابت اور صحیح ہے اور ترمذی کے یہاں انہی ابو مسعود سے یوں مروی ہے کہ اس آدمی کی نماز کافی نہیں ہوتی جو رکوع اور سجدہ میں سیدھانہ کرے یعنی اپنی کمر کو اور کہا ہے کہ یہ حسن صحیح ہے ، اور زیلعی میں ہے کہ اسکو دارقطنی نے اور اسکے بعد بیہقی نے روایت کیا ہے اور دونوں نے کہا ہے کہ اسکی اسناد صحیح ہے ۔

۷۴۴- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب رکوع کرتے تو ایسے برابر ہو جاتے کہ اگر آپ کی کمر پر پانی ڈالا جاتا تو ٹھہر جاتا ۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں اور ابو یعلیٰ نے (مسند میں) روایت کیا ہے اور اس کے رجال تو ثیق کئے گئے ہیں (مجمع الزوائد)۔

۷۴۵- حضرت عبد اللہ بن مغفلؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سب سے زیادہ چور وہ ہے جو اپنی نماز چرائے ، عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ آدمی نماز کیسے چراتا ہے آپ ﷺ نے فرمایا کہ نہ رکوع پورا کرے اور نہ سجدہ (نیز آپ ﷺ نے فرمایا کہ) سب سے زیادہ بخیل وہ ہے جو سلام میں بخل کرے ۔ اسکو طبرانی نے اپنے معاجم ثلاثہ میں روایت کیا ہے اور اسکے رجال ثقات ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دو سجدوں کے درمیان جلسہ اور قومہ کو اعتدال اور اطمینان سے کرنا واجب ہے ۔



۷۴۶- عن البراء رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا رَكَعَ بَسَطَ ظَهْرَهُ ، وَإِذَا سَجَدَ وَجَّهَ أَصَابِعَهُ قِبَلَ الْقِبْلَةِ " . رواه أبو العباس السراج في " مسنده " اه ، وفي " الدراية " (ص - ۵۰) إسناده صحيح (نصب الراية ۱: ۱۹۷) .

۷۴۷- عن رفاعۃ بن رافع رضی اللہ عنہ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم بَيْنَمَا هُوَ جَالِسٌ فِي الْمَسْجِدِ يَوْمًا - قَالَ رِفَاعَةُ : وَنَحْنُ مَعَهُ - إِذَا جَاءَهُ رَجُلٌ كَالْبُدْوِيِّ فَصَلَّى فَأَخَفَتْ صَلَاتُهُ ، ثُمَّ انْصَرَفَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم ، فَقَالَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم : وَعَلَيْكَ ، فَارْجِعْ فَصَلِّ ، فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ ، فَارْجِعْ فَصَلِّ ، ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ ، فَقَالَ : وَعَلَيْكَ فَصَلِّ ، فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ ، مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ، كُلُّ ذَلِكَ يَأْتِي النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم فَيَسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم ، فَيَقُولُ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم : وَعَلَيْكَ ، فَارْجِعْ فَصَلِّ ، فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ ، فَعَاثَ النَّاسُ وَكَبُرَ عَلَيْهِمْ أَنْ يَكُونَ مَنْ أَخَفَتْ صَلَاتُهُ لَمْ يُصَلِّ ، فَقَالَ الرَّجُلُ فِي آخِرِ ذَلِكَ : فَأَرِنِي وَعَلَّمْنِي ، فَإِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ أُصِيبُ وَأُخْطِئُ ، فَقَالَ : أَجَلُ ! إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَتَوَضَّأْ كَمَا أَمَرَكَ اللَّهُ بِهِ ، ثُمَّ تَشْهَدُ فَأَقِمِ أَيْضًا ، فَإِنْ كَانَ مَعَكَ قُرْآنٌ فَاقْرَأْ ، وَإِلَّا فَاحْمَدِ اللَّهَ وَكَبِّرْهُ وَهَلِّلْهُ ، ثُمَّ ارْكَعْ فَاطْمِئِنَّ رَاكِعًا ، ثُمَّ اغْتَدِلْ قَائِمًا

۷۴۶- حضرت براءؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ جب رکوع کرتے تو اپنی کمر کو سیدھا بچھا دیتے اور جب سجدہ کرتے تو اپنی انگلیوں کا منہ قبلہ کی طرف کرتے۔

۷۴۷- حضرت رفاعہ بن رافع سے روایت ہے کہ اس اثناء میں کہ رسول اللہ ﷺ ایک روز مسجد میں تشریف فرما تھے اور رفاعہ کہتے ہیں کہ ہم بھی آپ ﷺ کے پاس تھے ، ایک شخص جیسا دیہاتی ہوتا ہے آپ ﷺ کے پاس آیا ، آ کر اس نے نماز پڑھی تو نماز کو خفیف کر دیا (یعنی جلدی جلدی پڑھ لی) پھر لوٹا تو رسول اللہ ﷺ کو سلام کیا ، رسول اللہ ﷺ نے بعلیک فرمایا اور فرمایا کہ لوٹ جاؤ اور نماز پڑھو کیونکہ تم نے نماز نہیں پڑھی ، وہ (نماز پڑھ کر) پھر آیا اور سلام کیا ، آپ ﷺ نے اب بھی بعلیک کہا اور فرمایا کہ لوٹ جاؤ نماز پڑھو کیونکہ تم نے نماز نہیں پڑھی ، غرض دو مرتبہ یا تین مرتبہ یہ واقعہ ہوا کہ وہ ہر مرتبہ آ کر رسول اللہ ﷺ کو سلام کرتا اور آپ ﷺ بعلیک کہہ کر فرماتے کہ لوٹ جاؤ! نماز پڑھو! کیونکہ تم نے نماز نہیں پڑھی ، پس لوگوں کو یہ بات ناگوار ہوئی اور یہ بات ان پر گراں گذری کہ جو نماز کو ہلکا کرے اور جلدی پڑھے اسکی نماز نہیں ہوتی ، پس اس شخص نے آخر مرتبہ میں عرض کیا کہ (حضور مجھے تو ایسی ہی نماز آتی ہے اگر یہ نماز نہیں ہے تو) آپ مجھے دکھلا دیجئے اور بتلا دیجئے ، میں تو آدمی ہوں میرے افعال میں صواب بھی ہوتا ہے اور خطا بھی ، آپ ﷺ نے



ثُمَّ اسْجُدْ فَأَعْتَدِلْ سَاجِدًا ، ثُمَّ اجْلِسْ فَاطْمِئِنَّ جَالِسًا ، ثُمَّ قُمْ ، فَإِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ فَقَدْ تَمَّتْ صَلَاتُكَ ، وَإِنْ انْتَقَصَتْ مِنْهُ شَيْئًا انْتَقَصَتْ مِنْ صَلَاتِكَ “ ، قَالَ : ” وَكَانَ هَذَا أَهْوَنَ عَلَيْهِمْ مِنَ الْأُولَى أَنَّهُ مَنْ انْتَقَصَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا انْتَقَصَ مِنْ صَلَاتِهِ وَلَمْ تَذْهَبْ كُلُّهَا “ .  
رواه الترمذی ( ۴۰ : ۱ ) ، وقال : ” حدیث رفاعہ حدیث حسن “ ، قال : وفی الباب عن  
أبی ہریرۃ وعمار بن یاسر ۵ .

۷۴۸- عن : حذیفۃ رضی اللہ عنہ : ” أَنَّهُ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم فَكَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ : ”  
سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ“ ، وَفِي سُجُودِهِ : ” سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى “ الحدیث . رواہ الترمذی  
( ۴۶ : ۱ ) وقال : ” حسن صحیح “ .

۷۴۹- عن : عقبۃ بن عامر الجہنی رضی اللہ عنہ قال : لَمَّا نَزَلَتْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم  
: ﴿ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴾ ، قَالَ : ” اجْعَلُوهَا فِي رُكُوعِكُمْ “ ، وَلَمَّا نَزَلَتْ :

فرمایا بے شک ( اچھا سن ! ) جب تو نماز کیلئے اٹھے تو پہلے اس طرح وضو کر جس طرح تجھے خدا تعالیٰ نے حکم کیا ہے ، پھر اذان دے پھر  
اقامت کہہ ، اسکے بعد ( نماز کو اسکے قاعدہ سے شروع کر ) پھر اگر تجھے قرآن یاد ہو تو پڑھ ورنہ خدا کی حمد کر اور اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ کہہ ،  
پھر رکوع کر اور رکوع کو اطمینان سے کر ، پھر سیدھا کھڑا ہو جا ، پھر سجدہ کر اور سجدہ میں اعتدال کر ، پھر بیٹھ اور اطمینان سے بیٹھ ، پھر دوسرا  
سجدہ کر کے کھڑا ہو جا ( اور آخر تک یوں ہی کر ) پس جب تو نے ان امور کو کر لیا تو تیری نماز تمام ہو جاو گی اور اگر ان میں کچھ کمی آئی تو  
تیری نماز میں کمی آ جائیگی ۔ رفاعہ کہتے ہیں کہ یہ بات لوگوں کو پہلی بات سے زیادہ سہل معلوم ہوئی کہ جس نے ان امور میں کسی بات میں  
کمی کی اس کی نماز میں کمی آ جائیگی اور سب کی سب نہ جاتی رہے گی ۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ حسن ہے اور اس باب  
میں حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت عمار بن یاسرؓ سے بھی روایتیں مردی ہیں ۔

فائدہ : ان تمام احادیث سے اعتدال اور اطمینان کا وجوب ثابت ہوتا ہے جیسا کہ ظاہر ہے اور حدیث رفاعہ سے معلوم ہوا کہ  
اعتدال و اطمینان فرض نہیں ، کیونکہ اس میں تصریح ہے کہ جو شخص اس میں کمی کرے گا اس کی نماز ناقص ہوگی سب کی سب باطل نہ ہوگی ۔

۷۴۸- حضرت حذیفہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی ، پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم رکوع میں سبحان  
ربی العظیم اور سجدہ میں سبحان ربی الاعلیٰ کہتے تھے ۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ حسن صحیح ہے ۔

۷۴۹- حضرت عقبہ بن عامر جہنیؓ سے روایت ہے کہ جب ” فسبح باسم ربك العظيم “ نازل ہوئی تو  
آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسکو اپنے رکوع میں رکھ دو ( یعنی رکوع میں سبحان ربی العظیم کہا کرو ) اور جب



﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾، قال: "اجْعَلُوهَا فِي سُجُودِكُمْ". رواه سعيد بن منصور، وأحمد، وأبو داود وابن ماجه، والحاكم وصححه، وابن حبان، وابن مردويه، والبيهقي في "سننه"، كذا في "الدر المنثور" (۱: ۱۶۸).

۷۵۰- عن: أبي بكرة رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يُسَبِّحُ فِي رُكُوعِهِ "سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ" ثَلَاثًا وَفِي سُجُودِهِ: "سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى" ثَلَاثًا. رواه البزار، والطبرانی، وإسناده حسن (آثار السنن ۱: ۱۱۴).

### باب کون الذکر مسنوناً فی القومۃ

۷۵۱- عن: أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال: كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا قَالَ: "سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ" قال: أَللَّهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ "الحديث. رواه البخاري (۲۰۶: ۱).

۷۵۲- وعنه: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ: "إِذَا قَالَ الْإِمَامُ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا

"سبح اسم ربك الاعلى" نازل ہوئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کو اپنے سجدہ میں رکھو (یعنی سجدہ میں سبحان ربی الاعلى کہا کرو)۔ اس کو سعید بن منصور اور امام احمد، ابو داود اور ابن ماجہ اور حاکم نے روایت کیا ہے اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے اور ابن حبان اور ابن مردويه نے اور بیہقی نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے (در منثور)۔

۷۵۰- حضرت ابو بکرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکوع میں سبحان ربی العظیم تین مرتبہ اور سجدہ میں سبحان ربی الاعلى تین مرتبہ کہتے۔ اسکو بزار اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد حسن ہے۔ (آثار السنن)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ رکوع اور سجدہ میں ذکر کرنا مسنون ہے، البتہ امام سندھی فرماتے ہیں کہ رکوع و سجود میں خدا کی عظمت بیان کرنا اولیٰ ہے اگرچہ دعا کرنا بھی جائز ہے۔

### باب قومہ میں ذکر کے سنت ہونے کا بیان

۷۵۱- حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سمع اللہ لمن حمدہ کہتے تو اللهم ربنا ولك الحمد بھی کہتے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: احناف کے ہاں مسنون طریقہ یہ ہے کہ امام سمع اللہ لمن حمدہ کہے اور مقتدی ربنا ولك الحمد کہے، جیسا کہ اگلی روایات سے معلوم ہو رہا ہے، ہاں اگر نمازی منفرد ہو تو وہ دونوں کہے، اور مذکورہ بالا حدیث منفرد پر محمول ہے۔

۷۵۲- حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب امام سمع اللہ لمن حمدہ کہے تو تم اللهم ربنا ولك الحمد



: اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ ، فَاِنَّهُ مَنْ وَاَفَقَ قَوْلُهُ قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ “ . رواه البخاری (۱۰۹:۱) .

۷۵۳- اُبی موسیٰ الأشعریؓ ( فی حدیث طویل ) اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ قَالَ :  
”وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهُ ، فَقُولُوا : اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ ، يَسْمَعُ اللّٰهُ لَكُمْ “  
الحدیث . رواه مسلم (۱۷۴:۱) .

۷۵۴- عن ابن شہاب قال : ” أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ يُكَبِّرُ حِينَ يَقُومُ ، ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْكَعُ ، ثُمَّ يَقُولُ : سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهُ حِينَ يَرْفَعُ صَلَاتَهُ مِنَ الرَّكْعَةِ ، ثُمَّ يَقُولُ : وَهُوَ قَائِمٌ : ” رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ “ الحدیث . وقال عبد الله بن صالح عن الليث : ” وَلَكَ الْحَمْدُ “ رواه البخاری (۱۰۹:۱) .

۷۵۵- عن عبد الله بن مسعودؓ قال : ” إِذَا قَالَ الْإِمَامُ : سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهُ ، فَلْيُقِلَّ مَنْ خَلْفَهُ : رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ “ . رواه الطبرانی فی ” الكبير “ ، ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۱) .

### باب طریق السجود

۷۵۶- عن أبي إسحاق قال : قُلْتُ لِلْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ : أَيْنَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

کہو، پس جس شخص کا قول ملائکہ کے قول کے موافق ہوگا اسکے اگلے گناہ معاف ہو جائیں گے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۷۵۳- حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب (امام) سمع اللہ لمن حمد کہے تو تم اللہم ربنا لک الحمد کہو، حق سبحانہ تمہاری بات کو (یعنی نماز کو) قبول فرمائیں گے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۷۵۴- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز کیلئے اٹھتے تو کھڑے ہونے کے وقت تکبیر کہتے، پھر جب رکوع کرتے اس وقت تکبیر کہتے، پھر جب اپنی کمر کو رکوع سے اٹھاتے تو اس وقت سمع اللہ لمن حمد کہتے، پھر جب وہ قومہ میں ہوتے تو ربنا لک الحمد کہتے اور ایک روایت میں ربنا لک الحمد ہے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۷۵۵- حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب امام سمع اللہ لمن حمد کہے تو جو لوگ اس کے پیچھے

ہیں ان کو چاہئے کہ ربنا لک الحمد کہیں۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے رجال تو شیخ کئے گئے ہیں۔ (مجمع الزوائد)۔



يَضَعُ وَجْهَهُ إِذَا سَجَدَ؟ فَقَالَ: بَيْنَ كَفْيَيْهِ“ . رواه الترمذی (۳۷:۱) ، وقال: ” حدیث البراء حدیث حسن غریب “ .

۷۵۷- عن وائل بن حجر رضی اللہ عنہ قال: ” رَمَقْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَلَمَّا سَجَدَ وَضَعَ يَدَيْهِ جَذَاءً أُذُنَيْهِ . رواه إسحاق بن راهويه في ” مسنده “ عن الثوري عن عاصم بن كليب عن أبيه إلخ (زيلعي ۲۰۱:۱) . قلت: ” رجاله رجال مسلم غير كليب وهو صدوق “ ، قال أبو زرعة: ثقة ، وقال ابن سعد: ” كان ثقة رايتهم يستحسنون حديثه ويحتجون به ، وذكره ابن حبان في ” الثقات “ ، كذا في ” تهذيب التهذيب “ (۸: ۴۴۵ و ۴۴۶) .

۷۵۸- حدثنا الربيع بن نافع أبو توبة ، نا شريك عن أبي إسحاق قال: ” وَصَفَ لَنَا الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ فَوَضَعَ يَدَيْهِ وَاعْتَمَدَ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَرَفَعَ عَجِيزَتَهُ ، وَقَالَ: هَكَذَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْجُدُ “ . رواه أبو داود (۳۳۸:۱) ، وَسَكَتَ عَنْهُ ، وفي ” نصب الراية “ (۲۰۱:۱) ، قال النووي في ” الخلاصة “ : ” ورواه ابن حبان والبيهقي ،

### باب سجدہ کا طریقہ

۷۵۶- حضرت ابواسحاق سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے براء بن عازبؓ سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ جب سجدہ کرتے تو چہرہ مبارک کہاں رکھتے تھے، انہوں نے فرمایا کہ اپنے دونوں ہاتھوں کے درمیان۔ (ترمذی)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سجدے میں چہرہ دونوں ہتھیلیوں کے درمیان رکھا جائے۔

۷۵۷- حضرت وائل بن حجرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا، پس جب آپ ﷺ نے سجدہ کیا تو اپنے ہاتھوں کو اپنے کانوں کے برابر رکھا۔ اس کو اسحاق بن راہویہ نے روایت کیا ہے، اس کے تمام راوی مسلم کے راوی ہیں بجز کلب کے اور وہ صدوق ہیں لہذا یہ روایت قابل احتجاج ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سجدہ میں دونوں ہاتھوں کو کانوں کے برابر رکھنا چاہئے۔

۷۵۸- حضرت ابوالخثعم سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ ہمیں براء بن عازبؓ نے (سجدہ کا طریقہ) بتایا، پس انہوں نے (زمین پر) اپنے دونوں ہاتھ رکھے اور گھٹنوں پر سہارا کیا اور سرین اٹھایا اور فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ یوں سجدہ کرتے تھے۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا اور زیلعی میں ہے کہ نووی نے خلاصہ میں کہا ہے کہ اسکو ابن حبان اور بیہقی نے روایت کیا



وہو حدیث حسن " ۵۱ .

۷۵۹- حدثنا محمد بن الصباح ، ثنا شريك عن أبي إسحاق قال : " وَصَفَ لَنَا الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ الشُّجُودَ فَسَجَدَ فَادَّعَمَ عَلَى كَفِّهِ وَرَفَعَ عَجِيزَتَهُ ، وَقَالَ : هَكَذَا كَانَ يَفْعَلُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ " . رواه أبو يعلى الموصلي في " مسنده " (زيلعي ۱: ۲۰۱) .

قلت : محمد بن الصباح شيخ أبي يعلى ثقة حافظ من رجال الجماعة ، كما في " التقريب " (ص- ۱۸۵) ، وبقيۃ السند سند الحديث السابق .

۷۶۰- عن وائل بن حجر ؓ (فی حدیث طویل) قال صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى أَنْ قَالَ : ثُمَّ سَجَدَ وَوَضَعَ وَجْهَهُ بَيْنَ كَفَّيْهِ " الحديث . رواه أبو داود (۲۶۳: ۱) وسكت عنه .

۷۶۱- عن أنس ؓ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " اِعْتَدِلُوا فِي الشُّجُودِ ، وَلَا يَبْسُطُ أَحَدُكُمْ ذِرَاعِيَهُ انْبِسَاطَ الْكَلْبِ " . رواه مسلم (۱۹۳: ۱) .

۷۶۲- عن : ابن عمر ؓ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " إِذَا صَلَّيْتَ فَلَا تَبْسُطْ ذِرَاعَيْكَ بَسْطَ السُّبُعِ ، وَادَّعِمْ عَلَى رَاحَتَيْكَ ، وَجَافِ بِرُقَّتَيْكَ عَنْ ضَبْعَيْكَ " .

ہے اور یہ حدیث حسن ہے۔

۷۵۹- ابوالخلیفہ ہی سے ابویعلیٰ موصلی نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے کہ براء بن عازب نے ہم کو سجدہ کا طریق بتایا مگر اس میں یوں ہے کہ براء نے اپنے ہاتھوں پر سہارا کیا اور اپنا سرین اٹھایا اور کہا کہ رسول اللہ ﷺ یوں سجدہ کرتے تھے۔

۷۶۰- حضرت وائل بن حجرؓ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی یہاں تک کہ انہوں نے کہا، پھر آپ ﷺ نے سجدہ کیا اور اپنے چہرہ کو دونوں ہاتھوں کے درمیان رکھا۔ (ابوداود)۔

۷۶۱- حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سجدہ میں اعتدال کرو اور کوئی شخص اپنے ہاتھوں کو یوں نہ پھیلائے جیسے کتے کے پھیلے ہوتے ہیں۔ (مسلم)۔

۷۶۲- حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تو نماز پڑھے تو اپنے ہاتھوں کو یوں نہ پھیلا جیسے درندہ (کتا) پھیلاتا ہے اور اپنی تھیلیوں پر سہارا کر اور اپنی کہنیوں کو اپنے پہلوؤں سے الگ کر۔ اسکو طبرانی



رواہ الطبرانی فی "الکبیر" ورجالہ ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۲)، وصححہ الحاکم فی "المستدرک" (۱: ۲۲۷)، وأقرہ علیہ الذہبی .

۷۶۳- عن البراء رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : "إِذَا سَجَدْتَ فَضَعُ كَفِّكَ وَارْفَعْ مِرْفَقَيْكَ" . رواہ مسلم (۱: ۱۹۴) .

۷۶۴- عن ابن عباس رضی اللہ عنہ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : " أَمَرْتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظُمٍ : الْجَبْهَةِ ، وَأَشَارَ بِيَدِهِ عَلَى أَنْفِهِ ، وَالْيَدَيْنِ ، وَالرِّجْلَيْنِ ، وَأَطْرَافِ الْقَدَمَيْنِ ، وَلَا نَكَفَيْتَ الشَّيَابَ وَلَا الشَّعْرَ" . رواہ مسلم (۱: ۱۹۳)، وفي رواية أخرى له : " على الكفين والركبتين والقدمين والجبهة " .

۷۶۵- عن ابن عباس رضی اللہ عنہ : عن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال : " مَنْ لَمْ يُلْزِقْ أَنْفَهُ مَعَ جَبْهَتِهِ بِالْأَرْضِ إِذَا سَجَدَ لَمْ تَجُزْ صَلَاتُهُ " . رواہ الطبرانی فی "الکبیر" و "الأوسط" ، ورجالہ موثقون ، وإن كان فی بعضهم اختلاف من أجل التشيع (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۲) .

نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے رجال ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

۷۶۳- حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تو سجدہ کرے تو اپنے ہاتھوں کو زمین پر رکھ اور اپنی کہنیوں کو اٹھا۔ (مسلم)۔

فائدہ: یعنی کہنیوں کو اپنے دوسرے اعضاء (ران وغیرہ) سے اور زمین سے اٹھا کر رکھے۔

۷۶۴- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں سات ہڈیوں پر سجدہ کروں، پیشانی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ سے اپنی ناک کی طرف اشارہ کیا جس سے مقصود پیشانی کی طرف اشارہ تھا اور دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں (کے گھٹنے) دونوں پاؤں کے سرے اور حکم کیا گیا ہے کہ ہم کپڑوں اور بالوں کو نہ بيمشیں (مسلم)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سجدہ میں ان سات کوزمین پر رکھنا واجب ہے، شامی میں اسی طرح مذکور ہے (۵۲۰:۱) البتہ پیشانی کا زمین پر رکھنا فرض ہے کیونکہ سجدہ زمین پر پیشانی رکھنے کو ہی کہتے ہیں۔

۷۶۵- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص بوقت سجدہ اپنی ناک کو پیشانی کے ساتھ زمین سے نہ ملائے اسکی نماز نہ ہوگی۔ اسکو طہرائی نے کبیر اور اوسط میں روایت کیا ہے۔



قلت: وأخرجه الحاكم في "المستدرک" (۲۷۰:۱).

۷۶۶- وعنه مرفوعاً قال: "لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَمَسَّ أَنْفَهُ الْأَرْضَ". وقال هذا

حديث صحيح على شرط البخاري، ولم يخرجاه اه، وسكت عنه الذهبي.

۷۶۷- عن: عامر بن سعد عن أبيه قال: "أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِوَضْعِ الْيَدَيْنِ

وَنَضْبِ الْقَدَمَيْنِ فِي الصَّلَاةِ". أخرجه الحاكم في "المستدرک" (۲۷۱:۱)، وقال:

صحيح على شرط مسلم، وأقره عليه الذهبي.

۷۶۸- عن: وائل بن حجر رضي الله عنه قال: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا رَكَعَ فَرَجَّ أَصَابِعَهُ

وَإِذَا سَجَدَ ضَمَّ أَصَابِعَهُ". رواه الطبراني في "الكبير" وإسناده حسن (مجمع الزوائد

۱: ۱۵۶)، وعزاه العزیزی (۳: ۱۲۹) إلى مستدرک الحاكم وسنن البيهقي، ثم قال:

بإسناد حسن اه. قلت: قال الحاكم (۱: ۲۲۷): صحيح على شرط مسلم، وأقره عليه

الذهبي وليس عنده: "إِذَا رَكَعَ فَرَجَّ أَصَابِعَهُ".

۷۶۶- میں کہتا ہوں کہ اسکو حاکم نے بھی مستدرک میں ابن عباسؓ سے مرفوعاً بایں الفاظ روایت کیا ہے کہ جس شخص کی ناک

زمین کو نہ چھوئے اسکی نماز نہیں اور کہا کہ یہ حدیث شرط بخاری پر صحیح ہے، اور ذہبی نے اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: ناک کو زمین پر رکھنا واجب ہے اس لئے محض پیشانی رکھنے سے باتفاق جمہور فرض ادا ہو جائیگا، لیکن اس طرح بغیر

عذر کے کرنا مکروہ ہے البتہ عذر کی بناء پر کسی ایک عضو کو زمین پر رکھنا مکروہ نہیں۔

۷۶۷- حضرت عامر بن سعد اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز میں (بحالت سجدہ) ہاتھوں کے

رکھنے اور پیروں کے کھڑا کرنے کا حکم فرمایا ہے۔ اسکو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے بحالت سجدہ پیروں کے بچھانے کی کراہت ثابت ہوتی ہے۔

۷۶۸- حضرت وائل بن حجرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب رکوع کرتے تو اپنی انگلیوں کو کشادہ

کرتے اور جب سجدہ کرتے تو اپنی انگلیوں کو ملا لیتے۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے۔ اور اسکی اسناد حسن ہے۔

فائدہ: انگلیوں کو کھلا رکھنے اور ملا کر رکھنے کا حکم صرف رکوع وسجود کیلئے ہے، اور باقی نماز میں انگلیوں کو اپنی حالت پر

رکھا جائے۔



۷۶۹- وقال الحسن : " كَانَ الْقَوْمُ يَسْجُدُونَ عَلَى الْعِمَامَةِ وَالْقَلَنُوسَةِ وَيَدَاهُ فِي كُمَيْهِ " . رواه البخاری (۵۶:۱) تعليقا ، قال الحافظ فی " الفتح " (۴۱۴:۱) : وصله عبد الرزاق عن هشام بن حسان عن الحسن : " أَنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَانُوا يَسْجُدُونَ وَأَيْدِيَهُمْ فِي ثِيَابِهِمْ ، وَيَسْجُدُ الرَّجُلُ مِنْهُمْ عَلَى قَلَنُوسَتِهِ وَعِمَامَتِهِ " وهكذا رواه ابن أبي شيبة من طريق هشام اه .

۷۷۰- عن ابن عمر ؓ : أَنَّهُ كَانَ إِذَا سَجَدَ وَضَعَ كَفَّيْهِ عَلَى الذِّئْبِ يَضَعُ جَنْبَتَهُ عَلَيْهِ ، قَالَ (أَي نَافِع) : وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ فِي بَرْدٍ شَدِيدٍ وَأَنَّهُ لِيُخْرِجَ كَفَّيْهِ مِنْ بُرْنُسِهِ ، حَتَّى يَضَعَهُمَا عَلَى الْحَصَى " . رواه محمد فی " الموطأ " (ص-۱۰۸) ورجاله ثقات مشهورون .

۷۷۱- عن أنس بن مالك ؓ قال : كُنَّا نُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ، فَيَضَعُ أَحَدُنَا طَرَفَ الثُّوبِ مِنْ شِدَّةِ الْحَرِّ فِي مَكَانِ السُّجُودِ " . رواه البخاری (۵۶:۱) .

۷۷۲- عن ابن عباس ؓ : " أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ مُتَوَشِّحًا يَتَّقِي

۷۶۹- حضرت حسن (بصری) سے روایت ہے کہ صحابہ کرام اور ٹوپی پر (بھی) سجدہ کرتے تھے اور (بوقت سجدہ) ان کے ہاتھ آستینوں میں (بھی) ہوتے تھے (مگر زمین پر رکھے ہوتے تھے)۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے (یہ مطلب نہیں ہے کہ ہمیشہ ایسا ہوتا تھا بلکہ مقصود یہ ہے کہ ایسا بھی ہوتا تھا مگر عمامہ پر سجدہ کرنے کیلئے یہ ضروری ہے کہ پیشانی کا کچھ حصہ زمین پر ہو) اس کو بخاری نے تعلیقا اور عبد الرزاق نے موصولا روایت کیا ہے۔ (فتح الباری)۔

۷۷۰- حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ جب وہ سجدہ کرتے تھے تو جس شے پر سجدہ کرتے اسی پر ہاتھ بھی رکھتے (تاکہ سجدہ بین الکفین ہو) اور راوی کہتا ہے کہ میں نے آپکو سخت سردی کے زمانہ میں دیکھا کہ وہ اپنے جبہ سے ہاتھ نکالتے یہاں تک کہ وہ ان کو کنکریوں پر رکھتے۔ اس کو امام محمد نے موطا میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: حضرت ابن عمرؓ کا ہاتھ نکالنا عزیمت پر محمول ہے اور دیگر صحابہ کا ہاتھ نہ نکالنا رخصت پر محمول ہے بشرطیکہ کوئی بھذر ہو۔ (موطا امام محمد ص-۱۱۰)۔

۷۷۱- حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے تھے اور ہم میں سے بعض حضرات شدت گرمی کے سبب اپنے کپڑے کا کنارہ سجدہ کے مقام پر رکھ لیتے تھے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔



بِفُضُولِهِ خَرَّ الْأَرْضُ وَبَرَدَهَا“ . رواہ أحمد وأبو یعلیٰ والطبرانی فی ”الکبیر“ و ”الأوسط“  
ورجال أحمد رجال الصحیح اه (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۱) .

۷۷۳- عن ابن لہیعة وعمر بن الحارث عن بکر بن سوادۃ عن صالح بن حیوان السبائی : ” أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى رَجُلًا يَسْجُدُ إِلَى جَنْبَيْهِ وَقَدْ اعْتَمَّ عَلَى جَنْبَيْهِ ، فَحَسَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ جَنْبَيْهِ “ . رواہ أبو داود فی ’مراسیلہ‘ ، کذا فی ”نصب الراية“ (۲۰۳: ۱) ، وفيه أيضا : قال عبد الحق : صالح بن حيوان لا يحتج به اه . قلت : رد عليه ابن القطان في هذا الجرح ، كما في ”تهذيب التهذيب“ (۳۸۸: ۴) ولفظه : ذكره ابن حبان في ”الثقات“ ، وقال العجلي : تابعي ثقة وقال عبد الحق : لا يحتج به ، وعاب ذلك عليه ابن القطان ، وصحح حديثه اه ملخصا . قلت : وعمر بن بكر من رجال الجماعة وابن لهيعة قد تكلم فيه ، وهو حسن الحديث ، ففي ”مجمع الزوائد“ (۱۴۶: ۱) : وهو ضعيف ، وقد حسن له الترمذي اه ، وفي ”الآلئ“ (۱۲۸: ۱) : حديثه حسن اه . والظاهر من عاداتهم في نقل السند الناقص أن بقية السند الذي لم تذكر لا كلام فيها ، فهو مرسل يحتج به .

۷۷۲- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک کپڑے میں اسکو حائل کر کے نماز پڑھی بحالیکہ وہ اسکے زائد حصے کے ذریعہ سے زمین کی گرمی اور اسکی سردی سے بچتے تھے۔ اسکو احمد اور ابو یعلیٰ نے اور طبرانی نے کبیر و اوسط میں روایت کیا ہے اور امام احمد کے رجال صحیح کے رجال ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سخت سردی و گرمی سے بچنے کیلئے اپنے جسم کا زائد کپڑا مواضع سجدہ کے نیچے رکھنا جائز ہے۔

۷۷۳- صالح بن حیوانؓ سبائی (تابعی) سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو اپنے پہلو میں اس حالت میں سجدہ کرتے دیکھا کہ اسکی پیشانی پر عمامہ تھا، پس آپ ﷺ نے اسکی پیشانی کھول دی۔ اسکو ابو داود نے مراسیل میں روایت کیا ہے (زیلعی)، اور یہ روایت مرسل حجت ہونے کے قابل ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ عمامہ پر سجدہ کرنا گوجائز ہے مگر خلاف اولیٰ ہے اور پیشانی سے پگڑی ہٹا دینا افضل ہے۔



۷۷۴- عن سیمونۃ رضی اللہ عنہا قالت : ” کَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَجَدَ لَوْ شَاءَتْ بِهِمَّةٌ أَنْ تَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ لَمَرَّتْ “ . رواہ مسلم (۱: ۱۹۴) .

۷۷۵- عن یزید بن أبی حبیب : ” أَنَّهُ ﷺ مَرَّ عَلَى امْرَأَتَيْنِ تُصَلِّيَانِ ، فَقَالَ : إِذَا سَجَدْتُمَا فَضُمَّمَا بَعْضُ اللَّحْمِ إِلَى الْأَرْضِ ، فَإِنَّ الْمَرْأَةَ فِي ذَلِكَ لَيْسَتْ كَالرَّجُلِ “ . رواہ أبو داود فی ” مراسیلہ “ ، ورواہ البیہقی من طریقین موصولین ، لكن فی کل منہما متروک کذا فی ” التلخیص الحبیر “ (۱: ۹۱) . قلت کلام الحافظ يدل علی أن المرسل ليس فيه أحد متروک ، وفي فوز الکرام للعلامة محمد قائم السندی ، قال البیہقی : هو أحسن من موصولین فی هذا الباب اه ، کذا فی ” مجموعة الفتاوی “ للعلامة عبد الحی (۱: ۶۱۶) .

۷۷۶- أبو حنیفة عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : أَنَّهُ سُئِلَ كَيْفَ كَانَ النِّسَاءُ يُصَلِّينَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؟ قَالَ : ” كُنَّ يَتَرَبَّعْنَ ، ثُمَّ أُمِرْنَ أَنْ يَخْتَفِزْنَ “ . (جامع المسانید ۱: ۴۰۰) . قلت : هذا إسناد صحيح ، أخرجه القاضي عمر بن الحسن الأشنانی

۷۷۴- حضرت سیمونہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب سجدہ کرتے تو اگر بکری کا چھوٹا بچہ آپ ﷺ کے ہاتھوں کے درمیان میں سے نکلنا چاہتا تو نکل سکتا تھا۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سجدہ کی حالت میں کہنیاں زمین سے اٹھا کر رکھی جائیں اور بغلوں کو خوب کھولا جائے ، لیکن اگر کوئی صف میں جماعت سے نماز پڑھ رہا ہو تو بغلوں کو زیادہ نہ کھولے کیونکہ ساتھ والوں کو تکلیف ہوگی۔

۷۷۵- حضرت یزید بن ابی حبیب سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا دو عورتوں پر گزر ہوا جو کہ نماز پڑھ رہی تھیں ، پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم سجدہ کرو تو اپنا کچھ گوشت زمین سے ملا دیا کرو ، کیونکہ عورت اس معاملہ میں مرد کے مثل نہیں۔ اسکو ابو داود نے مراسیل میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت زمین سے چمٹ کر سجدہ کرے کیونکہ یہ اس کیلئے زیادہ پردے کا باعث ہے۔

۷۷۶- حضرت ابو حنیفہ نافع سے وہ ابن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ ان سے دریافت کیا گیا کہ عورتیں رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں کیسے نماز پڑھتی تھیں ، فرمایا وہ چوز اٹھ بیٹھا کرتی تھیں ، پھر ان کو حکم کیا گیا کہ سرین پر بیٹھا کریں یا سٹ کر سجدہ کیا کریں۔



عن علی ابن محمد البزاز عن أحمد بن محمد بن خالد عن زر بن نجیح عن إبراهيم بن المهدي عن أبي جواب الأحوص بن جواب عن سفیان الثوری عن أبي حنیفة بسنده اهـ . قلت : القاضي عمر بن الحسن الأشنانی روی عن ابن أبي الدنيا وغيره ، ضعفه الدارقطنی وغيره ، وقال طلحة بن محمد : كان من جملة أصحاب الحديث المجودين ، وأحد الحفاظ ، وقد حدث حديثا كثيرا ، وحمل الناس عنه قديما وحديثا ، وسئل عنه أبو علی الهروی ( الحافظ شيخ الدارقطنی ) ، فقال : إنه صدوق اهـ ملخصا من " لسان المیزان ( ۴ : ۴۹۱ و ۴۹۲ ) . وعلی بن محمد البزاز أبو القاسم المعروف بابن التستری ذكره الخطیب فی " تاریخہ " ، وقال : كتبت عنه اهـ ، كذا فی " جامع المسانید " ( ۲ : ۲۵۸ ) . وأحمد بن محمد بن خالد هو الوهبي الكندي أبو سعيد الحمصي روی عنه البخاری فی جزء القراءة وغيره ، ونقل عن يحيى بن معين : أنه ثقة ، وقال الدارقطنی : لا بأس به ، وأخرج له ابن خزيمة فی " صحيحه " ، وذكره ابن حبان فی " الثقات " ، كذا فی " تهذيب التهذيب " ( ۱ : ۲۶ و ۲۷ ) ، وزر بن نجیح لم أجد ترجمته ، وإبراهيم بن المهدي أراه المصيصي يروی عن حفص بن غياث وغيره ، وثقه أبو حاتم و ابن حبان وابن قانع وغيرهم ، كذا فی " تهذيب التهذيب " ( ۱ : ۱۶۹ ) . والأحوص بن جواب وثقه ابن معين ، وقال مرة : ليس بذاك القوي ، وقال أبو حاتم : صدوق ، وقال ابن حبان فی " الثقات " : كان متقنا ربما وهم اهـ . كذا فيه أيضا ( ۱ : ۱۹۲ ) ، وسفیان الثوری وأبو حنیفة أشهر من أن يثنى عليهما .

۷۷۷- ثنا أبو الأحوص عن أبي إسحاق عن الحارث عن علي عليه السلام قال : " إذا سجدت المرأة فلتخفز ولتضم فخذئها " . رواه الإمام أبو بكر بن أبي شيبة في

اسکو جامع مسانید امام میں روایت کیا ہے اور امام صاحب کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورتیں نماز میں سرین کے بل بیٹھیں۔

۷۷۷- حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب عورت سجدہ کرے تو اسکو سمٹ جانا چاہئے اور اپنی



”مصنفہ“ (ص - ۱۸۱ - قلمی) .

قلت : رجالہ رجال الجماعة إلا الحارث ، فهو من رجال الأربعة ، قد اختلف فيه ووثقه ابن معین ، وقال ابن شاہین فی ”الثقات“ : قال أحمد بن صالح المصري : ”الحارث الأعور ثقة ما أحفظه ، وما أحسن ما روى عن علي“ ، وأثنى عليه ، قيل له فقد قال الشعبي : كان يكذب قال : لم يكن يكذب في الحديث ، إنما كان كذبه في رأيه اه . وقال ابن أبي خيثمة : قيل ليحيى : يحتج بالحارث ؟ فقال : ما زال المحدثون يقبلون حديثه اه . (كذا في تهذيب التهذيب ۲: ۱۴۶ و ۱۴۷) ، فالحديث حسن ، وقول الصحابي حجة عندنا ، وقد تقوى بالمرفوع أيضا ، وأبو إسحاق وإن كان من المدلسين ، ولكنه من الطبقة الثالثة التي قبل بعض المحدثين حديثهم ، واحتملوا تدليسهم ، كما في ”طبقات المدلسين“ (ص ۲) لابن حجر على أن التدليس لا يضر عندنا ، وقد تقوى بأحاديث آخر أيضا .

۷۷۸- عن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعا : ”إذَا جَلَسْتَ الْمَرْثَةَ فِي الصَّلَاةِ وَضَعْتَ فِخْذَهَا عَلَى فِخْذِهَا الْآخَرَى ، فَإِذَا سَجَدْتَ أَلَصَقْتَ بَطْنَهَا عَلَى فِخْذِهَا كَأَسْتَرٍ مَا يَكُونُ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَنْظُرُ إِلَيْهَا يَقُولُ : يَا مَلَأْتُكِ ! أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهَا“ . رواه ابن عدي في ”الكامل“ ، والبيهقي في ”سننه“ وضعفه ، كذا في ”كنز العمال“ (۴: ۱۱۷) قلت : وله شواهد قد مرت .

رانوں کو (آپس میں اور پیٹ سے) ملا لینا چاہئے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے اور اسکے سب راوی ثقہ ہیں۔  
۷۷۸- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً روایت ہے کہ جب عورت نماز میں بیٹھے تو اپنی ایک ران کو دوسری ران پر رکھے، پس جبکہ وہ سجدہ کرے تو اپنے پیٹ کو اپنی ران پر یوں رکھے کہ ستر ممکن حاصل ہو جائے، پس حق سبحانہ اس کی طرف دیکھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اے فرشتو! میں تمہیں گواہ کرتا ہوں کہ میں نے اسے بخش دیا۔ اسکو ابن عدی نے کامل میں اور بیہقی نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور اسکو ضعیف کہا ہے (کنز العمال) مگر اسکے لئے شواہد موجود ہیں۔

فائدہ: جب کسی حدیث کیلئے شواہد موجود ہوں تو وہ حسن کے درجہ میں ہوتی ہے۔



۷۷۹- عن وائل بن حجر رضی اللہ عنہ قال : " رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا سَجَدَ يَضَعُ رُكْبَتَيْهِ قَبْلَ يَدَيْهِ ، وَإِذَا نَهَضَ رَفَعَ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكْبَتَيْهِ " . رواه الترمذی ( ۳۶ : ۱ ) ، وقال : زاد الحسن بن علی ( الحلوانی ) فی حدیثه : قال : یزید بن ہارون : ولم یرو شریک عن عاصم بن کلیب إلا هذا الحدیث قال : هذا حدیث غریب حسن لا نعرف أحدا رواه غیر شریک ، والعمل علیہ عند أكثر أهل العلم یرون أن یضع الرجل رُكْبَتَيْهِ قَبْلَ يَدَيْهِ ، وَإِذَا نَهَضَ رَفَعَ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكْبَتَيْهِ . وروی ہمام عن عاصم هذا مرسلًا ، ولم یذكر فیہ وائل بن حجر ، وفی " التلخیص الحبیر " : رواه ابن خزیمہ وابن حبان وابن السکین فی " صحاحہم " ا .

۷۸۰- قلت : وروی الحاکم فی " المستدرک " عن عاصم الأحول عن أنس رضی اللہ عنہ قال : " رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَثُرَ ، فَخَاذِي بِإِبْهَامَيْهِ أُذُنَيْهِ ، ثُمَّ رَكَعَ حَتَّى اسْتَقَرَّ كُلُّ مَفْصِلٍ مِنْهُ وَأَنْحَطَ بِالتَّكْبِيرِ حَتَّى سَبَقَتْ رُكْبَتَاهُ يَدَهُ " . قال : هذا إسناد صحيح علی شرط الشيخین ، ولا أعرف له علة ، ولم یخرجاه ، وأقره علیہ الذہبی . وأخرج أيضا حدیث وائل بن حجر رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا سَجَدَ تَقَعُ رُكْبَتَاهُ قَبْلَ يَدَيْهِ ، وَإِذَا رَفَعَ رَفَعَ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكْبَتَيْهِ " . قال الحاکم : قد احتج مسلم بشریک وعاصم بن کلیب ، وقال الذہبی : علی شرط مسلم .

۷۷۹- حضرت وائل بن حجر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب وہ سجدہ کرتے تو اپنے دونوں گھٹنوں کو اپنے ہاتھوں سے پہلے رکھتے اور جب اٹھتے تو اپنے ہاتھوں کو گھٹنوں سے پہلے اٹھاتے ۔ (ترمذی)، اور تلخیص حبیر میں ہے کہ اس کو ابن خزیمہ وابن حبان وابن السکین نے اپنی اپنی صحاح میں روایت کیا ہے ۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اکثر اہل علم کا اس پر عمل ہے کہ سجدہ میں جاتے وقت ہاتھوں سے قبل گھٹنے رکھے اور اٹھتے وقت گھٹنوں سے قبل ہاتھوں کو اٹھائے ۔ میں کہتا ہوں کہ حاکم نے بھی مستدرک میں اسے روایت کیا ہے اور شرط مسلم پر صحیح کہا ہے اور ذہبی نے تائید کی ہے

۷۸۰- حضرت انس فرماتے ہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تکبیر کہی اور ہاتھوں کے انگوٹھوں کو کانوں کے برابر لے گئے ، پھر رکوع کیا حتیٰ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر جوڑ (اپنی جگہ پر) قرار پکڑ گیا ، پھر تکبیر کہتے ہوئے نیچے گئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھٹنے آپ کے ہاتھ پر سبقت لے گئے ۔ (مستدرک حاکم)۔



۷۸۱- حدثنا محمد بن معمر ، نا حجاج بن منہال ، ثنا ہمام ، نا محمد بن جحادة عن عبد الجبار بن وائل عن أبيه عن النبي ﷺ في هذا الحديث قال : " فَلَمَّا سَجَدَ وَقَعْنَا رُكُوبَنَا إِلَى الْأَرْضِ قَبْلَ أَنْ تَقَعَ كَفَاؤُهُ ، فَلَمَّا سَجَدَ وَضَعَ جَبْهَتَهُ بَيْنَ كَفْيَيْهِ وَجَافَى عَنْ إِبْطَيْهِ " . قال حجاج : وقال ہمام : وحدثنا شقيق حدثني عاصم بن كليب عن أبيه عن النبي ﷺ بمثل هذا ، رواه أبو داود ( ۱ : ۱۱۴ ) ، وسكت عنه ، ورجاله ثقات إلا شقيق أبو ليث ، قال ابن القطان : شقيق هذا ضعيف لا يعرف بغير رواية ہمام ، كذا في " التهذيب " ( ۴ : ۳۶۴ ) ، وعبد الجبار لم يسمع من أبيه .

۷۸۲- عن علقمة والأسود قالا : " حَفِظْنَا عَنْ عُمَرَ فِي صَلَاتِهِ أَنَّهُ خَرَّ بَعْدَ رُكُوعِهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ كَمَا يَخْرُ الْبَعِيرُ ، وَوَضَعَ رُكْبَتَيْهِ قَبْلَ يَدَيْهِ " . رواه الطحاوی ، وإسناده صحيح ( آثار السنن ۱ : ۱۱۷ ) .

فائدہ: یعنی گھٹنے ہاتھوں سے پہلے رکھے اور حاکم نے وائل بن حجر کی یہ حدیث بھی نقل کی ہے کہ حضور ﷺ جب سجدہ کرتے تو آپ ﷺ کے گھٹنے آپ کے ہاتھوں سے قبل ( زمین پر ) پڑتے اور جب سجدہ سے اٹھتے تو آپ ﷺ اپنے ہاتھوں کو اپنے گھٹنوں سے قبل اٹھاتے ۔

۷۸۱- عبد الجبار بن وائل اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں وہ اسی حدیث میں رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ جب آپ ﷺ نے سجدہ کیا تو آپ کے گھٹنے زمین تک ہاتھوں سے پہلے پہنچے ، پھر جب آپ ﷺ سجدہ میں پہنچے تو آپ ﷺ نے پیشانی دونوں تھیلیوں کے بیچ میں رکھی اور ہاتھوں کو بغلوں سے دور کیا ۔ اسکو ابوداؤد نے دوسند سے روایت کیا ہے اور سکوت کیا ہے ۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ سجدہ میں جاتے وقت پہلے گھٹنے اور پھر ہاتھ رکھے جائیں اور اٹھتے وقت پہلے ہاتھ اور پھر گھٹنے اٹھائے جائیں ۔ حضرت ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ سجدہ میں جاتے وقت پہلے ہاتھ رکھنا احق کا کام ہے ( طحاوی ۲۵۷ ) ۔

۷۸۲- حضرت علقمہ واسود سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم نے حضرت عمر کی نماز میں اس بات کو خوب یاد رکھا ہے کہ وہ رکوع کے بعد اپنے گھٹنوں پر ( سجدہ میں ) گرتے تھے جیسے اونٹ گرتا ہے اور انہوں نے اپنے گھٹنے دونوں ہاتھوں سے پہلے ( زمین پر ) رکھے ۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے ( آثار السنن ) ۔

فائدہ: ان احادیث سے سجدہ میں گھٹنوں کا ہاتھوں سے پہلے زمین پر رکھنا صراحۃً ثابت ہے اور یہی مذہب ہے خفیہ کا ۔



۷۸۳- عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال: "أوصاني خليلي صلی اللہ علیہ وسلم بثلاث ونهاني عن ثلاث: فنهاني عن نقرة كنقرة الديك، واقعاء كاقعاء الكلب، والتفات كالتفات الشغلبي". رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني في "الأوسط"، وإسناد أحمد حسن (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۳). قلت: وقد تقدم حديث ابن عمر: "فلا تبسط ذراعيك بسط السبع". وأخرجت الثلاثة عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ مرفوعاً: "إذا سجد أحدكم فلا يبرك كما يبرك البعير" الحديث، قواه الحافظ في "بلوغ المرام" (۱: ۵۳)، وقد أشبعنا فيه الكلام.

۷۸۴- عن أبي حميد الساعدي رضی اللہ عنہ قال (لبعض الصحابة): "أنا كنت أحفظكم لصلاة رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم رأيتُهُ إذا كبر جعل يديه خذو منكبيه، وإذا رقع أمكن يديه من رُكبتيه، ثم هصر ظهره، فإذا رفع رأسه استوى حتى يعود كل فقار مكانه، وإذا سجد وضع يديه غير مفترش ولا قابضهما واستقبل باطراف رجليه القبلة" الحديث. رواه البخاري (۱: ۱۱۴).

۷۸۵- وعنه قال: "كان النبي صلی اللہ علیہ وسلم إذا أهوى إلى الأرض ساجداً جافى عضديه

۷۸۳- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ مجھے میرے حبیب (رسول اللہ ﷺ) نے تین باتوں کی وصیت فرمائی اور تین باتوں سے منع فرمایا، آپ ﷺ نے مجھے (نماز میں) مرغے کی طرح ٹھونگ مارنے سے اور کتے کی طرح بیٹھنے سے اور لومڑی کی طرح ادھر ادھر دیکھنے سے منع فرمایا۔ اسکو ابو یعلیٰ، طبرانی اور احمد نے روایت کیا ہے اور احمد کی سند حسن ہے (مجمع الزوائد)۔  
فائدہ: اس سے نماز کے اندر حیوانات کے افعال کی مشابہت کا مکروہ ہونا ثابت ہے۔

۷۸۴- حضرت ابو حمید ساعدیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں تم سے زیادہ رسول اللہ ﷺ کی نماز کو یاد رکھتا ہوں، میں نے آپ ﷺ کو دیکھا کہ جب آپ ﷺ نے تکبیر کہی تو اپنے ہاتھوں کو شانوں کے برابر کیا اور جب رکوع کیا تو اپنے ہاتھوں کو گھٹنوں پر جمایا، پھر اپنی کمر کو جھکایا، پس جب (رکوع سے) سر اٹھایا تو بالکل سیدھے ہو گئے تاکہ ہر جوڑا اپنے مقام پر لوٹ جائے اور جب سجدہ کیا تو اپنے ہاتھوں کو یوں رکھا کہ نہ تو ان کو بچھایا اور نہ سمیٹا، اور اپنے پاؤں کی انگلیوں کو قبلہ کی طرف متوجہ کیا۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے سجدہ کے اندر انگلیوں کو قبلہ کی طرف رکھنا ثابت ہے اور یہ سنت ہے۔



نَ اِبْطِيْهِ وَفَتَحَ اَصَابِعَ رِجْلَيْهِ ” مختصر ، رواہ النسائی (۱: ۱۶۶) ، وسکت عنه ، ورجاله لهم ثقات ( اى نصبهما وغمز موضع المفاصل منهما ، وثناها الى باطن الرجل ، صل الفتح الكسر ، كذا فى ” مجمع البحار “ .

۷۸۶- عن عائشة رضى الله عنها فى حديث اوله : ” فَقَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ مَعِيَ عَلَى فِرَاشِيْ ، فَوَجَدْتُهُ سَاجِدًا رَّا صَا عَقِيْبِيْهِ مُسْتَقْبِلًا بِاَطْرَافِ اَصَابِعِهِ الْقِبْلَةَ “ . رواه ابن حبان فى ” صحيحه “ باسناد صحيح ( التلخيص الحبير ۱: ۹۸ وللنسائي (۱: ۱۶۶) ، وقد سكت عنه : ” وَهُوَ سَاجِدٌ وَقَدَمَاهُ مَنصُوبَتَانِ ” الحديث .

۷۸۷- عن البراء ؓ : ” كَانَ ﷺ إِذَا رَكَعَ بَسَطَ ظَهْرَهُ ، وَإِذَا سَجَدَ وَجَّهَ أَصَابِعَهُ لَلْقِبْلَةِ فَتَفَاجَّ “ (يعنى وسع بين رجليه) . رواه البيهقى (التلخيص الحبير ۱: ۹۷ و ۹۸) قلت : احتج به الحافظ ابن حجر بعد ما ضعف رواية الدارقطني عن عائشة ، وسكت عنه فهو حسن أو صحيح عنده .

۷۸۸- عن أحمد بن جزء ؓ صاحب رسول الله ﷺ : ” أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ

۷۸۵- حضرت ابو حمیدؓ سے روایت ہے کہ جب آپ ﷺ سجدہ کیلئے زمین پر پہنچے تو دونوں بازوؤں کو بغلوں سے جدا کیا۔ پیروں کی انگلیوں کو موڑ کر رکھا (یعنی جوڑوں پر سے انگلیوں کو موڑ دیا سیدھی کھڑی نہیں کیں) تاکہ استقبال قبلہ ہو جائے۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے اور سب راوی ثقہ ہیں۔

۷۸۶- حضرت عائشہؓ سے ایک حدیث میں جس کا شروع یوں ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اپنے پاس نہ پایا اور اس سے ترہ میرے ساتھ میرے بستر پر تھے، روایت ہے کہ میں نے آپ کو سجدہ میں پایا بحالیکہ آپ ﷺ اپنی ایڑیوں کو ملائے ہوئے اور اپنے پاؤں کی (انگلیوں کو قبلہ کی طرف متوجہ کئے ہوئے تھے۔ اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں باسناد صحیح روایت کیا ہے (التلخیص الحبر) اور مکی میں یہ الفاظ ہیں کہ آپ ﷺ سجدہ میں تھے اور آپ ﷺ کے پاؤں کھڑے تھے اور انہوں نے اس پر کچھ کلام نہیں کیا۔

۷۸۷- حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب رکوع کرتے تو اپنی کمر کو پھیلاتے اور جب سجدہ کرتے تو اپنی انگلیوں کو قبلہ کی طرف متوجہ کرتے اور دونوں پاؤں کو الگ الگ رکھتے۔ اسکو بیہقی نے روایت کیا ہے (التلخیص الحبر) اور حافظ ابن حجر کے نزدیک صحیح ہے یا حسن۔



إِذَا سَجَدَ جَافَى عَضْدِيهِ عَنْ جَنْبِيهِ حَتَّى نَاقِي لَهٗ“ . أخرجه أبو داود (۳۹:۱ مع العون) ، وسبكت عنه ، وفي ” التلخيص “ (۹۸:۱) : وصححه ابن دقيق العيد على شرط البخاری اه ، وفي ” نصب الراية “ (۲۰۴:۱) : قال النووي في ” الخلاصة “ : وإسناده صحيح اه .

۷۸۹- عن ابن بھینہ رحمہ اللہ : ” أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا صَلَّى وَسَجَدَ فَرَّجَ بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى يَبْدُوَ بَيَاضُ إِبْطِيهِ “ . متفق عليه (بلوغ المرام ، ۵۰:۱) .

۷۹۰- عن أبي حمید رحمہ اللہ بهذا الحديث (المذكور في ” السنن “ ) قال : ” وَإِذَا سَجَدَ ﷺ فَرَّجَ بَيْنَ فِجْدِيهِ غَيْرَ حَامِلٍ بَطْنُهُ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فِجْدِيهِ “ . رواه أبو داود (۲۵۷:۱) ، وسبكت عنه .

باب وجوب الرفع من السجدة والجلسة بين السجدين واستحباب الذكر

بينهما وافتراض السجدة الثانية

۷۹۱- عن رفاعۃ بن رافع رحمہ اللہ وكان بدريا قال : ” كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذْ دَخَلَ

۷۸۸- حضرت احمر بن جزء صحابی رسول اللہ رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ رحمہ اللہ جب سجدہ کرتے تھے تو اپنے بازوؤں کو اپنے پہلوؤں سے الگ کر لیتے تھے یہاں تک کہ ہم کو (آپ کی مشقت کا خیال کر کے) آپ رحمہ اللہ پر ترس آتا تھا۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا اور تلخیص میں ہے کہ ابن دقیق العید نے اسکو بخاری کی شرط پر صحیح کہا ہے اور نصب الراية میں ہے کہ نووی نے خلاصہ میں کہا ہے کہ اسکی اسناد صحیح ہے۔

۷۸۹- حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ رحمہ اللہ جب نماز پڑھتے اور سجدہ کرتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو یہاں تک کشادہ کرتے کہ آپ کی بغلوں کی سفیدی ظاہر ہو جاتی۔ اسکو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔ (بلوغ المرام)۔

۷۹۰- حضرت ابو حمید سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب آپ رحمہ اللہ سجدہ کرتے تو اپنی رانوں کو جدا جدا رکھتے اور اپنے شکم کو رانوں پر بالکل نہ رکھتے۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا۔

فائدہ: ایک دوسری حدیث میں ہے کہ اپنی دونوں رانوں کو ملاؤ (ابو داود، ۱-۹۰) اس لئے دونوں حدیثوں میں یوں تطبیق دیں گے کہ دونوں رانوں کو نہ تو بالکل دور دور کیا جائے اور نہ ہی بالکل ملا دیا جائے بلکہ بین بین صورت اختیار کی جائے۔



رَجُلٌ الْمَسْجِدَ ، فَذَكَرَ حَدِيثَ الْمُسْبِيءِ صَلَاتَهُ ، وَفِيهِ : ” ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمَئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ ارْفَعْ رَأْسَكَ حَتَّى تَطْمَئِنَّ قَاعِدًا ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمَئِنَّ سَاجِدًا “ الحديث . رواه النسائي في ” صحيحه “ المسمى ب ” المجتبى “ ، وسكت عنه ، وإسناده صحيح .

۷۹۲- عن أنس رضي الله عنه قال : ” كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَالَ : سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ قَامَ حَتَّى يَقُولَ قَدْ أَوْهَمَ ، ثُمَّ يَسْجُدُ وَيَقْعُدُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ حَتَّى يَقُولَ قَدْ أَوْهَمَ “ . رواه مسلم ، كذا في ” النيل “ ( ۱۵۵ : ۲ ) .

۷۹۳- عن ابن عباس رضي الله عنه قال : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ : ” اَللّٰهُمَّ

باب اس بیان میں کہ سجدہ سے اٹھنا اور دو سجدوں کے درمیان میں کچھ دیر بیٹھنا واجب ہے اور جلسہ مذکور میں ذکر مستحب ہے اور دوسرا سجدہ فرض ہے

۷۹۱- حضرت رفاعہ بن رافع سے (یہ صحابی اہل بدر میں سے ہیں) روایت ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے حضور میں حاضر تھے کہ ایک شخص مسجد میں آیا ، اسکے بعد اس کی بری طرح نماز پڑھنے کا واقعہ بیان کیا ہے اور اسی میں رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد بھی ہے کہ ، پھر تو سجدہ کر یہاں تک کہ تجھے سجدہ میں سکون حاصل ہو جائے ، پھر اپنا سر اٹھا یہاں تک کہ تجھے قعود میں اطمینان حاصل ہو جائے ، پھر سجدہ کر یہاں تک کہ تجھے سجدہ میں اطمینان حاصل ہو جائے ۔ اسکو نسائی نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا لہذا اسکی سند ان کے نزدیک صحیح ہے ۔

فائدہ : چونکہ حدیث میں امر کا صیغہ واقع ہے جو کہ بلا قرینہ خلاف وجوب کا فائدہ دیتا ہے اسلئے ان سے امور مذکورہ کا وجوب ثابت ہوتا ہے ، لیکن سجدہ ثانیہ کی فرضیت اجماع سے ثابت ہے ۔

۷۹۲- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب سمع اللہ لمن حمد کہتے تو اس قدر کھڑے رہتے کہ ہم کہتے کہ آپ کو (شاید) دھوکا ہو گیا ہے ، پھر آپ ﷺ سجدہ کرتے اور دونوں سجدوں کے درمیان اس قدر بیٹھتے کہ ہم (اپنے جی میں) کہتے کہ (شاید) آپ ﷺ کو دھوکا ہو گیا ہے ۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے (نیل الاوطار) ۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دو سجدوں کے درمیان بیٹھا جائے اور زیادہ دیر بیٹھا جائے ، بشرطیکہ مقتدیوں کو تکلیف نہ ہو یا نمازی اکیلا ہو ۔

۷۹۳- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ دونوں سجدوں کے درمیان فرماتے



اغْفِرْ لِيْ وَارْحَمْنِيْ وَعَافِنِيْ وَاهْدِنِيْ وَارْزُقْنِيْ“ . رواه أبو داود (۳۱۶:۱) ، وسكت عنه ،  
وفى ” بلوغ المرام “ (۵۱:۱) : رواه الأربعة إلا النسائي ، وصححه الحاكم اه ، وفى  
”الأذكار“ للنووى (ص- ۲۸) : رويناه فى ” سنن البيهقى “ : عن ابن عباس فى حديث  
مسيته عند خالته ميمونة ، وصلاة النبي ﷺ فى الليل ، فذكره قال : وَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ  
بَيْنَ السَّجْدَةِ قَالَ : ” رَبِّ اغْفِرْ لِيْ وَارْحَمْنِيْ وَاجْبُرْنِيْ وَارْفَعْنِيْ وَارْزُقْنِيْ وَاهْدِنِيْ “ . وفى  
رواية أبي داود : ” وَعَافِنِيْ “ ، وإسناده حسن اه .

۷۹۴- عن رجل بن عباس عن حذيفة ؓ : أنه انتهى إلى النبي ﷺ إلى أن قال  
: ” وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ : رَبِّ اغْفِرْ لِيْ ، رَبِّ اغْفِرْ لِيْ “ . رواه النسائي  
(۱۷۲:۱) ، وفيه رجل لم يسم كما تراه ، ولكن قال فى ” التقريب “ (ص- ۲۸۹) : كأنه  
صلة بن زفر اه .

”اللهم اغفر لي وارحمني وعافني واهدني وارزقني“ ترجمہ: اے اللہ مجھے بخش دے، مجھ پر رحم فرما،  
مجھے عافیت عطا فرما، مجھے ہدایت نصیب فرما اور مجھے رزق حلال نصیب فرما۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا  
اور بلوغ المرام میں ہے کہ اس کو ترمذی اور ابو داود اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے اور نووی نے اذکار  
میں اسے حسن کہا ہے۔

نووی کی (کتاب) اذکار میں یہ الفاظ ہیں کہ اپنی خالہ حضرت ميمونہ کے ہاں گزاری گئی رات اور حضور ﷺ کی رات کی نماز  
والی حدیث میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ جب مجاہدہ سے اپنا سر اٹھاتے تو فرماتے ”رب اغفر لی  
وارحمنی واجبرنی وارفعنی وارزقنی واهدنی“ ترجمہ: اے اللہ مجھے بخش دے اور مجھ پر رحم فرما اور مجھے غنی بنا  
اور مجھے بلند فرما اور مجھے رزق حلال نصیب فرما اور مجھے ہدایت عطا فرما۔

فائدہ: دو سجدوں کے درمیان بیٹھنے کی حالت میں ذکر کرنا مستحب ہے جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہوا۔

۷۹۴- بنی عباس کے ایک شخص حضرت حذیفہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس پہنچے اور روایت کو یہاں  
تک پہنچایا کہ رسول اللہ ﷺ دونوں سجدوں کے درمیان رب اغفر لی رب اغفر لی کہتے تھے۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے۔ اور ابن ماجہ  
نے اس حدیث کو اسی دعا کے ساتھ روایت کیا ہے اور اسمیں صلہ بن زفر کا نام بھراحت موجود ہے جو حضرت حذیفہؓ سے



قلت : وهو من رجال الجماعة ، وقد أخرج ابن ماجه في " سننه " ( ۶۴ : ۱ ) :  
 حدثنا علي بن محمد ثنا حفص بن غياث عن الأعمش عن سعد بن عبيدة عن المستورد  
 ابن الأحنف عن صلة بن زفر عن حذيفة رضي الله عنه : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يَقُولُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ :  
 رَبِّ اغْفِرْ لِي رَبِّ اغْفِرْ لِي " اه . رجالهم كلهم ثقات ، وهو يؤيد قول الحافظ أن المجهول  
 في رواية النسائي هو صلة بن زفر .

### باب هيئة الجلوس بين السجدين

۷۹۵- عن ميمونة رضي الله عنها قالت : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا سَجَدَ خَوَى  
 بِيَدَيْهِ حَتَّى يُرَى وَضَحُ إِبْطَيْهِ ، وَإِذَا قَعَدَ إِطْمَأَنَّ عَلَى فِخْذِهِ الْيُسْرَى " . رواه النسائي  
 ( ۱۷۲ : ۱ ) ، وسكت عنه ، قلت : ورجاله كلهم ثقات .

۷۹۶- عن ابن عمر رضي الله عنه قال : " مِنْ سُنَّةِ الصَّلَاةِ أَنْ تَنْصِبَ الْقَدَمَ الْيُمْنَى  
 وَاسْتَقْبَالَهُ بِأَصَابِعِهَا الْقِبْلَةَ وَالْجُلُوسُ عَلَى الْيُسْرَى " . رواه النسائي ( ۱۷۳ : ۱ ) ،  
 وسكت عنه .

قلت : ورجاله رجال " الصحيحين " إلا الربيع بن سليمان بن داود شيخ النسائي  
 وهو ثقة ، وإلا إسحاق بن بكر فهو من رجال مسلم ثقة ، قال في " آثار السنن " ( ۱۲۲ : ۱ )  
 : وإسناده صحيح .

روایت کرتے ہیں ، بہر حال حدیث قابل احتجاج ہے۔

### باب دونوں سجدوں کے درمیان میں بیٹھنے کی ہدیت

۷۹۵- حضرت ميمونة سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سجدہ فرماتے تو دونوں ہاتھوں (یعنی بازوؤں) کو دونوں  
 پہلوؤں سے اتنا علیحدہ فرماتے تھے کہ پیچھے کی جانب سے دونوں بغلوں کی سفیدی دکھائی دیتی اور جب بیٹھتے تھے تو اپنی بائیں ران پر  
 آرام فرماتے تھے۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

۷۹۶- حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ داہنے قدم کو کھڑا کرنا اور اسکی انگلیوں کو قبلہ کی جانب متوجہ کرنا اور  
 بائیں قدم پر بیٹھنا نماز کی سنتوں میں سے ہے۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے اور آثار السنن میں ہے کہ اسکی سند صحیح ہے۔



۷۹۷- عن أبي حميد الساعدي رضي الله عنه مرفوعاً: "ثُمَّ يَهْوِي إِلَى الْأَرْضِ فَيَجَافِي يَدَيْهِ عَنْ جَنْبَيْهِ، ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ وَيُثْنِي رِجْلَهُ الْيُسْرَى، وَيَقْعُدُ عَلَيْهَا وَيَفْتَحُ أَصَابِعَ رِجْلَيْهِ إِذَا سَجَدَ، ثُمَّ يَسْجُدُ ثُمَّ يَقُولُ: اللَّهُ أَكْبَرُ" الحديث. رواه أبو داود والترمذي وابن حبان، وإسناده صحيح (آثار السنن ۱: ۱۱۹).

۷۹۸- عن عائشة رضي الله عنها قالت: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَفْرِشُ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَيَنْصِبُ الْيُمْنَى، وَكَانَ يَنْهَى عَنْ عُقْبَةِ الشَّيْطَانِ". أخرجه مسلم، وهو مختصر (آثار السنن ۱: ۱۱۹).

۷۹۹- حدثنا علي بن محمد ثنا عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن الحارث عن علي رضي الله عنه قال: قال لي رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم: "لَا تَقْعُ إِقْعَاءَ الْكَلْبِ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ". رواه ابن ماجه (۱: ۶۴)، ورجاله رجال الشيخين إلا علي بن محمد

فائدہ: اول اور تیسری حدیث سے بائیں پاؤں پر بیٹھنا ثابت ہوا اور حضرت ابن عمرؓ کے اثر سے داہنے پاؤں کو کھڑا رکھنا اور اسکی انگلیوں کو قبلہ کی طرف متوجہ کرنا معلوم ہوا۔

۷۹۷- حضرت ابو حمید ساعدیؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ پھر (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) زمین کی طرف جھکتے تھے، پس، (سجدہ میں) اپنے ہاتھوں کو دونوں پہلوؤں سے جدا رکھتے، پھر اپنا سر اٹھاتے اور بائیں پیر کو مردڑ کر اس پر بیٹھ جاتے اور جب سجدہ کرتے تو اپنے دونوں پیروں کی انگلیوں کو موڑ کر قبلہ کی طرف کرتے تھے، پھر (دوسرا) سجدہ کرتے اور اللہ اکبر کہتے..... الحدیث۔ اسکو ابو داود، ترمذی وابن حبان نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

فائدہ: اس سے ثابت ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دونوں سجدوں کے درمیان میں بائیں پیر پر بیٹھتے تھے اور دائیں پاؤں کی انگلیاں قبلہ رخ کرتے تھے۔

۷۹۸- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے بائیں پیر کو بچھاتے اور داہنے پیر کو کھڑا کرتے تھے اور شیطان کی طرح ایڑیوں پر بیٹھنے سے منع فرماتے تھے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے سجدوں کے درمیان ایڑیوں پر بیٹھنے کی ممانعت ثابت ہوئی۔

۷۹۹- حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ دونوں سجدوں کے درمیان کتے کی طرح پالتی مار کر

نہ بیٹھو۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث حسن ہے۔



وہو ثقہ کما مر ، وإلا الحارث وهو من رجال الأربعة مختلف فيه ، وقد مر توثيقه في "الكتاب" فهو حسن .

۸۰۰- عن المغيرة بن حكيم : " أَنَّهُ رَأَى عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَرْجِعُ فِي سَجْدَتَيْنِ فِي الصَّلَاةِ عَلَى صُدُورِ قَدَمَيْهِ ، فَلَمَّا انْصَرَفَ ذَكَرَ لَهُ ذَلِكَ ، فَقَالَ : إِنَّهَا لَيْسَتْ بِسُنَّةِ الصَّلَاةِ وَ إِنَّمَا أَفْعَلُ هَذَا مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ اشْتَكَيْ " . رواه مالك في "الموطأ" وإسناده صحيح ( آثار السنن ۱: ۱۱۹ ) .

۸۰۱- وعن سمرة رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُنَا إِذَا كُنَّا فِي صَلَاةٍ وَرَفَعْنَا رُؤُوسَنَا مِنَ السُّجُودِ (أَي مِنَ السُّجُودِ الْأَوَّلِ) أَنْ نَطْمِئِنَّ عَلَى الْأَرْضِ جُلُوسًا ، وَلَا نَسْتَوْفِرَ عَلَى أَطْرَافِ الْأَقْدَامِ " . رواه بتمامه هكذا الطبرانی في "الكبير" ، وإسناده حسن (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۶) .

### باب في ترك جلوس الاستراحة

۸۰۲- عن عباس أو عياش بن سهل الساعدي رضی اللہ عنہ : أَنَّهُ كَانَ فِي مَجْلِسٍ فِيهِ أَبُوهُ

فائدہ: کہتے کی طرح بیٹھنے کی یہ صورت ہے کہ سرین کو زمین پر رکھ کر پنڈلیوں کو کھڑا کرے اور ہاتھوں کو زمین پر رکھے یہ صورت مکروہ تحریمی ہے۔

۸۰۰- حضرت مغیرہ بن حکیم سے روایت ہے کہ انہوں نے عبد اللہ بن عمرؓ کو نماز میں دونوں سجدوں کے درمیان اپنے بچوں پر بیٹھ کر دوسرا سجدہ کرتے دیکھا، جب فارغ ہوئے تو ان سے ذکر کیا گیا، فرمایا کہ یہ نماز کی سنت نہیں ہے اور میں ایسا اس لئے کرتا ہوں کہ میں بیمار ہوں۔ اسکو امام مالک نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے بچوں پر بیٹھنے کی کراہت ثابت ہوئی ہے یعنی کہ یہ سنت کے خلاف ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ بحالت عذر ایسا کرنا جائز ہے۔

۸۰۱- حضرت سمرة (بن جندب) سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ میں حکم فرمایا کرتے تھے کہ جب ہم نماز میں ہوں اور سجدہ سے سر اٹھائیں تو زمین پر اطمینان سے بیٹھا کریں اور پیروں کو کھڑا کر کے بچوں پر نہ بیٹھا کریں۔ اسکو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔ (مجمع الزوائد)۔



وكان من أصحاب النبي ﷺ ، وفي المجلس أبو هريرة وأبو حميد الساعدي وأبو أسيد  
فذكر الحديث ، وفيه : " ثُمَّ كَبَّرَ فَسَجَدَ ، ثُمَّ كَبَّرَ فَقَامَ ، وَلَمْ يَتَوَرَّكَ " . رواه أبو داود ،  
وإسناده صحيح (آثار السنن ۱: ۱۲۰) .

۸۰۳- عن النعمان بن أبي عياش قال : " أَذْرَكْتُ غَيْرَ وَاحِدٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ فَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السَّجْدَةِ فِي أَوَّلِ رَكْعَةٍ وَالثَّالِثَةِ ، قَامَ كَمَا هُوَ ، وَلَمْ يَجْلِسْ " .  
رواه أبو بكر بن أبي شيبة ، وإسناده حسن (آثار السنن ۱: ۱۲۱) .

۸۰۴- عن عبد الرحمن بن يزيد قال : " رَمَقْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ فِي الصَّلَاةِ  
فَرَأَيْتُهُ يَنْهَضُ وَلَا يَجْلِسُ ، قَالَ : يَنْهَضُ عَلَى صُورِ قَدَمَيْهِ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى وَالثَّالِثَةِ " .  
رواه الطبرانی في " الكبير " ، ورجاله رجال الصحيح ، والبيهقي في " السنن الكبرى " .  
وصححه (آثار السنن ۱: ۱۲۱) .

۸۰۵- عن وهب بن كيسان قال : " رَأَيْتُ ابْنَ الزُّبَيْرِ إِذَا سَجَدَ السَّجْدَةَ

باب دونوں سجدوں کے درمیان جلسہ استراحت نہ کرنا مسنون ہے

۸۰۲- حضرت عباسؓ یا حضرت عیاش بن اہل ساعدیؓ سے روایت ہے کہ حضرت عیاشؓ اس مجلس میں تھے کہ وہاں ان کے  
باپ موجود تھے اور ان کے باپ رسول اللہ ﷺ کے اصحاب میں سے تھے اور اس مجلس میں ابو ہریرہؓ اور ابو حمید ساعدیؓ اور ابو اسیدؓ بھی  
تشریف فرما تھے، اس کے بعد راوی نے لمبی حدیث ذکر کی اور اس حدیث میں یہ بھی تھا کہ، پھر رسول اللہ ﷺ نے تکبیر کہی اور سجدہ کیا اور  
پھر تکبیر کہی اور اس کے بعد کھڑے ہو گئے اور بیٹھے نہیں۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے۔

۸۰۳- حضرت نعمان بن ابی عیاشؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کے بہت سے صحابہ کو پایا ہے  
(سب کو یہی دیکھا) کہ پہلی اور تیسری رکعت میں جب سجدہ سے سر اٹھاتے تھے تو اسی طرح کھڑے ہو جاتے اور بیٹھتے نہ تھے۔ اسکو ابو بکر  
بن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔

۸۰۴- حضرت عبد الرحمن بن یزید سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کو نماز کی حالت  
میں غور کیا تو انکو دیکھا کہ وہ اٹھ جاتے تھے اور بیٹھتے نہ تھے، یعنی فرماتے ہیں کہ پہلی اور تیسری رکعت میں اپنے دونوں قدموں کے سر کے  
بل اٹھ جاتے تھے۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے تمام راوی وہی ہیں جو صحیح بخاری کے راوی ہیں اور بیہقی نے سنن کبری  
میں بھی روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے۔



الثَّانِيَةَ قَامَ كَمَا هُوَ عَلَى صُدُورِ قَدَمَيْهِ “ . رواه ابن أبي شيبة ، وإسناده صحيح (آثار السنن ۱: ۱۲۱) .

۸۰۶- وعن عبد الرحمن بن غنم : ” أن أبا مالك الأشعري رضي الله عنه جمع قومه فقال : يَا مَعْشَرَ الْأَشْعَرِيِّينَ ! اجْتَمِعُوا وَاجْمَعُوا نِسَائِكُمْ وَأَبْنَائِكُمْ أَعْلَمُكُمْ صَلَاةَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم لَنَا بِالْمَدِينَةِ ، فَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِطَوِيلِهِ ، وَفِيهِ : ثُمَّ قَالَ : سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ ، وَاسْتَوَى قَائِمًا ، ثُمَّ كَبَّرَ وَخَرَّ سَاجِدًا ، ثُمَّ كَبَّرَ فَرَفَعَ رَأْسَهُ ، ثُمَّ كَبَّرَ فَسَجَدَ ، ثُمَّ كَبَّرَ فَانْتَهَضَ قَائِمًا “ الحديث . رواه أحمد ، وإسناده حسن (آثار السنن ۱: ۱۲۰) ، قال الهيثمي : وفي طرقها كلها شهر ابن حوشب ، وفيه كلام ، وهو ثقة إن شاء الله (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۴) .

۸۰۷- عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : ” كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم يَنْهَضُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى صُدُورِ قَدَمَيْهِ “ . رواه الترمذی (۱: ۳۹) ، وقال : عليه العمل عند أهل العلم يختارون أن ينهض

۸۰۵- وہب بن کیسان سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن زبیرؓ کو دیکھا کہ جب وہ دوسرا سجدہ کر لیتے تو اسی طرح (بغیر بیٹھے) قدموں کے سروں کے بل کھڑے ہو جاتے تھے ۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے ۔

۸۰۶- حضرت عبد الرحمن بن غنمؓ سے روایت ہے کہ ابو مالک اشعریؓ نے اپنی قوم کو جمع کیا اور کہا کہ اے اشعریوں کی جماعت سب جمع ہو جاؤ اور اپنی عورتوں اور بچوں کو بھی جمع کر لو تا کہ میں تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سکھاؤں جو آپ نے مدینہ میں ہم کو پڑھائی تھی (پھر حدیث کو طول کے ساتھ بیان کیا) جس میں یہ بھی ہے کہ پھر انہوں نے سمع اللہ لمن حمدہ کہا اور سیدھے کھڑے ہو گئے ، پھر تکبیر کہی اور سجدہ کیلئے گر پڑے ، پھر تکبیر کہی اور سر کو اٹھایا ، پھر تکبیر کہی اور (دوسرا) سجدہ کیا ، پھر تکبیر کہی اور سیدھے کھڑے ہو گئے ..... الحدیث ۔ اسکو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے (آثار السنن) ۔

فائدہ: اس سے ثابت ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم دونوں سجدوں کے بعد سیدھے کھڑے ہو جاتے تھے اور جس رکعت میں قعدہ نہ ہوتا اس میں جلسہ استراحت نہ فرماتے ، پس مالک بن حویرث کی وہ روایت جس سے جلسہ استراحت کا ثبوت ہوتا ہے عذر پر محمول ہوگی کہ اخیر زندگی میں بوجہ ضعف بدن کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ذرا سہارا لے کر اٹھتے تھے ، اسی کو راوی نے جلسہ سے تعبیر کر دیا ۔

۸۰۷- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں قدموں کے سروں کے بل اٹھ جاتے تھے (یعنی سجدہ کے بعد قعود نہ فرماتے تھے) ۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور فرمایا ہے کہ اہل علم کے نزدیک اسی پر عمل ہے اور وہ یہی



الرجل فی الصلاة علی صدور قدمیه ، وخالد بن ایاس (الراوی فی هذا السند) ضعیف عند أهل الحديث اهـ .

قلت : ولكن قال ابن عدی : أحادیثہ کلہا غرائب وافراد ، ومع ضعفہ یکتب حدیثہ اهـ ، کذا فی " تہذیب التہذیب " (۳ : ۸۱) ، ولا یخفی أن حدیثہ هذا له شواہد صحیحہ .

۸۰۸- قال الحافظ فی " الفتح " (۲ : ۲۵۰) : فعند سعید بن منصور بإسناد ضعیف عن أبی ہریرۃ ؓ أنه کان ینہض علی صدور قدمیہ ، وعن ابن مسعود ؓ مثله بإسناد صحیح .

۸۰۹- وعن إبراهیم : أنه کرہ أن یعتمد علی یدیه إذا نہض اهـ .

باب ترک الإعتما د علی الیدین إذا نہض فی الصلاة

۸۱۰- حدثنا محمد بن عبد الملك الغزال نا عبد الرزاق عن معمر عن إسماعیل بن أمیة عن نافع عن ابن عمر ؓ قال : " نہی رسول اللہ ﷺ أن یُعتمد الرجل علی یدیه إذا نہض فی الصلاة " رواہ أبو داود (۱ : ۳۷۷) ، وسکت عنه ورجاله رجال الصحیح غیر محمد بن عبد الملك فلم یخرجہ ، وهو ثقة ، كما فی الحاشیة .

پسند کرتے ہیں کہ نماز میں آدمی اپنے پنجوں کے بل اٹھ جائے۔

۸۰۸- حافظ ابن حجرؒ نے فتح الباری میں ابو ہریرہؓ کی اس حدیث کو ضعیف ظاہر کر کے فرمایا کہ ابن مسعودؓ سے صحیح سند کے ساتھ اسی کے مثل مروی ہے۔

۸۰۹- حضرت ابراہیم نخعیؒ سے مروی ہے کہ وہ دوسرے سجدہ سے اٹھتے ہوئے ہاتھوں پر سہارا کر کے اٹھنے کو مکروہ جانتے تھے۔ اسکو حافظ نے فتح میں نقل کیا ہے جو ان کے قاعدہ کے موافق حسن ہے یا صحیح۔

باب نماز میں سجدہ سے اٹھنے کے وقت ہاتھوں پر سہارا ترک کرنے کا استحباب

۸۱۰- حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا ہے کہ نماز میں سجدہ

سے اٹھنے کے وقت آدمی دونوں ہاتھوں پر سہارا کرے۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔



۸۱۱- عن عبد الجبار بن وائل عن أبيه : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ - فَذَكَرَ حَدِيثَ الصَّلَاةِ وَكَثُرَ عَلَيَّ أَنَّهُ فِي حَدِيثِ مُحَمَّدٍ بْنِ جَعَادَةَ : وَإِذَا نَهَضَ نَهَضَ عَلَى رُكْبَتَيْهِ ، وَاعْتَمَدَ عَلَى فَخِذِهِ ، . رواه أبو داود ( ۳۶ : ۱ ) ، وسكت عنه ، رجاله كلهم ثقات ، وهو مختصر ، وعبد الجبار لم يسمع من أبيه ، ولكن الإنقطاع لا يضر عندنا ، كما مر غير مرة .

باب ترك رفع اليدين في غير الافتتاح والأمر بالسكون في الصلاة

۸۱۲- عن عبد الله بن القبطية عن جابر بن سمرة ؓ قال : " خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : مَا لِي أَرَاكُمْ رَافِعِي أَيْدِيكُمْ كَأَنَّهَا أَذْنَابُ خَيْلٍ شُمُسٍ ؟ أَسْكُنُوا فِي الصَّلَاةِ " الحديث . رواه مسلم ( ۱ : ۱۸۱ ) .

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دوسرے سجدے سے اٹھتے وقت اپنے ہاتھوں کا سہارا نہیں لینا چاہئے بلکہ اپنے قدموں کے سہارے اٹھا جائے جیسا کہ پچھلے باب کی احادیث اس پر دال ہیں۔ اور ایوب سختیانی کی وہ حدیث (جس میں ہاتھوں کے سہارے اٹھنے کا ذکر ہے) بڑھا پے پر محمول ہے۔

۸۱۱- حضرت عبد الجبار بن وائل سے مروی ہے وہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے نماز پڑھی، پھر لمبا قصہ بیان کیا اور میرا غالب گمان یہ ہے کہ محمد بن جعادہ کی روایت میں یہ بھی ہے کہ جب حضور ﷺ اٹھتے تھے تو آپ ﷺ گھٹنوں کے بل اٹھتے اور اپنی ران پر زور دے کر اٹھتے۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے صاف ظاہر ہے کہ آپ ﷺ نماز میں اٹھتے ہوئے زمین پر اعتماد نہ کرتے تھے بلکہ زانو پر زور دے کر اٹھتے تھے اور یہی قول حنفیہ کا ہے۔

باب تکبیر افتتاح کے سوا رفع یدین کو ترک کرنا

۸۱۲- حضرت جابر بن سمرة سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس (نماز پڑھنے کی حالت میں) تشریف لائے (اور ہم ہاتھوں کو نماز میں اٹھا رہے تھے) تو فرمایا کہ میں تم کو (نماز میں) شریکھوڑوں کی دم کی طرح ہاتھ اٹھائے ہوئے کیوں دیکھتا ہوں؟ نماز میں ساکن و مطمئن رہو۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ نماز میں سکون مطلوب ہے اور ہاتھ اٹھانا سکون کے خلاف ہے اور جب سلام کے وقت یہ فعل سکون کے خلاف ہے حالانکہ وہ من وجہ خارج از صلوٰۃ بھی ہے تو وسط صلوٰۃ میں کیونکر خلاف سکون نہ ہوگا؟ اور تکبیر تحریر نماز سے بالکل خارج ہے لہذا اس وقت ہاتھ اٹھانے کو نماز میں ہاتھ اٹھانا نہیں کہہ سکتے، پس وہ اس حدیث کا مصداق نہیں۔



۸۱۳- عن علقمة قال : قال عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ : " أَلَا أُصَلِّي بِكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ، فَصَلَّى فَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ إِلَّا فِي أَوَّلِ مَرَّةٍ " . رواه الترمذی ( ۳۵ : ۱ ) ، وقال : وفي الباب عن البراء بن عازب ، وقال : حديث حسن ، وبه يقول غير واحد من أهل العلم من أصحاب النبي صلی اللہ علیہ وسلم والتابعين ، وهو قول سفيان وأهل الكوفة اه ، ورجاله رجال مسلم ، كذا في " الجوهر النقي " ( ۱۳۷ : ۱ ) ، وصححه ابن حزم ، كذا في " التلخيص الحبير " ( ۸۳ : ۱ ) ، ورواه النسائي أيضا ، كما سيأتي .

۸۱۴- أخبرنا سويد بن نصر حدثنا عبد الله بن المبارك عن سفيان عن عاصم ابن كليب عن عبد الرحمن بن الأسود عن علقمة عن عبد الله رضی اللہ عنہ قال : أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم ؟ قال : فَقَامَ فَرَفَعَ يَدَيْهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ ثُمَّ لَمْ يُعِدْ ، ( وفي نسخة ثُمَّ لَمْ يَرْفَعْ ) رواه النسائي ( ۱۵۸ : ۱ ) ، وسكت عنه ، وفي " التعليق الحسن " ( ۱ : ۱۰۴ ) : هذا إسناد صحيح اه . قلت : رجاله رجال الصحيحين غير سويد ، وهو ثقة ، وإلا عاصم فهو من رجال مسلم ثقة .

۸۱۵- عن الأسود قال : " رَأَيْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي أَوَّلِ تَكْبِيرَةٍ ثُمَّ لَا يَعُودُ " . رواه الطحاوي ، وقال : وهو حديث صحيح اه ، وفي " الدراية " ( ص - ۸۵ )

۸۱۳- حضرت علقمة سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود نے ( ایک مرتبہ ) فرمایا کیا میں تم کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ نماز نہ پڑھاؤں ؟ اس کے بعد انہوں نے نماز پڑھائی اور سوائے اول مرتبہ کے ہاتھ نہیں اٹھائے ۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور فرمایا ہے کہ اس باب میں حضرت براء بن عازب سے بھی روایت ہے اور یہ حدیث حسن ہے اور اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور تابعین میں بہت سے اہل علم کا مذہب یہی ہے اور یہی قول سفيان ثوري اور اہل کوفہ کا ہے ۔

۸۱۴- حضرت عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ کیا میں تمہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز نہ بتاؤں ؟ راوی کہتے ہیں کہ پھر آپ کھڑے ہوئے اور پہلی تکبیر ( تحریمہ والی ) میں اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے اور باقی نماز میں نہیں اٹھائے ۔ اس حدیث کو نسائی نے بھی روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور تعلیق حسن میں کہا ہے کہ نسائی کی سند صحیح ہے ۔

۸۱۵- اسود سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر بن خطاب کو دیکھا کہ وہ اپنے ہاتھوں کو پہلی تکبیر میں اٹھاتے



: رجالہ ثقات ۵۰ .

۸۱۶- ثنا یحییٰ بن آدم عن حسن بن عیاش عن عبد الملك بن أبجر عن الزبیر ابن عدی عن ابراهیم عن الأسود قال : " صَلَّيْتُ مَعَ عُمرَ فَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ فِي شَيْءٍ مِنْ صَلَاتِهِ إِلَّا جِئْنَ إِفْتَتَحَ الصَّلَاةَ وَرَأَيْتُ الشَّعْبِيَّ وَابْرَاهِيمَ وَأَبَا إِسْحَاقَ لَا يَرْفَعُونَ أَيْدِيَهُمْ إِلَّا جِئْنَ يَفْتَتِحُونَ الصَّلَاةَ " . أخرجه ابن أبي شيبه في " المصنف " ، وسنده صحيح على شرط مسلم . وقال الطحاوي : ثبت ذلك عن عمر ، كذا في " الجوهر النقي " ( ۱ : ۱۳۴ ) ، وقال : الحسن بن عیاش ثقة حجة ، قد ذكر ذلك یحییٰ بن معین وغيره ۵۰ (معانی الآثار ۱ : ۱۳۴) .

۸۱۷- عن : عاصم بن کلب عن أبيه : " أَنَّ عَلِيًّا كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي أَوَّلِ تَكْبِيرَةِ مِّنَ الصَّلَاةِ ثُمَّ لَا يَرْفَعُ بَعْدُ " . رواه الطحاوي ( ۱ : ۱۳۲ ) . وقال الزيلعي ( ۱ : ۲۱۱ ) : وهو أثر صحيح ۵۰ . وفي الدراية ( ص ۸۵ ) : رجالہ ثقات ، وفي التعليق الحسن ( ۱ : ۱۰۷ ) : وقال العيني في عمدة القاري : إسناده حديث عاصم بن كليب صحيح على شرط مسلم .

۸۱۸- عن : مجاهد : قال : " صَلَّيْتُ خَلْفَ ابْنِ عُمرَ ، فَلَمْ يَكُنْ يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِلَّا فِي

تھے پھر نہیں اٹھاتے تھے ۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے اور درایہ میں ہے کہ اس کے سب راوی ثقہ ہیں ۔

۸۱۶- اور حضرت عمرؓ کی حدیث کو ابن ابی شیبہ نے بھی اپنے مصنف میں ایسی سند کے ساتھ روایت کیا ہے جس کے راوی مسلم کے راوی ہیں ، چنانچہ اسود کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ کے ساتھ نماز پڑھی تو انہوں نے بجز ابتداء نماز کے اور کسی وقت ہاتھ نہیں اٹھائے ، راوی حدیث ( زبیر بن عدی ) کہتے ہیں کہ میں نے شععی اور ابراہیم نخعی اور ابوالخثک کو دیکھا کہ وہ بھی بجز ابتداء نماز کے ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے ( جوہر النقی ) ۔

۸۱۷- عاصم بن کلب اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ اپنے ہاتھ نماز کی اول تکبیر میں اٹھاتے تھے پھر اس کے بعد نہیں اٹھاتے تھے ۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور زیلعی نے کہا ہے کہ یہ اثر صحیح ہے اور درایہ میں ہے کہ اس کے سب راوی ثقہ ہیں ۔

۸۱۸- حضرت مجاہدؒ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے ( عبد اللہ ) بن عمرؓ کے پیچھے نماز پڑھی تو وہ بجز پہلی تکبیر کے باقی



التَّكْبِيرَةُ الْأُولَى مِنَ الصَّلَاةِ“ . رواه الطحاوی وأبو بکر بن أبی شیبہ والبیہقی فی المعرفة وسنده صحیح ، کذا فی آثار السنن (۱۰۸:۱) .

۸۱۹- ثنا : وکیع عن مسعر عن أبی معشر أظنه زیاد بن کثیر التمیمی عن إبراهیم عن عبد الله ﷺ : ” أَنَّهُ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي أَوَّلِ مَا يَفْتَتِحُ ثُمَّ لَا يَرْفَعُهُمَا “ . رواه ابن أبی شیبہ ، وهذا سند صحیح ، کذا فی الجوهر النقی (۱۳۹:۱) . وإبراهیم لم یسمع من ابن مسعود ، ولكن مرسله عنه فی حکم الموصول كما مر غیر مرة . قال الطحاوی (۱۳۳:۱) : كان إبراهیم إذا أرسل عن عبد الله لم يرسله إلا بعد صحته عنده وتواتر الرواية عن عبد الله اهـ .

۸۲۰- ثنا : وکیع وأبو أسامة عن شعبة عن أبی إسحاق قال : ” كَانَ أَصْحَابُ عَبْدِ اللَّهِ (هو ابن مسعود) وَأَصْحَابُ عَلِيٍّ لَا يَرْفَعُونَ أَيْدِيَهُمْ إِلَّا فِي إِفْتِتَاحِ الصَّلَاةِ ، قَالَ وَكَيْع : ثُمَّ لَا يَعُودُونَ “ . رواه أبو بکر ابن أبی شیبہ فی مصنفه ، وإسناده صحیح جلیل (الجوهر النقی ۱۳۹:۱) .

۸۲۱- عن : محمد بن جابر عن حماد بن أبی سلیمان عن إبراهیم عن علقمة عن

نماز میں ہاتھ نہ اٹھاتے تھے۔ اسکو طحاوی و ابو بکر بن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور بیہقی نے بھی (کتاب) المعرفة میں اسکی تخریج کی ہے اور اسکی سند صحیح ہے۔ (آثار السنن)۔

۸۱۹- حضرت ابراہیم نخعی سے روایت ہے کہ عبد اللہ (بن مسعود) اپنے ہاتھ شروع نماز میں اٹھایا کرتے تھے پھر نہیں اٹھاتے تھے۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور یہ سند صحیح ہے (جوہر النقی)۔

۸۲۰- شعبہ ابوالخثعم سے روایت کرتے ہیں کہ اصحاب عبد اللہ بن مسعود و اصحاب علیؑ اپنے ہاتھوں کو بجز افتتاح صلوٰۃ کے نہیں اٹھاتے تھے، وکیع نے کہا کہ پھر دوبارہ ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے۔ اسکو بھی ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح جلیل ہے۔ (جوہر النقی)۔

فائدہ: اور ظاہر ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود اور حضرت علیؑ کے اصحاب ان دونوں حضرات کے موافق عمل کرتے تھے تو ثابت ہوا کہ ان دونوں کا یہی مذہب تھا، نیز ان دونوں حضرات کے شاگرد اور اصحاب بہت کثرت سے تھے اس سے معلوم ہوا کہ تابعین کا زیادہ طبقہ اس مسئلہ میں حنفیہ کے موافق تھا۔



ابن مسعود رضی اللہ عنہ: ”صَلَّيْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم وَأَبَى بَكَرٍ وَعُمَرَ وَلَمْ يَرْفَعُوا أَيْدِيَهُمْ إِلَّا عِنْدَ افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ“. أخرجه البيهقي، وإسناده جيد كذا في الجوهر النقي (۱: ۱۳۸)۔

۸۲۲- حدثنا: ابن أبي داود قال: ثنا نعيم بن حماد قال: ثنا وكيع عن سفيان عن عاصم بن كليب عن عبد الرحمن بن الأسود عن علقمة عن عبد الله رضی اللہ عنہ عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم: ”أَنَّهُ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي أَوَّلِ تَكْبِيرَةٍ، ثُمَّ لَا يَعُودُ“، حدثنا: محمد بن النعمان قال: ثنا يحيى بن يحيى قال: ثنا وكيع عن سفيان، فذكر مثله بإسناده، رواهما الطحاوي۔

قلت: ابن أبي داود ثقة، وقد صحح الطحاوي (۱: ۱۳۳) حديثه، وهو أثر عمر الذي مر في المتن. ونعيم بن حماد من رجال الصحيحين، وتابعه يحيى وهو ثقة ثبت إمام من رجال الشيخين، كما في التقريب (ص- ۲۳۸) ومحمد بن نعمان هذا ثقة، كما فيه أيضا (ص- ۱۹۷). وبقية رجال السندين ثقات من رجال الصحيح، إلا عاصم، فهو من رجال مسلم۔

۸۲۳- حدثنا: وكيع عن سفيان عن عاصم بن كليب عن عبد الرحمن بن الأسود عن علقمة عن عبد الله رضی اللہ عنہ قال: ”أَلَا أَرِيكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم؟ فَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ إِلَّا مَرَّةً“، رواه ابن أبي شعبة في المصنف (آثار السنن ۱: ۱۰۴)۔

۸۲۱- علقہ حضرت ابن مسعود سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر و عمر کے پیچھے نماز پڑھی ہے اور یہ حضرات بجز ابتداء نماز کے (اور) کسی وقت ہاتھ نہ اٹھاتے تھے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد جید ہے۔ (جوہر النقی)۔

فائدہ: اور حضرت علیؓ کا ذکر اوپر گذر چکا کہ وہ بھی بجز تکبیر تحریم کے رفع یدین نہ کرتے تھے اور حضرت عثمانؓ کے متعلق رفع یدین کرنا کسی روایت سے ثابت نہیں، پس علوم ہوا کہ اس مسئلہ میں خلفاء راشدین کا طرز عمل حنفی کی تائید کرتا ہے۔

۸۲۲- نیز علقہ حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ہاتھوں کو اول تکبیر میں اٹھاتے تھے پھر دوبارہ نہ اٹھاتے تھے۔ اس کو طحاوی نے دو سند سے روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔

۸۲۳- نیز علقہ حضرت عبد اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ میں تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سی نماز نہ پڑھاؤں؟



قلت : ورجاله رجال الصالحين إلا عاصم ، فهو من رجال مسلم ، ورواه أحمد بهذا السند بعينه عن علقمة ، قال : قال ابن مسعود رضی اللہ عنہ : " أَلَا أَصَلِّيْ لَكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؟ قَالَ : فَصَلِّيْ ، فَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ إِلَّا مَرَّةً " كذا في آثار السنن ( ۱ : ۱۰۴ ) . وأخرجه أبو داود ( ۱ : ۱۱۶ ) وسكت عنه ، حدثنا عثمان بن أبي شيبة نا وكيع بنحو حديث أحمد سندا ومتنا ، ثم قال : حدثنا الحسن بن علي نا معاوية وخالد بن عمرو وأبو حذيفة قالوا : نا سفيان بإسناده بهذا ، قال : " فَرَفَعَ يَدَيْهِ فِي أَوَّلِ مَرَّةٍ " وقال بعضهم : " مَرَّةً وَاحِدَةً " اهـ . وسكت عنه .

۸۲۴ - أخبرنا : محمد بن أبان بن صالح عن عبد العزيز بن حكيم قال : " رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حِذَاءَ أُذُنَيْهِ فِي أَوَّلِ تَكْبِيرَةِ افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ ، وَلَمْ يَرْفَعْهُمَا فِيمَا سِوَى ذَلِكَ " . أخرجه الإمام محمد بن الحسن في الموطأ ( ص - ۹۰ ) . ورجاله ثقات إلا محمد ابن أبان ، قال في اللسان : قال النسائي : كوفي ليس بثقة ، وقال ابن حبان : ضعيف ، وقال أحمد : لم يكن يكذب ، وقال ابن أبي حاتم : سألت أبي عنه فقال : ليس بالقوي ، يكتب حديثه ولا يحتج به ، وقال البخاري في التاريخ : يتكلمون في حفظه لا يعتمد عليه اهـ ، كذا في تعليق الموطأ ( ص - ۷۴ ) . قلت : فهو صالح في المتابعات لا سيما ومحمد ابن الحسن مجتهد ، واحتجاجة بحديث تصحيح له كما سيأتي في الحاشية .

پھر انہوں نے بجز ایک مرتبہ کے ہاتھ نہیں اٹھائے ۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں اور امام احمد نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے اور مسند احمد میں یہ الفاظ ہیں کہ ابن مسعود نے فرمایا کہ کیا میں تمہارے سامنے حضور ﷺ کی نماز نہ پڑھوں ؟ راوی کہتے ہیں کہ پھر آپ نے نماز پڑھی اور صرف ایک مرتبہ ہی آپ نے ہاتھ اٹھائے (یعنی تکبیر تحریرہ میں) اور اسکے راوی شیخین کے راوی ہیں بجز عاصم کے کہ وہ مسلم کے راوی ہیں اور اسکو ابوداؤد نے بھی مختلف سندوں سے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے ۔

۸۲۳ - عبد العزیز بن حکیم سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن عمر کو دیکھا کہ وہ اپنے ہاتھوں کو کانوں کے مقابل اول تکبیر افتتاح صلوٰۃ میں اٹھاتے تھے اور اس کے سوا کسی موقعہ میں نہیں اٹھاتے تھے ۔ اس کو امام محمد نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور امام محمد مجتہد ہیں انہوں نے اس حدیث سے احتجاج کیا ہے اور مجتہد کا کسی حدیث سے احتجاج کرنا اس کی تصحیح ہے ، پس اس قاعدہ سے یہ حدیث صحیح ہے ۔



۸۲۵- أخبرنا: يعقوب (هو الإمام أبو يوسف القاضي) بن إبراهيم أخبرنا حصين ابن عبد الرحمن قال: دخلت أنا وعمرو بن مرة على إبراهيم النخعي، قال عمرو: حدثني علقمة بن وائل الحضرمي عن أبيه: "أَنَّ صَلَّيَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَرَأَاهُ يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِذَا كَبَّرَ وَإِذَا رَفَعَ، قَالَ إِبْرَاهِيمُ: مَا أَدْرِي لَعَلَّهُ لَمْ يَرَ النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي إِلَّا ذَلِكَ الْيَوْمَ، فَحَفِظَ هَذَا مِنْهُ وَلَمْ يَحْفَظْ إِنِّي مَسْعُودٌ وَأَصْحَابُهُ، مَا سَمِعْتُهُ مِنْ أَحَدٍ مِنْهُمْ، إِنَّمَا كَانُوا يَرْفَعُونَ أَيْدِيَهُمْ فِي بَدْءِ الصَّلَاةِ حِينَ يُكَبِّرُونَ". أخرجه الإمام محمد في الموطأ (ص- ۹۰) ورجاله ثقات.

۸۲۶- أبو حنيفة: عن حماد عن إبراهيم عن الأسود: "أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي أَوَّلِ التَّكْبِيرِ ثُمَّ لَا يَعُودُ إِلَى شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ، وَيَأْتِرُ ذَلِكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ". أخرجه أبو محمد البخاري الحارثي عن رجاء بن عبد الله النهشلي عن شقيق ابن إبراهيم (هو البلخي الزاهد) عن أبي حنيفة، كذا في جامع مسانيد الإمام (۱: ۳۵۵). قلت: سند أبي حنيفة رجاله كلهم ثقات، والرواية النازلة عنه بعضهم قد تكلم فيه، وسيأتي تفصيله في الحاشية، وبالجملة فهو صالح في المتابعات.

۸۲۵- حصین بن عبد الرحمن فرماتے ہیں کہ میں اور عمرو بن مرہ ابراہیم نخعیؒ کے پاس گئے تو عمرو بن مرہ نے کہا کہ مجھ سے علقمہ بن وائل حضرمی نے اپنے باپ کے واسطے سے روایت کی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی تو آپ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ تکبیر (تحریر) کے وقت بھی ہاتھ اٹھاتے تھے اور رکوع کرتے ہوئے بھی اور رکوع سے سر اٹھاتے ہوئے بھی، ابراہیم نخعیؒ نے فرمایا کہ میں نہیں جانتا کہ شاید وائل بن حجرؒ نے رسول اللہ ﷺ کو نماز پڑھتے ہوئے (صرف اسی دن دیکھا ہوگا) اس دن کے سوا کبھی نہیں دیکھا اسی لئے انہوں نے حضور ﷺ کا یہ فعل یاد رکھا اور ابن مسعودؓ اور ان کے اصحاب نے اس کو یاد نہ رکھا، میں نے ان میں سے کسی سے یہ بات نہیں سنی، پس یہ حضرات تو اپنے ہاتھ شروع نماز کے وقت تکبیر کہتے ہوئے اٹھاتے تھے۔ اس کو امام محمد نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔

۸۲۶- حضرت امام ابو حنیفہؒ حماد سے وہ ابراہیم نخعیؒ سے وہ اسود سے روایت کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعودؓ اپنے ہاتھ اول تکبیر میں اٹھاتے تھے، پھر کبھی نہیں اٹھاتے تھے اور اس کو رسول اللہ ﷺ سے بیان کرتے تھے۔ اس کو جامع المسانید میں روایت کیا ہے۔



۸۲۷- حدثنی : ابن أبی داود قال : لنا أحمد بن یونس قال : ثنا أبو بکر بن عیاش قال : " مَا رَأَيْتُ فَقِيْهًا قَطُّ يَفْعَلُهُ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي غَيْرِ التَّكْبِيْرَةِ الْأُولَى " . رَوَاهُ الطَّحَاوِيُّ (۱: ۱۳۴) ورجاله رجال الصحيح إلا ابن أبي داود هو ثقة كما مر .

۸۲۸- عن : شريك عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن البراء رضي الله عنه : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ رَفَعَ يَدَيْهِ إِلَى قَرِيبٍ مِّنْ أُذُنَيْهِ ثُمَّ لَا يَعُوْذُ " . أخرجه أبو داود (۲: ۲۲) مع بذل المجهود) وقال : حدثنا عبد الله بن محمد الزهري

۸۲۷- حضرت ابو بکر بن عیاش (جو کبار اتباع تابعین میں سے ہیں) فرماتے ہیں کہ میں نے کسی عالم کو کبھی نہیں دیکھا کہ وہ اپنے ہاتھوں کو تکبیر اولیٰ کے سوا کبھی اٹھاتا ہو۔ اس کو طحاوی نے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زمانہ تابعین میں رکوع وغیرہ کے وقت رفع یدین متروک العمل تھا، کیونکہ ابو بکر بن عیاش اتباع تابعین میں بڑے طبقہ کے شخص ہیں وہ فرماتے ہیں کہ میں نے کسی عالم فقیہ کو رفع یدین کرتے ہوئے نہیں دیکھا سوائے تکبیر تحریمہ کے اور یہ علامت ہے رکوع وغیرہ میں رفع یدین کے منسوخ ہونے کی، علاوہ ازیں بعض احادیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ بعض اوقات ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین کرتے تھے اور بعض صحیح احادیث سے مجدد کے موقع میں بھی رفع یدین ثابت ہوتا ہے اور ان مواقع میں اتفاقاً اسکو منسوخ کہا جاتا ہے، پس حنفیہ کہتے ہیں کہ رکوع میں بھی رفع یدین پہلے تھا، پھر منسوخ ہو گیا جیسا کہ عبد اللہ بن مسعودؓ و حضرت عمرؓ و حضرت علیؓ وغیرہم کے اقوال و افعال سے ثابت ہوتا ہے کیونکہ ان حضرات نے حضور ﷺ سے صرف تکبیر تحریمہ میں رفع یدین کو روایت کیا ہے اور اس کے ماسوا سے اس کی نفی کی ہے اور خود بھی ان کا عمل اسی طرح تھا، پھر قیاس بھی اسی کی تائید کرتا ہے کہ نماز کے اندر رفع یدین نہ کیا جائے کیونکہ نماز محل سکون ہے نہ کہ محل حرکت اور ظاہر ہے کہ جب احادیث میں تعارض ہو تو اقوال صحابہ سے کسی ایک کو ترجیح دی جاتی ہے اور اگر اقوال صحابہ بھی مختلف ہوں تو پھر قیاس سے ایک حدیث کو دوسری پر ترجیح دی جاتی ہے اور یہاں قیاس ان احادیث کو ترجیح دیتا ہے جن میں صرف تکبیر تحریمہ کے وقت رفع یدین کا ذکر ہے، کیونکہ تکبیر تحریمہ نماز سے خارج ہے اس وقت رفع یدین کا حرج نہیں بخلاف رکوع و سجود کے کہ وہ داخل نماز ہیں، اس وقت رفع یدین سکون مطلوب کے منافی ہے، اس کا مطلب یہ نہیں کہ رفع یدین کے مسئلہ میں حنفیہ قیاس سے کام لیتے ہیں اور ان کے پاس احادیث نہیں ہیں، کیونکہ ہم متن میں بہت سی احادیث صحیحہ و حسنہ بیان کر چکے ہیں جو مذہب حنفیہ کی تائید کرتی ہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ جب اس مسئلہ میں دونوں طرف احادیث ہیں تو ہم نے قیاس سے اپنے مؤید احادیث کو ان کے معارض پر ترجیح دی ہے اور ایسا سب ائمہ کرتے ہیں ورنہ تعارض احادیث کے وقت پھر کسی جانب عمل نہیں ہو سکے گا، خوب سمجھ لو! واللہ اعلم۔

۸۲۸- حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع کرتے تو اپنے ہاتھوں کو کانوں کے قریب



نا سفیان عن یزید نحو حدیث شریک لم یقل : " ثُمَّ لَا یَعُودُ " ، قال سفیان : قال لنا بالكوفة بعد : " ثُمَّ لَا یَعُودُ " ، قال أبو داود : روى هذا الحدیث هشیم و خالد وابن إدريس ، لم یذكروا " ثُمَّ لَا یَعُودُ " ، ثم أخرج عن وکیع عن ابن أبی لیلی عن أخیه عیسی عن الحکم عن عبد الرحمن بن أبی لیلی عن البراء بن عازب رضی اللہ عنہ قال : " رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَفَعَ يَدَيْهِ حِينَ افْتَتَحَ الصَّلَاةَ ، ثُمَّ لَمْ يَرْفَعْهُمَا حَتَّى انْصَرَفَ " قال أبو داود : هذا الحدیث ليس بصحيح اه . قلت : نعم ! ولكنه حسن كما سند كره في الحاشية .

۸۲۹- حدثنا : أبو بكرة قال : ثنا مؤمل قال : ثنا سفیان عن المغيرة قال : قلت لابراهيم حدیث وائل رضی اللہ عنہ : " أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ وَإِذَا رَكَعَ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ ، فَقَالَ : إِنْ كَانَ وَائِلٌ رَأَاهُ مَرَّةً يَفْعَلُ ذَلِكَ فَقَدْ رَأَاهُ عَبْدُ اللَّهِ خَمْسِينَ مَرَّةً لَا يَفْعَلُ ذَلِكَ " . رواه الطحاوی (۱: ۱۳۲) . قلت : سند حسن رجاله كلهم ثقات إلا مؤمل بن إسماعيل فمختلف فيه ، وثقه بعضهم وتكلم فيه آخرون ، وفي التقريب (ص- ۲۱۹) : صدوق سيء الحفظ اه ، ولما رواه شاهد من رواية أبی یوسف القاضي عن حصين بن عبد الرحمن وعمرو بن مرة عن النخعی وقد ذكرناه قبل جہ .

تک اٹھاتے ، پھر دوبارہ ایسا نہ کرتے ۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی سب ثقہ ہیں ۔ پس یہ حدیث حسن صالح ہے ۔  
۸۲۹- مغیرہ سے روایت ہے کہ میں نے ابراہیم نخعی سے دائل کی حدیث بیان کی کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو افتتاح صلوٰۃ میں ہاتھ اٹھاتے ہوئے دیکھا اور رکوع کرتے ہوئے بھی اور رکوع سے سر اٹھاتے ہوئے بھی تو ابراہیم نے کہا کہ اگر دائل نے حضور ﷺ کو ایک بار ایسا کرتے ہوئے دیکھا ہے تو عبد اللہ (بن مسعود) نے آپ کو پچاس مرتبہ ایسا نہ کرتے ہوئے دیکھا ہے ۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے اور اسکے راوی سب ثقہ ہیں مگر مؤمل بن اسماعیل میں بعض کو کلام ہے بعض نے ان کی توثیق کی ہے اور بخاری نے صحیح میں تعلیقاً ان سے روایت کی ہے اور اس روایت کیلئے ایک شاہد صحیح بھی پہلے گزر چکا ہے ، پس اثر کے حسن ہونے میں شبہ نہیں ۔

فائدہ: (۱): ابراہیم نخعی کا مطلب یہ ہے کہ دائل بن حجر قلیل الصحت ہیں اور ابن مسعود طویل الصحت ہیں ، دائل نے حضور ﷺ کے ساتھ معدودے چند نمازیں پڑھی ہوگی اور ابن مسعود نے بکثرت نمازیں پڑھی ہیں ، اس لئے ابن مسعود کی روایت کو دائل کی روایت پر ترجیح ہے ، اور اگر غور کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ رفع یدین کی روایت انہی صحابہ سے ہے جو قلیل الصحت یا صغیر السن ہیں اور ترک رفع کی روایت زیادہ تر ان صحابہ سے مروی ہے جو قدیم الصحت و طویل الصحت اور کبیر السن ہیں اور ظاہر ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے نزدیک



نماز کی صف اول میں مہاجرین اولین اور اجلہ صحابہ ہی کھڑے ہوتے تھے، پس ان کی روایت دوسروں کے مقابلہ میں رائج ہوگی اور اس پر جو بعض علماء نے اعتراض کیا ہے کہ ابن مسعودؓ رسول اللہ ﷺ کی بہت سی باتوں کو بھول گئے تھے ممکن ہے رفع یدین کو بھی بھول گئے ہوں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ابن مسعودؓ کی طرف نسیان کی نسبت کرنا بلا دلیل بلکہ خلاف دلیل ہے اور بعض باتوں میں جو وہ دیگر صحابہؓ سے متفرد ہیں اس کو نسیان پر محمول نہیں کر سکتے بلکہ اس پر محمول کیا جاتا ہے کہ ابن مسعودؓ کو اس کے خلاف کی خبر نہیں پہنچی اور مسئلہ ترک رفع یدین میں ابن مسعودؓ متفرد نہیں ہیں بلکہ حضرت علیؓ و حضرت عمرؓ و حضرت براء بن عازبؓ وغیرہم ان کی موافقت کر رہے ہیں اس میں نسیان و تفرد کا احتمال نہیں چل سکتا۔ خوب سمجھ لو!۔

**فائدہ: (۲):** بعض صحیح احادیث میں رکوع میں جاتے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت رفع یدین کا ذکر ہے، بعض محققین نے مذکورہ بالا صحیح احادیث و آثار کی روشنی میں اسکی یہ توجیہ کی ہے کہ رفع یدین کا عمل ابتدائی دور کا واقعہ ہے جو بعد میں متروک ہو گیا، اگر عہد نبوت کے آخری دور میں رفع یدین کا عمل متروک نہ ہوتا تو خلفائے راشدینؓ (بالخصوص حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ) جو اپنے دور میں سب کے امام و پیشوا تھے وہ اسے ہرگز ترک نہ کرتے، اور نہ ان کے ترک پر صحابہ کرامؓ خاموش رہتے۔ حقیقت حال یہ ہے کہ عہد نبوت میں وحی الہی سے دوسرے احکام کی طرح نماز کے احکام کی تکمیل تدریجاً ہوتی رہی ہے۔ نماز میں پہلے کلام و سلام جائز تھا، جو بالا جماع بعد میں منسوخ ہوا جیسا کہ درج ذیل صحیح مرفوع احادیث سے واضح ہے:

عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنَّا نَتَكَلَّمُ فِي الصَّلَاةِ حَتَّى نَزَلَتْ ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ فَأَمَرَنَا بِالسُّكُوتِ وَنَهَانَا عَنِ الْكَلَامِ.

ترجمہ: حضرت زید بن ارقمؓ فرماتے ہیں کہ ہم نماز میں کلام کرتے تھے حتیٰ کہ آیت کریمہ ”وقوموا للہ قانتین“ نازل ہوئی تو ہمیں نماز میں خاموش رہنے کا حکم دیا گیا۔ (بخاری، ۱: ۱۶۰، باب ما نہی من الکلام فی الصلوٰۃ، مسلم، ۱: ۲۰۳، باب تحریم الکلام فی الصلوٰۃ)۔

حضرت معاذ بن جبلؓ کی طویل حدیث میں ہے:

أَجْنَلَتِ الصَّلَاةُ ثَلَاثَةَ أَحْوَالٍ وَأَجْنَلَتِ الصِّيَامُ ثَلَاثَةَ أَحْوَالٍ ۝

ترجمہ: نماز و روزہ میں تین مرتبہ تبدیلی ہوئی (آگے حدیث میں ان تبدیلیوں کو تفصیل سے ذکر کیا ہے)۔ (ابوداؤد، ۱: ۸۲، باب کیف الاذان، مسند امام احمد، ۵: ۲۳۶)۔

اسلام کے ابتدائی دور میں تکبیر تحریمہ اور رکوع کے علاوہ بھی نماز کے ہر انتقال اور ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین کا عمل کیا جاتا تھا جس کی تفصیل یہ ہے:

سجدہ میں رفع یدین: امام نسائیؒ نے اس پر ایک مستقل باب قائم کیا ہے ”باب رفع الیدین للسجود“ یعنی سجدہ میں رفع یدین کا باب۔ (۱: ۱۶۵)۔ اور حضرت مالک بن الحویرثؓ کی یہ مرفوع حدیث لائے ہیں:



إِنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ رَفَعَ يَدَيْهِ فِي صَلَاتِهِ إِذَا سَجَدَ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ . ترجمہ: حضرت مالکؓ نے نبی کریم ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے جب سجدہ کیا اور جب سجدہ سے سر اٹھایا تو رفع یدین کیا۔ (نسائی، ۱: ۱۶۵)۔

امام نسائیؒ پھر جلد اول ص- ۷۲ پر دوبارہ ”باب رفع الیدین عند الرفع من السجدة الاولى قائم کر کے حضرت مالکؓ کی مذکورہ بالا حدیث لائے ہیں۔

”نسائی کی یہ حدیث صحیح ہے“۔ (فتح الباری، ۲: ۱۸۵)۔

سجدہ میں رفع یدین درج ذیل احادیث سے بھی ثابت ہے:

حضرت انسؓ کی مرفوع حدیث۔ (مسند ابو یعلیٰ، سند صحیح)۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی مرفوع حدیث۔ (طبرانی، سند صحیح)۔

حضرت وائل بن حجرؓ کی مرفوع حدیث۔ (دارقطنی، سند صحیح)۔

حضرت ابن عباسؓ کی مرفوع حدیث۔ (نسائی)۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی مرفوع حدیث۔ (ابن ماجہ)۔

دوسری رکعت کی طرف اٹھتے وقت رفع یدین: حضرت علیؓ کی مرفوع حدیث ہے:

وَإِذَا قَامَ مِنَ السُّجُودَيْنِ رَفَعَ يَدَيْهِ .

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ جب دو سجدوں سے کھڑے ہوتے تو رفع یدین کرتے۔ (ابوداؤد، ۱: ۱۱۶، و ترمذی، نسائی، ابن ماجہ

و مسند امام احمد)۔ امام احمد اور امام ترمذی نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔ (اوجز المسالك شرح مؤطا امام مالک، ۱: ۲۰۴)۔

یہ رفع یدین حضرت ابن عباسؓ اور حضرت مالک بن حویرثؓ کی صحیح احادیث سے بھی ثابت ہے جو نسائی اور طحاوی میں مروی

ہیں۔ (اوجز المسالك، ۱: ۲۰۴)۔

تیسری رکعت کی طرف اٹھتے وقت رفع یدین: امام بخاریؒ نے اس مسئلہ پر مستقل باب قائم کیا ہے ”باب رفع الیدین

إذا قام من الركعتين“ یعنی دو رکعت کے بعد اٹھتے وقت رفع یدین کا باب۔

پھر اس کے تحت حضرت ابن عمرؓ کی یہ حدیث لائے ہیں جو مرفوع بھی ہے اور موقوف بھی۔

إِنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا قَامَ مِنَ الرَّكْعَتَيْنِ رَفَعَ يَدَيْهِ وَرَفَعَ ذَلِكَ ابْنُ عُمَرَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ .

(بخاری، ۱: ۲۰۱ و ابوداؤد)



## باب ہیئۃ جلسۃ التشہدین والإشارة

۸۳۰- عن : وائل بن حجر رضی اللہ عنہ قال : " قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ ، قُلْتُ : لَأَنْظُرَنَّ إِلَى صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فَلَمَّا جَلَسَ يَغْنَى لِلتَّشَهُدِ افْتَرَشَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى يَغْنَى عَلَى فَخِذِهِ الْيُسْرَى ، وَنَصَبَ رِجْلَهُ الْيُمْنَى " . رواه الترمذی (۳۸:۱) وقال : حسن صحيح ، والعمل عليه عند أكثر أهل العلم .

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ جب دو رکعت سے کھڑے ہوتے تو رفع یدین کرتے تھے اور حضرت ابن عمرؓ نے اسکو نبی اکرم ﷺ کی طرف منسوب کیا ہے اور مرفوع بیان کیا ہے۔  
نیز یہ رفع یدین حضرت ابو حمیدؓ کی مرفوع صحیح حدیث اور حضرت علیؓ کی مرفوع صحیح حدیث سے بھی ثابت ہے۔ (ابوداؤد باب افتتاح الصلوٰۃ)۔

نماز کی ہر تکبیر میں رفع یدین: حضرت جابرؓ کی مرفوع حدیث ہے:  
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي كُلِّ تَكْبِيرَةٍ مِنَ الصَّلَاةِ .  
ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نماز کی ہر تکبیر میں رفع یدین فرماتے تھے۔ (مسند امام احمد)۔  
حضرت ابن عباسؓ کی مرفوع حدیث جو حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ کی نماز کے متعلق ہے، اس میں بھی ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین کا ذکر ہے۔ (ابوداؤد، ۱: ۱۱۵)۔

حاصل کلام: جس طرح ان مختلف مقامات کی رفع یدین صحیح احادیث سے ثابت ہونے کے باوجود ائمہ اربعہ کے ہاں دوسری صحیح احادیث کے قرینہ سے ابتدائی دور پر محمول ہے اور متروک و منسوخ ہے، اسی طرح رکوع والی رفع یدین بھی صحیح احادیث سے ثابت ہونے کے باوجود حنفیہ اور مالکیہ محققین علماء اور محدثین فقہاء کے ہاں مذکورہ بالا صحیح احادیث و آثار کی وجہ سے متروک ہے، بالخصوص صحیح مسلم کی قوی مرفوع صحیح حدیث " اُسْكُنُوا فِي الصَّلَاةِ " میں تو صراحتاً رفع یدین نہ کرنے کا حکم اور امر ہے۔

## باب دونوں جلسوں میں بیٹھنے کی ہیئت اور اشارہ کرنا

۸۳۰- حضرت وائل بن حجرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں مدینہ میں آیا اور میں نے (اپنے جی میں) کہا کہ میں ضرور رسول اللہ ﷺ کی نماز کو غور سے دیکھوں گا (چنانچہ تمام نماز کو دیکھا) جب آپ ﷺ تشہد کیلئے بیٹھے تو اپنا بائیں پاؤں بچھایا اور اپنا ہاتھ بائیں ران پر رکھا اور دائیں پاؤں کو کھڑا کیا۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے اور کہا کہ اکثر اہل علم کے نزدیک اسی پر عمل ہے۔



۸۳۱- وعنه : قال : صَلَّيْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَلَمَّا قَعَدَ وَتَشَهَّدَ فَرَشَ قَدَمَهُ الْيُسْرَى عَلَى الْأَرْضِ وَجَلَسَ عَلَيْهَا “ . رواه سعيد بن منصور والطحاوی ، وإسناده صحيح (آثار السنن ۱: ۱۲۳) .

۸۳۲- عن عباس بن سهل الساعدي قال : اجتمع أبو حميد وأبو أسيد وسهل ابن سعد ومحمد بن مسلمة ، فذكروا صلاة رسول الله ﷺ فقال أبو حميد : ” أَنَا أَعْلَمُكُمْ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَلَسَ يَغْنِي لِلتَّشَهُدِ فَأَفْتَرَشَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَأَقْبَلَ بِصَدْرِ الْيُمْنَى وَكَفَّهُ الْيُسْرَى عَلَى رُكْبَتِهِ الْيُسْرَى ، وَأَشَارَ بِأَصْبَعِهِ يَغْنِي السَّبَابَةَ “ . رواه الترمذی (۳۸: ۱) . وقال : حسن صحيح ، وبه يقول بعض أهل العلم .

۸۳۳- عن : رفاعہ بن رافع ؓ أن النبی ﷺ قال للأعرابی : ” إِذَا سَجَدْتَ فَمَكِّنْ بِسُجُودِكَ ، فَإِذَا جَلَسْتَ فَأَجْلِسْ عَلَى رِجْلِكَ الْيُسْرَى “ . رواه أحمد وابن أبي شیبہ وابن حبان فی ” صحیحہ “ (نیل الأوطار ۲: ۱۶۷) .

۸۳۴- عن : عبد الله بن عمر ؓ فی حدیث طویل فیہ وقال : ” إِنَّمَا سُنَّةُ الصَّلَاةِ

۸۳۱- حضرت وائل بن حجرؓ ہی سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی ، تو جب آپ ﷺ بیٹھے اور تشہد پڑھنے لگے تو بائیں پیر کو زمین پر بچھا کر اس پر بیٹھ گئے ۔ اس کو سعید بن منصور اور طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن) ۔

۸۳۲- حضرت عباس بن سہل ساعدی سے ایک طویل حدیث میں مروی ہے کہ ابو حمید نے فرمایا کہ میں حضور ﷺ کی نماز کے بارے میں تم سب سے زیادہ واقف ہوں ، بیشک رسول اللہ ﷺ تشہد کیلئے بیٹھے تو اپنے بائیں پاؤں کو بچھایا اور دائیں پاؤں کے گلے حصہ کو قبلہ کی طرف متوجہ فرمایا اور دائیں ہاتھ کو اپنے دائیں گھٹنے پر رکھا اور بائیں ہاتھ کو بائیں گھٹنے پر رکھا اور شہادت کی انگلی سے اشارہ فرمایا ۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے اور کہا کہ بعض اہل علم اسی کے قائل ہیں ۔

۸۳۳- حضرت رفاعہ بن رافعؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اعرابی سے فرمایا کہ جب سجدہ کرو تو سجدہ میں (زمین پر سر کو) خوب جماؤ اور جب بیٹھو تو بائیں پیر پر بیٹھو ۔ اسکو احمد وابن ابی شیبہ اور ابن حبان نے صحیح میں روایت کیا ہے ۔ (نیل الاوطار) ۔

۸۳۴- حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے ایک طویل حدیث میں مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ نماز کی سنت یہ ہے کہ



أَنْ تَنْصِبَ رِجْلَكَ الْيُمْنَى وَتَتَنَبَّأَ الْيُسْرَى ، فَقُلْتُ : إِنَّكَ تَفْعَلُ ذَلِكَ ( أَى التَّرْبُعَ ) فَقَالَ :  
 إِنَّ رِجْلَايَ لَا تَخْمِلَانِي ” . رواه البخارى ( ۱۱۴ : ۱ ) ورواه النسائى ولفظه : قال : ” وَبَيْنَ  
 سُنَّةِ الصَّلَاةِ أَنْ تَنْصِبَ الْقَدَمَ الْيُمْنَى وَاسْتِقْبَالَه بِأَصَابِعِهَا الْقِبْلَةَ ، وَالْجُلُوسَ عَلَى  
 الْيُسْرَى ” . وإسناده صحيح ، كذا فى آثار السنن ( ۱۳۳ : ۱ ) .

۸۳۵- عن : عائشة رضى الله عنها قالت : ” كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْتَفْتِحُ  
 الصَّلَاةَ بِالتَّكْبِيرِ وَالْقِرَاءَةِ بِ الْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، وَكَانَ إِذَا رَكَعَ لَمْ يُشْخِصْ رَأْسَهُ  
 وَلَمْ يُصَوِّبْهُ وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ ، وَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ بَيْنَ السُّجْدَةِ لَمْ يَسْجُدْ حَتَّى يَسْتَوِيَ  
 جَالِسًا ، كَانَ يَقُولُ : فِى كُلِّ رَكَعَتَيْنِ التَّحِيَّةُ ، وَكَانَ يَفْرِشُ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَيَنْصِبُ رِجْلَهُ  
 الْيُمْنَى ، وَكَانَ يَنْهَى عَنْ عُقْبَةِ الشَّيْطَانِ وَيَنْهَى أَنْ يَفْتَرِشَ الرَّجُلُ ذِرَاعَيْهِ إِفْتِرَاشَ السَّبْعِ ،  
 وَكَانَ يَخْتِمُ الصَّلَاةَ بِالتَّسْلِيمِ ” . رواه مسلم ( ۱۹۴ : ۱ ) .

۸۳۶- عن سمرة ؓ : ” نَهَى (رَسُولُ اللَّهِ ﷺ) عَنِ الْإِقْعَاءِ وَالتَّوَرُّكِ فِى

اپنے دائیں پاؤں کو کھڑا کرے اور بائیں پاؤں کو موڑے (راوی کہتے ہیں) کہ میں نے عرض کیا کہ آپ تو ایسا کرتے ہیں (یعنی  
 چارزانو بیٹھتے ہیں) تو فرمایا کہ میرے پاؤں میرے بوجھ کو سہا رہیں سکتے۔ اس حدیث کو بخاری نے روایت کیا ہے اور نسائی نے  
 بھی اور ان کے الفاظ یہ ہیں کہ نماز کی سنت دائیں قدم کو کھڑا کرنا اور اسکی انگلیوں کو قبلہ کی جانب کرنا اور بائیں پیر پر بیٹھنا ہے اور  
 اسکی سند صحیح ہے۔ (آثار السنن)۔

فائدہ: صحابی کا سنت کہنا مرفوع کے حکم میں ہے، پس یہ حدیث قولی اور مرفوع ہے اور قاعدہ کلیہ کی حیثیت رکھتی ہے۔

۸۳۵- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز کو تکبیر اور قراءۃ کو الحمد للہ رب العالمین سے  
 شروع فرماتے تھے اور جب رکوع کرتے تو سر کو نہ بالکل اوپر اٹھا لیتے اور نہ بالکل نیچے کی جانب جھکاتے تھے بلکہ ان کے درمیان کی  
 حالت ہوتی تھی اور جب پہلے سجدے سے سر اٹھاتے تو اس وقت تک دوسرا سجدہ نہ کرتے تھے جب تک اطمینان سے نہ بیٹھ جاتے اور  
 آپ ﷺ فرماتے تھے کہ ہر دو رکعت میں التحیات پڑھنا (لازم) ہے اور اپنے بائیں پاؤں کو بچھا لیتے اور دائیں پاؤں کو کھڑا رکھتے اور شیطان  
 کی طرح ایڑی پر بیٹھنے سے منع فرماتے اور درندے کی طرح کلائی کو (سجذہ میں) بچھانے سے بھی منع فرماتے اور نماز کو سلام سے ختم  
 فرماتے تھے۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۸۳۶- حضرت سمرةؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز میں ایڑی پر بیٹھنے اور سرین پر بیٹھنے سے منع فرمایا ہے۔



الصَّلَاةُ“ . رواه الحاكم في المستدرک والبيهقی (کنز العمال ۴: ۱۰۴) . وإسناد المستدرک صحيح على قاعدة كنز العمال ، وأورده في العزيزی (۲: ۳۸۹) عن أنس مرفوعاً به وعزاه إلى الإمام أحمد والبيهقی ثم قال : وقال العلقمی : بجانبه علامة الصحة .

اسکو حاکم نے مستدرک میں اور بیہقی نے سنن میں روایت کیا ہے (کنز العمال) اور علامہ سیوطی کے قاعدہ پر حاکم کی روایت صحیح ہے۔  
**فائدہ:** یہ حدیث ”تورک“ کے ممنوع فی الصلوٰۃ ہونے پر صراحۃً دال ہے جس کو شافعیہ وغیرہ تشہد اخیر میں مسنون کہتے ہیں اور ان کی دلیل ابو حمید ساعدی کی حدیث ہے جس کو بخاری وغیرہ نے روایت کیا ہے جس میں وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ تشہد اخیر میں ”تورک“ کرتے تھے، یعنی دونوں پیروں کو دائیں طرف نکال کر سرین پر بیٹھتے تھے، مگر اس حدیث میں اولاً تو سند کے اندر کلام ہے کیونکہ محمد بن عمرو بن عطاء جو ابو حمید ساعدی سے روایت کرتے ہیں ان کا سماع ابو حمید سے مشکوک ہے، چنانچہ ابو داؤد وغیرہ کی بعض روایات میں محمد بن عمرو اور ابو حمید کے درمیان عباس بن ہبل کا واسطہ مذکور ہے (مگر اس میں ”تورک“ کا ذکر نہیں اور جس میں واسطہ کے ساتھ ”تورک“ کا ذکر ہے اس میں واسطہ مجہول ہے جیسا کہ طحاوی نے بیان کیا ہے) نیز بعض روایات میں محمد بن عمرو یوں کہتے ہیں کہ ابو حمید ساعدی نے دس صحابہ کے سامنے جن میں ابو قتادہ بھی تھے یہ حدیث بیان کی ہے، اور ابو قتادہ کو محمد بن عمرو بوجہ صغر سنی کے نہیں پاسکتے کیونکہ ابو قتادہ نے صحیح اور معتمد قول میں خلافت علیؓ کے زمانہ میں کوفہ میں وفات پائی ہے اور حضرت علیؓ نے ان کی نماز جنازہ پڑھی ہے اور حضرت علیؓ کا وصال ۴۰ھ میں ہوا ہے، تو ابو قتادہ کا وصال اس سے بھی پہلے ہوا اور محمد بن عمرو نے ایک سو بیس ۱۲۰ھ میں وفات پائی ہے اور ان کی عمر اسی (۸۰) سے کچھ زیادہ تھی اس حساب سے وہ ابو قتادہ کے وصال کے وقت یا تو پیدا ہونے کے قریب تھے یا پیدا ہو چکے تھے، مگر روایت و سماع کے قابل نہ تھے، طحاوی نے اس کو بیان کیا ہے اور ابن عبد البر وغیرہ نے اس کو صحیح کہا ہے، اور ثانیاً بعد تسلیم صحت حدیث ”تورک“ کے حنفیہ یوں کہتے ہیں کہ وہ حدیث فعلی ہے اور سرہ کی یہ روایت جس میں نماز میں ”تورک“ سے ممانعت ہے قولی ہے، اور قول فعل پر مقدم ہوتا ہے کیونکہ فعل میں عذر وغیرہ کے احتمالات پیدا ہو سکتے ہیں جو قول میں نہیں ہو سکتے کیونکہ وہ حجت واضحہ ملزمہ ہے، دوسرے وہ صحیح ہے اور یہ محرم ہے اور محرم کو صحیح پر ترجیح ہوتی ہے، پس حدیث سرہ پر عمل لازم ہے اور حدیث ابو حمید کو حالت عذر پر محمول کیا جائے گا، دوسرے عبد اللہ بن عمرؓ نے بخاری وغیرہ کی روایت میں تصریح کی ہے کہ نماز کی سنت یہ ہے کہ دائیں پیر کو کھڑا کیا جائے اور بائیں پیر پر بیٹھا جائے اور انہوں نے ”تورک“ کو سنت صلوٰۃ نہیں کہا، اگر ”تورک“ قعدہ اخیرہ میں مسنون ہوتا تو وہ اس سنت کو بھی ضرور بیان فرماتے کیونکہ سکوت موضع بیان میں بیان ہے۔ اسی طرح حضرت عائشہؓ نے بھی حضور ﷺ کی عادت یہ بیان کی ہے کہ آپ دائیں پیر کو کھڑا کرتے اور بائیں کو بچھاتے تھے، انہوں نے بھی ”تورک“ کو نہیں بیان کیا حالانکہ وہ دونوں قعدوں کا حکم بیان فرما رہی ہیں کیونکہ اس سے پہلے انہوں نے یہ فرمایا ہے کہ حضور ﷺ ہر دو رکعت میں التحیات پڑھنے کا امر فرماتے تھے، یہ سب حدیثیں اوپر گزر چکی ہیں



۸۳۷- أخبرنا : مالك أخبرنا مسلم بن أبي مريم عن علي بن عبد الرحمن المعاوي أنه قال : ” رَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ وَأَنَا أَعْبَتُ بِالْحَصَى فِي الصَّلَاةِ ، فَلَمَّا انْصَرَفْتُ نَهَانِي ، وَقَالَ : اصْنَعْ كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصْنَعُ ، فَقُلْتُ : كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصْنَعُ ؟ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا جَلَسَ وَضَعَ كَفَّهُ الْيُمْنَى عَلَى فِخْذِهِ الْيُمْنَى ، وَقَبَضَ أَصَابِعَهُ كُلَّهَا وَأَشَارَ بِأَيْتِي تَلِي الْإِبْهَامَ ، وَوَضَعَ كَفَّهُ الْيُسْرَى عَلَى فِخْذِهِ الْيُسْرَى “ . رواه الإمام محمد بن الحسن في ” الموطأ “ (ص- ۱۰۶) ورجاله ثقات من رجال مسلم ، وقال : وبصنيع رسول الله ﷺ نأخذ ، وهو قول أبي حنيفة اه .

۸۳۸- عن وائل بن حجر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قُلْتُ : ” لَأَنْظُرَنَّ إِلَى صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَسَأَقُ الْحَدِيثَ ، وَفِيهِ : ثُمَّ جَلَسَ فَافْتَرَشَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى ، وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى فِخْذِهِ الْيُسْرَى ، وَحَدَّ مِرْفَقَهُ الْيَمْنَ عَلَى فِخْذِهِ الْيُمْنَى ، وَقَبَضَ ثُنْتَيْنِ وَحَلَقَ حَلَقَةً وَرَأَيْتُهُ يَقُولُ

اس سے صاف معلوم ہوا کہ ” تورک “ آپ ﷺ کی عادت نہ تھی ورنہ حضرت عائشہؓ اس کو بھی بیان فرماتیں ، پس عذر کی وجہ سے آخر عمر میں آپ ﷺ نے ایسا کیا ہوگا جس کو ابو حمید ساعدی نے بیان فرمادیا ، واللہ اعلم۔

۸۳۷- حضرت عبدالرحمن معاویؓ سے روایت ہے کہ مجھے حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے نماز میں کنکریوں سے کھیلتا ہوا دیکھا۔ جب میں نماز سے فارغ ہوا تو مجھے اس سے منع کیا اور فرمایا کہ اس طرح (قعدہ) کرو جس طرح رسول اللہ ﷺ (قعدہ) کرتے تھے، میں نے کہا کہ حضور ﷺ کس طرح کرتے تھے؟ فرمایا کہ آپ ﷺ جب بیٹھتے تو دائیں ہاتھ کو دائیں ران پر رکھتے اور سب انگلیوں کو بند کر لیتے اور شہادت کی انگلی سے اشارہ کرتے اور بائیں ہاتھ کو بائیں ران پر رکھتے۔ اسکو امام محمد نے موطا میں روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں، امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ہم بھی رسول اللہ ﷺ کے اس فعل کو اختیار کرتے ہیں اور امام ابو حنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے۔

**فائدہ:** اس سے ثابت ہوا کہ امام محمدؒ اور امام ابو حنیفہؒ ” تشہد میں اشارہ کو سنت سمجھتے ہیں اور یہی روایت ہمارے ائمہ سے صحیح ہے اس کے خلاف بعض فتاویٰ میں جو روایات ہیں وہ صحیح نہیں۔

۸۳۸- حضرت وائل بن حجرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے (اپنے جی میں) کہا کہ میں رسول اللہ ﷺ کی نماز دیکھوں گا، اس کے بعد راوی نے حدیث طویل بیان کی جس میں یہ بھی تھا کہ پھر حضور ﷺ بیٹھے تو اپنا بایاں پیر بچھایا اور بایاں ہاتھ بائیں ران پر رکھا اور دائیں کہنی کو دائیں ران پر الگ کئے ہوئے رکھا اور دونوں انگلیوں کو بند کر لیا اور حلقہ بنایا ، اور بشر راوی سے



هَكَذَا وَحَلَّقَ بِشَرِّ ( الراوی ) الْإِبْهَامَ وَ الْوُسْطَى ، وَأَشَارَ بِالسَّبَابَةِ “ . رواه أبو داود ( ۳۶۱ : ۱ ) ، وسكت عنه ، وفي حديثه عند الضياء المقدسي : ” وَقَبَضَ اثْنَتَيْنِ وَحَلَّقَ حَلَقَةً فِي الثَّالِثَةِ “ . كذا في ” كنز العمال “ ( ۲۲۱ : ۱ ) .

۸۳۹ - حدثنا عقبه (ثقة - تق) بن مكرم نا سعيد (صدوق يخطئ - تق) ابن سفيان الحجدری نا عبد الله (مقبول) بن معدان قال : أخبرني عاصم بن كليب الحرمی عن أبيه عن جده قال : ” دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ يُصَلِّي وَقَدْ وَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى فَخْذِهِ الْيُسْرَى وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى فَخْذِهِ الْيُمْنَى ، وَقَبَضَ أَصَابِعَهُ وَبَسَطَ السَّبَابَةَ وَهُوَ يَقُولُ : يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ ! ثَبِّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ “ . رواه الترمذی فی کتاب الدعوات من جامعہ ( ۱۹۸ : ۲ ) وقال : هذا حديث غريب من هذا الوجه اه قلت : وإسناده لا بأس به .

۸۴۰ - عن أبي هريرة ؓ : أَنَّ رَجُلًا كَانَ يَدْعُو بِأَصْبَعِيهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ” أَجِدْ أَجِدْ “ . رواه الترمذی ( ۱۹۵ : ۲ ) وقال : حسن غريب ، ومعنى هذا الحديث

انگوٹھے اور بیچ کی انگلی سے حلقہ بنا کر دکھایا ، اور شہادت کی انگلی سے اشارہ کیا ۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور ضیاء مقدسی کے نزدیک واکل کی حدیث میں یہ بھی ہے کہ آپ ﷺ نے دو انگلیوں کو بند کر لیا اور تیسری انگلی میں حلقہ بنایا ۔ (کنز العمال) ۔  
فائدہ : اس حدیث کی دلالت اشارہ تشہد پر اور کیفیت اشارہ پر ظاہر ہے ۔

۸۳۹ - عاصم بن کلب بن معدان کے دادا سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے اور بائیں ہاتھ کو بائیں ران پر رکھا تھا اور دائیں ہاتھ کو دائیں ران پر اور تمام انگلیوں کو پند کیا ہوا تھا اور کلمہ کی انگلی کو کھول رکھا تھا اور یہ کلمات فرما رہے تھے ” یا مقلب القلوب ! ثبت قلبی علی دینک “ ( اے دلوں کے الٹ پلٹ کرنے والے ! میرے دل کو اپنے دین پر پختہ رکھ ! ) ۔ اس حدیث کو ترمذی نے اپنی جامع کے کتاب الدعوات میں روایت کیا ہے ۔

فائدہ : اس حدیث سے بھی اشارہ کی کیفیت معلوم ہوئی ۔

۸۴۰ - حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص تشہد میں دو انگلیوں سے اشارہ کرتا تھا تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ ایک انگلی سے اشارہ کر ، ایک انگلی سے اشارہ کر ۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن غریب کہا ہے اور کہا کہ اس حدیث کے معنی یہ ہیں



إذا أشار الرجل بإصبعه في الدعاء عند الشهادة لا يشير إلا بإصبع واحدة اهـ .

۸۴۱- عن وائل بن حجر رضی اللہ عنہ : " أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ جَلَسَ فِي الصَّلَاةِ فَأَفْتَرَشَ

رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَوَضَعَ ذِرَاعَيْهِ عَلَى فِخْذَيْهِ ، وَأَشَارَ بِالسَّبَابَةِ يَدْعُو بِهَا " . رواه النسائي

(۱۸۷:۱) وسكت عنه . قلت : إسناده حسن .

۸۴۲- عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا قَعَدَ

فِي التَّشَهُّدِ وَضَعَ كَفَّهُ الْيُسْرَى عَلَى فِخْذِهِ الْيُسْرَى ، وَأَشَارَ بِالسَّبَابَةِ لَا يُجَاوِزُ بَصَرَهُ

إِشَارَتَهُ " . رواه النسائي (۱۸۷:۱) وسكت عنه .

۸۴۳- عن عبد الله بن الزبير رضی اللہ عنہ : " أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُشِيرُ بِإِصْبَعِهِ إِذَا دَعَا ،

وَلَا يُخْرِجُهَا " . رواه النسائي (۱۸۷:۱) وسكت عنه ، وأخرجه أيضا أبو داود (۳۷۵:۱) .

کہ تشہد میں شہادت توحید کے وقت اشارہ کرے تو صرف ایک انگلی سے اشارہ کرے ، دونوں انگلیاں نہ اٹھائے اور تشہد کو دعا اس لئے کہا کہ تشہد ثناء ہے اور کریم کی شاکریم سے دعا کرنا ہے ۔

فائدہ: اس حدیث سے اشارہ میں دو انگلیوں کے اٹھانے کی کراہت معلوم ہوئی ۔

۸۴۱- حضرت وائل بن حجرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نماز میں بیٹھے تو بائیں پاؤں کو بچھالیا

اور دونوں ہاتھ رانوں پر رکھے اور شہادت کی انگلی سے اشارہ کر کے دعا کی (یعنی تشہد پڑھی) ۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے ۔

۸۴۲- عامر بن عبد اللہ بن الزبیر اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب تشہد میں بیٹھے تو بائیں ہاتھ کو

بائیں ران پر رکھتے اور کلمہ کی انگلی سے اشارہ فرماتے اور آپ کی نگاہ اشارہ کے ساتھ ساتھ رہتی ، آگے نہ بڑھتی تھی ۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے ۔

فائدہ: اس حدیث میں انگلیوں کے بند کرنے اور حلقہ بنانے کا ذکر نہیں بلکہ صرف ہاتھ کو ران پر رکھنے اور اشارہ کرنے کا

ذکر ہے ، بعض فقہاء حنفیہ اس کے بھی قائل ہیں ۔

۸۴۳- حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ اپنی انگلی سے دعا کے وقت اشارہ فرماتے تھے اور اس کو حرکت نہ

دیتے تھے ۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے ۔

فائدہ: اس سے اشارہ کے وقت انگلی کو حرکت دینے کی کراہت معلوم ہوئی کیونکہ حضور ﷺ ایسا نہ کرتے تھے اور نسائی کی



۸۴۴- عن خفاف رضی اللہ عنہ بن ایماء بن رخصۃ الغفاری قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا جَلَسَ فِي آخِرِ صَلَاتِهِ يُشِيرُ بِأَصْبَعِهِ السَّبَابَةِ ، وَكَانَ الْمُشِيرُ كَوْنُ يَقُولُونَ : " يَسْحَرُ بِهَا " وَكَذَبُوا ، وَلَكِنَّهُ التَّوْحِيدُ " . رواه أحمد مطولا وقد تقدم في صفة الصلاة ، والطبرانی في الكبير ، كما تراه ، ورجاله ثقات ( مجمع الزوائد ۱: ۱۹۷ ) .

۸۴۵- عن مالك بن نمير الخزاعي من أهل البصرة أن أباه حدثه : " أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَاعِدًا فِي الصَّلَاةِ ، وَاضِعًا ذِرَاعَهُ الْيُمْنَى عَلَى فَخْذِهِ الْيُمْنَى ، رَافِعًا إَصْبَعَهُ السَّبَابَةَ ، قَدْ أَخْنَاهَا شَيْئًا وَهُوَ يَدْعُو " . أخرجه النسائي ( ۱: ۱۸۷ ) وسكت عنه .

۸۴۶- عن عبد الله بن الزبير رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا جَلَسَ فِي الثَّنَيْنِ أَوْ فِي الْأَرْبَعِ يَضَعُ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ ، ثُمَّ أَشَارَ بِأَصْبَعِهِ " . أخرجه النسائي وسكت عنه .

ایک روایت میں جو حضرت وائلؓ سے تحریک مروی ہے اس سے یا تو انگلی کو حرکت دے کر اٹھانا مراد ہے یا وہ تحریک اتفاقاً تھی عمدانہ تھی۔

۸۴۳- حضرت خفاف بن ایماء بن رخصۃ غفاریؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز کے آخر میں بیٹھتے تھے تو اپنی کلمہ کی انگلی سے اشارہ فرماتے تھے اور مشرکین کہا کرتے تھے کہ آپ ﷺ اس انگلی سے جادو کرتے ہیں اور وہ جھوٹے تھے (اس لئے) کہ (یہ اشارہ) توحید کی طرف تھا۔ اس حدیث کو امام احمد نے طویل روایت کیا ہے اور صفحہ صلوٰۃ میں یہ حدیث گزر چکی ہے اور طبرانی نے کبیر میں اسکو روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ اشارہ توحید کیلئے ہے اور توحید میں نفی و اثبات ہے، پس چاہئے کہ نفی پر یعنی لا الہ پر انگلی کو اٹھائے اور اثبات پر رکھ دے۔

۸۴۵- مالک بن نمیر خزاعی جو اہل بصرہ میں سے ہیں، روایت کرتے ہیں کہ ان کے باپ نے ان سے بیان کیا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو نماز میں بیٹھے ہوئے دیکھا کہ آپ ﷺ نے اپنے دائیں ہاتھ کو دائیں ران پر رکھا تھا اور کلمہ کی انگلی کو اٹھا رکھا تھا اور کسی قدر اس کو جھکا رکھا تھا، اور آپ ﷺ دعاء کر رہے تھے (یعنی تشهد پڑھتے تھے)۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

۸۴۶- حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ دو رکعت یا چار رکعت پر جب بیٹھتے تو دونوں ہاتھ اپنی دونوں رانوں پر رکھتے، پھر انگلی سے اشارہ فرماتے تھے۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔



۸۴۷- حدثنا : علی (ثقة ، كما مر) بن محمد ثنا عبد الله (ثقة ، كما مر) بن إدريس عن عاصم (صدوق) ابن كليب (صدوق) عن أبيه عن وائل بن حجر رضی اللہ عنہ قال : "رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ حَلَّقَ الْإِبْهَامَ وَالْوُسْطَى ، وَرَفَعَ الْيَمَى تَلِيْمَهَا ، يَدْعُو بِهَا فِي الشَّهَادَةِ" . رواه ابن ماجه (ص- ۳۶) . قلت : رجاله رجال مسلم غير علي وكليب ، والأول ثقة عابد ، والثاني صدوق ، وفي الزوائد : إسناده صحيح ، ورجالہ ثقات ، كذا في تعليق السندی (۱: ۱۵۳) .

### باب التشہد ووجوبہ

۸۴۸- عن عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ قال : كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصَّلَاةِ ، قُلْنَا : السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ مِنْ عِبَادِهِ ، السَّلَامُ عَلَى فُلَانٍ وَفُلَانٍ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " لَا تَقُولُوا : السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ ، فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ ، وَلَكِنْ قُولُوا : " اَلتَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى

فائدہ: اس سے دونوں قعدوں میں اشارہ کی مسنونیت ثابت ہوتی ہے۔

۸۴۷- حضرت وائل بن حجرؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کو (قعدہ میں) دیکھا کہ آپ ﷺ نے نرائشت اور درمیانی انگلی سے حلقہ بنا رکھا تھا اور جو انگلی ان کے پاس ہے اسکو اٹھا رکھا تھا اور اس انگلی سے تشہد میں اشارہ فرماتے تھے۔ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے ثابت ہوا کہ اشارہ کیلئے چھوٹی انگلی اور اس کے پاس والی کو بند کر لے اور درمیانی انگلی اور انگوٹھے کا حلقہ بنائے اور جب کلمہ تو حید لا الہ الا اللہ پر پہنچے تو شہادت کی انگلی کو اٹھائے اور حرکت نہ دے، اور دو انگلیوں سے اشارہ نہ کرے اور پھر سلام پھیرنے تک اسی حالت پر رکھے۔

### باب تشہد کا اور اس کے واجب ہونے کا بیان

۸۴۸- حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ جب ہم رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ نماز میں ہوتے تھے تو (قعدہ میں) یوں کہا کرتے تھے "السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ مِنْ عِبَادِهِ ، السَّلَامُ عَلَى فُلَانٍ وَفُلَانٍ" (یعنی اللہ پر سلام اس کے بندوں کی طرف سے اور سلام فُلاں اور فُلاں پر) تو اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم السلام علی اللہ مت کہو اس لئے کہ اللہ تو خود سلام ہے (یعنی سلام، اللہ کا نام ہے



عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ " فَإِنَّكُمْ إِذَا قُلْتُمْ ذَلِكَ أَصَابَ كُلَّ عَبْدٍ فِي السَّمَاءِ أَوْ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ . " أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ " الحديث . رواه الإمام البخاری (۱: ۱۱۵) .

۸۴۹- وعنه قال : عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ التَّشَهُّدَ وَكَفَى بَيْنَ كَفْيِهِ كَمَا يُعَلِّمُنِي السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ ، فَقَالَ : " إِذَا قَعَدَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَقُلْ : " التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ " ، فَإِذَا قَالَهَا أَصَابَتْ كُلَّ عَبْدٍ صَالِحٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، " أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ " اه . أخرجه الأئمة الستة عنه واللفظ لمسلم ، زادوا في رواية إلا الترمذی وابن ماجه : " ثُمَّ لِيَتَخَيَّرَ أَحَدُكُمْ مِنَ الدُّعَاءِ أُعْجِبَهُ إِلَيْهِ فَيَدْعُو بِهِ " قال الترمذی : أصح حديث عن النبي ﷺ في التشهد حديث ابن مسعود ،

پھر اس پر سلام ہونے کے کیا معنی ؟) لیکن یہ کہو " التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ " (تمام قول، بدنی اور مالی عبادتیں اللہ کیلئے ہیں، اے نبی ﷺ! آپ پر سلام ہو اور اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں، سلام ہو ہم پر اور اللہ کے نیک بندوں پر) اس لیے کہ جب تم یہ کلمات کہو گے تو یہ تمہارا سلام آسمان یا یہ فرمایا کہ آسمان اور زمین کے درمیان ہر بندہ (مؤمن) کو پہنچ جائیگا (اس کے بعد یہ کہو) " أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ " (میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں) اس حدیث کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۸۴۹- حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے اس حالت میں کہ میرا ہاتھ آپ ﷺ کے ہاتھوں میں تھا مجھے اس طرح تشہد سکھایا جیسا کہ آپ ﷺ قرآن کی سورت مجھے سکھایا کرتے تھے، فرمایا کہ جب کوئی نماز میں قعدہ کرے تو یوں کہے "التحيات لله والصلوات والطيبات الخ"۔ اس کو ائمہ ستہ نے روایت کیا ہے اور لفظ مسلم کے ہیں اور ترمذی وابن ماجہ کے سوا اور اصحاب صحاح نے یہ بھی زیادہ کیا ہے کہ پھر ہر شخص کوئی دعا جو اس کو زیادہ پسند ہو انتخاب کر لے اور اسکے ساتھ دعا کرے، ترمذی نے کہا ہے کہ صحیح تر حدیث جو تشہد کے بارہ میں رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے ابن مسعودؓ کی حدیث ہے اور اکثر اہل علم صحابہ



والعمل علیہ عند اکثر أهل العلم من الصحابة والتابعین انتهى . ثم أخرج عن معمر عن خصیف قال : رأیت النبی ﷺ (أبی فی المنام ) فقلت له : إن الناس قد اختلفوا فی التشہد ، فقال : " عَلَیْكَ بِتَشْهَدِ ابْنِ مَسْعُودٍ " (من الزیلعی ۲۱۸) .

تابعین کے نزدیک عمل اسی پر ہے ، پھر ترمذی نے بطریق معمر کے نصیف سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو (خواب میں) دیکھا میں نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ تشہد کے بارہ میں لوگوں میں اختلاف ہے ، حضور ﷺ نے فرمایا کہ تم ابن مسعود کی تشہد کو لازم پکڑو۔ (زیلعی)۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے تشہد کے الفاظ اور تشہد کا وجوب ثابت ہوا کیونکہ دونوں میں صیغہ امر کا وارد ہے کہ قعدہ میں اس طرح کہو اور امر وجوب کیلئے ہے۔ نیز اس میں تشہد ابن مسعود کی ترجیح بھی مذکور ہے:

وجہ ترجیح تشہد ابن مسعود

امام ابو حنیفہؒ اور امام احمد بن حنبلؒ اور ان کے قبضین نے حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کے تشہد کو درج ذیل وجوہات کی بنا پر رائج قرار دیا ہے ، نو وجوہات تو فتح الباری میں مذکور ہیں ، باقی چھ وجوہات السعایہ ، ج - ۲ ، ص - ۲۲۵ و ۲۲۶ سے نقل کی گئی ہیں:

- (۱) - تشہد ابن مسعودؓ میں امر کا لفظ موجود ہے جو کم از کم استحباب پر دلالت کرتا ہے اور تشہد ابن عباسؓ اس سے خالی ہے۔
- (۲) - تشہد ابن مسعودؓ میں لفظ سلام پر الف لام استغراق کا داخل ہے جو جمیع افراد سلام کو شامل ہے ، جبکہ تشہد ابن عباسؓ اس سے خالی ہے۔
- (۳) - تشہد ابن مسعودؓ میں حرف واو زائد ہے (جیسے التحیات للہ والصلوات والطیبات) جو کہ تجدد کلام پر دال ہے جبکہ تشہد ابن عباسؓ اس سے خالی ہے۔
- (۴) - تشہد ابن مسعودؓ میں تعلیم کی تاکید ہے ، (یعنی ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ حضور ﷺ نے مجھے اس طرح تعلیم دی جیسا کہ قرآن کی تعلیم دیتے تھے) جبکہ تشہد ابن عباسؓ میں تعلیم کی تاکید نہیں۔
- (۵) - تشہد ابن مسعودؓ پر ائمہ ستہ (صحابہ ستہ والوں) نے لفظاً و معنی اتفاق کیا ہے جو کہ انتہائی نادر ہوتا ہے اور یہ چیز تشہد ابن عباسؓ میں نہیں ہے۔
- (۶) - علماء کا اس بات پر اجماع ہے کہ مسئلہ تشہد میں تشہد ابن مسعودؓ کی حدیث سب سے زیادہ صحیح حدیث ہے ، اور اس کا شواہد نے بھی اعتراف کیا ہے۔
- (۷) - ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مجھے اس حالت میں تشہد کی تعلیم دی جبکہ میرا ہاتھ آپ ﷺ کے ہاتھ میں تھا ، یعنی اس میں زیادتِ اہتمام ہے اور یہ اہتمام تشہد ابن عباسؓ میں نہیں۔
- (۸) - حضور ﷺ نے ابن مسعودؓ کو تشہد کی تعلیم دے کر فرمایا کہ اسے لوگوں کو بھی سکھاؤ (مسند احمد ، شرح الکبیر للزیلعی)۔
- (۹) - صحابہؓ کی ایک جماعت نے ابن مسعودؓ کی موافقت کی ہے ، جبکہ ابن عباسؓ کی موافقت نہیں کی۔
- (۱۰) - حضرت ابو بکرؓ نے منبر پر چڑھ کر تشہد ابن مسعودؓ کی لوگوں کو تعلیم دی (طحاوی) ، اور یہ کسی دوسری تشہد میں نہیں۔



۸۵۰- عن إبراهيم أن الربيع بن خثيم لقي علقمة فقال : " إِنَّهُ قَدْ بَدَأَ لِي أَنْ أَزِيدَ فِي التَّشْهَدِ " وَمَغْفِرَتُهُ " فقال له علقمة : نَتَّهِى إِلَى مَا عَلَّمْنَاهُ " اه . رواه الطحاوى ( ۱۵۷: ۱ ) بإسناد رجاله ثقات إلا مؤملاً فقد تكلم فيه ، وثقه ابن معين وغيره ، كذا فى التهذيب ( ۳۸۰: ۱۰ ) فالسند حسن .

۸۵۱- حدثنا : فهد ثنا أبو غسان ( هو ابن معاوية ثقة حافظ ) ثنا زهير قال : حدثنا أبو إسحاق ( هو السبيعي ثقة حافظ مشهور ) قال : " أَتَيْتُ الْأَسْوَدَ بْنَ يَزِيدَ ( ابن سليمان ) فَقُلْتُ : إِنَّ أَبَا الْأَخْوَصِ ( هو مالك بن إسماعيل بن درهم حافظ ثقة إمام ) قَدْ زَادَ فِي خُطْبَةِ الصَّلَاةِ " وَالْمُبَارَكَاتُ " قَالَ : فَأْتِهِ ، فَقُلْ لَهُ إِنَّ الْأَسْوَدَ يَنْهَاكَ وَيَقُولُ لَكَ : إِنَّ عَلْقَمَةَ بْنَ قَيْسٍ تَعَلَّمَهُنَّ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ كَمَا يَتَعَلَّمُ السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ ، عَدَّهِنَّ عَبْدُ اللَّهِ فِي يَدَيْهِ ، ثُمَّ ذَكَرَ تَشْهَدُ عَبْدُ اللَّهِ " . رواه الطحاوى ( ۱۵۷: ۱ ) ورجالہ رجال الشيخين إلا فهد بن سليمان ، وهو ثقة صحيح له الطحاوى ، وثقه صاحب الجوهر النقي ( ۲۲۱: ۲ ) .

(۱۱)- جمہور اہل علم نے تشہد ابن مسعودؓ پر عمل رکھا ہے، جبکہ تشہد ابن عباسؓ پر صرف شوافع کا عمل ہے۔ (۱۲)- ابن مسعودؓ کی حدیث میں اضطراب نہیں، جبکہ تشہد ابن عباسؓ کی حدیث میں اضطراب ہے۔ (۱۳)- عبد اللہ بن مسعودؓ اپنے شاگردوں کو بڑی سختی سے اس تشہد کی تعلیم دیتے تھے۔ (۱۴)- معمرؓ تصیف سے روایت کرتے ہیں کہ تصیف فرماتے ہیں کہ میں نے خواب میں حضور ﷺ کو دیکھا تو میں نے عرض کیا کہ لوگ تشہد کے مسئلے میں اختلاف کر رہے ہیں، تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ ابن مسعود کے تشہد کو لازم پکڑو (ترمذی)۔ (۱۵)- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ یہ حضور ﷺ کا تشہد ہے۔

۸۵۰- ابراہیم نخعیؒ سے روایت ہے کہ ربیع بن خثیم علقمہ سے ملے اور کہا کہ میرے جی میں آتا ہے کہ تشہد میں "مغفرتہ" زیادہ کر دوں، علقمہ نے کہا کہ ہم تو اسی پر رہیں گے جو ہمیں سکھایا گیا ہے۔ اسکو طحاوی نے سند حسن کے ساتھ روایت کیا ہے۔

۸۵۱- ابوالخلیق سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں اسود بن یزید کے پاس گیا اور کہا کہ ابوالاخوص نے خطبہ مصلوۃ (یعنی تشہد) میں "والمبارکات" بڑھا دیا ہے، کہا تم ان کے پاس جاؤ اور کہو اسود تم کو منع کرتے ہیں اور تم سے کہتے ہیں کہ علقمہ بن قیس عبد اللہ بن مسعودؓ سے اس کو اس طرح سیکھتے تھے جس طرح قرآن کی سورت سیکھا کرتے ہیں، عبد اللہ نے تشہد (کے الفاظ) کو علقمہ کے سامنے ہاتھ سے گن کر بتایا ہے، پھر اسود نے ابن مسعودؓ کا تشہد بیان کیا۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور سند کے سب راوی



- ۸۵۲- عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال : ” كُنَّا نَقُولُ قَبْلَ أَنْ يُفَرَّضَ التَّشَهُّدُ : السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ السَّلَامُ عَلَى جِبْرَائِيلَ وَمِيكَائِيلَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : لَا تَقُولُوا هَكَذَا فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ ، وَلَكِنْ قُولُوا : التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ ، فَذَكَرَهُ “ . رواه الدارقطني (۱: ۱۳۳) وقال : هذا إسناده صحيح ، وصححه البيهقي أيضا كما في التلخيص الحبير (۱: ۱۰۰) .
- ۸۵۳- عن عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ : ” كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم يُعَلِّمُنَا التَّشَهُّدَ كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ ، وَيَقُولُ : تَعَلَّمُوا ، فَإِنَّهُ لَا صَلَاةَ إِلَّا بِتَشَهُّدٍ “ . رواه البزار برجال موثقين ، وفي بعضهم خلاف لا يضر إن شاء الله تعالى (مجمع الزوائد ۱: ۳۸) .
- ۸۵۴- عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال : ” مِنَ السُّنَّةِ أَنْ يُخْفِيَ التَّشَهُّدَ “ . رواه الترمذي وقال : حسن غريب ، والعمل عليه عند أهل العلم . وقال الزيلعي (۱: ۳۱۹) :

شیخین کے رجال میں سے ہیں سوائے فہد بن سلیمان کے اور وہ بھی ثقہ ہیں۔

فائدہ: ان دونوں آثار سے معلوم ہوا کہ اصحاب عبد اللہ تشہد ابن مسعود میں کسی حرف کا بڑھانا پسند نہ کرتے تھے بلکہ اس سے منع کرتے تھے ، اس سے امام ابو حنیفہؒ کے اس قول کی تائید ہوتی ہے کہ تشہد میں کسی حرف کا بڑھانا گھٹانا مکروہ ہے (جس سے مراد کراہت تزییہ ہے)۔

۸۵۲- حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ تشہد فرض ہونے سے پہلے ہم (فقہہ میں) یہ کہا کرتے تھے ” السلام علی اللہ ، السلام علی جبرئیل و میکائیل “ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس طرح مت کہو اسلئے کہ اللہ تعالیٰ تو خود سلام ہیں (پس اس پر سلام کے کوئی معنی نہیں) لیکن یوں کہا کرو التحیات للہ الخ اس کے بعد راوی نے پوری تشہد ذکر کی۔ اس حدیث کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور کہا کہ اس کی سند صحیح ہے اور بیہقی نے بھی اس کو صحیح کہا ہے جیسا کہ تلخیص حبر میں ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں ” یفرض “ کے لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ تشہد پڑھنا واجب ہے۔

۸۵۳- حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو تشہد اس طرح تعلیم فرماتے تھے جیسے قرآن کی سورۃ سکھاتے تھے اور یہ فرماتے کہ (تشہد کو) سیکھ لو اس لئے کہ نماز بغیر تشہد کے نہیں ہوتی۔ اس حدیث کو بزار نے ثقہ راویوں کے ساتھ روایت کیا ہے اور مطلب یہ ہے کہ نماز بغیر تشہد کے ناقص رہتی ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی تشہد کا وجوب معلوم ہوتا ہے۔

۸۵۴- حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ سنت یہ ہے کہ تشہد کو آہستہ پڑھے۔ اس حدیث کو ترمذی



رواہ الحاکم فی کتاب المستدرک ، وقال : صحیح علی شرط البخاری ومسلم ۵۰ .

۸۵۵- عن عبد الله ( ابن مسعود ) مرفوعاً : إِذَا قَعَدْتُمْ فِي كُلِّ رَكْعَتَيْنِ فَقُولُوا : " اَلتَّحِيَّاتُ لِلّٰهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ ، اَلسَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ ، اَلسَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَىٰ عِبَادِ اللّٰهِ الصَّالِحِينَ اَشْهَدُ اَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ " الحديث أخرجه النسائي ( ۱۷۴ : ۱ ) وسكت عنه ورواه الإمام أحمد من طرق بالفاظ فيها بعض اختلاف ، وفي بعضها طول ، وجميعها رجالها ثقات ، كذا في النيل للشوكاني ( ۱۶۵ : ۲ ) .

۸۵۶- عن الأسود قال : " كَانَ عَبْدُ اللّٰهِ يُعَلِّمُنَا التَّشَهُّدَ فِي الصَّلَاةِ ، فَيَأْخُذُ عَلَيْنَا اَلْأَلْفَ وَالْوَاوَ " . رواه البزار ، ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱ : ۱۹۸) .

۸۵۷- عن أبي راشد قال : " سَأَلْتُ سَلْمَانَ الْفَارِسِيَّ عَنِ التَّشَهُّدِ فَقَالَ : اُعَلِّمُكُمْ كَمَا عَلَّمَنِيبْنِ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ عَلَّمَنِي رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ التَّشَهُّدَ حَرْفًا حَرْفًا ، فَذَكَرَ

نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے اور اہل علم کے نزدیک عمل اسی پر ہے کہ تشہد جہر سے نہیں پڑھتے ، اور زیلعی میں ہے کہ حاکم نے بھی کتاب مستدرک میں اس کو روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث بخاری اور مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔

۸۵۵- حضرت عبد اللہ بن مسعود سے مرفوعاً روایت ہے (یعنی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا) کہ جب تم ہر دو رکعتوں میں بیٹھو تو یوں کہو " اَلتَّحِيَّاتُ لِلّٰهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ ، اَلسَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ ، اَلسَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَىٰ عِبَادِ اللّٰهِ الصَّالِحِينَ اَشْهَدُ اَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ "۔ اس حدیث کو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور امام احمد نے بھی اس حدیث کو کئی طریقوں سے ایسے الفاظ سے روایت کیا ہے کہ اس میں کچھ اختلاف ہے اور بعض میں کسی قدر طول ، لیکن رواۃ سب کے ثقہ ہیں ، نیل الاوطار میں اسی طرح ہے۔

۸۵۶- اسود (تابعی) سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود ہم کو تشہد سکھایا کرتے تھے تو الف (لفظ التحیات میں) اور واو کی (والصلوات والطیبات میں) ہم پر گرفت فرماتے تھے۔ اسکو بزار نے روایت کیا ہے اسکے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں ، (مجمع الزوائد)۔

۸۵۷- ابو راشد سے مروی ہے کہ میں نے حضرت سلمان فارسی سے تشہد کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ میں تم



مِثْلَ ابْنِ مَسْعُودٍ ، وَزَادَ : ” وَحَدَّثَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ “ بَعْدَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . رواه الطبرانی فی الکبیر ، والبزار وفیه بشر بن عبید اللہ الدارسی کذبہ الأزدی ، وقال ابن عدی : منکر الحدیث ، وذكره ابن حبان فی الثقات اه (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۹) . ولكن تشهد ابن مسعود ليس فيه ” وحده لا شريك له “ ، وهو أصح سندا وأثبت ، فيقدم على هذا مع جوازه أيضا .

۸۵۸- عن الفضل بن دكين عن سفيان عن زيد العمى عن أبي صديق الناجي عن ابن عمر رضي الله عنهما : ” أَنَّ أَبَا بَكْرٍ كَانَ يُعَلِّمُهُمُ التَّشْهَدَ عَلَى الْمِنْبَرِ كَمَا يُعَلِّمُ الصَّبِيَّانَ فِي الْمَكْتَبِ ” التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ ، وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ “ فَذَكَرَ مِثْلَ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ سِوَاءَ . رواه ابن أبي شيبة في مصنفه . ورواه أبو بكر بن مردويه في كتاب التشهد له من رواية أبي بكر مرفوعا أيضا ، وإسناده حسن اه ، (التلخيص الحبير ۱: ۱۰۳) . قلت : رجال هذا السند رجال الجماعة : غير زيد ، وقد وثق .

۸۵۹- عن معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه : ” أَنَّهُ كَانَ يُعَلِّمُ النَّاسَ التَّشْهَدَ وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم ، التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ ، وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ إِلَى آخِرِهِ سِوَاءَ “ .

کو سکھاؤں گا جیسا کہ وہ مجھے رسول اللہ صلى الله عليه وسلم نے سکھائی ہے ، مجھے رسول اللہ صلى الله عليه وسلم نے تشہد حرفا حرفا سکھائی ہے ، اسکے بعد راوی نے (تشہد کے) وہ الفاظ ذکر کئے جو اس باب کی اول حدیثوں میں مذکور ہیں (لیکن) اس حدیث میں ” اشہدان لا الہ الا اللہ “ کے بعد ” وحده لا شریک له “ بھی ہے۔ اس حدیث کو طبرانی نے کبیر میں اور بزار نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: میں کہتا ہوں کہ تشہد ابن مسعود میں یہ زیادت نہیں ہے اور وہ سنداً اصح و اقویٰ ہے ، پس اس پر مقدم ہے ، گو اس طرح پڑھنا بھی جائز ہے۔

۸۵۸- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو منبر پر تشہد اس طرح تعلیم فرماتے تھے جیسے کہ بچوں کو مکتب میں تعلیم دی جاتی ہے (اور تشہد یہ ہے) ” التحیات للہ والصلوات الخ “ اسکے بعد راوی نے ابن مسعود کی حدیث کے مثل (التحیات کے الفاظ) ذکر کئے۔ ابن ابی شیبہ نے اس حدیث کو اپنی مصنف میں ذکر کیا ہے اور ابو بکر بن مردویہ نے اپنی کتاب ” التمشہد “ میں ابو بکر کی روایت سے مرفوعاً بھی ذکر کیا ہے اور سند اسکی حسن ہے ، تلخیص حبر میں اسی طرح ہے۔

۸۵۹- حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ لوگوں کو تشہد منبر پر رسول اللہ صلى الله عليه وسلم سے روایت کر کے



رواہ الطبرانی فی معجمہ (أی الکبیر کما سیأتی) (کذا فی الزیلعی ۱: ۲۱۸) . یعنی أن لفظ تشهدہ کلفظ ابن مسعود سواء . وفي التلخیص الحبیر (۱: ۱۰۳) : وحديث معاوية رواه الطبرانی فی الکبیر ، وهو مثل حديث ابن مسعود وإسناده حسن اه .

### عدد رواة التشهد

وفیه أيضا : فجملة من رواه أربعة وعشرون صحابيا اه .

### باب ترك الزيادة على التشهد في القعدة الأولى

۸۶۰- عن أبي عبيدة بن عبد الله عن عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم فِي الرَّكْعَتَيْنِ كَأَنَّهُ عَلَى الرَّضْفِ ، قُلْتُ : حَتَّى يَقُومَ ؟ قَالَ : ذَلِكَ يُرِيدُ " . رواه النسائي في صحيحه وفي التلخيص : (أى رواه) الشافعي وأحمد والأربعة والحاكم ، وهو منقطع ، لأن أبا عبيدة لم يسمع من أبيه اه . قلت : قد مر أن الدارقطني صحح حديثه عن أبيه ولا يضر الاختلاف في التصحيح .

۸۶۱- عن تميم بن سلمة : " كَانَ أَبُو بَكْرٍ إِذَا جَلَسَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ كَأَنَّهُ

(ان الفاظ سے) التحیات اللہ الخ سکھاتے تھے۔ (زیلعی)۔ میں کہتا ہوں کہ لفظ تشهد (معاویہ کی حدیث میں) ابن مسعود کی حدیث کے مثل ہے، کنز العمال میں اسکو کبیر طبرانی کی طرف منسوب کیا ہے اور تلخیص حبیر میں ہے کہ اور حضرت معاویہ کی حدیث کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور یہ حدیث ابن مسعود کی حدیث کی مثل ہے اور اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ: اس باب کی احادیث سے تین امر ثابت ہوئے، (۱): تشهد کے الفاظ، (۲): تشهد کا آہستہ پڑھنا، (۳): تشهد کا واجب ہونا، چنانچہ تینوں امر واضح ہیں۔

### باب قعدة اولی میں تشهد پر درود دعا کچھ زیادہ نہ کرنا

۸۶۰- حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دو رکعتوں میں (یعنی چار رکعت والی نماز میں دو رکعت کے بعد) ایسے ہوتے تھے جیسے کہ گرم پتھر پر ہوں (یعنی جلدی سے قیام فرماتے تھے) میں نے کہا (راوی کا مقولہ ہے) کہ جلدی کھڑے ہونے کیلئے (اس قدر کم بیٹھتے تھے) شیخ نے جواب دیا کہ ہاں یہی مراد ہے۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے۔



عَلَى الرُّضْفِ“ . رواه ابن أبي شيبه ، وإسناده صحيح ( التلخیص الحبیر ۱ : ۱۹۸ ) .

۸۶۲- عن عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ قال : عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم التَّشَهُّدَ فِي وَسْطِ الصَّلَاةِ وَفِي آخِرِهَا قَالَ : فَكَانَ يَقُولُ إِذَا جَلَسَ فِي وَسْطِ الصَّلَاةِ وَفِي آخِرِهَا عَلَى وَرِكِهِ الْيُسْرَى : ” اَلتَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ ، اَلسَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ، اَلسَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ “ . قال : ثُمَّ إِنْ كَانَ فِي وَسْطِ الصَّلَاةِ نَهَضَ حِينَ يَفْرُغُ مِنْ تَشَهُّدِهِ ، وَإِنْ كَانَ فِي آخِرِهَا دَعَا بَعْدَ تَشَهُّدِهِ بِمَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعُو ثُمَّ يُسَلِّمُ “ . رواه الامام أحمد ورجاله موثقون ( مجمع الزوائد ۱ : ۱۰۱ ) ورواه الإمام ابن خزيمة ( في صحيحه ) كذا في التلخیص ( ۱ : ۱۹۸ ) .

۸۶۳- وعن عائشة رضي الله عنها : ” أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ لَا يَزِيدُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ عَلَى التَّشَهُّدِ “ . رواه أبو يعلى من رواية أبي الحویرث عن عائشة و الظاهر أنه خالد بن الحویرث ، وهو ثقة ، وبقية رجاله رجال الصحيح ( مجمع الزوائد ) .

۸۶۱- حضرت تمیم بن سلمہ سے روایت ہے کہ حضرت ابو بکرؓ جب دو رکعت کے بعد بیٹھتے تھے تو یہ حالت ہوتی تھی جیسے گرم پتھر پر ہوں۔ اس حدیث کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے ( تلخیص حبر )۔

**فائدہ:** گرم پتھر پر ہونا کنایہ ہے اس بات سے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم جلدی اٹھتے تھے۔ (سندی علی النسائی)۔

۸۶۲- حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تشہد نماز کے درمیان میں اور نماز کے آخر میں ( پڑھنا ) سکھائی ، راوی کہتے ہیں پس حضرت ابن مسعودؓ جب نماز کے درمیان میں اور آخر میں اپنی بائیں سرین پر بیٹھتے تو التحیات للہ الخ کہتے تھے پھر اگر نماز کے درمیان میں ہوتے تھے تو تشہد سے فارغ ہوتے ہی اٹھ جاتے اور اگر نماز کے آخر میں ہوتے تو بعد تشہد جو اللہ سے چاہتے وہ دعا کرتے ، پھر سلام پھیرتے۔ اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں ، اور امام ابن خزیمہ نے بھی اپنی صحیح میں اسکو روایت کیا ہے۔

۸۶۳- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشہد پر دو رکعتوں کے بعد کچھ نہ بڑھاتے تھے۔ اسکو ابو یعلیٰ نے ابو الحویرث کی روایت سے روایت کیا ہے اور ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ ابو الحویرث خالد بن الحویرث ہیں اور یہ ثقہ ہیں اور باقی راوی سب صحیح بخاری کے راوی ہیں ( مجمع الزوائد )۔



باب ما جاء في الاختصار على الفاتحة في الآخرين وجواز التسبيح موضعها  
وجواز السكوت

۸۶۴- عن ابن أبي قتادة عن أبيه : " أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ فِي الْأُولَيَيْنِ بِأَمِّ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ ، وَفِي الرَّكْعَتَيْنِ الْآخِرَتَيْنِ بِأَمِّ الْكِتَابِ " الحديث . رواه الإمام البخاري ( ۱ : ۱۰۷ ) ، وله عنه في رواية " أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ بِأَمِّ الْكِتَابِ وَسُورَةَ مَعَهَا فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ وَصَلَاةِ الْعَصْرِ " الحديث .

۸۶۵- أخبرنا : مالك أخبرنا نافع عن ابن عمر ؓ : " أَنَّهُ كَانَ إِذَا صَلَّى وَحْدَهُ يَقْرَأُ فِي الْأَرْبَعِ جَمِيعاً بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ ، وَكَانَ أحياناً يَقْرَأُ بِالسُّورَتَيْنِ أَوْ الثَّلَاثِ فِي صَلَاةِ الْفَرِيضَةِ فِي الرَّكْعَةِ الْوَاحِدَةِ (جَوَازاً) ، وَيَقْرَأُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الْمَغْرِبِ كَذَلِكَ بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَسُورَةِ سُورَةٍ " . رواه الإمام محمد بن الحسن في الموطأ (ص- ۱۰۱) وإسناده صحيح ، ورجاله رجال الجماعة . قال محمد : السنة أن تقرأ في الفريضة في الركعتين بفاتحة الكتاب وسورة ، وفي الآخرين

فائدہ: ان احادیث سے چند امور ثابت ہوئے ، (۱): چار رکعت والی نماز میں دو رکعت کے بعد بیٹھنا ، (۲): اور یہ بیٹھنا بہت ہلکا ہو ، (۳): اور تشہد سے زائد اس میں کچھ نہ پڑھے۔

باب اخیر کی دو رکعتوں میں صرف فاتحہ پڑھنا اور فاتحہ کی جگہ سبحان اللہ پڑھنے اور چپ کھڑے رہنے کا جواز

۸۶۳- ابن ابی قتادہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ظہر کی دو پہلی رکعت میں سورۃ فاتحہ اور دو سورتیں پڑھتے تھے اور پچھلی دو رکعتوں میں صرف فاتحہ پڑھتے تھے اس حدیث کو امام بخاری نے روایت کیا ہے اور امام بخاری ہی کی دوسری روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نماز ظہر اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں فاتحہ اور اسکے ساتھ ایک سورۃ پڑھتے تھے۔

۸۶۵- حضرت ابن عمرؓ سے روایت کہ وہ جب شہا نماز پڑھتے تھے تو ظہر اور عصر کی چاروں رکعت میں سورۃ فاتحہ اور قرآن کی کوئی سورۃ پڑھتے تھے اور کبھی کبھی (فرض کی) ایک رکعت میں (بطریق جواز) دو سورتیں یا تین سورتیں پڑھتے تھے ، اور اسی طرح مغرب کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ اور ایک ایک سورۃ پڑھتے تھے اس حدیث کو امام محمد نے موطا میں روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے اور اس کے تمام راوی صحاح ستہ کے راوی ہیں۔



بفاتحة الكتاب ، وإن لم تقرأ فيهما أجزاءك ، وإن سبحت فيهما أجزاءك ، وهو قول أبي حنيفة رحمه الله .

۸۶۶- عن إبراهيم : ” أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ كَانَ لَا يَقْرَأُ خَلْفَ الْإِمَامِ وَكَانَ إِبْرَاهِيمُ يَأْخُذُ بِهِ ، وَكَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ إِذَا كَانَ إِمَامًا قَرَأَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ وَلَا يَقْرَأُ فِي الْآخِرَتَيْنِ “ . رواه الطبرانی فی الكبير ، وإبراهيم لم يدرك ابن مسعود (مجمع الزوائد ۱: ۱۸۵) قلت : قد مر غیر مرة أن مراسیلہ فی حکم المسانید فلا یضر هذا الانقطاع .

۸۶۷- عن معمر عن الزهري عن عبيد الله بن أبي رافع قال : ” كَانَ يَعْنِي عَلِيًّا يَقْرَأُ فِي الْأُولَيَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَسُورَةٍ ، وَلَا يَقْرَأُ فِي الْآخِرَتَيْنِ “ . رواه عبد الرزاق ، وسنده صحيح (الجوهر النقي ۱: ۱۳۳) .

۸۶۸- نا شريك عن أبي إسحاق عن علي وعبد الله رضي الله عنهما أنهما قالَا : ” إِقْرَأْ فِي الْأُولَيَيْنِ وَتَبَّحْ فِي الْآخِرَتَيْنِ “ . رواه ابن أبي شيبة ، وفيه انقطاع ، كذا قال الزيلعي (۱: ۲۹۱) .

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک رکعت میں دو یا دو سے زائد سورتیں پڑھنا بھی جائز ہے ، نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ رباعی نماز کی آخری دو رکعتوں میں بھی سورۃ ملا جائز ہے ۔

۸۶۶- ابراہیم تابعی سے مروی ہے کہ حضرت ابن مسعود امام کے پیچھے قراءت نہ پڑھتے تھے اور ابراہیم بھی اسی مسلک کو لیتے تھے ، اور حضرت ابن مسعود جب امام بنتے تھے تو پہلی دو رکعتوں میں قراءت کرتے تھے اور دوسری دو رکعتوں میں قراءت نہ کرتے تھے ۔ اس حدیث کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے ۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آخری دو رکعتوں میں خاموش کھڑے رہنا اور کچھ نہ پڑھنا بھی جائز ہے ، نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ امام کے پیچھے قراءت نہیں کرنی چاہئے اور فاتحہ بھی قراءت میں داخل ہے ۔

۸۶۷- عبيد الله بن رافع سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ حضرت علیؑ ظہر اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ اور ایک سورۃ پڑھتے تھے اور دو پچھلی رکعتوں میں نہ پڑھتے تھے ۔ اس حدیث کو عبد الرزاق نے بسند صحیح روایت کیا ہے ۔ (جوہر النقی) ۔

۸۶۸- حضرت علیؑ و عبد الله بن مسعود سے مروی ہے کہ ان دونوں حضرات نے فرمایا کہ دو پہلی رکعتوں میں قراءت پڑھو اور دو پچھلی رکعتوں میں سبحان اللہ کہہ لو ۔ اس حدیث کو ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے ۔



قلت رجاله الجماعة إلا شريكاً لم يخرج له البخاري في صحيحه إلا تعليقا  
وأبو إسحاق لم يسمع من علي وابن مسعود ، كما يستفاد من التقريب والتبذيب ،  
وذلك لا يضر عندنا ،

۸۶۹- عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال : " شكى أهل الكوفة سعداً إلى عمر ، فعزله  
واستعمل عليهم عمّاراً ، فشكوا حتى ذكروا أنه لا يحسن يصلّي ، فأرسل إليه فقال : يا  
أبا إسحاق ! إن هؤلاء يزعمون أنك لا تحسن تصلّي ، قال : أمّا أنا والله فإنّي كنت أصلّي  
بهم صلاة رسول الله صلّى الله عليه وآله ما أحرّم عنها أصلّي صلاة العشاء فأزكّد في الأوليين وأخفّ  
في الآخرتين ، قال : ذاك الظن بك يا أبا إسحاق " . الحديث رواه البخاري ( ۱۰۴ : ۱ ) .

۸۷۰- عن أبي عون قال : سمعت جابر بن سمرة قال : قال عمر لسعد :  
لقد شكوك في كلّ شيء حتى الصلاة ، قال : أمّا أنا فأمدّ في الأوليين وأحذف في  
الآخرتين ولا ألوّ ما اقتديت به من صلاة رسول الله صلّى الله عليه وآله ، قال : صدقت ، ذاك الظن

فائدہ: ان احادیث سے چند امور ثابت ہوئے ، (۱) : رباعی نماز میں پہلی دو رکعتوں میں فاتحہ اور سورۃ پڑھنا ، (۲) :  
اور پچھلی دو رکعتوں میں اختیار ہے کہ خواہ فاتحہ اور سورۃ پڑھے اور چاہے تو صرف فاتحہ پڑھے ، اور چاہے تو سکوت کرے اور خواہ  
سبحان اللہ پڑھے ۔

۸۶۹- حضرت جابر بن سمرة سے روایت ہے کہ اہل کوفہ نے حضرت سعدؓ کی شکایت حضرت عمرؓ کے پاس بھیجی تو حضرت عمرؓ  
نے ان کو معزول کر دیا اور حضرت عمارؓ کو ان پر حاکم بنادیا ، کوفہ والوں نے انکی (یعنی حضرت سعدؓ کی) یہاں تک شکایت کی کہ وہ نماز بھی  
اچھی طرح نہیں پڑھتے ، حضرت عمرؓ نے ان کے پاس قاصد بھیجا اور کہا اے ابواسحق ! (حضرت سعدؓ کی کنیت ہے) یہ لوگ یوں کہتے ہیں  
کہ تم نماز (بھی) اچھی طرح نہیں پڑھتے ؟ حضرت سعدؓ نے کہا بخدا میں تو ان کو رسول اللہ صلّى الله عليه وآله (کے طریقہ) کی نماز پڑھاتا تھا ، اس  
سے کمی نہ کرتا تھا ، عشاء کی نماز میں پڑھتا ہوں تو پہلی دو رکعتوں میں تو دیر کرتا ہوں اور دوسری دو رکعتوں میں تخفیف کرتا ہوں ، حضرت عمرؓ  
نے کہا اے ابواسحق ! تمہاری بابت (ہمارا) یہی گمان ہے ..... الحدیث ۔ اسکو امام بخاری نے روایت کیا ہے ۔

۸۷۰- ابوعمرو فرماتے ہیں کہ میں نے جابر بن سمرةؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ حضرت عمرؓ نے سعدؓ سے فرمایا کہ لوگوں نے تجھ  
پر ہر چیز کے بارے میں شکایت کی ہے حتیٰ کہ نماز میں بھی انہوں نے شکایت کی ہے ، تو اس پر سعدؓ نے فرمایا کہ میں پہلی دو رکعتوں میں  
تطویل کرتا ہوں اور دوسری دو رکعتوں میں (قراءت کو) حذف کرتا ہوں ، اور جس طرح میں نے حضور صلّى الله عليه وآله کے پیچھے نماز



بِكَ أَوْ ظَنِّي بِكَ . رواه البخاری (۱۰۶:۱) .

۸۷۱- أخبرنا : مالك حدثنا وهب بن كيسان أنه سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنه يقول : " مَنْ صَلَّى رَكْعَةً لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَلَمْ يُصَلِّ إِلَّا وَرَاءَ الْإِمَامِ " . أخرجه محمد في الموطأ (ص- ۹۳) وإسناده صحيح ، وأخرجه الترمذی (۴۲:۱) وقال : هذا حديث حسن صحيح ، وأخرجه أحمد ولفظه : قال : لَا صَلَاةَ إِلَّا بِقِرَاءَةِ فَاتِحَةِ الْكِتَابِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ إِلَّا وَرَاءَ الْإِمَامِ " كذا في التعليق الممجد (ص- ۱۹۳) ، وأخرجه الطحاوی (۱۲۸:۱) مرفوعاً قال : حدثنا بحر بن نصر قال : حدثنا يحيى بن سلام قال : ثنا مالك عن وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " مَنْ صَلَّى رَكْعَةً فَلَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَلَمْ يُصَلِّ إِلَّا وَرَاءَ الْإِمَامِ " اهـ . بحر بن نصر ثقة كذا في التقريب (ص- ۲۲) ويحيى بن سلام تكلم فيه ضعفه الدارقطني وغيره ، وذكره ابن حبان في الثقات ، وقال : ربما أخطأ ، وقال أبو زرعة : لا بأس به ، ربما وهم ، وقال أبو حاتم : صدوق وقال أبو العرب : كان من الحفاظ ومن بخيار خلق الله اهـ . ملخصاً من اللسان (۶: ۳۶۰ و ۳۶۱) وبقيّة رجاله رجال الصحيح .

پڑھی میں اس میں کسی قسم کی کمی نہیں کرتا، حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تم سچ کہتے ہو، آپ سے امید بھی اسی کی تھی۔ اسکو بھی بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس روایت سے تمام رباعیات کا عموماً اور عشاء کا صراحۃً حکم معلوم ہو گیا کہ انکی دو پچھلی رکعتوں میں قراءت سورۃ نہیں یا بالکل قراءت نہیں کیونکہ حذف کی تفسیر میں علماء کا اختلاف ہے بعض نے حذف تطویل سے تفسیر کی ہے اور بعض نے حذف قراءت سے۔

۸۷۱- حضرت جابرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے تھے کہ جو شخص کوئی رکعت پڑھے جس میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھے تو اس نے نماز نہیں پڑھی، مگر یہ کہ امام کے پیچھے ہو۔ اسکو امام محمد نے موطا میں سند صحیح سے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اسکو حسن صحیح کہا ہے۔ اور امام احمد نے بھی اسکی تخریج کی ہے، انکے لفظ یہ ہیں کہ نماز نہیں ہوتی مگر قراءۃ فاتحہ سے ہر رکعت میں، لیکن امام کے پیچھے (ہو جاتی ہے)، (التعلیق المسند) اور احمد کی حدیث مجھ کو مسند میں نہیں ملی۔ اور طحاوی نے اس حدیث کو ان الفاظ کے ساتھ مرفوعاً روایت کیا ہے کہ جو شخص کوئی رکعت پڑھے جس میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھے تو اس نے نماز نہیں پڑھی مگر یہ کہ وہ امام کے پیچھے ہو، اور اسکی سند حسن ہے۔



۸۷۲- ابن : أبی داود (ثقة) قد حدثنا قال : ثنا خطاب (ثقة عابد ، كذا في التقريب) بن عثمان قال : حدثنا إسماعيل (ثقة في حديث أهل بلده) بن عياش عن مسلم (هو الزنجي ظ- وثقه ابن معين وابن حبان والدارقطني كذا في تهذيب التهذيب) بن خالد عن جعفر (من رجال مسلم صدوق ثقة مأمون) بن محمد عن الزهري (لا يسئل عن مثله) عن عبيد الله بن أبي رافع (ثقة كذا في التقريب) عن علي رضي الله عنه " أَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَقُرْآنٍ وَفِي الْعَصْرِ بِمِثْلِ ذَلِكَ ، وَفِي الْآخِرَتَيْنِ سُنْمًا بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَفِي الْمَغْرِبِ فِي الْأُولَيَيْنِ بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَقُرْآنٍ ، وَفِي الثَّلَاثَةِ بِأَمِّ الْقُرْآنِ . قَالَ عبيد الله : وَآرَاهُ قَدْ رَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " . رواه الطحاوي (۱: ۱۲۱) ورجاله ثقات إلا أن في حديث إسماعيل بن عياش عن غير أهل الشام كلام ، وللحديث شواهد صحيحة فهو محتج به .

فائدہ: اس حدیث کے ظاہر الفاظ سے بعض ائمہ نے فرض کی ہر رکعت میں مفرد و امام کے حق میں قراءت فاتحہ کے وجوب پر استدلال کیا ہے اور امام ابو حنیفہ سے بھی حسن نے اس کا وجوب بیان کیا ہے اور محقق ابن الہمام نے اسی کو ترجیح دی ہے اور عینی نے بھی اسی کو صحیح کہا ہے، لیکن ظاہر روایت یہ ہے کہ امام صاحب کے نزدیک فرض کی پچھلی دو رکعتوں میں قراءت فاتحہ واجب نہیں، اس روایت کی بنا پر حدیث جابر کا یہ جواب ہے کہ اس میں رکعت سے مراد نماز ہے اور رکعت کا اطلاق نماز پر شائع ہے اور بعض طرق میں وارد بھی ہے، پس اس سے صرف یہ ثابت ہوا کہ نماز میں قراءت فاتحہ واجب ہے، ہر رکعت میں وجوب ثابت نہ ہوا اور اس تاویل کا منشاء یہ ہے کہ حضرت علیؓ و ابن مسعودؓ سے آخری دو رکعتوں میں اختیار مروی ہے کہ چاہے قراءت کرے یا تسبیح کرے یا خاموش رہے، اور چونکہ یہ بات وہ قیاس سے نہیں کہہ سکتے اس لئے ان سے مروی بات ایسے ہی ہے جیسے کہ خود حضور ﷺ سے مروی ہو۔

۸۷۳- عبيد الله بن ابي رافع حضرت عليؓ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ اور کچھ قرآن پڑھتے تھے اور عصر میں بھی ایسا ہی کرتے اور ان دونوں نمازوں کی پچھلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ پڑھتے اور مغرب کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ اور کچھ قرآن پڑھتے اور تیسری میں صرف سورۃ فاتحہ پڑھتے، عبيد الله (راوی) کہتے ہیں کہ میرا گمان یہ ہے کہ حضرت علیؓ نے اس کو رسول اللہ ﷺ کی طرف مرفوع کیا ہے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے مغرب کی تیسری رکعت میں سورۃ فاتحہ پر اکتفا کرنا مرفوعاً ثابت ہوا جو کہ دوسری روایتوں

میں مصرح نہ تھا۔



## باب افتراض القعدة الأخيرة قدر التشهد وعدم افتراض الصلاة والسلام

## بعد التشهد

۸۷۳- عن : عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ فی حدیث التشهد وقال بعد قوله : وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ : قال : "فَإِذَا قُضِيَتْ هَذَا أَوْ قَالَ : فَإِذَا فَعَلْتَ هَذَا فَقَدْ قُضِيَتْ صَلَاتُكَ" ، فَإِنْ شِئْتَ أَنْ تَقُومَ فَقُمْ ، وَإِنْ شِئْتَ أَنْ تَقْعُدَ فَاقْعُدْ" . رواه أحمد ، ورواه الطبرانی فی الأوسط وبين أن ذلك من قول ابن مسعود من قوله : "فَإِذَا فَرَعْتَ مِنْ هَذَا فَقَدْ قُضِيَتْ صَلَاتُكَ" كذا لك لفظه عند الطبرانی ، ورجال أحمد موثقون ( مجمع الزوائد ۱: ۱۹۸) . قلت : يمكن الجمع بأنه قال مرة من عند نفسه ومرة رفعه ، وهو غير منكر ، فربما يفتي الصحابي بما سمعه من النبي صلی اللہ علیہ وسلم ، فيظن أنه فتياه وليس بمرفوع ثم يرفعه في وقت ، ونظائره كثيرة . وهذا إذا صح سند الطبرانی ، ولكنه لم يصح . كما يدل عليه سياق كلام الهيثمي ، علا أنه إن كان موقوفا فهو في حكم المرفوع ، لأنه ليس مما يدرك بالرأى فلا يضر وقفه في الاحتجاج به .

۸۷۴- عن القاسم بن مخيمرة قال : " أَخَذَ عَلَقَمَةُ بِيَدِي ، فَحَدَّثَنِي أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ

## باب قعدة الأخيرة کی بقدر تشہد فرضیت اور درود شریف اور لفظ سلام کی عدم فرضیت میں

۸۷۳- حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے تشہد کی حدیث میں مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو تشہد سکھائی اور اشہد ان محمداً عبداً ورسولہ کے بعد فرمایا کہ جب تو یہ ادا کر چکے یا یہ فرمایا کہ جب تو یہ کام کر لے تو تیری نماز ادا ہو چکی ، اسکے بعد اگر کھڑا ہونا چاہے تو کھڑا ہو جا اور اگر بیٹھنا چاہے تو بیٹھا رہے۔ اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی سب ثقہ ہیں۔ (مجمع الزوائد)۔ اور بعض رواۃ نے "فَإِذَا قُضِيَتْ هَذَا الخ" کو ابن مسعود کا قول ظاہر کر کے روایت کیا ہے ، دونوں روایتوں میں تطبیق یہ ہے کہ ابن مسعود نے کبھی اس کو مرفوعاً روایت کیا ہوگا اور کبھی بطور فتویٰ کے بیان کیا ہوگا اور اسکی نظائر احادیث میں بکثرت ہیں ، پس اس جملہ کے رفع کو رد نہیں کیا جاسکتا ، خصوصاً جبکہ قاعدہ یہ ہے کہ وقف و رفع میں رواۃ کا اختلاف ہو تو رافع کو ترجیح ہوگی جبکہ وہ ثقہ ہے اور یہاں ایسا ہی ہے کہ رفع کرنے والے ثقات ہیں ، اور اگر اسے بالفرض موقوف (یعنی ابن مسعود کا قول) ہی مان لیا جائے تب بھی یہ مرفوع کے حکم میں ہوگا ، کیونکہ یہ مدرك بالقياس نہیں ہے ، لہذا اس حدیث کا موقوف ہونا بھی حجت پکڑنے میں مضر نہیں۔



ابْنِ مَسْعُودٍ أَخَذَ بِيَدِهِ ، وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَخَذَ بِيَدِ عَبْدِ اللَّهِ فَعَلَّمَهُ التَّشَهُّدُ فِي الصَّلَاةِ ، فَذَكَرَ بِشَلِّ دُعَاءِ حَدِيثِ الْأَعْمَشِ ، إِذَا قُلْتَ هَذَا أَوْ قَضَيْتَ هَذَا فَقَدْ قَضَيْتَ صَلَاتَكَ ، إِنْ شِئْتَ أَنْ تَقُومَ فَقُمْ ، وَإِنْ شِئْتَ أَنْ تَقْعُدَ فَاقْعُدْ “ . أخرجه أبو داود ( ۳۶۶: ۱ ) و ۳۶۷ ، عون المعبود ( وسكت عنه .

۸۷۵- عن علي ؓ قال : ” إِذَا جَلَسَ بِقَدَارِ التَّشَهُّدِ ثُمَّ أَحَدَتْ فَقَدْ تَمَّ صَلَاتُهُ “ . رواه البيهقي في السنن وإسناده حسن ، كذا في آثار السنن ( ۱۵۱: ۱ ) . وفي تعليق التعليق ( ۱۵۱: ۱ ) : قلت : أخرجه من طريق عاصم بن ضمرة عن علي ، وقد تابعه علي ذلك الحارث عند ابن أبي شيبه ، قال في مصنفه : حدثنا أبو معاوية عن أبي إسحاق عن الحارث عن علي ؓ قال : ” إِذَا جَلَسَ الْإِمَامُ فِي الرَّابِعَةِ ثُمَّ أَحَدَتْ فَقَدْ تَمَّتْ صَلَاتُهُ فَلْيَقُمْ حَيْثُ شَاءَ اه “ . قلت وهذا مما ليس يدرك بالرأى ، فهو أيضا في حكم المرفوع . ۸۷۶- عن عبد الله بن عمرو ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : إِذَا أَحَدَتْ

۸۷۴- قاسم بن نميرہ سے روایت ہے کہ علقمہ نے میرا ہاتھ پکڑا اور حدیث بیان کی کہ عبد اللہ بن مسعود نے میرا ہاتھ پکڑا اور رسول اللہ ﷺ نے عبد اللہ بن مسعود کا ہاتھ پکڑ کر ان کو ان کی تشہد سکھائی ، اس کے بعد راوی نے اعمش کی حدیث کی دعا (التحيات الخ) ذکر کی (اور اس میں یہ بھی ہے کہ) جب تو یہ الفاظ کہہ لے گا یا یہ فرمایا جب تو اس کو ادا کر لے گا تو تیری نماز پوری ادا ہو جائے گی (اب) اگر تو (مصلی سے) کھڑا ہونا چاہے تو کھڑا ہو جا ، اور اگر بیٹھا رہنا چاہے تو بیٹھا رہ۔ اس حدیث کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

۸۷۵- حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ جب نمازی تشہد کے قدر بیٹھے اور اس کے بعد اس کو حدیث ہو جائے تو اس کی نماز پوری ہوگئی۔ اس حدیث کو بیہقی نے سنن میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے ، آثار السنن میں ایسا ہی ہے اور تعلیق التعليق میں ہے کہ میں کہتا ہوں کہ اس حدیث کو عاصم بن ضمرہ کے طریق سے حضرت علیؓ سے روایت کیا ہے اور ابن ابی شیبہ کے نزدیک حارث بھی اس کا متابع ہوا ہے ، چنانچہ مصنف ابن ابی شیبہ میں علیؓ سے اس طرح مروی ہے کہ جب امام چوتھی رکعت میں بیٹھے اور پھر حدیث کرے تو اس کی نماز پوری ہوگئی اب جہاں چاہے کھڑا ہو کر چلا جائے۔

فائدہ: ان تینوں حدیثوں سے باب کے تینوں مسئلے ثابت ہوئے کہ قعدہ اخیرہ مقدار تشہد کے فرض ہے ، خود تشہد فرض نہیں ہے ، اور درود شریف بعد تشہد کے فرض نہیں ہے ، اور نماز سے بلفظ سلام نکلنا بھی فرض نہیں ہے۔



- یَعْنِي الرَّجُلُ - وَقَدْ جَلَسَ فِي آخِرِ صَلَاتِهِ قَبْلَ أَنْ يُسَلَّمَ فَقَدْ جَازَتْ صَلَاتُهُ " . أخرجه الترمذی ( ۴۰ : ۱ مع شروغ أربعة ) . وفي النيل ( ۲۰۰ : ۲ ) : أخرجه أبو داود والترمذی ، وقال : ليس إسناده بذاك القوی ، وقد اضطربوا في إسناده ، وإنما أشار إلى عدم قوة إسناده ، لأن فيه عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الإفريقي وقد ضعفه بعض أهل العلم ، وقال النووی فی شرح المذهب : إنه ضعيف باتفاق الحفاظ ، وفيه نظر ، فإنه قد وثقه غير واحد منهم زكريا الساجي وأحمد بن صالح المصري ، وقال يعقوب بن سفيان : لا بأس به ، وقال يحيى بن معين : ليس به بأس اه . قلت : وقد عرف أن قول ابن معين : " ليس به بأس " توثيق منه كما مر ، وبقية رجاله ثقات فالحديث حسن ، وسيأتي الجواب عن دعوى الاضطراب .

۸۷۷- حدثنا : بكر بن إدريس قال : ثنا آدم قال : ثنا شعبة عن يونس عن الحسن في الرجل يحدث بعد ما رفع رأسه من آخر سجدة ، فقال : " لَا يُجْزِيهِ حَتَّى يَتَشَهَّدَ أَوْ يَقْعُدَ قَدْرَ التَّشَهُّدِ " . رواه الإمام الطحاوی ( ۱ : ۱۶۳ ) ورجاله ثقات إلا بكر بن إدريس فلم أجد من ترجمه ، ولكن قد أكثر الطحاوی الاحتجاج بحديثه .

۸۷۶- حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہؐ نے فرمایا کہ جب کسی کو حدیث ہو جائے اور وہ سلام سے پہلے قعدہ کر چکا ہو تو اسکی نماز درست ہوگئی۔ اسکو ابو داود اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے کہا کہ اسکی سند قوی نہیں ہے، اور اس میں عبد الرحمن بن زیاد بن أنعم الإفريقي ہے جس کو بعض اہل علم نے ضعیف کہا ہے لیکن اس کو بہت سوں نے ثقہ بھی کہا ہے جن میں زکریا ساجی اور احمد بن صالح مصری بھی ہیں، اور یعقوب بن سفيان نے کہا " لا بأس به " اور یحییٰ بن معین نے کہا " ليس به بأس " اه۔ میں کہتا ہوں کہ یہ بات مشہور ہے کہ ابن معین کا " لا بأس به " کہنا توثیق ہے، پس سند حسن ہے اور سند میں اضطراب کا دعویٰ کرنا درست نہیں۔

قائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سلام فرض نہیں ہے اور قعدہ اخیرہ فرض ہے، نیز اس بات پر بھی یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ ارکانِ صلوٰۃ کے مکمل ہو جانے کے بعد حدیث مفسدہ صلوٰۃ نہیں ہے اور یہی احناف کا مذہب ہے۔

۸۷۷- حسن بصریؒ سے اس شخص کے متعلق سوال کیا گیا جو آخری سجدہ نماز سے سر اٹھا کر حدیث کر دے فرمایا کہ نماز صحیح نہیں ہوئی یہاں تک کہ تشهد پڑھے یا بقدر تشهد قعدہ کرے۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں بجز ایک راوی کے جس کا حال مجھے معلوم نہیں ہوا مگر طحاوی اس سے بکثرت احتجاج کرتے ہیں۔



۸۷۸- حدثنا: محمد بن خزيمة قال: ثنا سعيد بن سابق الرشیدی قال: ثنا حيوة بن شريح عن ابن جريج قال: كان عطاء يقول: "إِذَا قَضَى الرَّجُلُ الشَّهْدَ الْآخِرَ فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ، فَأَخَذْتُ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ سَلَّمَ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ، فَذَكَرَ كَلَاماً مَعْنَاهُ فَقَدْ مَضَتْ صَلَاتُهُ-أَوْ قَالَ: فَلَا يَعُودُ إِلَيْهَا". أخرجه الطحاوی (۱: ۱۶۳). وسعيد بن سابق شيخ يروى عنه المصريون، قاله الدارقطني كذا في الأنساب (ورق - ۲۸۳). ولفظ "شيخ" للتعديل عندهم وبقيّة رجاله ثقات، فالسند حسن.

۸۷۹- أبو حنيفة: عن حماد عن إبراهيم في الرجل يجلس خلف الإمام قدر التشهد ثم ينصرف قبل أن يسلم الإمام، قال: لَا يُجْزِيهِ وَقَالَ عطاء بن أبي رباح: إِذَا جَلَسَ قَدَرَ الشَّهْدَ أَخْزَأَهُ، قال أبو حنيفة: قَوْلِي هُوَ قَوْلُ عطاء (أخرجه) محمد بن الحسن في الآثار (ص - ۶۷ مطبوعه كلزار محمدی لاهور) ثم قال محمد: وبقول عطاء نأخذ نحن أيضا اه. قلت: رجاله كلهم ثقات، و أبو حنيفة سمع عطاء (وأكثر منه) وعطاء تابعي جليل سمع كثيرا من الصحابة، كذا في تهذيب التهذيب (۷: ۱۹۹ إلى ۲۰۱).

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ درود و سلام کے عدم وجوب میں امام ابو حنیفہ متفرّد نہیں بلکہ اجلہ تابعین بھی انکے ساتھ ہیں۔

۸۷۸- ابن جریج سے روایت ہے کہ عطاء ابن ابی رباح یہ کہتے تھے کہ جب آدمی تشهد اخیر پڑھ چکے پھر حدث کر دے تو اگر چہ اس نے دائیں بائیں سلام نہ پھیرا ہو (اس کے بعد کچھ بات کہی جس کے معنی یہ ہیں کہ) اس کی نماز پوری ہو گئی یا یوں کہا کہ نماز کو نہ لوٹائے۔ اس کو بھی طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔

۸۷۹- امام ابو حنیفہ حماد سے اور وہ ابراہیم نخعی سے اس شخص کے بارہ میں جو امام کے پیچھے بقدر تشهد بیٹھ کر سلام پھیرنے سے پہلے چلا جائے، روایت کرتے ہیں کہ ابراہیمؒ نے فرمایا کہ اسکی نماز صحیح نہیں ہوئی۔ اور عطاء نے کہا کہ جب بقدر تشهد بیٹھ چکا تو نماز ہو گئی، امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ میرا قول وہی ہے جو عطاء کا قول ہے۔ اس کو امام محمد نے آثار میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ قعدۂ اخیرہ فرض ہے اور درود شریف پڑھنا اور سلام پھیرنا فرض نہیں ہے اور یہی



۸۸۰- حدثنا سليمان ( وثقه العقيلي كذا في اللسان - ۱۹۶: ۳ ) بن شعيب قال :

حدثنا يحيى بن حسان قال : ثنا أبو وكيع ( من رجال مسلم صدوق ) عن أبي إسحاق عن أبي الأحوص ( هو الكسائي المصري ) عن عبد الله رضي الله عنه قال : " التَّشَهُّدُ إِنْقِضَاءُ الصَّلَاةِ ، وَالتَّسْلِيمُ إِذْنٌ بِانْقِضَائِهَا " رواه الطحاوي ( ۱ : ۱۶۲ ) ورجاله كلهم ثقات .

۸۸۱- محمد : قال : أخبرنا شعبة بن الحجاج عن أبي النضر قال : سمعت حميد

ابن عبد الرحمن يقول : سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول : " لَا تَجُوزُ الصَّلَاةُ إِلَّا بِتَشَهُّدٍ " قال محمد : وبهذا نأخذ ، فَإِذَا تَشَهُّدَ فَقَدْ قَضِيَ الصَّلَاةُ ، فَإِنْ أَنْصَرَفَ قَبْلَ أَنْ يُسَلَّمَ أَجْزَأَتُهُ ، وَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَتَعَمَّدَ ذَلِكَ . قلت : رجاله كلهم ثقات ، رواه محمد في الآثار ( ص - ۶۷ ) .

### باب سنية الصلاة على النبي صلی اللہ علیہ وسلم في الصلاة وألفاظها

۸۸۲- عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال : لقيني كعب بن عجرة فقال : أَلَا

أَهْدِي لَكَ هَدِيَّةً سَمِعْتُهَا مِنَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم ؟ فَقُلْتُ : بَلَى ! فَأَهْدِيهَا لِي . فَقَالَ : سَأَلْنَا

۸۸۰- حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ تشہد نماز کا خاتمہ ہے اور سلام پھیرنا ختم کی اطلاع دینا

ہے۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس سے بھی معلوم ہوا کہ قعدۂ اخیرہ بقدر تشہد سے فرائض تمام ہو جاتے ہیں، سلام پھیرنا فرض نہیں بلکہ وہ تو ختم کی

اطلاع ہے، واللہ اعلم۔

۸۸۱- حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ نماز درست نہیں ہوتی بغیر تشہد کے۔ اس کو امام محمد نے آثار میں

روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔ محمدؐ نے فرمایا کہ ہم بھی اسی کے قائل ہیں کہ جب تشہد پڑھ چکا تو نماز تمام ہوگئی، اب اگر وہ سلام سے پہلے بھی لوٹ جائے تو نماز درست ہوگئی، مگر عمدہ ایسا کرنا اچھا نہیں۔

فائدہ: حضرت عمرؓ کے قول سے تشہد کا ضروری ہونا معلوم ہوا اور یہی ہمارا مذہب ہے کہ قعدۂ اخیرہ تو فرض ہے اور اس میں

تشہد واجب ہے۔

### باب نماز میں درود شریف کے پڑھنے کی سنیت اور درود شریف کے الفاظ

۸۸۲- عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ مجھ سے حضرت کعب بن عمرؓ ( صحابی ) ملے اور فرمایا کہ کیا



رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! كَيْفَ الصَّلَاةُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ؟ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ عَلَّمَنَا كَيْفَ نُسَلِّمُ عَلَيْكَ، قَالَ: قُولُوا: "اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ، اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ". رواه امام المحدثين أبو عبد الله البخاري في كتاب الانبياء من صحيحه (۱: ۴۷۷).

۸۸۳- عن أبي مسعود ؓ قال: قال بشير بن سعيد: "يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَمَرَنَا اللَّهُ أَنْ نُصَلِّيَ عَلَيْكَ، فَكَيْفَ نُصَلِّيُ عَلَيْكَ؟ فَسَكَتَ، ثُمَّ قَالَ: قُولُوا: "اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ، وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ فِي الْعَالَمِينَ، إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ". وَالسَّلَامُ كَمَا قَدْ عَلِمْتُمْ". رواه مسلم. وزاد ابن خزيمة فيه: "فَكَيْفَ نُصَلِّيُ عَلَيْكَ إِذَا نَحْنُ صَلَّيْنَا عَلَيْكَ

میں تجھے ایسا ہدیہ نہ دوں جس کو میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے؟ میں نے عرض کیا کہ کیوں نہیں؟ (ضرور) دیجئے! تو انہوں نے فرمایا کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ (یا رسول اللہ ﷺ) آپ (اور آپ کے) اہل بیت پر درود بھیجنے کا کیا طریقہ ہے؟ (اور صرف درود کا طریقہ ہم) اس لئے (دریافت کرتے ہیں) کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو آپ پر (التحیات میں) سلام کا طریقہ تو (آپ ﷺ کی معرفت) بتا دیا ہے (درود کا طریقہ معلوم نہیں ہوا)، حضور ﷺ نے فرمایا کہ یوں کہا کرو "اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ، اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ"۔ اس حدیث کو امام بخاری نے اپنی صحیح کی کتاب الانبیاء میں روایت کیا ہے۔

۸۸۳- حضرت ابو مسعود ؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ بشیر بن سعید نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ ہم کو اللہ نے حکم فرمایا ہے کہ آپ ﷺ پر درود بھیجیں تو ہم کس طرح درود پڑھا کریں؟ آپ ﷺ سن کر خاموش رہے، اس کے بعد فرمایا کہ یوں کہا کرو "اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ، وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ فِي الْعَالَمِينَ، إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ" اور سلام وہ ہے جس کو تم جانتے ہو۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور ابن خزيمة نے اس میں اتنا زیادہ کیا ہے کہ (ہم نے کہا)



فِي صَلَاتِنَا“؟ (بلوغ - ۵۵:۱) . وذكر الحافظ هذه الزيادة في الفتح (۱۳۹:۱۱) وقال :  
أخرجه أصحاب السنن وصححه الترمذی وابن خزيمة والحاكم وقال الدار قطنی :  
إسناده حسن متصل ، وقال البيهقي : إسناده حسن صحيح اهـ .

۸۸۴- عن فضالة بن عبيد قال : سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ رَجُلًا يَدْعُو فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ  
يُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : عَجَلْ هَذَا ، ثُمَّ دَعَا فَقَالَ لَهُ أَوْ لغيره : ” إِذَا صَلَّيْتَ  
أَخَذْتُكُمْ فَلْيَبْذَأْ بِتَحْمِيدِ اللَّهِ وَالثَّنَاءِ عَلَيْهِ (المراد به التشهد) ثُمَّ لِيُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ  
لِيَدْعُ بَعْدَ مَا شَاءَ“ . رواه الترمذی وصححه (نيل الأوطار - ۲: ۸۴۴) .

۸۸۵- عن : يحيى بن سباق عن رجل من آل الحارث عن ابن مسعود ؓ

پس ہم کس طریقہ سے آپ ﷺ پر درود پڑھیں جب ہم اپنی نماز میں درود پڑھنے کا ارادہ کریں ، (بلوغ المرام) ، اس زیادتی کو فتح  
الباری میں بھی ذکر کیا ہے ، اس حدیث کو اصحاب سنن نے روایت کیا ہے اور ترمذی ، ابن خزيمة اور حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے اور دارقطنی  
نے کہا ہے کہ اس کی سند حسن متصل ہے ، اور بیہقی نے کہا ہے کہ اسکی سند حسن صحیح ہے ۔

فائدہ : ان دونوں حدیثوں سے درود کے الفاظ معلوم ہو گئے اور اس کا مسنون ہونا بھی معلوم ہو گیا اور وجوب پر دلالت  
اسلئے نہیں کہ سوال صحابہ کا کیفیت سے تھا ، جواب میں حضور ﷺ نے بھی کیفیت صلوٰۃ بیان فرمادی اس سے نفس درود کی فرضیت یا وجوب  
ثابت نہیں ہو سکتی اور کیفیت کے واجب نہ ہونے پر اجماع ہے ، پس صیغہ امر حدیث میں ندب و استحباب کیلئے ہے اور حضور ﷺ کی  
مواعظت نے اس کو سنت مؤکدہ کر دیا ہے ۔

۸۸۴- فضالہ بن عبیدؓ سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو نماز میں دعا کرتے ہوئے سنا اور  
اس نے حضور ﷺ پر درود نہیں پڑھا تھا ، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس نے جلدی کی ، پھر اس کو بلایا اور اس سے ہی یا کسی اور شخص سے فرمایا  
کہ جب کوئی تم میں سے نماز پڑھ چکے (اور قعدہ اخیرہ میں بیٹھے) تو ادا اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرے (مراد تشہد ہے) پھر نبی ﷺ پر درود  
بیجے ، پھر اس کے بعد جو چاہے دعا کرے ۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے (نیل) ۔

فائدہ : اس سے بھی درود کا مستحب و مسنون ہونا معلوم ہوا اور امر کو وجوب پر اس لئے محمول نہیں کر سکتے کہ اس میں دعا کرنے  
کا امر بھی وارد ہے اور اس کو کوئی واجب نہیں کہتا بلکہ سب کا اجماع ہے کہ دعا مستحب ہے ، لہذا یہ امر سنت کی رعایت میں امر  
شفقت و نصیحت ہے ۔

۸۸۵- حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سیدنا رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی



عن النبی ﷺ قال : ” إِذَا تَشَهَّدَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَقُلْ : اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی آلِ مُحَمَّدٍ ، كَمَا صَلَّيْتَ وَبَارَكْتَ وَتَرَحَّمْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ وَآلِ اِبْرَاهِيْمَ ، اِنَّكَ خَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ “ . رواه الحاكم والبيهقي ورجاله ثقات الا هذا الرجل الحارثي ، فينظر فيه كذا في التلخيص الحبير (۱: ۱۰۱) . قلت : ففيه رجل مجهول ، فلا يحتاج به .

۸۸۶- عن : حنظلة بن علی عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ رفعه : من قال : ” اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ وَعَلٰی آلِ اِبْرَاهِيْمَ ، وَبَارِكْ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ وَعَلٰی آلِ اِبْرَاهِيْمَ ، وَتَرَحَّمْ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا تَرَحَّمْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ وَعَلٰی آلِ اِبْرَاهِيْمَ ، شَهِدْتُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَشَفَعْتُ لَهُ “ . أخرجه الطبري في تهذيبه ، ورجال سنده رجال الصحيح إلا سعيد بن سليمان مولى سعيد بن العاص الراوي له عن حنظلة بن علی فانه مجهول كذا في فتح الباري (۱۱: ۱۳۵) وقد وقع فيه التصحيف في اسم أبي سعيد ، وقال الحافظ في تهذيبه (۴: ۵۹) : سعيد بن عبد الرحمن القرشي الأموي مولى آل سعيد بن العاص روى عن

تشہد پڑھ چکے تو یوں کہے ” اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد الخ “ ۔ اس کو حاکم اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں بجز ایک شخص کے جو ابن مسعود سے راوی ہے کہ وہ مجہول ہے ۔ (تلخیص حیر) ۔ میں کہتا ہوں اس حالت میں اس سے احتجاج نہیں ہو سکتا ۔

فائدہ: شافعیہ نے اس سے محل فرضیت درود کی تعیین پر استدلال کیا ہے ، مگر ان کے قواعد پر اس سے احتجاج صحیح نہیں اور ہمارے نزدیک امر سے استحباب مراد ہے ، اور فضائل اعمال میں ضعیف حدیث بھی کافی ہے ، پس اس سے درود کا محل استحباب متعین ہو گیا ۔

۸۸۶- حنظلة بن علی ، ابو ہریرہ سے مرفوعاً روایت کرتے ہیں کہ جو شخص یوں درود پڑھے ” اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ وَعَلٰی آلِ اِبْرَاهِيْمَ ، وَبَارِكْ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ وَعَلٰی آلِ اِبْرَاهِيْمَ ، وَتَرَحَّمْ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا تَرَحَّمْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ وَعَلٰی آلِ اِبْرَاهِيْمَ “ تو میں اس کے لئے قیامت کے دن گواہی



حنظلة بن علی الأسلمی عن أبی ہریرۃ فی فضل الصلاة علی النبی ﷺ ، وعنه إسحاق بن سلیمان الرازی ذکرہ ابن حبان فی الثقات ۱۵۰ . وفی القول البدیع (ص - ۳۱) مطبوعة أنوار أحمدی (إلہ آباد) وبعد ما نقل الحديث بلفظ : " شَهِدْتُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِالشَّهَادَةِ وَشَفَعْتُ لَهُ شَفَاعَةً " ، وبعد ما عزاه إلى الأدب المفرد للبخاری ، وتهذيب الآثار للطبري رحمه الله تعالى ما نصه : وهو حديث حسن ورجاله رجال الصحيح ، لكن فيهم سعيد بن عبد الرحمن مولى آل سعيد بن العاص الراوى له عن حنظلة ، وهو مجهول لا نعرف فيه جرحاً ولا تعديلاً ، نعم ! ذكره ابن حبان في الثقات على قاعدته ۱۵۰ . قلت : وفی میزان الاعتدال (۱ : ۳۸۶) : سعيد بن عبد الرحمن الأموي مولا هم عن حنظلة بن علی ، وعنه إسحاق بن سلیمان الرازی فقط وثق ۱۵۰ .

۸۸۷- عن : عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ قال : " إِذَا صَلَّيْتُمْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَحْسِنُوا الصَّلَاةَ عَلَيْهِ ، فَإِنَّكُمْ لَا تَذَرُونَ لَعْلَ ذَلِكَ يُعْرَضُ عَلَيْهِ ، قَالَ : فَقُولُوا : اجْعَلْ صَلَوَاتِكَ وَرَحْمَتِكَ وَبَرَكَاتِكَ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ ، وَإِمَامِ الْمُتَّقِينَ ، وَخَاتَمِ النَّبِيِّينَ ، مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ ، إِمَامِ الْخَيْرِ وَقَائِدِ الْخَيْرِ ، وَرَسُولِ الرَّحْمَةِ . اَللّٰهُمَّ ابْعَثْهُ مَقَاماً مَحْمُوداً يَغْبِطُ بِهِ الْأَوَّلُونَ وَالْآخِرُونَ . اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا

دوں گا اور اس کیلئے شفاعت کروں گا۔ اس حدیث کو طبری نے اپنی تہذیب میں روایت کیا ہے اور اس کے رجال صحیح کے راوی ہیں بجز ایک راوی کے جو مجهول ہے ، لیکن ابن حبان نے اس کی توثیق کی ہے اور میزان میں بھی توثیق کی طرف اشارہ کیا گیا ہے پس سند حسن ہے۔

۸۸۷- حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ جب تم رسول اللہ ﷺ پر درود بھیجو تو درود اچھے طریقہ سے پڑھا کرو ، اس لئے کہ تم کو کیا خبر ہے کہ شاید یہ درود مقبول ہو اور حضور ﷺ پر پیش کیا جائے ، اور کہتے ہیں کہ لوگوں نے حضرت عبد اللہ کی خدمت میں عرض کیا کہ (جب یہ بات ہے) تو آپ ہمیں سکھائیے ، حضرت عبد اللہ نے فرمایا کہ یوں کہو " اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ صَلَوَاتِكَ وَرَحْمَتِكَ وَبَرَكَاتِكَ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَإِمَامِ الْمُتَّقِينَ وَخَاتَمِ النَّبِيِّينَ مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ إِمَامِ الْخَيْرِ وَقَائِدِ الْخَيْرِ وَرَسُولِ الرَّحْمَةِ اَللّٰهُمَّ ابْعَثْهُ مَقَاماً مَحْمُوداً يَغْبِطُ



صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَّجِيدٌ ، اَللّٰهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ ، إِنَّكَ حَمِيدٌ مَّجِيدٌ “ . رواہ ابن ماجہ (ص-۶۵) وفی القول البدیع (ص-۳۷) : وإسناده حسن ، بل قال الشيخ علاء الدین مغلطائی : إنه صحيح اهـ . وقال الحافظ فی الفتح (۱۱: ۱۳۴) عن ابن القیم : أخرجه ابن ماجہ من وجه قوي اهـ .

۸۸۸- عن : ابن عباس ؓ أنه كان إذا صلى على النبي ﷺ قال : ” اَللّٰهُمَّ تَقَبَّلْ شَفَاعَةَ مُحَمَّدٍ الْكُبْرَى ، وَارْفَعْ دَرَجَتَهُ الْعُلْيَا ، وَأَعْطِهِ سُؤْلَهُ فِي الْآخِرَةِ وَالْأُولَى ، كَمَا آتَيْتَ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى “ . رواہ عبد بن حمید فی مسنده ، وعبد الرزاق وإسماعیل القاضی ، وإسناده جيد قوى صحيح (القول البدیع) .

۸۸۹- عن : أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ قال : ” مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَكْتَالَ بِالْمِكْتَالِ الْأَوْفَى إِذَا صَلَّى عَلَيْنَا أَهْلَ الْبَيْتِ ، فَلْيَقُلْ : ” اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ وَأَزْوَاجِهِ

به الاولون والآخرين اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد “ ۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور قول بدیع میں ہے کہ اس کی سند حسن ہے بلکہ شیخ علاء الدین مغلطائی نے فرمایا ہے کہ صحیح ہے اور فتح الباری میں ابن قیم سے ہے کہ ابن ماجہ نے اس حدیث کو طریقہ قوی سے روایت کیا ہے ۔

۸۸۸- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جب وہ نبی ﷺ پر درود شریف پڑھتے تو اس طرح کہتے ” اَللّٰهُمَّ تَقَبَّلْ شَفَاعَةَ مُحَمَّدٍ الْكُبْرَى ، وَارْفَعْ دَرَجَتَهُ الْعُلْيَا ، وَأَعْطِهِ سُؤْلَهُ فِي الْآخِرَةِ وَالْأُولَى ، كَمَا آتَيْتَ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى “ ۔ اس حدیث کو عبد بن حمید نے اپنی مسند میں اور عبد الرزاق اور اسماعیل قاضی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند جيد قوى صحیح ہے ، (قول البدیع) ۔

۸۸۹- حضرت ابو ہریرہؓ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس کو یہ بات پسند ہو کہ جب ہم اہل بیت پر درود پڑھے تو اعلیٰ پیمانہ کا درود پڑھے تو وہ یوں کہے ” اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ وَأَزْوَاجِهِ



أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ ، وَذُرِّيَّتِهِ وَأَهْلَ بَيْتِهِ ، كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ ، إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ“۔ رواہ ابو داود وسکت عنہ هو والمنذری (نیل الأوطار - ۱۸۶:۲)۔

باب سنۃ الدعاء فی الصلاة بما یشبه الفاظ القرآن والأدعیۃ المأثورة

والترتیب بینہ وبين التشہد والصلاة والدعاء

۸۹۰- عن : أبی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ : ” أَنَّهُ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ : عَلَّمَنِي دُعَاءً أَدْعُو بِهِ فِي صَلَاتِي ، قَالَ : قُلْ : اَللّٰهُمَّ اِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا ، وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ فَاعْفِرْ لِي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ ، وَارْحَمْنِي ، إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ “۔ رواہ إمام المحدثین البخاری رحمہ اللہ تعالیٰ (۱۱۵:۱)۔

۸۹۱- عن : عائشة رضی اللہ عنہا زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم أخبرته : ” أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ

أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ ، وَذُرِّيَّتِهِ وَأَهْلَ بَيْتِهِ ، كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ ، إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ “ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکت کیا ہے۔ (نیل)۔

فائدہ: ان احادیث سے درود کے مختلف صیغے معلوم ہوئے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اہل بیت پر بھی درود پڑھنا چاہئے، لیکن یہ بھی واجب نہیں بلکہ مستحب ہے اور درود کے ان الفاظ میں سے جس کو چاہے اختیار کرے جائز ہے، اسی طرح اور جو الفاظ احادیث میں آئے ہوں سب جائز ہیں، نماز میں ماثور کے علاوہ اپنے اختراع کئے ہوئے درود پڑھنا مناسب نہیں، واللہ اعلم۔

باب نماز کے آخر میں درود شریف کے بعد دعا کا ایسے الفاظ سے جو قرآن کے مشابہ ہوں یا وہ دعائیں جو ماثور ہوں

سنت ہونا اور تشہد اور درود شریف و دعا میں ترتیب کا ہونا

۸۹۰- حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے کوئی ایسی دعا سکھا دیجئے کہ میں اسکو اپنی نماز میں پڑھا کروں، ارشاد فرمایا کہ اس طرح کہہ لیا کرو ” اَللّٰهُمَّ اِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا ، وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ ، فَاعْفِرْ لِي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ ، وَارْحَمْنِي ، إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ “ (یعنی اے اللہ! میں نے اپنے نفس پر بڑا ظلم کیا اور گناہوں کو تیرے سوا کوئی نہیں بخشتا ہے، پس تو اپنی خاص بخشش سے میری مغفرت فرما اور مجھ پر رحم فرما، بیشک تو ہی بخشنے والا ہے)۔ اس حدیث کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۸۹۱- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں یہ دعا پڑھتے تھے: ” اَللّٰهُمَّ اِنِّي



كَانَ يَدْعُو فِي الصَّلَاةِ : اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ ، وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيْحِ الدَّجَالِ ، وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَ فِتْنَةِ الْمَمَاتِ ، اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْمَآْثِمِ وَالْمَغْرَمِ“ الحديث. رواه البخاری (۱۱۵:۱).

۸۹۲- عن : عبد الله (ابن مسعود) ؓ في حديث التشهد قال ﷺ : ” ثُمَّ لِيَتَخَيَّرُ مِنَ الدُّعَاءِ اَعْجَبَهُ اِلَيْهِ فَيَدْعُوْ“ . رواه البخاری (۱۱۵:۱).

۸۹۳- عن : معاوية بن الحكم السلمي في حديث طويل : ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : ” اِنَّ هَذِهِ الصَّلَاةَ لَا يَضْلُحُ فِيْهَا شَيْءٌ مِنْ كَلَامِ النَّاسِ ، اِنَّمَا هُوَ التَّسْبِيْحُ وَ التَّكْبِيْرُ وَ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ اَوْ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ “ . رواه مسلم في صحيحه (۲۰۳:۱).

۸۹۴- عن : عبد الله بن مسعود ؓ قال : ” كُنْتُ اُصَلِّي وَالنَّبِيُّ ﷺ وَابُوْبَكْرٍ

اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ ، وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيْحِ الدَّجَالِ ، وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَ فِتْنَةِ الْمَمَاتِ ، اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْمَآْثِمِ وَالْمَغْرَمِ“ (اے اللہ! میں آپ کی پناہ مانگتا ہوں قبر کے عذاب سے، دجال کے فتنے سے، زندگی اور مرنے کے فتنے سے اور گناہ اور قرض کے فتنے سے) الحديث۔ اس کو بھی بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان حدیثوں سے درود کے بعد نماز میں دعا کا مسنون ہونا ثابت ہوا۔

۸۹۲- حضرت عبد اللہ بن مسعود ؓ سے تشہد کی حدیث میں مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے (اس مرد مصلیٰ کو) فرمایا کہ اس کے بعد جو دعا زیادہ اچھی معلوم ہو وہ اختیار کرے اور دعا کرے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۸۹۳- معاویہ بن حکم سلمیٰ سے ایک طویل حدیث میں مروی ہے کہ اس کے بعد (جو مضمون اس سے پہلے ہے اس کے بعد مراد ہے) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ نماز ایسی شے ہے کہ اس میں انسان کا کلام کچھ بھی زیبا نہیں، نماز تو نام تسبیح اور تکیبیر اور قرآن پڑھنے کا ہے، یہ فرمایا یا اس کے ہم معنی الفاظ حضور ﷺ نے فرمائے (یا تو راوی کو بعینہ الفاظ حدیث کے یاد نہیں رہے یا احتیاطاً ایسا کہا)۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ نماز میں ایسی دعا بھی نہ کرے جو کلام الناس کے مشابہ ہو، اس لئے اس حدیث سے اس سے پہلی والی حدیث کا عموم کہ جو چاہے دعا مانگے ختم ہو گیا بلکہ پہلی حدیث سے بھی یہی مراد ہے کہ ادعیہ مانورہ مانگے۔

۸۹۴- حضرت عبد اللہ بن مسعود ؓ سے روایت ہے کہ میں نماز پڑھ رہا تھا اور میرے ساتھ نبی ﷺ اور ابو بکرؓ و عمرؓ بھی تھے، جب



وَعُمَرُ مَعَهُ ، فَلَمَّا جَلَسْتُ بَدَأْتُ بِالثَّنَاءِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى (المراد به التشهد) ، ثُمَّ بِالصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ، ثُمَّ دَعَوْتُ لِنَفْسِي فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : سَلْ تُعْطَهُ . رواه الترمذی و صححه .

۸۹۵- وعنہ : قال : ” يَتَشَهَّدُ الرَّجُلُ ثُمَّ يُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ يَدْعُو لِنَفْسِهِ ” . رواه الحاكم بسند قوى ، كذا فى فتح البارى (۱۱: ۱۴۰) وفيه (۲: ۲۶۶) أيضا : فعند سعيد بن منصور وأبى بكر بن أبى شيبه بإسناد صحيح إلى أبى الأحوص ، قال : قال : عبد الله (هو ابن مسعود) ﷺ : ” يَتَشَهَّدُ الرَّجُلُ فِي الصَّلَاةِ ، ثُمَّ يُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ، ثُمَّ يَدْعُو لِنَفْسِهِ بَعْدَ اهـ ” . ويزاد فى الباب حديث فضالة بن عبيد أيضا ، وقد ذكرناه فى الباب السابق ، صححه الترمذی .

### باب وجوب الخروج من الصلاة بالسلام وبيان كيفيته

۸۹۶- عن : على ﷺ مرفوعا ” بِفَتْحِ الصَّلَاةِ الطُّهُورُ ، وَتَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ

میں بیٹھا تو میں نے اللہ تعالیٰ کی ثناء سے ابتداء کی (یعنی التحیات پڑھی) پھر نبی ﷺ پر درود شریف پڑھا، پھر میں نے اپنے واسطے دعا کی۔ تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ مانگ لے تجھے ملے گا۔ اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے۔

۸۹۵- حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ نمازی اول تشہد پڑھے، پھر نبی ﷺ پر درود شریف پڑھے، پھر اپنے واسطے دعا کرے۔ حاکم نے اس کو سند قوی سے روایت کیا ہے، فتح الباری میں اسی طرح ہے اور یہ بھی ہے کہ سعید بن منصور اور ابو بکر ابن ابی شیبہ کے نزدیک ابوالاحوص تک صحیح سند سے مروی ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ آدمی کو چاہئے کہ نماز میں تشہد پڑھے، پھر نبی ﷺ پر درود شریف پڑھے، پھر اپنے واسطے دعا کرے۔ حضرت فضالہ بن عبیدؓ سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو نماز میں دعا کرتے ہوئے سنا اس نے نہ اللہ کی حمد کی اور نہ حضور ﷺ پر درود پڑھا تھا، تو آپ نے فرمایا کہ اس نے جلدی کی، پھر اس شخص کو بلا کر یہ فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے نماز پڑھا کرے تو چاہئے کہ اول اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرے پھر نبی ﷺ پر درود بھیجے، پھر اس کے بعد جو چاہے دعا کرے۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے یہ امور ثابت ہوئے کہ دعا نماز میں آدمیوں کے کلام کے مشابہ نہ ہو بلکہ قرآن کی دعاؤں کے

مشابہ ہو اور یا ماثور دعائیں ہوں اور ترتیب یہ ہے کہ اول تشہد پڑھے اس کے بعد درود شریف اور اسکے بعد دعا۔



وَتَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ“ . رواه الإمام أحمد وأبو داود والترمذی وابن ماجه بإسناد صحيح ، كذا في العزيزی (۲۸۳:۳) . وقال الحافظ في الفتح (۲۶۷:۲): حديث ” تَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ“ أخرجه أصحاب السنن بسند صحيح اه .

۸۹۷- عن : وائل بن حجر رضی اللہ عنہ : قال ” صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ، فَكَانَ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ، وَعَنْ شِمَالِهِ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ“ . رواه أبو داود (وسكت عنه) بإسناد صحيح (بلوغ المرام - ۵۶:۱) . وفي التلخيص (۹۰۴:۱) وقع في صحيح ابن حبان من حديث ابن مسعود زيادة ” وَبَرَكَاتُهُ“ وهي عند ابن ماجه أيضا اه . قلت : لم أجدها في باب التسليم من ابن ماجه (ص - ۶۶) فلعلها في بعض النسخ دون بعض .

باب نماز سے بلفظ سلام نکلنے کا وجوب اور سلام کے وقت دائیں بائیں التفات کرنے کی سنیت اور لفظ سلام کا

بے مد ہونا اور سلام میں حاضرین نمازیوں کی نیت کرنا

۸۹۶- حضرت علیؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ نماز کی کنجی پاکی (وضو) ہے اور نماز کی تحریم تکبیر ہے (کہ تکبیر کے بعد نماز کی حرمت میں داخل ہو جاتا ہے اور جو چیزیں نماز کے خلاف ہیں وہ حرام ہو جاتی ہیں) اور نماز کی تحلیل سلام پھیرنا ہے (یعنی سلام پھیرنے کے بعد نماز کی حرمت سے نمازی نکل جاتا ہے اور جو چیزیں نماز کی وجہ سے حرام ہوئی تھیں وہ حلال ہو جاتی ہیں)۔ اس حدیث کو امام احمد ، ابو داود ، ترمذی اور ابن ماجہ نے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے ، عزیز کی میں ایسا ہی ہے اور فتح الباری میں ہے کہ حدیث ” تحلیلہا التسليم“ کو اصحاب سنن نے سند صحیح روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے سلام کا وجوب ظاہر ثابت ہے کیونکہ حضور ﷺ نے اس کو تحلیل صلوٰۃ فرمایا ہے۔

۸۹۷- حضرت وائل بن حجرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے نبی ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی تو آپ ﷺ اپنی دائیں جانب سلام پھیرتے (اور فرماتے) السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ، اور اپنی بائیں جانب اسی طرح السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ فرماتے تھے۔ اس حدیث کو ابو داود نے سند صحیح سے روایت کیا ہے (بلوغ المرام) اور تلخیص میں ہے کہ ابن مسعودؓ کی حدیث میں لفظ وبرکاتہ کی زیادتی ہے اور یہ زیادتی ابن ماجہ کے نزدیک بھی ہے ، لیکن میں کہتا ہوں کہ میں نے اس زیادتی کو ابن ماجہ میں نہیں پایا ، شاید کسی نسخہ میں ہو۔

فائدہ: اس سے دونوں طرف سلام پھیرنا ثابت ہوا اور جمہور اور علماء احناف کا مسلک یہی ہے ، اور ایک سلام والی روایات



۸۹۸- عن : عبد الله (هو ابن مسعود) رضی اللہ عنہ عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم : " أَنَّهُ كَانَ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ ، السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ " . رواه الترمذی (۳۹:۱) وقال حسن صحيح .

۸۹۹- عن : عامر بن سعد عن أبيه رضی اللہ عنہ قال : " كُنْتُ أَرَى رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ حَتَّى أَرَى بَيَاضَ خَدِّهِ " . رواه مسلم (۲۱۶:۱) .

۹۰۰- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال : " حَذَفَ السَّلَامُ سُنَّةٌ " وقال علي بن حجر (شيخ الترمذی) : وقال ابن مبارك : " يَعْْنِي أَنَّ لَا تَمُدُّهُ مَدًّا " . رواه الترمذی (۳۹:۱) وقال : حسن صحيح .

صحیح نہیں ہیں، نیز ابن مسعود کا قول کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم دونوں طرف سلام پھیرتے تھے، حضرت انس کے اس قول سے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم صرف دائیں طرف سلام پھیرتے تھے سے مقدم ہے کیونکہ ابن مسعود انس کی نسبت بڑے عالم، جلیل القدر صحابی اور کثیر المذاکرہ صحابی ہیں اور حضرت انس کی نسبت حضرت ابن مسعود نماز میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زیادہ قریب ہوتے تھے (فتح الباری) لیکن سب سے بہترین توجیہ یہ ہے کہ ایک سلام والی احادیث کا یہ مطلب ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پہلا سلام زیادہ اونچی آواز سے کہتے اور دوسرا سلام پست آواز سے کہتے تھے۔ اور ویرکات کی زیادتی بھی سلام میں جائز ہے مگر احادیث مشہورہ اس سے خالی ہیں، اس لئے اس پر عمل نہیں ہے۔

۸۹۸- حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دائیں اور بائیں، السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہہ کر سلام پھیرتے تھے۔ اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سلام پھیرتے وقت دائیں اور بائیں منہ موڑا جائے۔

۸۹۹- حضرت عامر بن سعد اپنے باپ (سعد) سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کرتا

تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی دائیں جانب اور اپنی بائیں جانب سلام پھیرتے تھے اور چہرہ مبارک اس قدر موڑتے تھے کہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے رخسار مبارک کی سفیدی دیکھتا۔ اس حدیث کو مسلم نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے دائیں اور بائیں منہ موڑنے کی حد معلوم ہوگئی۔

۹۰۰- حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ سلام کا حذف سنت ہے۔ علی بن حجر جو ترمذی کے استاذ ہیں، ان

کے استاذ ابن مبارک اس کی تفسیر میں کہتے ہیں کہ مطلب حذف کا یہ ہے کہ السلام کے ہمزہ کو کھینچنا نہ جائے۔ اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔



۹۰۱- عن : جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ فی حدیث طویل مرفوع : ” إِنَّمَا يَكْفِي أَحَدَكُم أَنْ يَضَعَ يَدَهُ عَلَى فِخْذِهِ ، ثُمَّ يُسَلِّمَ عَلَى أَخِيهِ مَنْ عَلَى يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ “ . رواه الإمام مسلم فی صحيحه (۱: ۱۸۱) .

۹۰۲- عن : سمرة بن جندب رضی اللہ عنہ قال : ” أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم أَنْ نُسَلِّمَ عَلَى أَيْمَتِنَا ، وَأَنْ يُسَلِّمَ بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ “ . رواه ابن ماجه (ص- ۶۶) . وفي التلخيص (۱: ۱۰۵) بعد نقله : زاد البزار ” فِي الصَّلَاةِ “ وإسناده حسن .

باب الانحراف بعد السلام وکيفيته وسنية الدعاء والذكر بعد الصلاة

۹۰۳- عن : قبيصة بن هلب عن أبيه قال : ” كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَوْمُنَا فَيُنْصَرِفُ عَلَى جَانِبَيْهِ جَمِيعاً ، عَلَى يَمِينِهِ وَعَلَى شِمَالِهِ “ . رواه الترمذی (۱: ۴۰) وقال : حسن . وفي النیل (۲: ۲۰۹) : وصححه ابن عبد البر فی الاستيعاب .

فائدہ: حنفیہ بھی اس سنت پر عامل ہیں۔

۹۰۱- حضرت جابر بن سمرة سے ایک طویل حدیث مرفوع میں مروی ہے کہ پس تم میں سے ہر کسی کو یہ کافی ہے کہ ہاتھ اپنی ران پر رکھے رہے (یعنی سلام کے وقت بلند کرے) پھر اپنے بھائی مسلمان پر دائیں اور بائیں سلام کرے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے سلام میں اپنے بھائی نمازیوں کی نیت کا مستحب ہونا معلوم ہوا۔

۹۰۲- حضرت سمرة بن جندب سے روایت ہے کہ ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ ہم (نماز میں) اپنے اماموں پر سلام کریں اور آپس میں ایک دوسرے کو سلام کریں۔ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور تلخیص میں اس کو نقل کر کے کہا ہے کہ بزار نے ”نماز میں“ کا لفظ زیادہ کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے باب کے ہر چہار اجزاء کا ثابت ہونا بالکل ظاہر ہے۔

باب سلام پھیرنے کے بعد قبلہ سے پھر کر بیٹھنے اور اسکے طریقہ کا بیان اور یہ کہ نماز کے بعد دعاؤں کو مسنون ہے

۹۰۳- قبيصة بن هلب اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہماری امامت فرماتے تھے تو (نماز کے بعد) دونوں جانب دائیں اور بائیں پھرتے تھے۔ اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن کہا ہے اور نیل الاوطار میں ہے کہ ابن عبد البر نے استيعاب میں اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔



۹۰۴ - عن : عبد الله ﷺ (هو ابن مسعود) قال : " لَا يَجْعَلَنَّ أَحَدُكُمْ لِلشَّيْطَانِ مِنْ نَفْسِهِ جُزْئًا لَا يَرَى إِلَّا أَنْ حَقًّا عَلَيْهِ أَنْ لَا يَنْصَرِفَ إِلَّا عَنْ يَمِينِهِ . أَكْثَرُ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَنْصَرِفُ عَنْ شِمَالِهِ " . رواه الشيخان ، واللفظ لمسلم ( ۲۴۷ : ۱ ) . ولفظ البخاري ( ۱۱۸ : ۱ ) : لَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ كَثِيرًا يَنْصَرِفُ عَنْ يَسَارِهِ .

۹۰۵ - عن : السدي قال : " سَأَلْتُ أَنَسًا كَيْفَ انْصَرَفَ إِذَا صَلَّى عَنْ يَمِينِي أَوْ عَنْ يَسَارِي ؟ قَالَ : أَمَّا أَنَا فَأَكْثَرُ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَنْصَرِفُ عَنْ يَمِينِهِ " . رواه مسلم ( ۲۴۷ : ۱ ) .

۹۰۶ - وأخرجه : أيضا عن البراء ﷺ قال : " كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَحَبَبْنَا أَنْ نَكُونَ عَنْ يَمِينِهِ يُقْبَلُ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ ، فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ : رَبِّ قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تَبْعَثُ أَوْ تَجْمَعُ عِبَادَكَ " .

۹۰۷ - عن : سمرة بن جندب ﷺ قال : " كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا صَلَّى صَلَاةً أَقْبَلَ

۹۰۴ - حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ تم میں سے کوئی شیطان کو اپنے نفس سے حصہ نہ دے (کہ جو امر دین میں نہیں ہے شیطان کے اغواء سے نفس اس کا منقاد ہو جائے) کہ اپنے اوپر (نماز سے فراغت کے بعد) دائیں جانب ہی پھرنا ضروری اور واجب جانے ، میں نے اکثر رسول اللہ ﷺ کو دیکھا ہے کہ آپ ﷺ بائیں جانب بھی پھرا کرتے تھے۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے اور بخاری میں یہ الفاظ ہیں کہ میں نے اکثر حضور ﷺ کو بائیں جانب پھرتے دیکھا ہے۔

۹۰۵ - اور مسلم نے سدی سے روایت کیا ہے کہ میں نے انسؓ سے پوچھا کہ میں جب نماز پڑھ لوں تو کیسے پھروں؟ دائیں جانب یا بائیں جانب؟ حضرت انسؓ نے فرمایا کہ (بھائی) میں نے تو اکثر رسول اللہ ﷺ کو دائیں جانب مڑتے دیکھا ہے۔

۹۰۶ - اور نیز مسلم نے حضرت براءؓ سے روایت کیا ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ ہم جب رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھا کرتے تو یوں چاہا کرتے تھے کہ آپ کے دائیں جانب رہیں (اسلئے) تاکہ حضور ﷺ کا چہرہ مبارک ہماری طرف ہو، اور حضرت براءؓ راوی حدیث فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ سے سنا کہ آپ ﷺ یہ دعا پڑھتے تھے "رَبِّ قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تَبْعَثُ عِبَادَكَ" یا "يَوْمَ تَجْمَعُ عِبَادَكَ" (یعنی اے میرے رب مجھے اس دن کے عذاب سے بچا جس دن تو اپنے بندوں کو اٹھائے گا یا فرماتے کہ جس دن تو اپنے بندوں کو جمع کرے گا)۔

۹۰۷ - حضرت سمرة بن جندبؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ جب نماز پڑھ لیتے تو چہرہ انور سے ہماری طرف متوجہ



عَلَيْنَا بِوُجْهِهِ“ . رواه البخاری (۱۱۸:۱) .

۹۰۸ - عن : البراء بن عازب رضی اللہ عنہ قال : ” رَمَقْتُ الصَّلَاةَ مَعَ مُحَمَّدٍ صلی اللہ علیہ وسلم فَوَجَدْتُ قِيَامَهُ ، فَرَكْعَتَهُ ، فَأَعْتَدَالَهُ بَعْدَ رُكُوعٍ ، فَسَجَدَتَهُ ، فَجَلَسَتَهُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ ، فَسَجَدَتَهُ ، فَجَلَسَتَهُ مَا بَيْنَ التَّسْلِيمِ ، وَالْإِنْصِرَافِ قَرِيباً عَنِ السَّوَاءِ“ . رواه مسلم (۱۸۹:۱) .

۹۰۹ - عن : أم سلمة رضی اللہ عنہا : ” أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ إِذَا سَلَّمَ يَمُكُّثُ فِي مَكَانِهِ يَسِيرًا ، قَالَ ابْنُ شِهَابٍ : فَنَرَى - وَاللَّهِ أَغْلَمُ - لِكُلِّ يَنْفُذٍ مَنْ يَنْصَرِفُ مِنَ النِّسَاءِ“ . رواه البخاری (۱۱۷:۱) . وفي رواية أخرى له : قالت (أى أم سلمة) : ” كَانَ يُسَلِّمُ فَيَنْصَرِفُ النِّسَاءُ ، فَيَدْخُلْنَ بُيُوتَهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَنْصَرِفَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم“ .

ہو جاتے تھے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے چند امور ثابت ہوئے (۱): نماز کے بعد امام کو اختیار ہے خواہ دائیں جانب پھرے یا بائیں جانب (۲) اور مستحب یہ ہے کہ جس جانب امام کو جانے کی حاجت ہو اس جانب کو پھرے، (۳): اور اگر دونوں جانبیں برابر ہوں تو پھر دائیں جانب افضل ہے، (۴): اور ایک ہی جانب پھرنے کو واجب جاننا بدعت اور مکروہ ہے اور بلا اعتقاد و جوب کے ایک ہی جانب پھرنے میں کوئی حرج نہیں۔

۹۰۸ - حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھتے ہوئے غور کیا تو میں نے آپ کے قیام کو، پھر رکوع کو، پھر رکوع کے بعد سیدھا کھڑے ہونے کو، پھر سجدہ کو، پھر سجدوں کے درمیانی جلسہ کو، پھر دوسرے سجدہ کو، پھر سلام پھیرنے اور مڑنے کے درمیانی جلسہ کو قریب قریب برابر پایا (یعنی ہر ایک فعل سابق دلائل میں باہم مناسبت قریب تھی، رکوع کو قیام سے اور قومہ کو رکوع سے الخ یہ مطلب نہیں کہ سب کی مقدار مساوات کے قریب تھی)۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انحراف سے پہلے کچھ دیر اپنے مصلیٰ پر بیٹھتے تھے، نووی نے اس پر تنبیہ کی ہے۔

۹۰۹ - حضرت سلمہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سلام پھیر لیتے تو اپنی جگہ میں کچھ دیر ٹھہرے رہتے، ابن شہاب کہتے ہیں کہ ہمارا خیال یہ ہے (واللہ اعلم) کہ (حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس لئے مصلیٰ میں ٹھہرے رہتے تھے) تاکہ (پہلے) وہ عورتیں نکل جائیں جو نماز پڑھ کر جانا چاہتی تھیں۔ دوسری روایت میں یہ ہے کہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سلام پھیر لیتے تو عورتیں لوٹ جاتیں اور اپنے گھروں میں پہنچ جاتیں قبل ازیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انحراف فرماتے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔



۹۱۰- عن : عائشة رضی اللہ عنہا : " كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا سَلَّمَ لَمْ يَقْعُدْ إِلَّا بِمُقْدَارَ مَا يَقُولُ : اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ ، تَبَارَكْتَ ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ " .  
وفی روئے ابن نمیر : " يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ " أخرجه مسلم (۲۱۸:۱) .

۹۱۱- عن : ثوبان ؓ قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا انْصَرَفَ مِنْ صَلَاتِهِ اسْتَغْفَرَ ثَلَاثًا وَقَالَ : " اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ " . قال الوليد : فقلت للأوزاعي : كَيْفَ الاسْتِغْفَارُ ؟ قال : يقول : " اسْتَغْفِرُ اللَّهَ ، اسْتَغْفِرُ اللَّهَ " . رواه مسلم .

۹۱۲- عن : علي ؓ قال : " مِنَ السُّنَّةِ أَنْ لَا يَتَطَوَّعَ الْإِمَامُ حَتَّى يَتَحَوَّلَ مِنْ مَكَانِهِ " . رواه ابن أبي شيبة بإسناد حسن ، كذا قال الحافظ في الفتح .

۹۱۳- عن : ابن جريج قال : أخبرني عمر بن عطاء بن أبي الخوار أن نافع بن جبير أرسله إلى السائب بن أخيت نمر لِيَسْأَلَهُ عَنْ شَيْءٍ رَأَاهُ مِنْهُ مُعَاوِيَةَ فِي الصَّلَاةِ

فائدہ: اس سے بھی معلوم ہوا کہ حضور ﷺ درمیان سلام و انصراف کے کسی قدر جلسہ فرماتے تھے۔

۹۱۰- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ نبی ﷺ جب نماز سے سلام پھیر لیتے تو پس اس سے زیادہ نہ بیٹھتے کہ جتنی دیر میں یہ کلمات فرماتے "اللہم انت السلام ومنک السلام تبارکت ذالجلال والاکرام" اور ابن نمیر کی روایت میں "یا ذالجلال والاکرام" ہے۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۹۱۱- حضرت ثوبانؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز سے فارغ ہوتے تو تین مرتبہ استغفار پڑھتے اور فرماتے "اللہم انت السلام ومنک السلام تبارکت ذالجلال والاکرام" ولید راوی کہتے ہیں کہ میں نے اوزاعی اپنے استاد سے پوچھا کہ استغفار کس طرح ہے فرمایا کہ "استغفر اللہ، استغفر اللہ" کہو۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے ثابت ہوا کہ رسول اللہ ﷺ نماز کا سلام پھیر کر کچھ دیر مصلیٰ میں ٹھہرتے تھے اور دعاؤں استغفار کرتے تھے۔

۹۱۲- حضرت علیؓ سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا کہ سنت یہ ہے کہ امام جب تک اپنی جگہ سے (جہاں فرض پڑھے تھے) ہٹ نہ جائے اس وقت تک سنتیں اور نوافل نہ پڑھے۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے اسناد حسن سے روایت کیا ہے۔ (فتح الباری)۔

۹۱۳- سائب بن اخیت نمر فرماتے ہیں کہ میں نے ایک دفعہ حضرت معاویہؓ کے ساتھ مقصورہ میں جمعہ کی نماز پڑھی تھی، جب



فَقَالَ : " نَعَمْ ! صَلَّيْتُ مَعَهُ الْجُمُعَةَ فِي الْمَقْصُورَةِ ، فَلَمَّا سَلَّمَ الْإِمَامُ قُمْتُ فِي مَقَامِي ، فَصَلَّيْتُ ، فَلَمَّا دَخَلَ أَرْسَلَ إِلَيَّ فَقَالَ : لَا تَعُدْ لِمَا فَعَلْتَ ، إِذَا صَلَّيْتَ الْجُمُعَةَ فَلَا تَصِلْهَا بِصَلَاةٍ حَتَّى تَتَكَلَّمَ أَوْ تَخْرُجَ ، فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَنَا بِذَلِكَ أَنْ لَا نُوصِلَ صَلَاةَ بِصَلَاةٍ حَتَّى تَتَكَلَّمَ أَوْ نَخْرُجَ " رواه مسلم .

۹۱۴ - عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما مرفوعاً قال : " كَانَ ﷺ لَا يُصَلِّي الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْجُمُعَةِ وَلَا الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ إِلَّا فِي أَهْلِهِ " . رواه الطيالسي ، كذا في العزيزي ( ۱۴۸ : ۳ ) وقال : بإسناد حسن .

۹۱۵ - عن : حذيفة رضی اللہ عنہ مرفوعاً : " عَجَلُوا الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ ، فَإِنَّهُمَا تَرْفَعَانِ مَعَ الْمَكْتُوبَةِ " . رواه ابن نصر ، ورمز في الجامع الصغير لتحسينه ( ۵۰ : ۲ ) .

امام نے سلام پھیر دیا تو میں اپنی اسی جگہ میں کھڑا ہو کر نماز (نفل) پڑھنے لگا، حضرت معاذیہؓ (اپنے گھر میں) پہنچ گئے تو میرے پاس قاصد بھیجا اور فرمایا آئینہ ایسا نہ کرنا، جب تم جمعہ کی نماز پڑھو تو اسکو دوسری نماز سے نہ ملاؤ جب تک کلام نہ کر لو یا وہاں سے الگ ہو جاؤ، کیونکہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے اسی کا امر فرمایا ہے کہ ایک نماز کو دوسری نماز سے نہ ملائیں جب تک کلام نہ کر لیں یا (یا فرض نماز والی جگہ سے) نکل نہ جائیں۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: حدیث سابق سے امام کیلئے موقع فرض سے تحول کا سنت ہونا معلوم ہوا تھا اور اس حدیث سے مقتدیوں کیلئے بھی اس کا استحباب ثابت ہوا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ مقتدی اگر اپنی جگہ سے تحول نہ بھی ہو تو کم از کم بات چیت ہی سے فرض و نفل میں فصل کر دے۔

۹۱۴ - حضرت ابن عمرؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ بعد جمعہ کے دو رکعتیں اور بعد مغرب کے دو رکعتیں اپنے گھر ہی میں پڑھا کرتے تھے۔ اسکو ابو داؤد طیالسی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد حسن ہے (عزیزی)۔

۹۱۵ - حضرت حذیفہؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ مغرب کے بعد دو رکعتیں جلدی پڑھا کرو کیونکہ وہ فرض ہی کے ساتھ اٹھائی جاتی ہیں۔ اسکو ابن نصر نے روایت کیا ہے اور جامع صغیر میں اس کو مرآ حسن کہا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ فرض اور سنن راتہ کے درمیان اذکار و اوراد طویلہ نہ پڑھے جائیں بلکہ سنن راتہ کو جلدی پڑھا جائے اور حدیث سابق سے معلوم ہوا کہ ان کا گھر پڑھنا افضل ہے، اس سے یہ معلوم ہوا کہ گھر تک پہنچنے میں جتنی دیر لگے اس کا مضائقہ نہیں، یہی مذہب حنفیہ کا ہے لیکن آجکل اس عارض کی وجہ سے سنن راتہ کا مسجد میں پڑھنا افضل ہے کہ لوگ اس کو تارک سنن نہ سمجھیں



۹۱۶- عن : عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ قال : " سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَيُّمَا أَفْضَلُ ؟ الصَّلَاةُ فِي بَيْتِي أَوْ الصَّلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ ؟ قَالَ : أَلَا تَرَى إِلَى بَيْتِي مَا أَقْرَبُهُ مِنَ الْمَسْجِدِ فَلَا أَنْ أَصَلِّيَ فِي بَيْتِي أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَصَلِّيَ فِي الْمَسْجِدِ ، إِلَّا تَكُونُ صَلَاةٌ مَكْتُوبَةٌ " . رواه أحمد وابن خزيمة في صحيحه ، كذا في الترغيب ( ۷۲ : ۱ ) وهو صحيح أو حسن على قاعدة المنذرى .

۹۱۷- عن : أبي الأحوص أن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال : " إِذَا فَرَغَ الْإِمَامُ وَلَمْ يَقُمْ وَلَمْ يَنْحَرْفْ وَكَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ فَادْهَبْ وَدَعُهُ ، فَقَدْ تَمَّتْ صَلَاتُكَ " . اه مختصر . رواه الطبرانی في الكبير أطول منه ورجاله ثقات ( مجمع الزوائد ۱ : ۱۷۲ ) .

۹۱۸- حدثنا : علي ثنا سفيان عن ابن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ

اور متہم نہ کریں اور اگر کہیں یہ اندیشہ نہ ہو تو گھر میں ہی پڑھنا افضل ہے۔

۹۱۶- حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ ( نفل ) نماز گھر میں افضل ہے یا مسجد میں ؟ حضور ﷺ نے فرمایا کہ تم میرے گھر کو دیکھتے ہو وہ مسجد سے کتنا قریب ہے ( گویا بحکم مسجد ہی ہے ) پھر بھی مجھے اپنے گھر میں نماز پڑھنا زیادہ پسند ہے مسجد میں نماز پڑھنے سے مگر یہ کہ فرض نماز ہو ( تو وہ مسجد ہی میں افضل ہے ) ۔ اسکو امام احمد نے ( مسند میں ) اور ابن ماجہ نے ( سنن میں ) اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے ( ترغیب ) اور اسکی سند قاعدہ ترغیب پر حسن ہے یا صحیح ہے۔  
فائدہ : اس سے بھی نوافل کا گھر میں افضل ہونا ثابت ہوا۔

۹۱۷- ابوالاحوص سے مروی ہے کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ جب امام فارغ ہو جائے اور ( مصلی ) سے کھڑا نہ ہو اور نہ منحرف ہو اور اس کو کوئی حاجت ( ورد و طیفہ کی ) ہو تو تم چلے جاؤ اور اس کو چھوڑ دو کیونکہ تمہاری نماز پوری ہو چکی ہے۔ اس کو طبرانی نے معجم کبیر میں طوالت کے ساتھ روایت کیا ہے اور اس کے راوی سب ثقہ ہیں۔ ( مجمع الزوائد )۔

فائدہ : اس سے معلوم ہوا کہ جب امام نماز سے فارغ ہو جائے اور انحراف یا قیام نہ کرے تو مقتدیوں کو چلا جانا اور امام کو بیٹھا ہوا چھوڑ دینا جائز ہے ، پس آج کل جو یہ رواج ہے کہ نماز ختم ہونے پر ایک بار فاتحہ کہہ کر امام و مقتدی مختصر دعا کرتے ہیں ، پھر نوافل و طائف پڑھ کر سب بیٹھے رہتے ہیں اور دوبارہ " الفاتحہ " پڑھ کر دعا کرتے ہیں اور جو ایسا نہ کرے اس پر ملامت و طعن کرتے ہیں یہ بدعت ہے اور مراقی الفلاح کی جس عبارت سے ان لوگوں نے استدلال کیا ہے اس کا جواب حدیث نمبر ۹۳۸ کے حاشیہ میں دے دیا گیا ہے۔



قال: "اِسْتَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْقِبْلَةَ وَتَهَيَّأَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ، وَقَالَ: اَللّٰهُمَّ اهْدِ دَوْسًا وَاَتِ بِهَيْمَ".  
رواه البخارى فى جزء رفع اليدين (ص ۲۶ و ۲۸) وصححه.

۹۱۹- عن: أبى أمامة قال: "قيل: يا رسول الله! أى الدعاء أسمع؟ قال: جَوْفُ اللَّيْلِ الْآخِرُ وَذُبُرُ الصَّلَوَاتِ الْمَكْتُوباتِ". أخرجه الترمذى، وقال: حسن (فتح البارى ۱۱: ۱۱۳). وقال فى الدراية (ص ۱۳۸) بعد ما عزاه إلى الترمذى والنسائى: رجاله ثقات.  
۹۲۰- عن: على ؓ قال: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَلَّمَ مِنَ الصَّلَاةِ قَالَ: اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ، وَمَا أَسْرَرْتُ، وَمَا أَعْلَنْتُ، وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي، أَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ". أخرجه أبو داود والترمذى، وقال: حديث حسن صحيح، كذا فى النيل (۲: ۲۰۵).

۹۲۱- عن: البراء ؓ "أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ بَعْدَ الصَّلَاةِ: رَبِّ قِنِيْ عَذَابَكَ يَوْمَ

۹۱۸- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قبلہ کی طرف رخ کر کے دعا کی تیاری کی اور اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے اور فرمایا "اے اللہ! قبیلہ دوس کو ہدایت فرما اور ان کو لے آ" اس کو بخاری نے جزء رفع الیدین میں روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس سے دعا میں استقبال قبلہ و رفع یدین کا مستحب ہونا ثابت ہوا۔

۹۱۹- حضرت ابو امامہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا گیا کہ کونسی دعا زیادہ قبول ہوتی ہے؟ فرمایا کہ رات کے اخیر حصہ میں اور فرض نماز کے بعد کی دعا۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن کہا ہے، (فتح الباری)، اور درایہ میں اس کو ترمذی و نسائی کی طرف منسوب کر کے کہا گیا ہے کہ اس کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس میں فرض نمازوں کے بعد دعا کی ترغیب ہے، پس صلحاء کا جو معمول ہے کہ فرض نمازوں کے بعد دعا کرتے ہیں وہ بے اصل نہیں۔

۹۲۰- حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز سے سلام پھیرتے تو فرماتے "اے اللہ میرے گناہ بخش دے، اگلے بھی اور پچھلے بھی، پوشیدہ بھی اور ظاہر بھی، اور وہ بھی جن کو آپ مجھ سے زیادہ جانتے ہیں، آپ ہی آگے بڑھانے والے ہیں اور آپ ہی پیچھے ہٹانے والے ہیں"۔ اس کو ابو داود و ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ (نیل الاوطار)۔

۹۲۱- حضرت براء بن عازبؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز کے بعد فرمایا کرتے تھے "اے رب مجھے اپنے عذاب



تَبَعْتُ عِبَادَكَ“۔ رواہ مسلم، کذا فی النیل (۲: ۲۰۵)۔

۹۲۲- عن: مسلم بن الحارث التميمي عن رسول الله ﷺ أنه أسر إليه فقال: "إِذَا انْصَرَفْتَ مِنْ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ فَقُلْ (وزاد في رواية قبل: أَنْ تُكَلِّمَ أَحَدًا): اللَّهُمَّ أَجِرْنِي مِنَ النَّارِ سَبْعَ مَرَّاتٍ، وَإِذَا صَلَّيْتَ الصُّبْحَ فَقُلْ كَذَلِكَ" اهـ. مختصراً رواه أبو داود (۳۴۵: ۲) وفيه أبو سعيد الفلسطيني قال في التقريب (ص ۱۱۹): لا بأس به، وبقيّة رجاله ثقات. وأخرجه ابن حبان في صحيحه أيضاً، كذا في النيل (۲: ۲۰۶) وفي العزيزي (۱: ۱۴۴): رواه أحمد وأبو داود والنسائي وابن حبان، قال الشيخ: حديث صحيح اهـ.

۹۲۳- عن: أسماء بن الحكم قال: سمعت علياً عليه السلام، فذكر الحديث بطوله، وفيه: قال: (أى على): وحدثني أبو بكر وصدق أبو بكر أنه قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "مَا مِنْ عَبْدٍ يُذْنِبُ ذَنْبًا فَيُحْسِنُ الطُّهُورَ ثُمَّ يَقُومُ فَيُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ إِلَّا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ. ثُمَّ قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ

سے بچا جس دن کہ آپ اپنے بندوں کو اٹھائیں گے"۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے (نیل الاوطار)۔

فائدہ: ان حدیثوں سے رسول اللہ ﷺ کا نماز کے بعد خود دعا کرنا ثابت ہوا۔

۹۲۲- مسلم بن الحارث تمیمی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے چپکے سے ان سے فرمایا کہ جب تم نماز مغرب سے فارغ ہو اور ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ کسی سے بات چیت کرنے سے پہلے یوں کہو "اللہم اجرنی من النار" سات مرتبہ (یعنی اے اللہ مجھے آگ کے عذاب سے بچا)، اور جب صبح کی نماز پڑھ لو جب بھی ایسا ہی کرو۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں بجز ابوسعید فلسطینی کے، مگر تقریب میں اسکو اباس نے کہا ہے، پس سند حسن ہے اور عزیزی نے اس کو صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس میں نماز کے بعد دعا کے حکم کی صراحت ہے۔

۹۲۳- اسماء بن الحكم فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت علیؓ سے سنا، وہ فرماتے تھے کہ مجھ سے ابو بکر (صدیقؓ) نے بیان کیا

اور ابو بکرؓ سچے تھے، وہ کہتے تھے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے آپ ﷺ فرماتے تھے کہ جس بندہ سے کوئی گناہ ہو جائے، پھر وہ اچھی طرح وضو کر کے کھڑا ہو اور دو رکعت نماز پڑھے، پھر اللہ تعالیٰ سے مغفرت چاہے تو اللہ تعالیٰ اس کی ضرور مغفرت فرمائیں گے، پھر حضور ﷺ نے یہ آیت پڑھی ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ



فَاسْتَغْفِرُوا لِذُنُوبِهِمْ ﴿۱﴾ الآية. رواه أبو داود (۲۲:۱) وفيه أسماء بن الحكم الفزاري قال في التقریب (ص-۱۱۵): صدوق ، وبقية رجاله ثقات ، وجید موسی بن ہارون هذا الإسناد.

۹۲۴- حدثنا: عبد الله حدثني أبي ثنا يزيد قال: أنا ابن أبي ذئب عن الزهري عن عباد بن تميم (يقال: أن له رؤية) عن عمه (عبد الله بن زيد بن عاصم رضي الله عنه) قال: "شَهِدْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَرَجَ يَسْتَسْقِي ، فَوَلَّى ظَهْرَهُ النَّاسَ وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ وَحَوْلَ رِجْلَيْهِ وَجَعَلَ يَدْعُو" الحديث كذا في مسند الإمام أحمد (۳۹:۴) ورجالہ ثقات . وأخرجه البخاري (۱۳۸:۱) ولفظه: "خرج النبي ﷺ يستسقي ، فتوجه إلى القبلة يدعو" ، وفي رواية له: "قال: فَحَوْلَ إِلَى النَّاسِ ظَهْرَهُ وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ يَدْعُو" الحديث .

۹۲۵- حدثنا: محمد بن يحيى الأسلمي قال: رَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزَّيْبِرِ ، وَرَأَى

فَاسْتَغْفِرُوا لِذُنُوبِهِمْ الآية ﴿۱﴾ (ترجمہ یہ ہے کہ جو لوگ کوئی گناہ کرتے ہیں یا اپنے آپ پر ظلم کرتے ہیں تو وہ اللہ کو یاد کریں اور اللہ سے اپنے گناہوں کی بخشش طلب کریں)۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں اور موسیٰ بن ہارون نے اس کی سند کو جید کہا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ نماز کو مغفرتِ ذنوب میں بڑا دخل ہے اور یہ کہ نماز کے بعد دعا و استغفار کرنا چاہئے ، اور اس کے عموم میں فرائض و نوافل سب داخل ہیں ، پس اس سے فرض نمازوں کے بعد دعا کا ثبوت ہوا۔

۹۲۳- عباد بن تمیم اپنے چچا (عبد اللہ بن زید بن عاصم رضي الله عنه) سے روایت کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھا جبکہ آپ استسقاء کیلئے نکلے تو آپ ﷺ نے لوگوں کی طرف پشت کی اور قبلہ کی طرف رخ کیا اور اپنی چادر کو لوٹ کیا اور دعا کرنی شروع کی ارنج۔ اسکو احمد و بخاری نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی سب ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ نمازیوں کی طرف پشت کر کے قبلہ رخ ہو کر دعا کرنا بھی سنت سے ثابت ہے ، پس بعض لوگوں نے جو صلحاء کے اس فعل کو کہ امام قبلہ رخ ہو کر نمازیوں کی طرف پشت کر کے دعا کوٹتا ہے ، خلاف سنت کہا ہے ، صحیح نہیں ہے اور اس فعل کو استسقاء کے ساتھ اس لئے خاص نہیں کر سکتے کہ اوپر حضرت ابو ہریرہ کی حدیث گزر چکی ہے کہ حضور ﷺ نے قبیلہ دوس کیلئے قبلہ رخ ہو کر دعا کی جس سے معلوم ہوا کہ دعا میں قبلہ رخ ہونا ہی افضل و مطلوب ہے۔

۹۲۵- محمد بن یحییٰ اسلمی کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن زبیر نے ایک شخص کو دیکھا کہ نماز سے فارغ ہونے سے پہلے ہاتھ اٹھا کر دعا



رَجُلًا رَافِعًا يَدَيْهِ يَدْعُو قَبْلَ أَنْ يَفْرُغَ مِنْ صَلَاتِهِ ، فَلَمَّا فَرَغَ مِنْهَا قَالَ لَهُ : " إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَكُنْ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ صَلَاتِهِ " أخرجه ابن أبي شيبة ، و رجاله ثقات ، قاله الحافظ السيوطي في رسالته " فض الوعاء في أحاديث رفع اليدين بالدعاء " كذا في رسالة رفع اليدين في الدعاء لمحمد بن عبد الرحمن الزبيدي اليماني (ص - ۲۸۰ مع الصغير للطبراني).

۹۲۶- عن : معاذ بن جبل ؓ أن رسول الله ﷺ قال له : " أَوْصِيكَ يَا مُعَاذُ ! لَا تَدْعَنَّ دُبْرَ كُلِّ صَلَاةٍ أَنْ تَقُولَ : اَللّٰهُمَّ اَعِنِّيْ عَلَى ذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ " . رواه أحمد وأبو داود والنسائي بسند قوى ، كذا في بلوغ المرام ( ۵: ۱ ) وقال الزيلعي في تخریجه (ص - ۳۳۱) : قال النووي في الخلاصة : إسناده صحيح اهـ .

۹۲۷- عن : أم سلمة رضي الله عنها أن النبي ﷺ كان يقول إذا صلى الصبح حين يسلم : " اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ عِلْمًا نَافِعًا وَرِزْقًا طَيِّبًا وَعَمَلًا مُّتَقَبَّلًا " . رواه أحمد

کر رہا ہے ، جب وہ نماز سے فارغ ہو گیا تو عبد اللہ بن زبیرؓ نے اس سے کہا کہ رسول اللہ ﷺ ہاتھ نہ اٹھاتے تھے جب تک کہ نماز سے فارغ نہ ہو جاتے ۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں (رفع یدین فی الدعاء للزبیدی الیمانی)۔  
**فائدہ:** اس سے بطور مفہوم کے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ اسلام کے بعد دعا کیلئے ہاتھ اٹھاتے تھے ، پس بعض علماء نے جو اس پر انکار کیا ہے وہ صحیح نہیں ، اور دعا کے وقت قبلہ رخ ہونا دوسری احادیث سے صراحتہ ثابت ہے ۔ اور فرض نماز کے بعد دعا کیلئے قبلہ رخ ہونا اگر ثابت نہیں ہے تو قبلہ رخ نہ ہونا بھی ثابت نہیں ہے ۔

۹۲۶- حضرت معاذ بن جبلؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاذ سے فرمایا کہ اے معاذ! ہر نماز کے بعد ان کلمات کے کہنے کو نہ چھوڑنا " اَللّٰهُمَّ اَعِنِّيْ عَلَى ذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ " (یعنی اے اللہ! مجھے اپنے ذکر اور اپنے شکر اور اپنی اچھی عبادت کرنے کی توفیق دے) ۔ اس حدیث کو امام احمد ، ابو داود اور نسائی نے سند قوی سے روایت کیا ہے (بلوغ المرام) ہم نے اور زیلعی نے تخریج میں ذکر کیا ہے کہ نووی نے خلاصہ میں کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے ۔

**فائدہ:** اس میں ہر نماز کے بعد دعا کا صراحتہ امر ہے ۔

۹۲۷- حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب صبح کی نماز پڑھ لیتے تو سلام پھیر کر یہ دعا کرتے " اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ عِلْمًا نَافِعًا وَرِزْقًا طَيِّبًا وَعَمَلًا مُّتَقَبَّلًا " (یعنی اے اللہ میں آپ سے نفع دینے والے علم ، حلال و پاکیزہ رزق اور



وابن ماجہ : قال فی النیل (۲: ۲۰۴) ورجاله ثقات لولا جہالة مولی أم سلمة ، قلت : ولكنه صالح فی المتابعات ، والجہالة فی القرون الثلاثة لا یضر عندنا .

۹۲۸- عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : " کَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّى الْفَجْرَ لَمْ يَقُمْ مِنْ مَجْلِسِهِ حَتَّى تَمُكِّنَهُ الصَّلَاةُ ، قَالَ : مَنْ صَلَّى الصُّبْحَ ثُمَّ جَلَسَ فِي مَجْلِسِهِ حَتَّى تَمُكِّنَهُ الصَّلَاةُ كَانَ بِمَنْزِلَةِ عُمْرَةٍ وَحَجَّةٍ مُتَقَبَّلَتَيْنِ " . رواه الطبرانی فی الأوسط ورواه ثقات إلا الفضل بن الموفق ، ففیہ کلام (کذا فی الترغیب ۱: ۷۵) . قلت : وللحدیث شواهد كثيرة ، وفضل وثقه ابن حبان (ص - ۵۳۰) كما فیہ أيضا .

۹۲۹- عن : أبی أسامة رضی اللہ عنہ أن رسول الله ﷺ قال : " لَأَنْ أَقْعُدَ أَذْكَرُ اللَّهِ تَعَالَى وَأَكْبَرُهُ وَأَحْمَدُهُ وَأَسْبَحُهُ وَأَهْلُلُهُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ اعْتِقَ رَقَبَتَيْنِ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ ، وَأَنْ أَقْعُدَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ اعْتِقَ أَرْبَعَةَ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ " . رواه أحمد بإسناد حسن (کذا فی الترغیب ۱: ۷۵)

۹۳۰- عن : جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ قال : " کَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا صَلَّى الْفَجْرَ تَرَبَّعَ فِي

مقبول عمل کی درخواست کرتا ہوں)۔ اسکو احمد وابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی نماز کے بعد دعاء کا ثبوت ہوا

۹۲۸- حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب فجر کی نماز پڑھ لیتے تو اپنی جگہ سے اس وقت تک نہ اٹھتے تھے جب تک نماز جائز نہ ہو جاتی (یعنی طلوع شمس تک نہ اٹھتے) اور آپ نے فرمایا کہ جو شخص صبح کی نماز پڑھے، پھر اپنی جگہ میں بیٹھا رہے یہاں تک کہ نماز جائز ہو جائے تو اس کو حج مقبول و عمرہ مقبول کا ثواب ملے گا۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں، بجز فضل بن موفی کے کہ اس میں کلام ہے (ترغیب)۔ میں کہتا ہوں کہ حدیث کیلئے شواہد کثیرہ موجود ہیں، اور فضل کو ابن حبان نے ثقہ کہا ہے (ترغیب)۔

۹۲۹- حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں طلوع شمس تک بیٹھ کر اللہ کو یاد کروں اور تکبیر و تحمید و تسبیح و تہلیل کرتا رہوں یہ مجھے اولاد اسمعیل کے دو غلام آزاد کرنے سے زیادہ محبوب ہے اور میں بعد عصر کے غروب شمس تک بیٹھا رہوں (اور خدا کو یاد کروں) یہ مجھے اولاد اسمعیل کے چار غلام آزاد کرنے سے زیادہ محبوب ہے۔ اسکو امام احمد نے سند حسن سے روایت کیا ہے (ترغیب)۔



مَجْلِسِهِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ حَسَنًا“ . رواہ مسلم وغیرہ (کذا فی الترغیب ۱: ۷۶)۔

۹۳۱- عن : أبی ذر رضی اللہ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال : ” مَنْ قَالَ فِي دُبْرِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَهُوَ ثَانِ رَجُلَيْهِ قَبْلَ أَنْ يُتَكَلَّمَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ الْخَ عَشْرَ مَرَّاتٍ ، كَتَبَ اللَّهُ لَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ ، وَمَحَى عَنْهُ عَشْرَ سَيِّئَاتٍ “ الحديث . رواہ الترمذی وقال : حديث حسن غریب صحیح .

۹۳۲- ورواہ النسائی أيضا من حديث معاذ وزاد فيه : وَمَنْ قَالَ هُنَّ جَنَنَ يُنْصَرَفُ مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ أُعْطِيَ بِثَلَاثٍ ذَلِكَ فِي لَيْلَتِهِ “ اه مختصراً (من الترغیب للمندری ۱: ۷۶)۔

۹۳۳- عن : الحسن بن علی رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : ” مَنْ قَرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ فِي دُبْرِ الصَّلَاةِ التَّمَكُّنُوتِ كَانَ فِي ذِمَّةِ اللَّهِ إِلَى الصَّلَاةِ الْآخَرِ “ . رواہ الطبرانی فی الکبیر واسناده حسن (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۱)۔

۹۳۰- حضرت جابر بن سمرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب فجر کی نماز پڑھ لیتے تو اسی جگہ میں چوزانو بیٹھے رہتے یہاں تک کہ آفتاب اچھی طرح طلوع ہو جاتا۔ اسکو مسلم وغیرہ نے روایت کیا ہے (ترغیب)۔

۹۳۱- حضرت ابوذر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص نماز صبح کے بعد اس حالت میں کہ وہ (بیت نماز پر ہی) اپنے پیروں کو سوزے ہوئے ہو، ہات چیت کرنے سے پہلے ” لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ الخ “ دس مرتبہ کہے تو اللہ تعالیٰ اس کیلئے دس نیکیاں لکھیں گے اور دس گناہ معاف فرمائیں گے اللہ میٹ۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب صحیح ہے۔

۹۳۲- اور نسائی نے اسی مضمون کو حضرت معاذ بن جبل کی حدیث سے روایت کیا ہے اور اس میں اتنا زیادہ ہے کہ جو شخص ان کلمات کو عصر کی نماز سے فارغ ہو کر کہے گا، اسکو بھی اس رات میں یہی ثواب ملے گا (ترغیب مندری)۔

فائدہ: ان سب احادیث سے فجر و عصر کے بعد ذکر طویل اور جلسہ طویل کا ثبوت ہوا اور یہ اس معمول کا اصل ہے جو صلحاء میں رائج ہے کہ وہ ان دونوں نمازوں کے بعد چار گنبت دوسری نمازوں کے قعدہ طویل کرتے اور ذکر تسبیح میں مشغول رہتے ہیں، پس ابن القیم نے جو احوال میں اس معمول کو بے اصل کہا ہے وہ صحیح نہیں۔

۹۳۳- حضرت حسن بن علی سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جو شخص فرض نماز کے بعد



۹۳۴- عن : أبی امامة رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : مَنْ قَرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ دُبِّرَ كُلِّ صَلَاحٍ مُكْتُوبَةٍ لَمْ يَمْنَعْهُ مِنْ دُخُولِ الْجَنَّةِ إِلَّا الْمَوْتُ . رواه النسائي ، وصححه ابن حبان ، وزاد فيه الطبراني : " وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ " ( بلوغ المرام ۵۷:۱ ) . وفي الترغيب ( ۱۸۷:۱ ) : وإسناده بهذه الزيادة جيد أيضا .

۹۳۵- عن : عقبه بن عامر رضی اللہ عنہ قال : أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم أَنْ أَقْرَأَ بِالْمُعَوِّذَتَيْنِ فِي دُبْرِ كُلِّ صَلَاةٍ . رواه الترمذی وقال : حسن غريب . ورواه أبو داود ( ۵۶۱:۱ ) مع عون المعبود من غير طريق الترمذی ، وسكت عنه بلفظ : " أَنْ أَقْرَأَ بِالْمُعَوِّذَاتِ دُبْرَ كُلِّ صَلَاةٍ " . وعزاه في كنز العمال ( ۱۸۳:۱ ) إلى كبير الطبراني وسنن أبي داود وصحيح ابن حبان بلفظ : " اقْرَأُوا الْمُعَوِّذَاتِ فِي دُبْرِ كُلِّ صَلَاةٍ " . وفي عون المعبود : قال ميرك : رواه أبو داود والنسائي وابن حبان والحاكم ، وصححاه بلفظ المعوذات . وفيه أيضا : قال المنذري : وأخرجه الترمذی والنسائي ، وقال الترمذی : حسن غريب .

۹۳۶- حدثني : أحمد بن الحسن حدثنا أبو إسحاق يعقوب بن خالد بن يزيد البالسي حدثنا عبد العزيز بن عبد الرحمن القرشي عن أنس رضی اللہ عنہ عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم أنه قال :

آية الكرسي پڑھے تو وہ دوسری نماز تک اللہ تعالیٰ کے ذمہ میں ہو جاتا ہے۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے (مجمع الزوائد)۔

۹۳۴- حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص ہر فرض نماز کے بعد آیۃ الکرسی پڑھے تو اس کو جنت میں داخل ہونے سے موت کے سوا کوئی شئی مانع نہ ہوگی۔ (یعنی مرتے ہی جنت میں جائے گا بشرط درستی دیگر اعمال)۔ اس حدیث کونساکی سند روایت کیا ہے اور ابن حبان نے اس کو صحیح کہا ہے اور طبرانی نے قل ہو اللہ احد زیادہ کیا ہے اور بلوغ المرام میں اسی طرح ہے اور ترغیب میں ہے کہ اس زیادتی کے ساتھ اسکی سند جید ہے (جو صحیح سے کم اور حسن سے زیادہ رتبہ کی ہے)۔

۹۳۵- حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ ہر نماز کے بعد "قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس" پڑھا کروں۔ اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا کہ یہ حدیث حسن غریبہ ہے۔ اور یہی مضمون ابو داود ، کبیر طبرانی اور صحیح ابن حبان میں بھی دوسرے طرق سے مروی ہے۔

فائدہ: ان سب احادیث سے ہر فرض نماز کے بعد ذکر کا طریقہ معلوم ہوا کہ آیۃ الکرسی اور معوذتین پڑھنا چاہئے۔



”مَا مِنْ عَبْدٍ بَسَطَ كَفَّيْهِ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ ثُمَّ يَقُولُ: اَللّٰهُمَّ اِهْبِ اِبْرَاهِيْمَ وَاِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ ، وَاِلٰهَ جِبْرِئِيْلَ وَمِيْكَائِيْلَ وَاِسْرَافِيْلَ ! اَسْأَلُكَ اَنْ تَسْتَجِيْبَ دَعْوَتِيْ فَاِنِّيْ مُضْطَرٌّ وَتُعْصِمَنِيْ فِيْ دِيْنِيْ فَاِنِّيْ مُهْتَلِيْ ، وَتَنَالِنِيْ بِرَحْمَتِكَ فَاِنِّيْ مُذْنِبٌ وَتَنْفِيْ عَنِّيْ الْفَقْرَ فَاِنِّيْ مُتَمَسِّكٌ اِلَّا كَانَ حَقًّا عَلٰى اَللّٰهِ اَنْ لَا يَرُدَّ يَدَيَّ خَائِبِيْنِ “ أخرجه ابن السنن في عمل اليوم والليلة (رفع اليدين ص- ۲ لمحمد بن عبد الرحمن الزبيدي). قال العلامة الزبيدي : فيه عبد العزيز بن عبد الرحمن وهو متكلم فيه كما في الميزان وغيره ، ولكن يعمل به في الفضائل .

۹۳۷- ويقويه ما أخرجه الحافظ أبو بكر بن أبي شيبة في المصنف عن الأسود العامري عن أبيه قال : ” صَلَّيْتُ مَعَ رَسُوْلِ اَللّٰهِ ﷺ الْفَجْرَ ، فَلَمَّا سَلَّمَ اِنْصَرَفَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَدَعَا ” الْحَدِيثَ . وَلَا يَخْفَى اَنْ اُثْمَةَ الْحَدِيثِ ذَكَرُوا اَنْ رَوَاةَ الضَّعِيفِ مَعَ الضَّعِيفِ تَوْجِبُ اِلَّا رَتْفَاعَ مِنْ دَرَجَةِ السَّقُوْطِ اِلَى دَرَجَةِ اَلْعَتْبَارِ اِهـ .

۹۳۸- عن : الفضل بن عباس ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : ” الصَّلَاةُ مَشْنَى مَشْنَى تَشْهَدُ فِيْ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ وَتَخْشَعُ وَتَضَرُّعُ وَتَمْسُكُنْ وَتُقْبِعُ يَدَيْكَ - يَقُوْلُ : تَرْفَعُهُمَا -

۹۳۶- حضرت انسؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی بندہ ہر نماز کے بعد ہاتھ پھیلا کر یوں کہے ” اَللّٰهُمَّ اِهْبِ اِبْرَاهِيْمَ وَاِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ وَاِلٰهَ جِبْرِئِيْلَ وَمِيْكَائِيْلَ وَاِسْرَافِيْلَ اَسْأَلُكَ اَنْ تَسْتَجِيْبَ دَعْوَتِيْ اَلْح “ تو اللہ تعالیٰ پر حق ہے کہ اس کے ہاتھوں کو ناکام نہ لوٹائیں گے۔ اسکو ابن السنن نے عمل اليوم والليلة میں روایت کیا ہے (رفع اليدين في الدعاء للزبيدي اليماني)۔ علامہ زبيدي کہتے ہیں کہ اس میں عبد العزيز بن عبد الرحمن قرشي متکلم فیہ ہیں لیکن فضائل میں اس پر عمل کیا جاسکتا ہے۔

۹۳۷- اور اس کی تقویت اس اثر سے بھی ہوتی ہے جو ابن ابی شیبہ نے اسود عامری سے روایت کیا ہے کہ ان کے باپ نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ فجر کی نماز پڑھی جب آپ ﷺ نے سلام پھیرا تو انحراف کیا اور ہاتھ اٹھا کر دعا کی الحدیث۔ اور ائمہ حدیث نے بیان کیا ہے کہ ضعیف کی روایت ضعیف سے ملکر درجہ سقوط سے درجہ اعتبار کو پہنچ جاتی ہے اھ۔

۹۳۸- فضل بن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز (کم از کم) دو دو رکعت ہے ، ہر دو رکعت میں تشهد پڑھو اور (نماز میں) خشوع اور تضرع و مسکنت ظاہر کرو اور (بعد میں) خدا کی طرف ہاتھ اٹھاؤ اور ہتھیلیوں کو اپنے



إِلَى رَبِّكَ مُسْتَقْبِلًا لِّبُطُونِهِمَا وَجْهَكَ ، وَتَقُولُ : يَا رَبِّ ! يَا رَبِّ ! مَنْ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَهِيَ كَذًا وَكَذَا “۔ رواہ الترمذی والنسائی وابن خزيمة فی صحیحہ ، وتردد فی ثبوته ، قال الترمذی : وقال غیر ابن المبارک فی هذا الحدیث : ” من لم يفعل ذلك فهي خداج “۔ قلت : وهو كذلك عند أبي داود وابن ماجه ، والحدیث رجالہ کلہم ثقات ، ولعل ابن خزيمة إنما تردد فيه لأن عبد الله بن نافع ابن العمياء لم يرو عنه غیر عمران بن أبي أنس ، ولكن عمران ثقة ، كما قاله المنذرى ، وشيخه ربیعہ بن الحارث فله صحبة ، كما فی التقریب (ص - ۵۸) فالحدیث صحیح علی قاعدة ابن حبان ، فإنه ذکر عبد الله بن نافع هذا فی الثقات علی قاعدته ، كما فی التہذیب . ويدل تصدير المنذرى إياه ” بعن “ فی ترغیبه علی حسنه أيضا ، كما نبه علی مقدمته ، علی أن رواية المستور من القرون الثلاثة مقبولة عندنا معشر الحنفية ، لأن غایته الإرسال وهو لا یضر عندهم . وأعله العراقی فی شرح الإحياء باضطراب الإسناد ، وسنجیب عنه فی الحاشية .

منہ کے سامنے کر کے کہو ” اے اللہ! اے پروردگار! “ جس نے ایسا نہیں کیا وہ ایسا ویسا ہے۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور ابو داود وابن ماجہ کی روایت میں ہے کہ جو ایسا نہ کرے اس کی نماز ناقص ہے، اس کے راوی سب ثقہ ہیں، صرف عبد اللہ بن نافع بن العمیاء کو بعض نے مجہول کہا ہے لیکن ابن حبان نے اس کو ثقہ کہا ہے اور منذری نے اسکو ترغیب میں لفظ عن سے شروع کیا جو ان کے نزدیک صحت یا حسن کی علامت ہے۔

**فائدہ:** ان سب احادیث سے صراحتہ نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا کرنے کی فضیلت ثابت ہوئی اور اخیر کی حدیث میں جو عراقی نے یہ احتمال نکالا ہے کہ اسکو رفع یدین للقتوت پر محمول کر سکتے ہیں، یہ احتمال ضعیف ہے کیونکہ سیاق حدیث صاف بتا رہا ہے کہ حضور ﷺ اس جگہ مطلق نماز کے احکام بتلا رہے ہیں کسی خاص نماز کے احکام نہیں بتلا رہے، پس اس کو ایسی نماز سے مقید کرنا جس میں قنوت ہو بلا دلیل ہے۔ اور گوان میں سے بعض احادیث ضعیف ہیں مگر اخیر کی حدیث حسن سے کم نہیں، اور مجموعہ طرق سے تو یقیناً درجہ حسن حاصل ہو گیا ہے، پس اب علامہ ابن القیم کا وہ اعتراض جو انہوں نے ہر نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا کرنے پر کیا ہے بالکل مرتفع ہو گیا اور سنن نبویہ سے اس کی اصل معلوم ہو گئی، اور ان احادیث سے اس رواج کی تردید ہو گئی جو بعض اطراف میں رائج ہے کہ امام نماز کے بعد اللهم انت السلام ومنک السلام الخ کہہ کر کھڑا ہو جاتا ہے اور سنن و نوافل کے بعد ” الفاتحہ جہرا کہہ کر دعا مکرر کرتا ہے اور اس میں سب مقتدی شریک ہوتے ہیں اور بدوں اس دعائے ثانیہ کے مقتدی متفرق نہیں ہوتے بلکہ امام کے انتظار میں بیٹھے رہتے ہیں اور اگر



۹۳۹- عن : أبي هريرة رضي الله عنه قال : قلنا لأبي سعيد : " هل حفظت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً كان يقوله بعد ما سلم ؟ قال : نعم ! كان يقول : ﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ " . رواه أبو يعلى ، ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۱) .

۹۴۰- عن : أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " مَنْ سَبَّحَ اللَّهَ فِي ذُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ (أى مكتوبة) ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَحَمِدَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَكَبَّرَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ فَبَلَغَ تِسْعَ وَتِسْعُونَ وَقَالَ : تَمَامَ الْمِائَةِ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ، غُفِرَتْ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ بِشَلِّ زَبَدِ الْبَحْرِ " . رواه مسلم (۴۱۹: ۱) .

۹۴۱- وفى رواية أخرى له عن كعب بن عجرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

وہ تاخیر کرے تو اس پر اعتراض کرتے ہیں ، یہ رواج بالکل بے اصل ہے اور قابل ترک ہے ، کسی حدیث سے اس کا ثبوت نہیں ملتا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم یا صحابہ نے سنن و نوافل کے بعد اس طرح مجتمع ہو کر کبھی دعا کی ہو اور مراقی الفلاح میں جو صیغہ جمع سے استغفار و دعا کا انتخاب بعد نوافل و سنن کے لکھا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ مقتدی اور امام الگ الگ متفرق دعا کریں ، اجتماع پر ان کے کلام میں کوئی دلیل نہیں ، فقط ۔

۹۳۹- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ ہم نے ابوسعیدؓ سے پوچھا کہ تم نے وہ کلمات بھی یاد کئے ہیں جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پھرنے کے بعد فرماتے تھے ؟ انہوں نے فرمایا ہاں ، آپ صلی اللہ علیہ وسلم یہ فرمایا کرتے تھے " سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ " ( پاک ہے تیرا رب یعنی عزت والا ہے اس چیز سے جو کفار بیان کرتے ہیں ، اور سلام ہو تمام رسولوں پر اور تمام تعریفیں اللہ کیلئے ہیں جو سارے جہانوں کا رب ہے ) ۔ اس حدیث کو ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد) ۔

۹۴۰- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص ہر فرض نماز کے بعد ۳۳ بار سبحان اللہ ، اور ۳۳ بار الحمد للہ ، اور ۳۳ بار اللہ اکبر کہے اور یہ کل ۹۹ ہوئے ، اور اس کے بعد پورے سو (۱۰۰) کرنے کیلئے لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ ، لا الملک ولہ الحمد وہو علی کل شیء قدير کہے تو اس کے گناہ بخش دئے جائیں گے ، اگرچہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں ۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے ۔



”مُعَقَّبَاتٌ لَا يَخِيبُ قَائِلُهُنَّ أَوْ فَاعِلُهُنَّ دُبْرَ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ تَسْبِيحَةً، وَثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ تَحْمِيدَةً، وَأَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ تَكْبِيرَةً اه“۔

۹۴۲- عن : زاذان قال : حدثني رجل من الأنصار قال : ” سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِي دُبْرِ الصَّلَاةِ : اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ وَتُبْ عَلَيَّ اِنَّكَ اَنْتَ التَّوَّابُ الْغَفُوْرُ بِأَلْفَةِ مَرَّةٍ “ . رواه ابن أبي شيبة ، وهو صحيح ( كنز العمال ۱: ۲۹۶ )۔

### باب فی بعض آداب الدعاء

۹۴۳- عن : عمر ؓ قال : ” كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا مَدَّ يَدَيْهِ فِي الدُّعَاءِ لَمْ يَرُدَّهُمَا حَتَّى يَمْسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ “ . أخرجه الترمذی . وله شواهد ، منها حديث ابن عباس عند أبي داود ، وغيره ، ومجموعها يقتضي أنه حديث حسن (بلوغ المرام)۔

۹۴۴- عن : سلمان ؓ قال : رسول الله ﷺ : ” إِنَّ رَبَّكُمْ حَيٌّ كَرِيمٌ يَسْتَحْيِي مِنْ عَبْدِهِ إِذَا رَفَعَ إِلَيْهِ يَدَيْهِ أَنْ يَرُدَّهُمَا صِفْرًا “ أخرجه الأربعة إلا النسائي ، و صححه

۹۴۱- اور مسلم کی دوسری روایت میں حضرت کعب بن عجرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ چند کلمات معقبات (نمبردار ایک دوسرے کے بعد آنے والے) ہیں کہ انکا کہنے والا یا انکا کرنے والا نامراد نہ ہوگا (وہ یہ ہیں) کہ ہر فرض نماز کے بعد ۳۳ بار سبحان اللہ، اور ۳۳ بار الحمد للہ، اور ۳۳ بار اللہ اکبر کہے۔

۹۴۲- حضرت زاذان سے روایت ہے کہ مجھ سے انصار میں سے ایک شخص نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ آپ ﷺ نماز کے بعد سو بار فرماتے تھے ” اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ وَتُبْ عَلَيَّ اِنَّكَ اَنْتَ التَّوَّابُ الْغَفُوْرُ “۔ اس حدیث کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور یہ صحیح ہے (کنز العمال)۔

فائدہ: ان سب احادیث سے بھی نماز کے بعد ذکر و دعا کا طریقہ معلوم ہوا۔

### باب دعا کے بعض آداب کے بیان میں

۹۴۳- حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب اپنے دونوں ہاتھ دعا میں پھیلاتے تھے تو ان کو بغیر چہرہ مبارک پر ملے انگ نہ کرتے تھے۔ اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن لغیرہ ہے۔

۹۴۴- حضرت سلمانؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ (اے لوگو!) تمہارا پروردگار بڑا حیا دار اور کریم ہے



الحاکم (بلوغ المرام ۲: ۱۷۳)۔ وفي الترغیب (۲: ۲۹۴) ذکره بلفظ: "إِنَّ اللَّهَ كَرِيمٌ يَسْتَحْيِي إِذَا رَفَعَ الرَّجُلُ إِلَيْهِ يَدَيْهِ أَنْ يَرُدَّهُمَا صِفْرًا خَائِبَتَيْنِ" ثم قال: رواه أبو داود والترمذی وحسنه، واللفظ له، وابن ماجه وابن حبان في صحيحه، والحاكم، وقال: صحيح على شرط الشيخين اهـ۔ وفي كتاب العلو (ص ۱۰۹) للذهبي: هذا حديث مشهور، رواه عن النبي ﷺ أيضا علي بن أبي طالب وابن عمر وأنس وغيرهم اهـ۔

۹۴۵- عن: ابن عباس ؓ أن رسول الله ﷺ قال: "هَذَا الْإِخْلَاصُ - يُشِيرُ بِأَصْبَعِهِ الَّتِي تَلِي الْإِبْهَامَ، وَهَذَا الدُّعَاءُ - فَرَفَعَ يَدَيْهِ حَذْوَ مَنْكِبَيْهِ، وَهَذَا الْإِبْتِهَالُ - فَرَفَعَ يَدَيْهِ مَدًّا" أخرجه الحاكم وصححه، والبيهقي في سننه، كذا في الدر المنثور (۲: ۴۰)۔

۹۴۶- عن: أبي بكرة ؓ مرفوعاً: "سَلُّوا اللَّهَ بِبُطُونِ أَكْفُكُمْ، وَلَا تَسْأَلُوهُ بِظُهُورِهَا"۔ رواه الطبرانی في الكبير، وقال الشيخ: حديث صحيح۔

۹۴۷- وعن ابن عباس ؓ مرفوعاً بزيادة: "فَإِذَا فَرَعْتُمْ فَاْمَسَحُوا بِهَا وَجُوهَكُمْ" رواه أبو داود والبيهقي في سننه، قال الشيخ: حديث صحيح، كذا في

جب بندہ اس کی طرف ہاتھ اٹھاتا ہے تو وہ شرماتا ہے کہ اس کے ہاتھ خالی پھیر دے۔ نسائی کے سوا اور چاروں ائمہ نے اسکو روایت کیا ہے اور حاکم نے صحیح کہا ہے (بلوغ المرام)۔

۹۴۵- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ یہ اخلاص ہے اور انگوٹھے کے پاس والی انگلی سے اشارہ فرمایا (یعنی توحید کی طرف تشہد میں اور دوسرے موقع پر اس سے اشارہ ہوتا ہے) اور یہ دعا ہے اور دونوں ہاتھوں کو دونوں شانوں کے مقابل اٹھایا (یعنی دعا کے وقت اس طور سے ہاتھ اٹھائے جائیں) اور یہ عجز و زاری ہے، اور دونوں ہاتھوں کو خوب دراز کر کے اٹھایا (یعنی عجز و زاری اور شدت اور مبالغہ کے ساتھ دعا مانگنے کے وقت ہاتھ اس طور سے اٹھائیں)۔ اس حدیث کو حاکم نے روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے اور بیہقی نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے (در منثور)۔

۹۴۶- حضرت ابو بکرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اپنی ہتھیلیوں کے اندرونی جانب سے اللہ سے مانگو (یعنی ہتھیلی کا پیٹ اپنی طرف رکھو) اور ہتھیلیوں کی پیٹھ سے مت مانگو۔ اس حدیث کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور (ہمارے) شیخ نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

۹۴۷- اور ابن عباسؓ سے مرفوعاً اس قدر اس حدیث میں اور زیادہ ہے کہ جب دعا سے فارغ ہو چکو تو ہاتھوں کو اپنے



العزیزی (۳: ۳۱۷)۔

۹۴۸- حدثنا: مسدد ثنا أبو عوانة عن سماك بن حرب عن عكرمة عن عائشة رضي الله عنها زعم أنه سمع منها "أَنَّهَا رَأَتْ النَّبِيَّ ﷺ يَدْعُو رَافِعاً يَدِيهِ يَقُولُ: إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ فَلَا تُعَاقِبُنِي، أَيُّمَا رَجُلٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ آذَيْتُهُ وَشَتَمْتُهُ فَلَا تُعَاقِبُنِي فِيهِ". رواه البخاري في جزء رفع اليدين (ص ۲۶ و ۲۸) وصححه.

۹۴۹- حدثنا: مسلم ثنا شعبه عن عبد ربه بن سعيد عن محمد بن إبراهيم التيمي قال: "أَخْبَرَنِي مَنْ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ يَدْعُو عِنْدَ أَحْجَارِ الزَّيْتِ بِأَسْطَأْ كَفِّيهِ". رواه البخاري في جزء رفع اليدين (ص ۲۷ و ۲۸) وصححه.

۹۵۰- عن: السائب بن خلاد: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَأَلَ اللَّهُ جَعَلَ بَاطِنَ كَفِّيهِ إِلَيْهِ، وَإِذَا اسْتَعَاذَ جَعَلَ ظَاهِرَهُمَا إِلَيْهِ". رواه الإمام أحمد بإسناد حسن (الجامع الصغير ۲: ۹۱). وفي التلخيص (۱: ۱۵۱): وفيه ابن لهيعة اه. قلت:

چہروں پر پھیر لو۔ اس حدیث کو ابو داود اور بیہقی نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے، شیخ نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے، عزیزی میں ایسا ہی ہے۔

۹۴۸- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ دونوں دست مبارک اٹھائے ہوئے دعا فرما رہے ہیں اور دعا کا مضمون یہ تھا کہ آپ ﷺ فرما رہے تھے (کہ اے اللہ!) میں بشر ہوں مجھے عذاب مت کر (اے اللہ!) جس مؤمن کو میں نے کچھ ستایا ہو یا برا کہا ہو مجھ سے اس کے بارہ میں مواخذہ نہ فرمائیے۔ اس حدیث کو امام بخاری نے جزء رفع الیدین میں روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے۔

۹۴۹- محمد بن ابراہیم تمیمیؒ فرماتے ہیں کہ مجھے ایسے شخص نے کہ جس نے رسول اللہ ﷺ کی زیارت کی تھی خبر دی ہے کہ رسول اللہ ﷺ احجار الزیت (مدینہ طیبہ میں ایک جگہ ہے اس) کے قریب دونوں ہتھیلیاں پھیلائے ہوئے دعا فرماتے تھے۔ اس حدیث کو امام بخاری نے جزء رفع الیدین میں روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے۔

۹۵۰- حضرت سائب بن خلادؒ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب اللہ تعالیٰ سے سوال فرماتے تو دونوں ہتھیلیوں کے اندرونی جانب کو اپنی طرف کر لیتے اور جب کسی شے سے پناہ مانگتے تو ہتھیلیوں کے بیرونی جانب کو اپنے (چہرہ کی) طرف فرماتے۔ امام احمد نے اسکو سند حسن کے ساتھ روایت کیا ہے (جامع صغیر)۔



هو حسن الحديث كما قد مر غير مرة .

۹۵۱- عن : عمر رضی اللہ عنہ قال : ذَكَرَ لِي (أَيُّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ) أَنَّ الدُّعَاءَ يَكُونُ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، لَا يَصْعَدُ مِنْهُ شَيْءٌ حَتَّى يُصَلِّيَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ . رواه ابن راهويه بسند صحيح (كنز العمال ۱: ۲۱۳).

۹۵۲- عن : أنس بن مالك رضی اللہ عنہ مرفوعاً : " كُلُّ دُعَاءٍ مَحْجُوبٌ ، حَتَّى يُصَلِّيَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ " رواه الديلمي في "مسند الفردوس" ورواه البيهقي في شعب الإيمان عن علي . قال الشيخ : حديث حسن (العزیزی ۲: ۸۲) . ورواه الطبرانی في الأوسط موقوفاً على سيدنا علي ، ورواه ثقات ، قاله في الترغيب (۱: ۳۰۱).

۹۵۳- عن : ابن مسعود رضی اللہ عنہ : " إِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَسْأَلَ اللَّهَ شَيْئًا فَلْيَبْدَأْ بِمَدْحِهِ وَالثَّنَاءِ عَلَيْهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ، ثُمَّ يُصَلِّيْ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ، ثُمَّ لِيَسْأَلَ بَعْدَ ، فَإِنَّهُ أَجْدَرُ أَنْ يَنْجَحَ أَوْ يُصِيبَ " . رواه عبد الرزاق والطبرانی في الكبير من طريقه ، ورجاله رجال الصحيح (القول البدیع ص - ۱۶۶).

۹۵۱- حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے مجھ سے کسی (صحابی) نے ذکر کیا کہ جب تک نبی ﷺ پر درود شریف نہ بھیجا جائے تو دعا آسمان اور زمین کے درمیان معلق رہتی ہے، کچھ اسمیں سے اوپر نہیں جاتی (یعنی قبول نہیں ہوتی)۔ اس حدیث کو ابن راہوی نے سند صحیح سے روایت کیا ہے (کنز العمال)۔

۹۵۲- حضرت انسؓ سے مرفوعاً مروی ہے کہ ہر دعا محجوب (یعنی غیر مقبول) ہے یہاں تک کہ حضور ﷺ پر درود شریف بھیجا جائے۔ اس حدیث کو دیلمی نے مسند الفردوس میں روایت کیا ہے اور بیہقی نے شعب الإيمان میں حضرت علیؓ سے موقوفاً روایت کیا ہے۔

۹۵۳- حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ جب کوئی تمہارے میں سے اللہ سے کوئی شے مانگے تو اول اللہ تعالیٰ کی مدح و ثناء ان صفات سے کرے کہ جنکا وہ سزاوار ہے، پھر نبی ﷺ پر درود شریف بھیجے، اسکے بعد اپنی حاجت مانگے تو ایسی درخواست و دعا پوری ہونے کے زیادہ سزاوار ہے۔ اس حدیث کو عبد الرزاق اور طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں (قول بدیع)۔

فائدہ: ان جملہ احادیث سے نمازوں کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا اور دعا کے الفاظ اور ہاتھ اٹھانے کا طریقہ اور دعا کے آداب تمام امور واضح طور سے ثابت ہوتے ہیں، چنانچہ عاقل پر تحقیق نہیں ہے۔ اور تدریب الراوی ص - ۱۹۱ میں ہے کہ دعا کے وقت



## باب ما جاء في تأكد الخشوع في الصلاة

۹۵۴- عن : عائشة رضي الله عنها قالت : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَبِيتُ ، فَيُنَادِيهِ بِأَلٍّ بِالْأَذَانِ فَيَقُومُ فَيَغْتَسِلُ ، فَإِنِّي لَأَرَى الْمَاءَ يَنْحَدِرُ عَلَى خَدِّهِ وَشِعْرِهِ ، ثُمَّ يَخْرُجُ فَيُصَلِّي ، فَاسْمَعُ بُكَاءَهُ " . فذكر الحديث . رواه أبو يعلى ورجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۷).

۹۵۵- عن : أبي الدرداء رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : " أَوَّلُ شَيْءٍ يُرْفَعُ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ الْخُشُوعُ ، حَتَّى لَا تَرَى فِيهَا خَاشِعًا " . رواه الطبرانی في الكبير ، وإسناده حسن (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۶).

۹۵۶- عن : ابن مسعود رضي الله عنه : " قَارَؤُا الصَّلَاةَ يَقُولُ : أَسْكُنُوا أَطْمَآنُوا " . رواه

ہاتھ اٹھانے کی روایات معنوی طور پر حد تو اتار کو پہنچی ہوئی ہیں۔

## باب نماز میں خشوع اور حضور قلب کا مکمل ہونا

۹۵۳- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ (میرے یہاں) شب کو رہا کرتے (صبح کے وقت) بلالؓ (خصوصیت کے ساتھ بعض الفاظ) اذان کے ذریعہ سے آپ کو نداء دیتے تو آپ ﷺ کھڑے ہو جاتے اور غسل فرماتے تو میں دیکھتی کہ پانی آپ کے رخسار مبارک اور موئے مبارک پر ڈھلکتا تھا، اسکے بعد آپ ﷺ نکلتے اور نماز پڑھتے تو (نماز میں) میں آپ ﷺ کے رونے کی آواز سنتی، اسکے بعد راوی نے پوری حدیث ذکر کی ہے۔ حدیث کو ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے، اور اسکے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: یعنی اذان کے بعض الفاظ کے ذریعہ ندا کرتے تھے، مکمل اذان کے ذریعہ نہیں کرتے تھے اور غاللہ "الصلوة خیر من النوم" کے الفاظ ہیں، جیسا کہ طبرانی میں حضرت عائشہ سے مروی ہے۔ اسی طرح اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ اور جنت و دوزخ کے ذکر سے نماز میں رونا جائز ہے۔

۹۵۵- حضرت ابوالدرداء سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ امت میں سب سے پہلے خشوع اٹھایا جائیگا اتنا کہ امت بھر میں ایک بھی خاشع نہ دیکھو گے۔ اس حدیث کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔ مجمع الزوائد۔

۹۵۶- حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ نماز میں سکون اور اطمینان سے رہو۔ اس حدیث کو



الطبرانی فی الکبیر ، ورجاله رجال الصحیح (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۶)۔

۹۵۷- عن : عطاء قال : " كَانَ ابْنُ الزَّبِيرِ إِذَا صَلَّى كَأَنَّهُ كَغَبٌّ " . رواه الطبرانی

فی الکبیر ، ورجاله رجال الصحیح (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۶)۔ وقال الحافظ فی الفتح (۱: ۱۸۷) : عن مجاهد قال : " كَانَ ابْنُ الزَّبِيرِ إِذَا قَامَ فِي الصَّلَاةِ كَأَنَّهُ عُوذٌ ، وَحَدَّثَ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ كَانَ كَذَلِكَ ، قَالَ : وَكَانَ يُقَالُ : ذَلِكَ الْخُشُوعُ فِي الصَّلَاةِ " . رواه البيهقي بسند صحيح اهـ .

۹۵۸- عن : أنس رضی اللہ عنہ مرفوعاً : " أَذْكَرُ الْمَوْتِ فِي صَلَاتِكَ ، فَإِنَّ الرَّجُلَ إِذَا ذَكَرَ الْمَوْتَ فِي صَلَاتِهِ لَحَرَى أَنْ يُحْسِنَ صَلَاتَهُ ، وَصَلَّ صَلَاةَ رَجُلٍ لَا يَظُنُّ أَنْ يُصَلِّيَ صَلَاةَ غَيْرِهَا ، وَإِيَّاكَ وَكُلَّ أَمْرٍ يُعْتَذَرُ مِنْهُ " . رواه الديلمي في مسند الفردوس ، وحسنه الحافظ ابن حجر ، كذا في كنز العمال (۴: ۱۳)۔

۹۵۹- عن : أم سلمة رضي الله عنها مرفوعاً : " إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلْيُصَلِّ صَلَاةَ

طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

۹۵۷- حضرت عطاءؓ سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ ابن زبیرؓ جب نماز پڑھتے تو یوں معلوم ہوتا تھا کہ گویا وہ ایک نے ہیں (یعنی بہت سکون سے نماز پڑھتے تھے)۔ اس حدیث کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔ حافظؒ نے فرمایا کہ حضرت مجاہدؒ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ ابن زبیرؓ جب نماز میں کھڑے ہوتے تو یوں معلوم ہوتا تھا جیسے وہ کوئی لکڑی ہوں اور یہ بیان کیا کہ ابو بکر صدیقؓ کی بھی یہی حالت تھی اور (اس وقت) یہ کہا جایا کرتا تھا کہ یہ کیفیت نماز میں خشوع (کی وجہ سے) ہے۔ اس حدیث کو بیہقی نے سند صحیح سے روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

۹۵۸- حضرت انسؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ اپنی نماز میں موت کو یاد کر، کیونکہ آدمی جب نماز میں موت کو یاد کرتا ہے تو ضرور وہ اس نماز کو سنوار کر پڑھتا ہے اور ایسے شخص کی ہی نماز پڑھ جو یہ جانتا ہو کہ اس نماز کے سوا اور نماز نہ پڑھے گا، اور ہر غلط کام سے بچے۔ اس حدیث کو دیلمی نے مسند الفردوس میں روایت کیا ہے اور حافظ ابن حجر نے اسکو حسن کہا ہے، کنز العمال میں ایسا ہی ہے۔

فائدہ: خشوع حاصل کرنے کا بہترین طریقہ یہ ہے کہ انسان نماز میں موت کو یاد کرے اور خشوع کا اعلیٰ مرتبہ یہ ہے کہ اس طرح نماز پڑھے گویا کہ خدا کو دیکھ رہا ہے اور ادنیٰ مرتبہ یہ ہے کہ نمازی نماز میں جو کچھ پڑھے اسے جانتا ہو اور اسکے درمیان کئی درجے ہیں۔



مُؤَدِّع - صَلَاةَ مَنْ لَا يَظُنُّ أَنَّهُ يَرْجِعُ إِلَيْهَا أَبَدًا“۔ رواہ الدیلمی فی مسند الفردوس ، قال الشیخ : حدیث حسن لغیرہ (العزیزی ۱: ۱۴۲)۔

۹۶۰ - عن : ابن عمر رضی اللہ عنہ مرفوعاً : ” صَلِّ صَلَاةَ مُؤَدِّعٍ كَأَنَّكَ تَرَاهُ ، فَإِنْ كُنْتَ لَا تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ“ ۔ الحدیث رواہ ابو محمد الإبراہیمی فی کتاب الصلاة ، وابن النجار ، قال الشیخ : حدیث حسن لغیرہ (العزیزی ۲: ۳۵۲)۔

۹۶۱ - عن : أبی الیسر رضی اللہ عنہ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : ” مِنْكُمْ مَنْ صَلَّى الصَّلَاةَ كَأَمَلَةٍ ، وَمِنْكُمْ مَنْ يُصَلِّي النِّصْفَ وَالثُّلُثَ وَالرُّبْعَ وَالْخُمْسَ ، حَتَّى بَلَغَ الْعُشْرَ“ ۔ رواہ النسائی بإسناد حسن ، کذا فی الترغیب (۱: ۸۵)۔ ولعل النسائی رواہ فی الکبریٰ۔

۹۶۲ - عن : أبی ذر رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : ” إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلَا يَمْسَحُ الْخُصْيَ ، فَإِنَّ الرَّحْمَةَ تَوَاجِهُهُ“ ۔ رواہ الخمسة بإسناد صحیح ، وزاد أحمد :

۹۵۹ - حضرت امّ سلمہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے نماز پڑھے تو اس شخص کی سی نماز پڑھے جو سب کو رخصت کرنے والا (اور چھوڑنے والا) ہو یعنی ایسے شخص کی سی نماز کہ جو یہ جانتا ہو کہ اب یہ نماز کبھی نہ آئے گی (کہ ایسی نماز میں توجہ کامل ہوگی)۔ اس حدیث کو دیلمی نے مسند الفردوس میں روایت کیا ہے ، شیخ نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن لغیرہ ہے (العزیزی)۔

۹۶۰ - حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو رخصت کرنے والے شخص کی سی نماز پڑھ گویا کہ تو اللہ کو دیکھتا ہے ، کیونکہ اگر تو اسکو نہیں دیکھتا تو وہ تو تجھ کو دیکھتا ہے۔ اس حدیث کو ابو محمد ابراہیمی نے کتاب الصلاة میں اور ابن نجار نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: سو اس کا تجھ کو دیکھنا اس بات کا مقتضی ہے کہ نماز میں تیری یہ حالت ہو کہ غیر اللہ کی طرف مطلق التفات نہ ہو۔

۹۶۱ - حضرت ابو الیسرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بعض تم میں سے پوری نماز پڑھتے ہیں (جن کو اول سے آخر تک حضور قلب حاصل ہو اور آداب صلوٰۃ اچھی طرح ادا کریں) اور بعض آدھی نماز پڑھتے ہیں (جو آدھی نماز میں نماز کا حق ادا کرتے ہیں) اور بعض تہائی اور چوتھائی اور پانچواں حصہ پڑھتے ہیں ، یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بعض دسواں حصہ پڑھتے ہیں۔ اس حدیث کو نسائی نے کبریٰ میں سند حسن کے ساتھ روایت کیا ہے ، ترغیب میں ایسا ہی ہے۔

۹۶۲ - حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی نماز کیلئے کھڑا



”وَاجِدَةٌ أَوْدَعُ“ کذا فی بلوغ المرام (۱: ۳۹)۔

۹۶۳- عن : عثمان بن أبی دهرشن عن النبی ﷺ قال : ” لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْ عَبْدٍ عَمَلًا حَتَّى يَشْهَدَ قَلْبُهُ مَعَ بَدَنِهِ “ . رواه محمد بن نصر المروزی فی کتاب الصلاة هكذا مرسلًا ، ووصله أبو منصور الديلمی فی مسند الفردوس بأبی بن کعب ، والمرسل أصح (الترغیب ۱: ۸۶)۔

۹۶۴- عن : أبی هريرة ؓ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ” الصَّلَاةُ ثَلَاثَةٌ أَثَلَاثٌ ، الطُّهُورُ ثَلَاثٌ ، وَالرُّكُوعُ ثَلَاثٌ ، وَالسُّجُودُ ثَلَاثٌ ، فَمَنْ آدَاَهَا بِحَقِّهَا قُبِلَتْ مِنْهُ وَقَبِلَ مِنْهُ سَائِرُ عَمَلِهِ ، وَمَنْ رُدَّتْ عَلَيْهِ صَلَاتُهُ رُدَّ عَلَيْهِ سَائِرُ عَمَلِهِ “ . رواه البزار ، وقال : لا نعلمه مرفوعا إلا من حديث المغيرة بن مسلم . قال الحافظ : وإسناده حسن اه (الترغیب ۱: ۸۵)۔ وفي مجمع الزوائد (۱: ۲۰۱) : قلت : والمغيرة ثقة ، وإسناده حسن اه۔

۹۶۵- عن : عقبه بن عامر ؓ عن النبی ﷺ قال : ” مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَتَوَضَّأُ فَيُسَبِّحُ

ہو تو کنکری کو (اپنے چہرے یا سجدہ گاہ سے) نہ ہٹائے ، اسلئے کہ رحمتہ نمازی پر متوجہ ہوتی ہے (تو اگر یہ دوسری جانب لگ گیا تو رحمتہ سے اعراض ہوگا اور اس سے محروم رہے گا)۔ اس حدیث کو پانچوں ائمہ حدیث نے سند صحیح سے روایت کیا ہے اور امام احمد کی روایت میں ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے ہرشی (دین کے متعلق) پوچھی یہاں تک کہ (نماز میں) کنکری الگ کرنے کو بھی پوچھا تو فرمایا کہ ایک مرتبہ کی (اجازت ہے) یا (یہ ہے) کہ اسکو بھی چھوڑ دے۔ (نیل الاوطار)۔

۹۶۳- حضرت عثمان بن ابی دہرشن سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ بندہ کا کوئی عمل بغیر اسکے کہ اس کا قلب اسکے بدن کے ساتھ اس میں حاضر ہو قبول نہیں فرماتے۔ اس حدیث کو محمد بن نصر مروزی نے کتاب الصلوٰۃ میں مرسل روایت کیا ہے اور ابو منصور دیلمی نے مسند الفردوس میں ابی بن کعب کے ساتھ اسکو متصل کیا ہے لیکن مرسل زیادہ صحیح ہے (ترغیب)۔

۹۶۴- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز کے تین حصے ہیں ایک حصہ طہارت ہے اور ایک حصہ رکوع ہے اور ایک حصہ سجدہ ہے تو جس نے پورے حقوق کے ساتھ نماز کو ادا کیا اسکی نماز قبول ہو جائیگی اور بقیہ اعمال بھی قبول ہونگے اور جسکی نماز مردود ہوگئی اسکے بقیہ اعمال بھی مردود ہو جائیں گے۔ اسکو بزار نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ مغیرہ بن مسلم کے سوا اور کسی سے ہم اسکو مرفوعاً نہیں جانتے ، حافظ منذری کہتے ہیں کہ اسکی سند حسن ہے (ترغیب) اور مجمع الزوائد میں ہے کہ مغیرہ ثقہ ہے اور اسکی سند حسن ہے۔



الْوُضُوءُ ثُمَّ يَقُومُ فِي صَلَاتِهِ فَيَعْلَمُ مَا يَقُولُ إِلَّا انْقَلَبَ وَهُوَ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ“ . رواه الحاكم وقال : صحيح الإسناد ، وهو في مسلم وغيره بنحوه اه (الترغيب ۱: ۸۷) .

۹۶۶- عن : علقمة بن أبي علقمة عن أمه أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ قالت : ” أَهْدَى أَبُو جَهْمِ بْنِ حَذِيفَةَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ خَمِيصَةَ شَابِيَةٍ لَهَا عَلِمَ فَشَهِدَ فِيهَا مَعَهَا الصَّلَاةَ ، فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ : رُدِّي هَذِهِ الْخَمِيصَةَ إِلَى أَبِي جَهْمِ ، فَإِنِّي نَظَرْتُ إِلَى عَلِمِهَا فِي الصَّلَاةِ ، فَكَأَدَ يَفْتِنَنِي“ . رواه مالك في الموطأ (ص - ۳۴) ورجاله ثقات ، والحديث في البخاري أيضا ، ولكن لفظ الموطأ أوضح .

۹۶۷- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : قال رسول الله ﷺ : قال الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى : ” إِنَّمَا أَتَقَبَّلُ الصَّلَاةَ بِمَنْ تَوَاضَعَ بِهَا لِعِظَمَتِي ، وَلَمْ يَسْتَطِعْ عَلَى خَلْقِي ، وَلَمْ يَبْتَ مُصِرًّا عَلَى مَعْصِيَتِي ، وَقَطَعَ نَهَارَهُ فِي ذِكْرِي ، وَرَجِمَ الْمُسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَالْأَرَامِلَةَ“

۹۶۵- حضرت عقبہ بن عامرؓ مرفوعاً روایت ہے کہ جو مسلمان کامل طور پر وضو کر کے اپنے مصلیٰ میں کھڑا ہو، پھر جو کچھ زبان سے کہے اسکو (دل سے) جانتا رہے تو ایسا لوٹے گا جیسا کہ ماں کے پیٹ سے جنا گیا (یعنی گناہوں سے پاک ہو کر)۔ اسکو حاکم نے روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے اور مسلم وغیرہ میں بھی اسکے قریب ہے (ترغیب)۔

۹۶۶- علقمة بن ابی علقمةؓ اپنی ماں سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہؓ زوجہ مطہرہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ابو جہم بن حذیفہ نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک شامی چادر نقش والی پر یہ پیش کی، حضور ﷺ اس چادر سے نماز میں حاضر ہوئے، جب آپ ﷺ فارغ ہوئے تو فرمایا کہ (اے عائشہ!) اس چادر کو ابو جہم کو واپس کر دو، اسلئے کہ میں نے اس کے بیل بوئے کی طرف نماز میں نظر کی ہے اور وہ مجھ کو نقشہ میں ڈالنے کے قریب ہو گئی تھی۔ اس حدیث کو امام مالکؒ نے موطا میں روایت کیا ہے اور اسکے بخاری ثقہ ہیں اور یہ حدیث بخاری میں دوسرے طریق سے اور دوسرے الفاظ سے ہے (مگر) یہ زیادہ واضح ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے خشوع و حضور قلب کا مؤکد ہونا اور بدار قبولیت ہونا با حسن وجہ ظاہر ہو رہا ہے اور نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ جو دہموی چیز نقل خشوع و حضور قلب ہوا اسکو اپنے پاس سے علیحدہ کر دے۔

۹۶۷- حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ سیدنا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں نماز اس شخص کی قبول کرتا ہوں جو نماز میں میری عظمت کے سامنے پست ہو جائے اور (نماز کے بعد) میری مخلوق پر دست درازی نہ کرے اور میری نافرمانی پر اصرار کرتے ہوئے رات نہ گزارے اور دن کو میری یاد میں گزارے اور مسکین و مسافر اور یتیم و یتیموں اور ہر مصیبت زدہ



وَرَجِمَ الْمَصَابَ ، ذَلِكَ نُورُهُ كَنُورِ الشَّمْسِ ، أَكْلَاهُ بِعِزَّتِي وَاسْتَحْفَظَهُ مَلَائِكَتِي ، أَجْعَلُ لَهُ فِي الظُّلْمَةِ نُورًا ، وَفِي الْجَهَالَةِ حِلْمًا ، وَمَثَلُهُ فِي خَلْقِي كَمَثَلِ الْفِرْدَوْسِ فِي الْجَنَّةِ .“ رواه البزار من رواية عبد الله بن واقد الحراني ، وبقيہ رواہ ثقات اه (الترغیب ۱: ۸۶) . وفي مجمع الزوائد (۲۰۰: ۱) : رواہ البزار ، وفيہ عبد اللہ بن واقد الحرانی ضعفہ النسائی والبخاری وإبراهيم الجوزجاني وابن معين في رواية ، ووثقه في رواية ، ووثقه أحمد وقال : كان يتحرى الصدق ، وأنكر على من تكلم به ، وأثنى عليه خيرا ، وبقيہ رجالہ ثقات اه . قلت : فالحدیث حسن ، فإن الاختلاف فی التوثیق لا یضر کما عرف مرارا .

پر رحم کرے اس شخص (کی نماز) کا نور مثل آفتاب کی روشنی کے ہے۔ میں اپنی عزت (وقدرت) سے اس کی نگہبانی کرتا ہوں اور اپنے فرشتوں کو بھی اسکا محافظ بنادیتا ہوں (محفل تشریف وکریم کیلئے نہ کہ حاجت کی وجہ سے) اور اسکے لئے تاریکی میں نور پیدا کردیتا ہوں اور جاہلوں کی جہالت کے وقت علم اور عقل پیدا کردیتا ہوں اور اسکی مثال میری مخلوق میں ایسی ہے جیسے جنت میں فردوس کی شان ہے (کہ جیسے فردوس جنت کے درجات میں عالی ہے اسی طرح یہ شخص مخلوق میں بلندرتبہ ہوتا ہے)۔ اسکو بزار نے عبد اللہ بن واقد حرانی کے واسطے سے روایت کیا ہے اور باقی رجال سب ثقہ ہیں (ترغیب) اور مجمع الزوائد میں ہے کہ عبد اللہ بن واقد حرانی کونسائی، بخاری اور ابراہیم جوزجانی اور ایک روایت میں ابن معین نے بھی ضعیف کہا ہے اور ابن معین نے دوسری روایت میں ثقہ کہا ہے۔ اور امام احمد بن حنبل نے اسکی توثیق کی ہے اور فرمایا ہے کہ وہ سچ بولنے کا پورا اہتمام کرتا تھا، اور احمد نے ان لوگوں پر انکار کیا ہے جنہوں نے عبد اللہ بن واقد میں کلام کیا ہے اور اسکی تعریف اور بھلائی بیان کی ہے اور بقیہ رجال سب ثقہ ہیں اھ۔ میں کہتا ہوں کہ پس حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس سے قبول نماز کی علامات معلوم ہو گئیں، پس ان باتوں کا بہت اہتمام کرنا چاہئے کہ یہی آثار قبول نماز کی علامات ہیں، اللہ تعالیٰ ہم سب کو اسکی توفیق عطا فرمائیں، آمین!، اور اسی حدیث پر ہم صفت صلوٰۃ کی بحث کو ختم کرتے ہیں، واللہ الحمد۔



## ابواب القرائۃ

### باب وجوب الجهر فی الجهریۃ والسر فی السریۃ

۹۶۷- عن ابن عباس رضی اللہ عنہ فی قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا ﴾ قَالَ : نَزَلَتْ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُخْتَفٍ بِمَكَّةَ كَانَ إِذَا صَلَّى بِأَصْحَابِهِ رَفَعَ صَوْتَهُ بِالْقُرْآنِ ، فَإِذَا سَمِعَ الْمُشْرِكُونَ سَبُّوا الْقُرْآنَ ، وَمَنْ أَنْزَلَهُ ، وَمَنْ جَاءَ بِهِ ، فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِنَبِيِّهِ ﷺ : ﴿ وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ ﴾ أَيْ بِقِرَائَتِكَ فَيَسْمَعُ الْمُشْرِكُونَ ، فَيَسُبُّوا الْقُرْآنَ ، ﴿ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا ﴾ عَنْ أَصْحَابِكَ ، فَلَا تُسْمِعُهُمْ ، ﴿ وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴾ . أَخْرَجَهُ إِمَامُ الْمُحَدِّثِينَ الْبُخَارِيُّ (۲: ۶۸۶) . قَالَ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ (۸: ۳۰۷) : وَفِي رَوَايَةِ الطَّبْرِيِّ ﴿ لَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ ﴾ أَيْ لَا تَعْلَنُ بِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ اِعْلَانًا شَدِيدًا ، فَيَسْمَعُكَ الْمُشْرِكُونَ ، فَيُؤْذُونَكَ . ﴿ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا ﴾ أَيْ لَا تَخْفِضُ صَوْتَكَ حَتَّى لَا تَسْمَعَ اذْنُكَ . ﴿ وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴾ أَيْ طَرِيقًا وَسَطًا . اَهُ وَهُوَ صَحِيحٌ أَوْ حَسَنٌ عَلَى قَاعِدَتِهِ قُلْتُ : وَقَدْ رَجَحَ الطَّبْرِيُّ (۵: ۱۲۵) حَدِيثَ ابْنِ عَبَّاسٍ عَلَى جَمِيعِ مَا رَوَى فِي تَأْوِيلِ هَذِهِ الْآيَةِ قَالَ : لِأَنَّ ذَلِكَ

## قراءة کے ابواب

باب اس بیان میں کہ جہری نمازوں میں جہر پہلی دو رکعتوں میں اور سری نمازوں میں اخفاء قراءت سب رکعتوں میں واجب ہے

۹۶۷- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے آیت ”ولا تجہر بصلاتک ولا تخافت بہا“ کی تفسیر میں مروی ہے کہ یہ آیت اس وقت نازل ہوئی جب کہ رسول اللہ ﷺ مکہ میں چھپے ہوئے تھے (یعنی خفیہ طور پر تبلیغ اسلام فرماتے تھے) تو آپ ﷺ جب اپنے اصحاب کو نماز پڑھاتے تو قرآن بلند آواز سے پڑھتے تھے، مشرکین اسکو سکر قرآن کو اور اس کے نازل کرنے والے اور پہنچانے والے سب کو برا کہتے تو اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو فرمایا ”ولا تجہر بصلاتک“ کہ اپنی قراءت میں (اتنا) جہر نہ کیجئے کہ مشرکین سن لیں اور قرآن کو برا کہیں ”ولا تخافت بہا“ اور نہ اسکو (اتنا آہستہ پڑھئے کہ) اپنے ساتھیوں سے مخفی کریں کہ انکو بھی نہ سنائیں اور اس کے درمیان راستہ اختیار کیجئے۔ اس کو امام المحمّد شین بخاری نے روایت کیا ہے۔



أصح الأسانید مخرجا. ۱۵.

۹۶۸- حدثنی یونس قال : أخبرنا ابن وهب قال : قال ابن زید فی قوله : ﴿ وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴾ قال : السَّبِيلُ بَيْنَ ذَلِكَ الَّذِي سَنَّ لَهُ جَبْرِئِيلُ مِنَ الصَّلَاةِ الَّتِي عَلَيْهَا الْمُسْلِمُونَ . أخرجه الإمام الطبري في تفسيره (۱۲۵:۱۵) ورجاله ثقات . وابن زید هو عبد الرحمن بن زید بن أسلم مولى عمر عده وأباه السيوطي من قدماء المفسرين . قال : وغالب أقوالهم تلقوها عن الصحابة (۱۹۷:۲۰) قلت : وهذا القول من جنس الإخبار بما لا يدرك بالرأى فهو محمول على السماع حتما .

۹۷۰- عن : ابن عباس ؓ فی قوله : ﴿ وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ ﴾ لَا تَجْعَلُهَا كُتْلًا جَهْرًا ﴿ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا ﴾ قَالَ : لَا تَجْعَلُهَا كُتْلًا سِرًّا . أخرجه ابن أبي حاتم (كذا في الدر المنثور ، ۲۰۸:۴) ويظهر من الإتيان (۱۹۶:۲) للسيوطي أن ابني جرير وأبي حاتم

فائدہ: اس سے جہر کا وجوب ثابت ہوا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جہر میں افراط و تفریط سے منع فرما کر درمیانے درجہ کا امر فرمایا ہے جس سے مطلق جہر کا وجوب مستفاد ہوا کیونکہ امر وجوب کے لئے ہے ، رہا یہ کہ جہر سب نمازوں میں واجب ہے یا بعض میں؟ تو آیت اس بارہ میں مجمل ہے احادیث آئندہ سے اس کی تفسیر ہو جائیگی کہ کہاں واجب ہے اور کہاں نہیں۔

۹۶۸- حضرت عبد الرحمن بن زید بن اسلمؓ نے آیت ”ولا تجهر بصلواتک ولا تخافت بها“ کی تفسیر میں فرمایا کہ وہ درمیان راستہ (جس کا آیت میں امر ہے) وہی ہے جو جرینؓ نے رسول اللہ ﷺ کے لئے نماز کا طریقہ مقرر کیا ہے، جس پر سب مسلمان چل رہے ہیں (یعنی مغرب، عشاء اور فجر میں جہر کرنا اور باقی نمازوں میں اخفا کرنا)۔ اسکو امام طبری نے اپنی تفسیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی سب ثقہ ہیں اور عبد الرحمن بن زید اور ان کے باپ کو حافظ سیوطی نے قدماء مفسرین میں شمار کیا ہے اور کہا ہے کہ ان کے اکثر اقوال حضرات صحابہ سے ماخوذ ہیں (اتقان)۔ میں کہتا ہوں کہ یہ قول یقیناً صحابہ سے ماخوذ ہے اس لئے کہ اس میں ایسی خبر ہے جس میں رائے کا دخل نہیں ہو سکتا۔

فائدہ: اس تفسیر پر آیت کے معنی یہ ہوئے کہ نہ تو سب نمازوں میں جہر ہو نہ سب میں اخفاء ہو بلکہ اسکے درمیان راستہ اختیار کیا جائے کہ بعض میں جہر اور بعض میں اخفاء پس اس تفسیر پر نماز جہری میں جہر کا اور سری میں اخفا کا وجوب ظاہر ہے۔

۹۷۰- حضرت ابن عباسؓ سے اسی آیت کی تفسیر میں مروی ہے کہ نہ تو کل ہزاروں میں جہر کرو اور نہ کل نمازوں میں



لا یخرجان فی تفسیریهما عن ابن عباس شیئاً بطریق ضعیفہ جدا بل إنما هو ما بین صحیح أو حسن أو ضعیف منجبر، وإنما نقلناه اعتضاداً.

۹۷۱- عن : الزہری قال : سَنَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُجَهَرَ بِالْقِرَاءَةِ فِي الْفَجْرِ فِي الرَّكْعَتَيْنِ ، وَفِي الْأُولَيَيْنِ مِنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ ، وَيُسْرَفِيمَا عَدَا ذَلِكَ . أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي مَرَاتِيلِهِ ( درایہ ، ص : ۹۱ ) . قلت : هو مرفوع مرسل ، ومراسیل الزہری وإن كانت عندهم ضعیفہ ، فقد تأید بما سیأتی بعده ، وأما عندنا فمراسیل الأئمة من التابعین مقبولة مطلقاً كما ذكرناه فی المقدمة .

۹۷۲- عن الحسن قال : لما جاء بهم رسول الله ﷺ إلى قلوبهم يعين الصلوات خلى عنهم حتى إذا زالت الشمس عن بطن السماء نودي فيهم (الصلوة جامعة) ففرغوا لذلك ، فاجتمعوا . فصلی بهم نبي الله ﷺ أربع ركعات لا يقرأ فيهن غلاية

اخفا کرو۔ اس کو ابن ابی حاتم نے روایت کیا ہے (درمنثور) اور سیوطی کے قول سے معلوم ہوتا ہے کہ ابن جریر اور ابن ابی حاتم اپنی تفسیروں میں ابن عباس کے اقوال وہی جاہی طریق سے روایت نہیں کرتے بلکہ صحیح یا حسن یا ضعیف مقبول طریق سے روایت کرتے ہیں، پس تاہد کیلئے یہ روایت قابل اعتبار ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی آیت کی وہی تفسیر معلوم ہوئی جو اوپر کے اثر سے معلوم ہوئی تھی اور وجوب جہر و اخفا پر اسی طرح دلالت ہوئی جس طرح اس سے دلالت ہوئی تھی۔

۹۷۱- زہری تابعی سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے طریقہ مقرر فرمایا ہے کہ فجر کی دونوں رکعتوں میں اور مغرب اور عشاء کی دو پہلی رکعتوں میں قراءت جہر سے کی جائے اور اس کے ماسوا میں اخفا کیا جائے۔ اس کو ابو داؤد نے اپنے مراسیل میں روایت کیا ہے (درایہ)۔ میں کہتا ہوں کہ مجھے اس کی تفصیلی سند پر توقف نہیں ہوا اور زہری کی مراسیل محدثین کے نزدیک ضعیف ہیں لیکن یہ اثر محض تقویت کیلئے نقل کیا گیا ہے نہ کہ حجت لانے کو اور تقویت ضعیف حدیثوں سے بھی ہو جاتی ہے جیسا کہ اپنے موقع پر ثابت ہے، اور ہمارے نزدیک ائمہ تابعین کے مراسیل مطلقاً حجت ہیں جیسا کہ مقدمہ میں بیان کیا گیا ہے۔

فائدہ: اس میں سنت سے مراد معنی اصطلاحی نہیں، پس وجوب کے منافی نہیں ہے۔

۹۷۲- حضرت حسن (بصری) سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نمازوں کو (یعنی ان کے حکم کو) اپنی قوم کے پاس

(صبح معراج میں) لائے تو آپ ﷺ نے ان کو چھوڑے رکھا یہاں تک کہ جب آفتاب درمیان آسمان سے ڈھل گیا تو مسلمانوں



جِبْرِیلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ أَيْدِي النَّاسِ يَقْتَدِي النَّاسُ بِنَبِيِّهِمْ ﷺ ، وَيَقْتَدِي نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ بِجِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، ثُمَّ خَلَى عَنْهُمْ حَتَّى إِذَا تَصَوَّبَتِ الشَّمْسُ وَهِيَ بَيْضَاءُ ثَقِيَّةٌ نُودِيَ فِيهِمْ (بِالصَّلَاةِ جَامِعَةٍ) فَاجْتَمَعُوا لِذَلِكَ ، فَصَلَّى بِهِمْ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ دُونَ صَلَاةِ الظُّهْرِ ، ثُمَّ ذَكَرَ ابْنُ الْمَثَنِيِّ كَمَا ذَكَرَ فِي الظُّهْرِ قَالَ : ثُمَّ أَضْرَبَ عَنْهُمْ حَتَّى إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ نُودِيَ فِيهِمْ الصَّلَاةُ ، فَاجْتَمَعُوا لِذَلِكَ ، وَصَلَّى بِهِمْ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثَ رَكَعَاتٍ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَتَيْنِ عَلَانِيَةً ، وَالرَّكَعَةُ الثَّلَاثَةُ لَا يَقْرَأُ فِيهَا عَلَانِيَةً ، رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ يَدَيِ النَّاسِ ، وَجِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، ثُمَّ ذَكَرَ كَمَا ذَكَرَ فِي الْعَصْرِ حَتَّى إِذَا غَابَ الشَّفَقُ وَابْتَدَأَ نُودِيَ فِيهِمْ (الصَّلَاةُ جَامِعَةً) فَاجْتَمَعُوا لِذَلِكَ ، فَصَلَّى بِهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ يَقْرَأُ فِي رَكَعَتَيْنِ عَلَانِيَةً وَرَكَعَتَيْنِ لَا يَقْرَأُ فِيهِمَا عَلَانِيَةً ، فَذَكَرَ كَمَا ذَكَرَ فِي الْمَغْرِبِ قَالَ : فَبَاتُوا وَهُمْ لَا يَدْرُونَ يَزَادُونَ عَلَى ذَلِكَ أَمْ لَا ؟ حَتَّى إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ نُودِيَ فِيهِمْ (الصَّلَاةُ جَامِعَةً)

میں اعلان کیا گیا کہ نماز کے لئے جمع ہو جاؤ! تو سب اس کیلئے تیار ہو کر جمع ہو گئے تو حضور ﷺ نے ان کو چار رکعتیں پڑھائیں جن میں علانیہ قراءت نہ کرتے تھے (بلکہ آہستہ پڑھتے تھے) جبریلؑ رسول اللہ ﷺ کے آگے تھے اور رسول اللہ ﷺ آدمیوں کے آگے تھے، لوگ حضور ﷺ کی اقتداء کر رہے تھے اور رسول اللہ ﷺ جبریلؑ کی اقتداء کر رہے تھے، پھر آپ ﷺ نے مسلمانوں کو مہلت دی یہاں تک کہ جب آفتاب نیچا ہو گیا مگر وہ صاف طور پر روشن تھا (زردی نہ آئی تھی) پھر اعلان کیا گیا کہ نماز کیلئے جمع ہو جاؤ! لوگ جمع ہو گئے تو رسول اللہ ﷺ نے ان کو چار رکعتیں پڑھائیں جو (طول میں) ظہر کی نماز سے کم تھیں پھر ابن شنی نے (جہر و اقتداء کی بابت) وہی کہا جو نماز ظہر میں کہا تھا (کہ آپ ﷺ نے جہر سے قراءت نہیں کی اور حضور ﷺ جبریلؑ کی اقتداء کر رہے تھے) کہا پھر آپ ﷺ نے لوگوں کو فرصت دی یہاں تک کہ جب آفتاب غروب ہو گیا تو اعلان کیا گیا کہ نماز کے لئے جمع ہو جاؤ! لوگ جمع ہوئے تو حضور ﷺ نے ان کو تین رکعات پڑھائیں دو رکعتوں میں تو جہر سے قراءت کرتے تھے اور تیسری رکعت میں جہر نہ کرتے تھے، رسول اللہ ﷺ لوگوں کے آگے تھے اور جبریلؑ حضور ﷺ کے آگے تھے (لوگ حضور ﷺ کی اقتداء کر رہے تھے اور آپ ﷺ جبریلؑ کی) پھر وہی بیان کیا جیسا کہ عصر میں بیان کیا گیا، یہاں تک کہ جب شفق غائب ہو گئی اور رات اچھی طرح تاریک ہو گئی تو پھر اعلان کیا گیا کہ نماز کیلئے جمع ہو جاؤ! پس لوگ جمع ہو گئے اور رسول اللہ ﷺ نے ان کو چار رکعتیں پڑھائیں، دو رکعتوں میں قراءت جہر سے کرتے تھے اور دو میں جہر سے



فاجتمعوا لذلك ، فصلی بهم نبی اللہ ﷺ رکعتین یقرأ فیہما علانۃ ، ویطیل فیہما القرائۃ ، جبریل بین یدی رسول اللہ ﷺ ورسول اللہ ﷺ بین یدی الناس یقتدی الناس بنبیہم ﷺ ویقتدی نبی اللہ ﷺ بجبریل . أخرجه ابو داود فی مراسیلہ (ص: ۳ و ۴) .  
وقال الزیعلی (۱: ۲۲۷) : فیہ حدیثان مرسلان أخرجهما أبو داود فی مراسیلہ أحدهما عن الحسن والآخر عن الزہری إلی قوله : وذکرهما عبد الحق فی أحكامہ من جهة أبی داود ، وقال : إن مرسل الحسن أصح .

قلت : ومرسل الزہری قد تأید بہ فهو أيضا حسن .

۹۷۳ - عطاء أنہ سمع أبا ہریرۃ ؓ قال : فی کُلِّ صَلَاةٍ يُقْرَأُ فَمَا أَسْمَعُنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَسْمَعُنَا كُمْ وَمَا أَخْفَى عَنَّا أَخْفَيْنَا عَنْكُمْ . الحدیث رواہ الإمام البخاری (۱: ۱۰۶) .

قراءت نہ کرتے تھے، پھر وہی بات کہی جو مغرب میں کہی تھی (یعنی اقتداء جبریل کے متعلق) کہا، پھر لوگ رات بھر اس حالت میں رہے کہ ان کو کچھ خبر نہ تھی کہ ان کے سوا کوئی اور نماز بھی ہے یا نہیں؟ یہاں تک کہ جب فجر طلوع ہو گئی تو اعلان کیا گیا کہ نماز کے لئے جمع ہو جاؤ! تو لوگ جمع ہو گئے تو حضور ﷺ نے ان کو دو رکعتیں پڑھائیں جن میں جبر کے ساتھ آپ ﷺ نے قراءت کی اور لمبی قراءت کی جبریل حضور ﷺ کے آگے تھے اور آپ ﷺ آدمیوں کے آگے تھے، لوگ نبی ﷺ کی اقتداء کر رہے تھے اور آپ ﷺ جبریل کی اقتداء کر رہے تھے۔ اس کو ابو داود نے اپنی مراسیل میں روایت کیا ہے اور زیلعی نے کہا ہے کہ اس بارہ میں دو روایتیں مرسل ہیں ایک حسن سے اور ایک زہری سے، حافظ عبد الحق نے دونوں کو بواسطہ ابو داود کے اپنی کتاب احکام میں بیان کیا ہے اور کہا ہے کہ مرسل حسن زیادہ صحیح ہے اھ۔ میں کہتا ہوں کہ مرسل زہری اس مرسل حسن سے مؤید ہے اس لئے وہ بھی حسن ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں اس بات پر صاف دلالت ہے کہ ظہر و عصر میں اور مغرب کی تیسری اور عشاء کی دو پچھلی رکعتوں میں قراءت آہستہ کی جائے اور بقیہ نماز میں جبر کیا جائے اور چونکہ یہ طریقہ آپ ﷺ کو حضرت جبریل نے حکم الہی تعلیم کیا ہے اور حضور ﷺ نے اس پر مواظبت کی اور تمام امت نے اس پر بالا جماع عمل کیا ہے اس لئے ثابت ہوا کہ یہ جبر و اخفاء واجب ہے، نیز اس اثر سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وقت عشاء تاریکی شب کے کامل ہونے سے شروع ہوتا ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ کا ہے۔

۹۷۳ - حضرت عطاء سے مروی ہے کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے سنا کہ انہوں نے فرمایا کہ ہر نماز میں قراءت کی جاتی ہے، پس جس میں حضور ﷺ نے ہم کو قراءت سنائی (یعنی جبر کیا) اس میں ہم بھی تم کو قراءت سنا دیتے ہیں اور جس میں آپ ﷺ نے ہم سے قراءت کو مخفی کیا اس میں ہم بھی تم سے اخفا کرتے ہیں۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔



۹۷۴- عن : أبی معمر قال : قلنا لخباب رضی اللہ عنہ : أَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ ؟ قال : نَعَمْ ، قُلْنَا : مِنْ أَيْنَ عَلِمْتَ ؟ قال : بِاضْطِرَابٍ لِحَيَّتِهِ . رواه البخاری (۱۰۷:۱) .

۹۷۵- عن أبی قتادة رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ بِأَمِّ الْكِتَابِ ، وَسُورَةَ مَعَهَا فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ ، وَصَلَاةِ الْعَصْرِ ، وَيُسْمِعُنَا آيَةَ أَحْيَانًا ، وَكَانَ يُطِيلُ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى . رواه البخاری (۱۰۷:۱) .

۹۷۶- وكيع عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير قال : قالوا يا رسول الله ﷺ ! إِنَّ هَهُنَا قَوْمًا يَجْهَرُونَ بِالْقِرَاءَةِ بِالنَّهَارِ ، فَقَالَ : " اَرْمُوهُمْ بِالْبَعْرِ " . رواه الإمام أبو بكر ابن أبي شيبة في مصنفه (۲۴۴:۱) . قلت : هذا مرسل ، رجاله رجال الجماعة والإرسال حجة عندنا كالاسناد . وقد رواه ابن شاهين مسنداً عن أبي هريرة قاله السخاوي

فائدہ: اس سے بھی معلوم ہوا کہ جہری نمازوں میں جہر اور سری نمازوں میں اخفا رسول اللہ ﷺ سے عملاً متواتر ہے اور یہ دلیل مواظبت کی ہے، پس جہر اور اخفاء کا وجوب ثابت ہو گیا۔

۹۷۴- ابو معمر سے روایت ہے کہ ہم نے حضرت خباب رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ کیا رسول اللہ ﷺ ظہر اور عصر میں قراءت فرماتے تھے؟ انہوں نے کہا ہاں! ہم نے پوچھا آپ کو کہاں سے معلوم ہوا؟ انہوں نے جواب دیا کہ آپ ﷺ کی ریش مبارک کی حرکت سے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے صراحۃً ظہر و عصر میں اسرار قراءت پر حضور ﷺ کی مواظبت مذکور ہے جو دلیل وجوب ہے۔

۹۷۵- حضرت ابو قتادہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ ظہر اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں الحمد اور اس کے ساتھ سورت پڑھا کرتے اور ہم کو بھی کوئی آیت کبھی سنا دیتے اور پہلی رکعت میں (قراءت) دراز کرتے تھے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس میں بھی اسرار قراءت پر مواظبت مذکور ہے اور کبھی کبھی آپ ﷺ کا کوئی آیت جہر سے پڑھنا صحابہ کو یہ بتلانے کیلئے تھا کہ آپ ﷺ قراءت کر رہے ہیں، بالکل خاموش نہیں ہیں اور بضرورت قدر قلیل جہر، اسرار کے منافی نہیں۔

۹۷۶- یحییٰ بن ابی کثیر تابعی سے روایت ہے کہ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ یہاں ایک قوم ہے جو دن میں جہر سے قراءت کرتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان کو میٹگنیوں سے مارو۔ اس کو امام ابو بکر بن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں روایت کیا



فی المقاصد (ص: ۱۶۲) وابن قدامة فی المغنی (۱: ۶۱۱).

۹۷۷- أخبرنا معمر عن عبد الکرم الجزری قال : سمعت ابا عبیدة یقول :  
صَلَاةُ النَّهَارِ عَجْمَاءُ . أخرجه عبد الرزاق فی مصنفه ، وزیلعی (۱: ۲۲۷) . قلت : رجاله  
کلهم ثقات ، وعبد الکرم هو ابن مالک الجزری ثقة من رجال الجماعة ، کذا فی  
التبذیب (۶: ۳۷۳) .

۹۷۸- أخبرنا : ابن جریج قال : قال مجاهد : صَلَاةُ النَّهَارِ عَجْمَاءُ . أخرجه عبد  
الرزاق فی مصنفه ( زیلعی ۱: ۲۲۷) . قلت : رجاله کلهم ثقات . وهذا مما لا یدرک  
بالرأی ، فقول التابعی فیہ مرفوع مرسل حکما کما ذکرناه فی الحاشیة .

۹۷۹- عن أبی عبد الله الصنابحی انه قال : قَدِمْتُ الْمَدِیْنَةَ فِیْ خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ  
فَصَلَّيْتُ وَرَأَيْتُهُ الْمَغْرِبَ ، فَقَرَأَ فِی الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَسُورَةَ سُورَةِ مِنْ قِصَارِ  
الْمُفْصَلِ ، ثُمَّ قَامَ فِی الثَّالِثَةِ ، فَذَنُوتُ مِنْهُ حَتَّى أَنْ ثِيَابِي لَتَكَادُ أَنْ تَمْسَ ثِيَابَهُ ، فَسَمِعْتُهُ قَرَأَ

ہے اور یہ حدیث مرسل ہے جس کے سب راوی صحاح ستہ کے راوی ہیں اور ابن شاہین نے اس کو مرفوعاً متصلاً بھی ابو ہریرہ سے روایت  
کیا ہے، پس اب یہ بالاتفاق حجت ہے۔

فائدہ: اس فعل پر نبی کریم ﷺ کا زجر فرمانا دن کی نماز میں آہستہ قراءت کے وجوب پر صاف دلالت کرتا ہے۔

۹۷۷- عبد الکرم جزری کہتے ہیں کہ میں نے ابو عبیدہ (تابعی) سے سنا وہ فرماتے تھے کہ دن کی نماز گوئی ہے (یعنی اس میں  
جہر سے قراءت نہیں ہوتی)۔ اس کو عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے اور اسکے سب راوی ثقہ ہیں۔

۹۷۸- ابن جریج کہتے ہیں کہ مجاہد (تابعی) نے فرمایا کہ دن کی نماز گوئی ہے۔ اس کو بھی عبد الرزاق نے مصنف میں  
روایت کیا ہے اور اس کے راوی بھی ثقہ ہیں۔

فائدہ: ہر چند کہ یہ تابعین کا قول ہے مگر چونکہ یہ ایسی بات ہے جو قیاس سے معلوم نہیں ہو سکتی اس لئے یہ حکم مرفوع مرسل  
ہے اور مرسل ہمارے یہاں حجت ہے، پس اس سے معلوم ہوا کہ شرعاً صلوة نہار کے لئے صفت عجماء ثابت ہے اور اس سے دن کی نماز  
میں اخفاء قراءت کا وجوب مستفاد ہوتا ہے۔

۹۷۹- ابو عبد اللہ صنابحی سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں حضرت ابو بکرؓ کی خلافت کے زمانہ میں مدینہ منورہ آیا اور میں  
نے حضرت صدیق اکبرؓ کے پیچھے مغرب (کی نماز) پڑھی تو آپ نے پہلی دو رکعتوں میں الحمد اور ایک ایک سورۃ قصار مفصل میں



بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَبِهَذِهِ الْآيَةِ ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً﴾ ، إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴿۔ رواہ الإمام مالک فی الموطأ ، ( ص : ۲۷ ) ، قلت : سند صحیح ۔

۹۸۰ - عن سماک بن حرب عن رجل من أهل المدينة أنه صَلَّى خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ فَسَمِعَهُ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ ﴿ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾۔ رواہ أحمد ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۸۹)۔

۹۸۱ - عن جبير بن مطعم ؓ قال : سمعت رسول الله ﷺ قَرَأَ فِي الْمَغْرِبِ بِالطُّورِ۔ رواہ البخاری ( ۱ : ۱۰۵ )۔

۹۸۲ - أخبرنا : أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال : عَرَسَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةً ، فَقَالَ : " مَنْ يَحْرُسُنَا اللَّيْلَةَ ؟ " فقال : رجل من الأنصار شاب : أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَحْرُسُكُمْ

سے پڑھی ، پھر تیسری میں کھڑے ہوئے تو میں ان سے قریب ہو گیا ، یہاں تک کہ میرے کپڑے قریب تھے کہ ان کے کپڑوں سے چھو جائیں سو میں نے ان کو الحمد اور یہ آیت پڑھتے سنا " رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا " آخر آیت تک ۔ اسکو امام مالک نے روایت کیا ہے ۔

فائدہ : اس سے مغرب کی دو رکعتوں میں جہر معلوم ہوا اور اس اثر میں مغرب کی تیسری رکعت میں علاوہ فاتحہ کے اور قرآن پڑھنا بھی مذکور ہے اور یہ ہمارے مذہب میں بھی جائز ہے لیکن اولیٰ صرف الحمد پر کفایت کرنا ہے جیسا کہ اخیر کی دو رکعتوں میں قراءت کے باب میں مذکور ہو چکا ہے اور محتمل ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے یہ آیت بطور دعا کے پڑھی ہو بقصد قراءت نہ پڑھی ہو ( مغنی ابن قدامہ ) اور قصار مفصل سورۃ لم یکن سے آخر قرآن تک ہیں اور لم یکن قصار میں بعض کے نزدیک داخل ہے ۔

۹۸۰ - سماک بن حرب سے روایت ہے ، وہ ایک شخص سے اہل مدینہ میں سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے نبی ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی تو آپ ﷺ کو فجر کی نماز میں ( سورۃ ) " ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيد " پڑھتے سنا ۔ اسکو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں ( مجمع الزوائد )۔

۹۸۱ - حضرت جبير بن مطعمؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو مغرب میں ( سورۃ ) طور پڑھتے سنا ۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے ۔

فائدہ : ان احادیث سے فجر اور مغرب میں جہر معلوم ہوا ۔

۹۸۲ - حضرت ابراہیم نخعیؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے پڑاؤ کیا اور فرمایا کہ آج کی رات ہمارا پہرہ کون دے گا ؟ ( تاکہ صبح کی نماز قضا نہ ہو ) تو ایک نوجوان انصاری نے کہا یا رسول اللہ ! میں پہرہ دوں گا ، جب صبح ہوئی تو اس پر بھی نیند کا غلبہ ہو گیا



فَحَرَسَهُمْ حَتَّى إِذَا كَانَ مَعَ الصُّبْحِ غَلَبَتْهُ عَيْنُهُ ، فَمَا اسْتَيْقَظُوا إِلَّا بِحَرِّ الشَّمْسِ ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَتَوَضَّأَ ، وَتَوَضَّأَ أَصْحَابُهُ ، وَأَمَرَ الْمُؤَذِّنَ ، فَأَذَّنَ ، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ ، فَصَلَّى الْفَجْرَ بِأَصْحَابِهِ ، وَجَهَرَ فِيهَا بِالْقِرَاءَةِ كَمَا كَانَ يُصَلِّي بِهَا فِي وَقْتِهَا . رواه الإمام محمد بن الحسن في كتاب الآثار (ص: ۳۰) . قلت : مرسل رجاله ثقات ، وقد مر توثيق حماد في الجزء الثاني من الكتاب ، وفي التهذيب (۱۷: ۳) . قال حماد بن سلمة : قلت له : قد سمعت إبراهيم ؟ فكان يقول : إن العهد قد طال بإبراهيم اهـ .

### باب استحباب الاختصار في السفر

۹۸۳- عن : عدی قال : سمعت البراء ؓ أن النبی ﷺ كان في سفر فقرا في العشاء في إحدى الركعتين ﴿وَالَّتَيْنِ وَالزَّيْتُونَ﴾ . رواه البخاری (۱۰۵: ۱) .

۹۸۴- عن عقبه بن عامر ؓ قال : كنت أقود برسول الله ﷺ ناقته في السفر ، فقال لي : يَا عُقْبَةُ ! أَلَا أَعْلَمُكَ خَيْرَ سُورَتَيْنِ قِرَاءَةً ؟ فَعَلَّمَنِي ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ . وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ قال : فَلَمْ يَرِنِّي سُرُوتَ بِهِمَا جِدًّا ، فَلَمَّا نَزَلَ لِصَلَاةِ الصُّبْحِ صَلَّى بِهِمَا

پھر دھوپ کی گرمی ہی سے سب بیدار ہوئے ، پس رسول اللہ ﷺ اٹھے اور آپ ﷺ نے اور صحابہ نے وضو کیا اور مؤذن کو حکم ہوا اس نے اذان دی تو آپ ﷺ نے دو رکعتیں (سنت فجر کی) پڑھیں پھر اقامت کہی گئی اور آپ ﷺ نے صحابہ کو فجر کی نماز (فرض) پڑھائی جس میں آپ ﷺ نے جہراً قراءت فرمائی جیسا کہ وقت (اداء) میں پڑھا کرتے تھے۔ اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں مرسل روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس سے بحالت قضاء فجر کی دونوں رکعتوں میں جہر ثابت ہوا اور یہ بھی کہ آپ ﷺ ادا میں بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

### باب اس بیان میں کہ بحالت سفر قراءت مختصر کرنی چاہئے

۹۸۳- عدی سے مروی ہے انہوں نے کہا کہ میں نے حضرت براءؓ سے سنا کہ نبی ﷺ سفر میں تھے تو آپ ﷺ نے عشاء کی دو رکعتوں میں سے ایک رکعت میں (سورة) والہین والزیون پڑھی۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۹۸۴- عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ناقہ کو سفر میں لے کر چل رہا تھا، آپ ﷺ نے مجھ سے فرمایا اے عقبہ ! کیا میں تم کو ایسی دو سورتیں نہ بتاؤں جو پڑھی جاتی ہیں ؟ پھر آپ ﷺ نے مجھ کو قل اعوذ برب الفلق اور



صَلَاةُ الصُّبْحِ لِلنَّاسِ ، فَلَمَّا فَرَغَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الصَّلَاةِ التَّفَتَّ إِلَى فَقَالَ : يَا عُقْبَةُ! كَيْفَ رَأَيْتَ ؟ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (۱-۵۴۶) مَعَ الْعَوْنِ وَسَكَتَ عَنْهُ وَفِي طَرِيقٍ أُخْرَى لَهُ عَنْهُ أَيْضاً وَسَمِعْتَهُ يُؤْمِنَانِ بِهِمَا فِي الصَّلَاةِ ۵۱.

۹۸۵- عَنْ : رَجُلٍ مِنْ جَهِينَةَ ؓ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الصُّبْحِ ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ﴾ فِي الرَّكَعَتَيْنِ كِلْتُمَاهِمَا ، قَالَ : فَلَا أَدْرِي أُنَسِيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَمْ قَرَأَ ذَلِكَ عَمْدًا ؟ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَسَكَتَ عَنْهُ هُوَ وَالْمَنْذَرِيُّ ، وَلَيْسَ فِي إِسْنَادِهِ مَطْعَنٌ بَلِ رَجَالُهُ رَجَالُ الصَّحِيحِ (نیل ، ۲: ۱۲۳).

۹۸۶- مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو ؓ كَانَ يَقْرَأُ فِي الصُّبْحِ فِي السَّفَرِ بِالْعَشْرِ السُّورِ الْأَوَّلِ مِنَ الْمُفْصَلِ ، فِي كُلِّ رَكْعَةٍ بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَسُورَةٍ . رَوَاهُ مَالِكٌ فِي الْمُوطَا (ص: ۲۸).

قل اعموذ برب الناس سکھلائیں ، عقبہ کہتے ہیں سو مجھ کو ان پر آپ ﷺ نے زیادہ خوش ہوتے ہوئے نہ دیکھا ، پس جب صبح کی نماز کیلئے اترے تو آپ ﷺ نے ان ہی دو سورتوں سے لوگوں کو صبح کی نماز پڑھائی ، پھر جب رسول اللہ ﷺ نماز سے فارغ ہو گئے تو میری طرف التفات کیا اور فرمایا اے عقبہ! تم نے (ان دونوں سورتوں کو) کیسا دیکھا؟۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور اس حدیث کے ایک دوسرے طریق میں ہے اور اس پر بھی ابو داؤد نے سکوت کیا ہے کہ حضرت عقبہ فرماتے ہیں کہ میں نے آپ ﷺ کو سنا کہ ان دو سورتوں کے ساتھ نماز میں ہماری امامت کرتے تھے (یعنی آپ ﷺ نے ہم کو جماعت سے نماز پڑھائی اور ان دو سورتوں کو پڑھا)۔

۹۸۵- قبیلہ جہینہ کے ایک شخص سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی ﷺ کو صبح (کی نماز) میں ”اذا زلزلت الارض“ دونوں رکعتوں میں پڑھتے سنا ، راوی کہتے ہیں کہ مجھے یہ معلوم نہیں کہ حضور ﷺ نے ایسا بھول کر کیا یا جان بوجھ کر؟۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں (نیل الاوطار)۔

فائدہ: مطلب یہ ہے کہ ہر رکعت میں ایک ہی سورۃ پڑھی اور ایسا کرنا جائز ہے مگر بہتر یہ ہے کہ ہر رکعت میں جدا سورت پڑھے جیسا کہ اس مضمون کی حدیث عنقریب آئے گی۔

۹۸۶- حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ وہ سفر میں صبح کی نماز میں مفصل کی دس سورتیں شروع کی پڑھا کرتے تھے ، ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ اور ایک سورت ۔ اس کو امام مالک نے مؤطا میں روایت کیا ہے۔



## باب الجهر بالقراءة فی صلاة الجمعة والعیدین

۹۸۷- عن : ابن ابی رافع قال : استخلف مروان ابا هريرة علی المدينة ، وخرج إلى مكة ، فصلى لنا أبو هريرة يوم الجمعة ، فقرأ بعد سورة الجمعة في الركعة الأخيرة ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ﴾ قال : فأذركم ابا هريرة حين أنصرف ، فقلت له : أنك قرئت بسورتين كان علي بن أبي طالب يقرأ بهما بالكوفة ، فقال أبو هريرة : اني سمعت رسول الله ﷺ يقرأ بهما يوم الجمعة . رواه مسلم ( ۲۸۷: ۱ ) ولأبي داود ( ۴۳۷: ۱ ) في هذا الحديث ، وقد سكت عنه : صلى بنا أبو هريرة يوم الجمعة ، وفي الركعة الأخيرة ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ﴾ ، الحديث .

۹۸۸- عن : الحارث عن علي قال : أَلْجَهْرُ فِي صَلَاةِ الْعِيدَيْنِ مِنَ السُّنَّةِ . رواه الطبرانی في الأوسط ، والحارث ضعيف ( مجمع الزوائد ، ۲۲۳: ۱ ) . قلت : قد مر أنه

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر سفر میں عجلت اور پریشانی ہو تو مختصر قراءت کرنا جائز ہے اور اگر عجلت اور پریشانی نہ ہو تو صبح کی قراءت میں تطویل کی رعایت کرنا بہتر ہے یہی حنفیہ کا مذہب ہے۔

## باب جمعہ اور عیدین کی نماز میں قراءت جہر سے کرنے کا بیان

۹۸۷- ابن ابی رافع سے روایت ہے کہ مروان نے حضرت ابو ہریرہؓ کو مدینہ پر خلیفہ کیا اور خود مکہ پہلے گئے تو ہم کو ابو ہریرہؓ نے جمعہ کے دن ( جمعہ کی نماز ) پڑھائی اور بعد سورۃ جمعہ کے ( جو پہلی رکعت میں پڑھی تھی ) دوسری رکعت میں اذاجاءک المنافقون پڑھی ، ابن ابی رافع کہتے ہیں کہ میں ابو ہریرہؓ سے ملا جبکہ وہ فارغ ہو گئے نماز سے اور میں نے ان سے عرض کیا کہ آپ نے وہ دو سورتیں پڑھیں جن کو حضرت علیؓ کو فد میں پڑھا کرتے تھے ، پس حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ان دونوں سورتوں کو جمعہ کے دن پڑھتے سنا ہے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ جمعہ کی نماز میں اونچی آواز سے تلاوت فرماتے تھے ، نیز حضور ﷺ کے زمانے سے لے کر آج تک توارث سے اس پر عمل ہوتا چلا آ رہا ہے نیز اس پر امت کا اجماع بھی ہے لہذا جمعہ اور عیدین میں جہر سے تلاوت کرنا واجب ہے۔

۹۸۸- حارث حضرت علیؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ عیدین کی نماز میں قراءت جہر ( سے کرنا ) سنت ہے۔ اس کو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے ( مجمع الزوائد )۔



مختلف فيه وأنه حسن الحديث فلا يضر الكلام فيه.

### باب ما جاء في القراءة في الحضر

۹۸۹- عن سماك قال : سألت جابر بن سمرة عن صلاة النبي ﷺ فقال : كَانَ يُخَفِّفُ الصَّلَاةَ وَلَا يُصَلِّيُ صَلَاةَ هَوْلَاءِ . قَالَ : وَأَنْبَأَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ ﴿ق﴾ . وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ ﴿وَنَحْوَهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ (۱-۱۸۷)﴾ وَفِي رَوَايَةٍ كَانَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ ﴿ق﴾ . وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ ﴿وَنَحْوَهَا﴾ ، وَكَانَتْ صَلَاتُهُ بَعْدَ إِلَى تَخْفِيفٍ . وَفِي رَوَايَةٍ : كَانَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ ”بِ وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى“ ، وَفِي الْعَصْرِ نَحْوَ ذَلِكَ . وَفِي الصُّبْحِ أَطْوَلَ مِنْ ذَلِكَ رَوَاهُمَا أَحْمَدُ وَمُسْلِمٌ كَذَا فِي النَّيْلِ (۲: ۱۲۳) .

۹۹۰- عن : أَبِي بَرزَةَ الْأَسْلَمِيِّ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ مَا بَيْنَ السِّتَيْنِ إِلَى الْمِائَةِ (آيَةً) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (۱: ۱۸۷) .

### باب حضر میں قراءت کرنے کا بیان

۹۸۹- سماک سے روایت ہے کہ میں نے حضرت جابر بن سمرة سے نبی ﷺ کی نماز کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ آپ ﷺ (جماعت کے ساتھ) ہلکی نماز پڑھتے تھے اور ان لوگوں کی طرح (بہت لمبی) نماز نہ پڑھتے تھے، سماک کہتے ہیں کہ مجھ کو حضرت جابرؓ نے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ فجر میں سورہ ق والقرآن المجید اور اسکی مثل اور (سورت) پڑھتے تھے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے اور ایک روایت میں اتنا زیادہ ہے کہ آپ ﷺ کی نماز اس کے بعد تخفیف کی طرف مائل تھی اور ایک روایت میں ہے کہ ظہر میں واللیل اذا یغشی اور عصر میں اس کے مثل اور صبح میں اس سے زیادہ طویل قراءت کرتے تھے۔ ان دونوں کو احمد و مسلم نے روایت کیا ہے (نیل)۔

فائدہ: فجر میں ”ق“ پڑھنا اکثر حالات پر محمول ہو سکتا ہے یا حضرت جابرؓ کے اپنے علم کے مطابق ہو سکتا ہے ورنہ حضور ﷺ کا فجر کی نماز میں سورہ تکویر، یا سورہ المؤمنون، یا سورہ الطور یا سورہ الروم وغیرہ پڑھنا بھی ثابت ہے۔

۹۹۰- ابو بزرہ اسلمیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ فجر (کی نماز) میں ساٹھ سے سو (آیتوں) تک پڑھتے تھے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان روایات سے فجر کی نماز میں طویل قراءت کا مسنون ہونا ثابت ہوا اور یہی مذہب احناف کا ہے۔



۹۹۱ - عن سليمان بن يسار قال : كان فلان يطيل الأوليين من الظهر ، ويخفف العصر ، ويقرأ في المغرب بقصار المفصل ، وفي العشاء بوسطه ، وفي الصبح بطواله ، فقال أبو هريرة : ما صليت وراء أحد أشبه صلاة برسول الله ﷺ من هذا . أخرجه النسائي بأسناد صحيح كما في بلوغ المرام ( ۴۸ : ۱ ) . وفي فتح الباري ( ۲ : ۲۰۶ ) : صححه ابن خزيمة وغيره .

۹۹۲ - عن : جابر بن سمرة ؓ قال : كان رسول الله ﷺ إذا دحضت الشمس صلى الظهر وقرأ بنحو من ﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى ﴾ والعصر كذلك والصلوات كذلك إلا الصبح فإنه كان يطيلها . رواه أبو داود ( ۱ : ۱۶۴ ) وسكت عنه .

۹۹۳ - وعنه أن النبي ﷺ كان يقرأ في الصبح ب ﴿ يَسَّ ﴾ . رواه الطبرانی في الأوسط ورجاله رجال الصحيح . ( مجمع الزوائد ، ۱ : ۱۸۹ ) .

۹۹۱ - سليمان بن یسار سے روایت ہے کہ فلاں ( امام ) ظہر کی پہلی دو رکعتوں کو طویل کرتے تھے اور عصر کو خفیف ( ہلکا ) پڑھتے تھے اور مغرب میں قصار مفصل اور عشاء میں اوساط مفصل اور صبح میں طوال مفصل پڑھتے تھے ، پس فرمایا حضرت ابو ہریرہؓ نے کہ میں نے کسی کے پیچھے نماز نہیں پڑھی جو رسول اللہ ﷺ کی نماز سے زیادہ مشابہت رکھتا ہو ان امام سے ( یعنی ان کی نماز حضور ﷺ کی نماز سے زیادہ مشابہ ہے ) ۔ اس کو نسائی نے سند صحیح روایت کیا ہے جیسا کہ بلوغ المرام میں ہے اور فتح الباری میں ہے کہ ابن خزيمة وغیرہ نے اس کی تصحیح کی ہے

فائدہ : یہی خفیف کا مذہب ہے نیز سورہ حق سے بروج تک طوال مفصل ہیں اور بروج سے لم یکن تک اوساط مفصل اور باقی لم یکن سے آخر قرآن تک قصار مفصل ہیں جیسا کہ کفایہ میں ہے ۔

۹۹۲ - حضرت جابر بن سمرةؓ سے روایت ہے ، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب آفتاب ڈھل جاتا تو ظہر ( کی نماز ) پڑھتے اور مثل ( سورۃ ) واللیل اذا یغشی کے قراءت فرماتے اور عصر بھی اسی طرح پڑھتے ( یعنی عصر کی نماز میں قراءت ایسی ہی ہوتی ) اور ( باقی ) نمازیں بھی اسی طرح بجز صبح کے کہ اس کو آپ ﷺ دراز کرتے تھے ( یعنی اس میں طویل قراءت فرماتے تھے ) ۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے ۔

۹۹۳ - حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ صبح ( کی نماز ) میں سورۃ الیمین پڑھتے تھے ۔ اس کو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں ( مجمع الزوائد ) ۔



۹۹۴ - وعنه : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ " بِ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ

الْبُرُوجِ ، وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ " وَشِبْهِهِمَا . رواه الترمذی (۴۱:۱) وقال : حسن صحيح .

۹۹۵ - عن : أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الظُّهْرِ

فِي الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ قَدْرَ ثَلَاثِينَ آيَةً ، وَفِي الْأُخْرَيَيْنِ قَدْرَ قِرَاءَةِ خَمْسِ

عَشْرَةِ آيَةٍ ، أَوْ قَالَ : نِصْفَ ذَلِكَ ، وَفِي الْعَصْرِ فِي الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ قَدْرَ

قِرَاءَةِ خَمْسِ عَشْرَةِ آيَةٍ ، وَفِي الْأُخْرَيَيْنِ قَدْرَ نِصْفِ ذَلِكَ . رواه أحمد ومسلم . كذا في

النيل (۱۲:۲) . قلت : ورواه أبو داود (۱۲۴:۱) أيضا ، وسكت عنه ، ومسلم (۱۸۵:۱)

في رواية له ، ولفظهما : قال : حَزَرْنَا قِيَامَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ ، فَحَزَرْنَا قِيَامَهُ

فِي الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ قَدْرَ ثَلَاثِينَ آيَةً قَدْرَ ﴿الْم تَنْزِيلُ﴾ السَّجْدَةِ الْحَدِيثِ .

۹۹۶ - ورواه أحمد عن أبي العالية قال : اجْتَمَعَ ثَلَاثُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ

۹۹۳ - حضرت جابر بن سمرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ظہر اور عصر میں والسماء ذات البروج اور والسماء والطارق اور

ان دونوں کے مشابہ (سورتیں) پڑھتے تھے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔

۹۹۵ - حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں سے ہر رکعت میں تیس آیتوں کی مقدار

پڑھتے اور دو اخیر رکعتوں میں پندرہ آیتوں کی مقدار یا یہ کہا کہ اُس کا نصف (یعنی تیس کا نصف) اور عصر کی دو پہلی رکعتوں میں سے ہر

رکعت میں پندرہ آیتوں کی مقدار اور دو اخیر کی رکعتوں میں اس کا نصف۔ اس کو احمد و مسلم نے روایت کیا ہے (نیل)۔ میں کہتا ہوں کہ

اس کو ابو داود و مسلم نے ان لفظوں سے بھی روایت کیا ہے کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے قیام کا ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں بقدر تیس آیتوں

کے بقدر آتم تنزیل السجدہ کے اندازہ کیا ہے، راوی نے کہا پھر وہ انداز کرنے پر متفق ہوئے تو ان میں سے دو شخصوں نے بھی اس امر میں

اختلاف نہیں کیا کہ رسول اللہ ﷺ ظہر کی دو رکعتوں میں تیس آیتوں کے بقدر ہر رکعت میں پڑھتے تھے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ظہر کی نماز میں بھی قراءت طویل کرنی چاہئے اور یہی مسنون ہے، متون حنفیہ میں اسی کو

اختیار کیا گیا ہے، اور ایک روایت یہ ہے کہ ظہر میں اور عصر و عشاء میں اوسطا مفصل پڑھی جائے، قدوری نے اسی روایت کو اختیار کیا ہے

اسکی دلیل جابر بن سمرہؓ کی حدیث ہے جو پہلے گزر چکی ہے، پس دونوں کی گنجائش ہے مگر امام کو لوگوں کی حالت کی رعایت کرنا چاہئے۔

۹۹۶ - اس کو احمد نے ابو العالیہ سے اس طرح بھی روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے تیس صحابی مجتمع ہوئے اور کہنے لگے کہ



فَقَالُوا : أَمَّا مَا يَجْهَرُ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَدْ عَلِمْنَاهُ وَمَا لَا يَجْهَرُ فِيهِ فَلَا نَقِيسُ بِمَا يَجْهَرُ فِيهِ  
 قَالَ : فَاجْتَمَعُوا ، فَمَا اخْتَلَفَ بَيْنَهُمْ إِثْنَانِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الظُّهْرِ قَدْرَ  
 ثَلَاثِينَ آيَةً فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ . الْحَدِيثُ . وفيه عبد الرحمن بن عبد  
 الله المسعودي وهو ثقة ولكنه اختلط ، ويقال : إن يزيد بن هارون سمع منه في حال  
 اختلاطه ، والله اعلم . كذا قال الهيثمي في مجمع الزوائد ( ۱ : ۱۸۷ ) .

قلت : ولكن الاختلاط لا يضر إذا كان لما رواه شواهد ، وهناك كذلك ، فإن  
 سند مسلم ، وأبي داود سالم من العلة .

۹۹۷ - عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَجَدَ فِي صَلَاةِ الظُّهْرِ ، ثُمَّ قَامَ ، فَرَكَعَ ،  
 فَرَأَيْنَا أَنَّهُ قَرَأَ ﴿ تَنْزِيلَ السُّجْدَةِ ﴾ قَالَ ابْنُ عِيسَى لَمْ يَذْكُرْ أُمِّيَةً أَحَدٌ إِلَّا مُعْتَمِرًا . رواه ابو  
 داود ( ۱ : ۲۱۴ ) وسكت عنه .

۹۹۸ - عن : أبي سعيد الخدري رضی اللہ عنہ قال : لَقَدْ كَانَتْ صَلَاةُ الظُّهْرِ تَقَامُ ، فَيَذْهَبُ  
 الذَّاهِبُ إِلَى الْبَقِيعِ ، فَيَقْضِي حَاجَتَهُ ، ثُمَّ يَتَوَضَّأُ ، ثُمَّ يَأْتِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي الرَّكْعَةِ

جس نماز میں حضور ﷺ جہر کرتے تھے اسکی تو ( قراءت ) کی حالت ہم کو معلوم ہے اور جس میں جہر نہ کرتے تھے انکو جہری نماز پر قیاس  
 نہیں کر سکتے ، راوی نے کہا پھر وہ انداز کرنے پر متفق ہوئے تو ان میں سے دو شخصوں نے بھی اس امر میں اختلاف نہیں کیا کہ رسول اللہ  
 ﷺ ظہر کی دو رکعتوں میں تیس آیتوں کے بقدر ہر رکعت میں پڑھتے تھے ۔

۹۹۷ - حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے نماز ظہر میں سجدہ کیا پھر کھڑے ہوئے پھر رکوع کیا تم ہم یہ سمجھے کہ آپ  
 ﷺ نے آتم تنزیل السجدہ پڑھی ہے ۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور سکوت کیا ہے ۔

فائدہ : اس سے بھی معلوم ہوا کہ ظہر میں قراءت طویل مثل فجر کے ہے اور سری نماز میں سجدہ تلاوت کی سورتیں پڑھنا حنفیہ  
 کے نزدیک مکروہ ہے کیونکہ اس سے مقتدیوں پر تلخیص و اشتباہ کا اندیشہ ہے مگر رسول اللہ ﷺ کا یہ فعل بیانِ جواز پر محمول ہے اور ممکن ہے  
 کہ حضور ﷺ کو صحابہ موجودین پر تلخیص و اشتباہ میں پڑنے کا اندیشہ نہ ہو کیونکہ جماعت زیادہ نہ تھی ، خاص خاص لوگ تھے ۔

۹۹۸ - حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے ، وہ فرماتے ہیں کہ ظہر کی اقامت ہو جاتی اور جانے والا بقیع کی طرف  
 قضائے حاجت کیلئے جاتا پھر قضاء حاجت کر کے وضو کرتا اور اس کے بعد آتا تو رسول اللہ ﷺ کو پہلی ہی رکعت میں پاتا کیونکہ



الْأُولَى بِمَا يُطَوَّلُهَا. رواه مسلم (۱: ۱۸۶).

۹۹۹- عن : أبي أيوب أو عن زيد بن ثابت رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم قَرَأَ فِي الْمَغْرِبِ بِالْأَعْرَافِ فِي الرُّكْعَتَيْنِ فَرَّقَهَا فِي الرُّكْعَتَيْنِ. رواه أحمد ورجالہ رجال الصحيح (مجمع الزوائد، ۱: ۱۸۸).

۱۰۰۰- قلت : والحديث أخرجه النسائي عن عائشة رضي الله عنها أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَرَأَ فِي صَلَاةِ الْمَغْرِبِ بِسُورَةِ الْأَعْرَافِ فَرَّقَهَا فِي الرُّكْعَتَيْنِ اه وسكت عنه . فهو صحيح عنده.

۱۰۰۱- عن : عمر رضي الله عنه : أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم كَانَ يَقْرَأُ بِهِمْ فِي الْمَغْرِبِ ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾. رواه الطبرانی في الثلاثة ورجالہ رجال الصحيح (مجمع الزوائد، ۱: ۱۸۸).

۱۰۰۲- عن : ابن عباس رضي الله عنه أَنَّ أُمَّ الْفَضْلِ بِنْتَ الْحَارِثِ سَمِعَتْهُ وَهُوَ يَقْرَأُ

آپ صلى الله عليه وسلم اس کو طویل کرتے تھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی نماز ظہر میں مثل فجر کے طویل قراءت کا ہونا معلوم ہوا جو کہ جواز پر محمول ہے۔

۹۹۹- حضرت ابو ایوب یا حضرت زید بن ثابت سے روایت ہے کہ نبی صلى الله عليه وسلم نے مغرب (کی نماز) میں سورہ اعراف دو رکعتوں میں پڑھی۔ اس کو دو رکعتوں میں تقسیم کر دیا۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۰۰۰- اور اس حدیث کو نسائی نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے کہ حضور صلى الله عليه وسلم نے مغرب کی نماز میں سورہ الاعراف پڑھی اور اسے دو رکعتوں میں تقسیم کر دیا۔ اور اس پر سکوت بھی کیا ہے، پس یہ حدیث اس ان کے قاعدہ پر صحیح ہے۔

۱۰۰۱- حضرت عمر سے روایت ہے کہ نبی صلى الله عليه وسلم نے مغرب (کی نماز) میں صحابہ کے ساتھ (سورہ) الذین کفروا وصدوا عن سبیل اللہ پڑھتے تھے۔ اس کو طبرانی نے اپنی تینوں کتابوں میں روایت کیا اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس آیت سے سورہ محمد شروع ہوتی ہے اور یہاں صرف شروع آیت کا بتلادیا گیا ہے اور ظاہر یہ ہے کہ آپ صلى الله عليه وسلم نے پوری سورت پہلی رکعت میں پڑھی ہوگی اور احتمال ہے کہ دونوں رکعت میں نصف نصف پڑھی ہو۔

۱۰۰۲- حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ حضرت ام الفضل بنت حارث نے (جو ان کی والدہ ہیں) ان کو



﴿وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا﴾ فَقَالَتْ : يَا بُنَيَّ ! لَقَدْ ذَكَّرْتَنِي بِقِرَائَتِكَ هَذِهِ السُّورَةِ إِنَّهَا لِأَخْرُمَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ بِهَا فِي الْمَغْرِبِ . رواه الجماعة إلا ابن ماجه (نیل الأوطار، ۲: ۱۲۶) . قال الحافظ في الفتح (۲: ۲۰۴) : وصرح عقيل عن ابن شهاب أنها آخر صلوات النبي ﷺ ، ولفظه : ثُمَّ مَا صَلَّى لَنَا بَعْدَهَا حَتَّى قَبِضَهُ اللَّهُ . أورده المصنف (أى البخارى) فى باب الوفاة ۱۵ .

۱۰۰۳ - عن : محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه قال : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ قَرَأَ فِي الْمَغْرِبِ " بِالطُّورِ " . رواه الإمام البخارى . وفى التفسير له : سَمِعْتُهُ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ " بِالطُّورِ " فَلَمَّا بَلَغَ هَذِهِ الْآيَةَ ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمْ الْخَالِقُونَ﴾ الْآيَاتِ إِلَى قَوْلِهِ : ﴿مُصِطَرُونَ﴾ كَادَ قَلْبِي يَطِيرُ . ونحوه لقاسم بن أصبغ . كذا فى فتح البارى (۲: ۲۰۷) .

۱۰۰۴ - عن : عروة بن الزبير عن مروان بن الحكم قال : قال لى زيد بن ثابت : (مَا لَكَ) تَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِقِصَارٍ ، وَقَدْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ بِطُولَيْنِ الطُّولَيْنِ . رواه الإمام البخارى . قال الحافظ فى الفتح (۲: ۲۰۵) . وفى رواية البيهقى من طريق

والمرسلات عرفا پڑھتے سنا تو کہنے لگیں کہ اے میرے پیارے بیٹے (قسم کھا کر کہتی ہوں کہ) تم نے مجھے اپنی اس سورت کے پڑھنے سے یاد دلادیا کہ وہ آخر قراءت ہے رسول اللہ ﷺ کی مغرب میں جو کہ میں نے سنی تھی (یعنی اس کے بعد پھر مجھے نصیب نہ ہوا کہ حضور ﷺ کی زبان مبارک سے قرآن مجید سنتی کیونکہ آپ ﷺ نے پھر امامت نہیں فرمائی اور آپ ﷺ کا وصال ہو گیا)۔ اس کو اصحاب صحاح نے بجز ابن ماجہ کے روایت کیا ہے، اسی طرح نیل الاوطار میں ہے۔

۱۰۰۳ - حضرت جبير بن مطعم سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو مغرب میں سورۃ طور پڑھتے ہوئے سنا۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے اور باب تفسیر میں اتنا اور زیادہ ہے کہ جب آپ ﷺ "ام خلقوا من غیر شئ ام هم المصیطرون" پر پہنچے "هم المصيطرون" تک تو میرا دل اڑنے لگا (فتح الباری)۔

۱۰۰۴ - عروہ بن الزبیر، مروان بن الحکم سے روایت کرتے ہیں کہ مروان نے بیان کیا کہ مجھ سے زید بن ثابت نے کہا کہ تم مغرب میں چھوٹی ہی سورتیں پڑھتے ہو، حالانکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دو لمبی سورتوں میں سے زیادہ لمبی سورت (یعنی سورۃ اعراف مغرب میں) پڑھتے ہوئے سنا ہے۔ اس کو بھی امام بخاری نے روایت کیا ہے اور بیہقی کی روایت میں یہ لفظ ہے کہ رسول اللہ ﷺ لمبی



ابی عاصم شیخ البخاری فیہ بلفظ ”کان رسول اللہ ﷺ یقرأ“ ، ومثله فی رواية حجاج بن محمد عن ابن جریج عند الإسماعیلی ۱۵۰۔

۱۰۰۵ - حدثنا: أحمد بن بديل ثنا حفص بن غياث ثنا عبيد الله عن نافع أن ابن عمر ؓ قال: كان النبي ﷺ يقرأ في المغرب ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ و ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾. رواه ابن ماجة ، ورجاله ثقات من رجال الصحيح إلا ابن بديل وهو ثقة ذكره النسائي في أسماء شيوخه ، وقال : لا بأس به ، وذكره ابن حبان في الثقات ، وقال : مستقيم الحديث . كذا في التهذيب (۷۸:۱) . وقال الحافظ في الفتح (۲:۲۰۶) فأما حديث ابن عمر فظاهر إسناده الصحة إلا أنه معلول . قال الدارقطني : أخطأ فيه بعض رواة . اه وفي التهذيب (۱۸:۱) : قال الدارقطني : تفرد به أحمد عن حفص ۱۵۰ . قلت تفرد راوی الصحيح أو الحسن مقبول ما لم يخالف رواية الجماعة مخالفة يلزم منها رد ما روه وههنا كذلك ، فإن الجماعة روت قراءة ”الإخلاص“ و ”الكافرون“ في الركعتين بعد المغرب ولا منافاة بين هذا وذلك ، بل يمكن الجمع بينهما لا سيما

(سورت) پڑھا کرتے تھے (فتح الباری)۔

فائدہ: ان روایات سے مغرب میں طویل قراءت ثابت ہوتی ہے اور یہ ہمارے نزدیک بیان جواز پر محمول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کبھی کبھی یہ بتلانے کیلئے کہ مغرب کا وقت فی نفسہ زیادہ تنگ نہیں لمبی قراءت کر کے وسعت وقت کو ظاہر کر دیا اور یہ کہ اس میں تخفیف بوجہ لوگوں کے مشاغل کے کی جاتی ہے ، پس اگر کبھی کوئی امام اسی غرض کیلئے مغرب میں لمبی قراءت کر دے بشرطیکہ نمازیوں پر گرائی نہ ہو تو جائز ہے لیکن مسنون یہی ہے کہ مغرب میں قصار مفصل کی سورتیں پڑھی جائیں اسی پر اخیر عمر میں رسول اللہ ﷺ کا اور آپ ﷺ کے بعد صحابہ کا اور ان کے بعد امت کا عمل مستمر رہا ہے جیسا کہ آئندہ احادیث سے معلوم ہوگا۔ اور امام مالک کے نزدیک لمبی قراءت کرنا مغرب میں مکروہ ہے اور یہ احادیث ان کے نزدیک منسوخ ہیں۔ اور امام محمد نے بھی مؤطا میں ان احادیث کو منسوخ کہا ہے۔ واللہ اعلم۔

۱۰۰۵ - تافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ مغرب میں قل یا ایہا الکافرون اور قل هو اللہ احد پڑھتے تھے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں بجز احمد بن بديل کے اور وہ بھی ثقہ ہیں



إذا كان له شاهد كما سيأتي.

۱۰۰۶ - حدثنا يحيى بن إسماعيل أبو زكريا البغدادي قال : ثنا أبو بكر ابن أبي شيبة قال : ثنا زيد بن الخباب قال : ثنا الضحاك بن عثمان قال : حدثني بكير بن الأشج عن سليمان بن يسار عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِقِصَارِ الْمُفْصَلِ . رواه الطحاوي ، ورجاله كلهم ثقات من رجال البخاري ومسلم إلا يحيى بن إسماعيل أبو زكريا فلم أجد من ترجمه بالبغدادي . وفي التهذيب ( ۱۷۹ : ۱۱ ) : يحيى ابن إسماعيل أبو زكريا اثنان ، أحدهما الواسطي روى عنه أبو داود ، وقال : سمعت أحمد ذكره فقال : أعرفه قديما وكان لي صديقا . اهـ . والثاني الكوفي يقال له : " الخواص " روى عنه البخاري في التاريخ ، ومحمد بن عوف قال أبو حاتم : كتبت عنه ، وذكره ابن حبان في الثقات . اهـ فلا أدري هل البغدادي هو واحد منهما قد نزل بغداد فنسب اليها أم آخر سواهما ؟ وقال في جامع مسانيد الإمام ( ۵۸۸ : ۲ ) : يحيى بن إسماعيل أبو زكريا البغدادي ذكره الخطيب في تاريخه ، وقال : سمع إسماعيل بن أبي أويس ، وأبا بكر ابن أبي شيبة ، وأبا خيثمة ، وزهير بن حرب . روى عنه أبو جعفر الطحاوي الفقيه ذكر أنه سمع منه بطبرية اهـ .

قلت : ولم يذكره بجرح ، ولا تعديل ، والحديث قد ذكره الطحاوي ( ۱۲۶ : ۱ ) في موضع الاحتجاج ، فلا أقل من أن يكون حسنا لا سيما وله شاهد صحيح عند النسائي رواية سليمان بن يسار عن أبي هريرة ، وقد تقدم في الباب .

اور حدیث کی سند میں گفتگو طویل ہے مگر وہ اگر صحیح نہیں تو حسن ضرور ہے۔

۱۰۰۶ - سليمان بن ييار حضرت ابو هريرة رضي الله عنه سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ مغرب میں قصار مفصل پڑھتے تھے۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کے سب رجال ثقہ ہیں بخاری یا مسلم کے راویوں میں سے بجز شیخ طحاوی کے کہ اس کا جامع المسانید میں ترجمہ مذکور ہے اور کوئی جرح یا تعدیل بیان نہیں کی اور چونکہ طحاوی نے اس کو موضع احتجاج میں بیان کیا ہے اس لئے حسن کے رتبہ سے کم نہیں خصوصاً جبکہ اس کیلئے ایک شاہد بھی شروع باب میں بروایت نسائی گذر چکا ہے۔



۱۰۰۷- عن : بريدة رضی اللہ عنہ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی المغرب ، والعشاء " وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى " وَ " وَالضُّحَى " وَكَانَ يقرأ فی الظهر ، والعصر " بِسْمِ اللَّهِ رَبِّكَ الْأَعْلَى " وَ " هَلْ أَتَاكَ " . رواه البزار فی مسنده بسند صحيح كذا قال العيني فی العمدة (۸۲:۳) .

۱۰۰۸- عن : عبد الله بن يزيد أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قرأ فی المغرب " وَالتَّيْنِ وَالزَّيْتُونِ " . رواه الطبرانی فی الكبير وفيه جابر الجعفی وثقه شعبة ، وسفيان وضعفه بقية الأئمة . (مجمع الزوائد ، ۱: ۱۸۰) . قلت : وأخرجه الطحاوی (۱۲۶:۱) وفيه جابر أيضا ولكن لا بأس به فی المتابعات ، وقد أوردناه كذلك .

۱۰۰۹- عن : عبد الله بن الحارث بن عبد المطلب قال : آخر صلاة صلاتها رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم المغرب ، فقرأ فی الركعة الأولى ب " سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى " وفي الثانية ب " قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ " . رواه الطبرانی فی الكبير . وفيه حجاج بن نصير ضعفه ابن المديني وجماعة ، وثقه ابن معين فی رواية وثقه ابن حبان (مجمع الزوائد ، ۱: ۱۸۰) .

۱۰۰۷- حضرت بريدة سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مغرب وعشاء میں واللیل اذا غشی اور سورۃ النبی اور ظہر وعصر میں سج اسم ربک الاعلیٰ اور ہل اتاک پڑھتے تھے۔ اسکو بزار نے اپنی مسند میں سند صحیح سے روایت کیا ہے (عمدة القاری)۔

فائدہ: اس سے ظہر وعصر میں اوساط مفصل کی مستونیت ثابت ہوئی اسی طرح عشاء میں لیکن مغرب کو عشاء کے ساتھ پڑھنا پہلی روایات کے بظاہر خلاف ہے کیونکہ ان میں مغرب کے اندر قصار مفصل کا مستون ہونا مذکور ہے سو جواب یہ ہے کہ مغرب میں قصار کے مستون ہونے کا یہ مطلب ہے کہ یا قصار پڑھی جائیں یا اوساط میں سے اس کی مثل سورتیں پڑھی جائیں اور سورہ واللیل سورہ لم یکن کے برابر ہے اور سورۃ النبی سورۃ العادیات کے برابر ہے، پس تعارض مرتفع ہو گیا۔

۱۰۰۸- حضرت عبد اللہ بن یزید سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب میں والتین والزیتون پڑھی ہے۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں جابر جعفی ہیں جن کو شعبہ اور سفیان نے ثقہ کہا ہے اور باقی ائمہ نے ضعیف کہا ہے (مجمع الزوائد)۔ میں کہتا ہوں کہ متابعات میں اس کے ذکر کا مضائقہ نہیں اور اسی خیال سے ہم نے اس کو بیان کیا ہے۔

۱۰۰۹- عبد اللہ بن حارث بن عبد المطلب سے روایت ہے کہ اخیر نماز جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (جماعت سے) پڑھی ہے مغرب تھی، پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلی رکعت میں سج اسم ربک الاعلیٰ پڑھی اور دوسری میں قل یا ایہا الکافرون۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں حجاج بن نصیر ہیں جن کو ابن مدینی اور ایک جماعت نے ضعیف کہا ہے اور ابن معین نے ایک روایت



قلت : وهو مرسل فان عبد الله بن الحارث ولد على عهد النبي ﷺ فحنكه النبي ﷺ . روى عن النبي ﷺ مرسلًا ، وعامة روايته عن الصحابة عنه ﷺ كذا يظهر من التهذيب ( ۱۸۰ : ۵ ) . قلت : ومرسل الصحابي حجة عندهم جميعًا ، فالحديث مرسل حسن في حكم الموصول .

۱۰۱۰ - أخبرنا : سفيان الثوري عن علي بن زيد بن جدعان عن الحسن وغيره قال : كتب عمر إلى أبي موسى أن اقرأ في المغرب بقصار المفضل ، وفي العشاء بوسط المفضل ، وفي الضبح بطوال المفضل . رواه عبد الرزاق في مصنفه ( نصب الراية ۲۲۹ : ۱ ) . قلت : لم يدرك الحسن عمر ، وعلى هذا اختلف في الاحتجاج به ، وقد وثق كذا في مجمع الزوائد ( ۱۹۷ : ۱ ) . وهو من رجال الخمسة . وبقية السند رجالها رجال الجماعة . ومراسيل الحسن صحاح فلا يضر الانقطاع بينه وبين عمر قال : ابن المديني : مراسلات الحسن إذا رواها عنه الثقات صحاح ما أقل يسقط منها اه كذا في التهذيب ( ۶۶ : ۳ ) .

۱۰۱۱ - عن زرارة بن أبي أوفى قال : أقرأني أبو موسى كتاب عمر إليه أقرأ في

میں اسے ثقہ کہا ہے اور ابن حبان نے بھی اس کی توثیق کی ہے ( مجمع الزوائد ) ۔ میں کہتا ہوں کہ حجاج حسن الحدیث ہے اور سند میں ارسال صحابی بھی ہے مگر مرسل صحابی اتفاقاً مقبول ہے پس حدیث حسن ہے ۔

فائدہ : اس سے حضور ﷺ کا آخری فعل معلوم ہوا کہ آپ ﷺ نے مغرب میں قصار مفصل پڑھی ہے اور صبح اسم ربک اگرچہ اوساط سے ہے مگر اس کے متعلق اوپر گفتگو گزر چکی ہے ۔

۱۰۱۰ - حنرت حسن بصریؒ وغیرہ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابو موسیٰ ( اشعریؒ ) کو خط لکھا کہ مغرب میں قصار مفصل اور عشاء میں اوساط مفصل اور صبح میں طوال مفصل پڑھا کرو ۔ اس کو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے ( نصب الراية ) یہ اثر مرسل ہے کیونکہ حسن نے حضرت عمرؓ کو نہیں پایا اور اسکی سند میں علی بن زید مختلف فیہ ہے ، پس مرسل حسن ہے اور امام حسن بصریؒ کے مراسیل کو ابن مدینی نے صحیح کہا ہے ۔

فائدہ : اس اثر کی دلالت مذہب حنفیہ پر ظاہر ہے ۔

۱۰۱۱ - زرارة بن ابی اوفی سے روایت ہے کہ مجھ کو حضرت ابو موسیٰؓ نے حضرت عمرؓ کا خط دکھایا جو ان کی طرف لکھا تھا کہ



الْمَغْرِبِ آخِرُ الْمُفْصَلِ ، وَآخِرُ الْمُفْصَلِ مِنْ لَمْ يَكُنْ إِلَى آخِرِ الْقُرْآنِ . أَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ وَذَكَرَهُ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ (۸۲۸:۲) . فَهُوَ صَحِيحٌ أَوْ حَسَنٌ عَلَى قَاعِدَتِهِ .

۱۰۱۲- وَرَوَى عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَتَبَ إِلَى أَبِي مُوسَى أَنْ يَقْرَأَ فِي الظُّهْرِ بِأَوْسَاطِ

الْمُفْصَلِ . أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ (۴۱:۱) .

۱۰۱۳- عَنْ الْحَسَنِ قَالَ : كَانَ عُمَرَانُ بْنُ الْحَصَنِ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ " إِذَا زُلْزِلَتْ

وَالْعَادِيَّاتِ " . أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي مُصَنَّفِهِ . قَالَ الْعَيْنِيُّ فِي الْعَمْدَةِ (۸۲:۳) وَلَمْ يَذْكُرْ سَنَدَهُ .

۱۰۱۴- عَنْ : أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الصَّنَابْحِيِّ أَنَّهُ قَالَ : قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ

فَصَلَّيْتُ وَرَأَيْتُ الْمَغْرِبَ ، فَقَرَأَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَسُورَةَ سُورَةٍ مِنْ قِصَارِ الْمُفْصَلِ الْحَدِيثِ . رَوَاهُ الْإِمَامُ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ (ص: ۲۷) . قُلْتُ : سَنَدُهُ صَحِيحٌ .

۱۰۱۵- عَنْ : أَبِي نُوفَلٍ بْنِ عَقْرِبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُهُ يَقْرَأُ فِي

الْمَغْرِبِ ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴾ . أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي مُصَنَّفِهِ قَالَ : حَدَّثَنَا

مغرب میں آخر مفصل پڑھا کرو اور آخر مفصل لم یکن سے آخر قرآن تک ہے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور حافظ نے فتح الباری میں اس کو ذکر کر کے اس پر سکوت کیا ہے، پس ان کے قاعدہ پر یہ صحیح یا حسن ہے۔

**فائدہ:** دلالت مقصود پر ظاہر ہے اور اس سے لم یکن کا قصار میں داخل ہونا مفہوم ہوتا ہے۔

۱۰۱۲- حضرت عمرؓ سے یہ بھی روایت ہے کہ انہوں نے ابو موسیٰ اشعریؓ کو لکھا کہ ظہر میں اوساط مفصل پڑھا کرو۔ اسکو ترمذی

نے (تعلیقاً) روایت کیا ہے۔

۱۰۱۳- حضرت حسنؓ بصری سے روایت ہے کہ عمران بن حصینؓ مغرب میں اذا زلزلت اور العادیات پڑھا کرتے تھے۔

اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے (عمدة القاری) مگر میں نے اس کی پوری سند نہیں دیکھی۔

۱۰۱۴- ابو عبد اللہ صناحبیؓ سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں خلافت ابی بکر صدیقؓ میں مدینہ آیا اور مغرب کی نماز ان کے

پیچھے پڑھی تو انہوں نے پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ اور ایک ایک سورت قصار مفصل کی پڑھی الحدیث۔ اسکو امام مالکؒ نے مؤطا میں

روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے۔

۱۰۱۵- ابو نوفل بن عقربؓ، ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے مغرب میں ان کو اذا جاء نصر اللہ والفتح پڑھتے سنا۔



وکیع عن شعبه به . کذا فی عمدة القاری (۸۱:۳) . قلت : سند صحیح رجاله من رجال الجماعة إلا أبا نوفل فهو من رجال مسلم وأبی داود والنسائی کذا فی التہذیب (۴۶۰:۱۲) .

۱۰۱۶- عن : أبی عثمان النہدی أَنَّهُ صَلَّى خَلْفَ ابْنِ مَسْعُودٍ الْمَغْرِبَ قَرَأَ " قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ " . أخرجه أبو داود (۱۲۵:۱) ، وسکت عنه ، فهو صالح عنده . و أخرجه ابن أبی شیبہ ، وزاد : فوددت أَنه قرأ " سورة البقرة " من حسن صوته کذا فی عمدة القاری (۸۸۱:۳) ولم یذکر سنده .

۱۰۱۷- عن : هشام بن عروہ أن أباه کان یقرأ فی صَلَاةِ الْمَغْرِبِ بِنَحْوِ مَا تَقْرَأُونَ " وَالْعَادِيَاتِ " وَنَحْوَهَا مِنَ السُّورِ . قال أبو داود : وهذا يدل علی أن ذاك منسوخ . قال أبو داود : وهذا أصح أخرجه أبو داود (۱۲۵:۱) فی سننه بسند صحیح .

۱۰۱۸- عن : رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ قال : كُنَّا نُصَلِّي الْمَغْرِبَ مَعَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم ، فَيُنْصَرِفُ أَحَدُنَا وَإِنَّهُ لَيُبْصِرُ مَوَاقِعَ نَبْلِهِ . أخرجه الإمام البخاری (۲۴:۲) .

اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے (یعنی)۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی سند شرط مسلم پر صحیح ہے۔

۱۰۱۶- ابو عثمان النہدی سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عبداللہ بن مسعود کے پیچھے نماز پڑھی تو انہوں نے قل هو اللہ احد کی قراءت کی۔ اس کو ابو داود نے روایت کر کے سکوت کیا ہے، پس یہ ان کے نزدیک قابل احتجاج ہے اور ابن ابی شیبہ کی روایت میں اتنا اور زیادہ ہے کہ میں ان کی حسن صوت کی وجہ سے یہ تمنا کرتا تھا کہ کاش وہ سورۃ بقرہ پڑھتے (یعنی)۔

۱۰۱۷- هشام بن عروہ نے فرمایا کہ ان کے باپ (عروہ بن الزبیر) مغرب میں وہی پڑھا کرتے تھے جو تم لوگ پڑھتے ہو (یعنی) والعدایات اور اس جیسی سورتیں۔ اسکو ابو داود نے سند صحیح سے روایت کر کے کہا ہے کہ اس اثر میں اس بات پر دلالت ہے کہ وہ طریقہ (یعنی مغرب میں طویل قراءت کرنا) منسوخ ہے۔ ابو داود نے کہا کہ یہ اثر زیادہ صحیح ہے۔

فائدہ: ان سب آثار سے معلوم ہوا کہ اجلہ صحابہ و تابعین مغرب میں قصار مفصل پڑھتے تھے اور طویل قراءت نہ

کرتے تھے۔

۱۰۱۸- رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مغرب کی نماز پڑھ کر ایسے وقت میں لوٹے تھے کہ ہر شخص

اپنے تیر کے گرنے کی جگہ کو دیکھتا تھا۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔



۱۰۱۹- أخبرنا: وكيع عن إسماعيل بن عبد الملك قال: سمعت سعيد بن جبیر يقرأ في المغرب مرة "تُنْبِئُ أَخْبَارَهَا" وَ مَرَّةً "تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا". أخرجه ابن أبي شيبه في مصنفه (عمدة القاری ۸۲:۳).

قلت: إسماعیل هذا مختلف فيه، قال يحيى بن معين: ليس به بأس، كذا في التهذيب (۳۱۶:۱). وقد عرفت أن هذا من ابن معين توثيق، كما ذكرناه في المقدمة. وبقية رواه ثقات.

۱۰۲۰- حدثنا: وكيع عن ربيع قال: كان الحسن يقرأ في المغرب "إذا زُلْزِلَتْ، وَالْعَادِيَاتِ" لَا يَدَّ عُھْمَا. أخرجه ابن أبي شيبه (عمدة القاری ۱-۱۸۲). قلت: ربيع هذا لعله ابن صبيح السعدي وثقه شعبة وابو زرعة و ابو الوليد و احمد، وقال ابن عدي: له أحاديث صالحة مستقيمة، ولم أر له حديثاً منكراً جداً، وأرجو أنه لا بأس به، ولا بروايته. كذا في التهذيب (۲۴۷:۳، ۲۴۸).

۱۰۲۱- أخبرنا: زيد بن الحباب عن الضحاك بن عثمان قال: رأيتُ عمر بن عبد العزيز يقرأ في المغرب بِقْصَارِ الْمُفْصَلِ. أخرجه ابن أبي شيبه

فائدہ: ظاہر ہے کہ لمبی قراءت کے ساتھ مغرب کی نماز کے بعد اتنا چاند نہیں ہو سکتا کہ تیر گرنے کی جگہ دیکھ لی جائے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اخیر میں رسول اللہ ﷺ کا عمل یہی تھا کہ مغرب میں آپ ﷺ قراءت کو طویل نہ کرتے تھے، اس سے بھی ابوداؤد کے قول کی تائید ہوتی ہے کہ وہ طریقہ منسوخ ہے۔

۱۰۱۹- حضرت سعید بن جبیر (تابعی) سے روایت ہے کہ وہ مغرب میں (اذا زلزلت پڑھتے جس میں) کبھی تنبیئ اخبارھا پڑھتے اور کبھی تحدث اخبارھا۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے (یعنی) اور اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ: اس سے بھی معلوم ہوا کہ تابعین مغرب میں قصار مفصل پڑھتے تھے اور تحدث اخبارھا کی جگہ تنبیئ اخبارھا پڑھنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی گو بلا وجہ ایسا کرنا اچھا نہیں، ممکن ہے حضرت سعید نے کسی عذر کی وجہ سے ایسا کیا ہو۔

۱۰۲۰- حضرت حسن بصری سے روایت ہے کہ وہ مغرب میں اذا زلزلت اور العادیات پڑھا کرتے تھے، ان کو اکثر چھوڑتے نہ تھے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے (یعنی) میرے نزدیک اسکی سند حسن ہے۔

۱۰۲۱- ضحاك بن عثمان کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر بن عبد العزيز کو مغرب میں قصار مفصل پڑھتے دیکھا ہے۔ اسکو بھی



(عمدة القاری ۳: ۱۸۶)۔ قلت: سند صحیح علی شرط مسلم۔

۱۰۲۲- أخبرنا: وكيع عن محل قال: سمعت ابراهيم يقرأ في الركعة الأولى

مِنَ الْمَغْرِبِ "لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ قَرِيشُ"۔ أخرجه ابن أبي شيبة (عمدة القاری ۳: ۸۴۴)۔

قلت: محل هذا هو ابن محرز الضبی الکوفی وثقه أحمد وابن معين وغيرهما،

كذا في التهذيب فالسند صحيح۔

۱۰۲۳- عن: أنس: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ، وَالْعَصْرِ ﴿سَبِّحْ

اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ وَ ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ﴾۔ رواه البزار ورجاله رجال الصحيح

(مجمع الزوائد ۱: ۸۸)۔

۱۰۲۴- عن: البراء: قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ: يَقْرَأُ فِي الْعِشَاءِ ﴿وَالْتِينَ

وَالزَّيْتُونَ﴾ وَمَا سَمِعْتُ أَحَدًا أَحْسَنَ صَوْتًا مِنْهُ۔ متفق عليه، (كذا في المشكاة مع

التنقيح ۲: ۱۵۳)۔

۱۰۲۵- عن: جابر قال: كَانَ مَعَاذُ بْنُ جَبَلٍ ﷺ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ يَأْتِي

ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے (یعنی) میں کہتا ہوں کہ اسکی سند شرط مسلم پر صحیح ہے۔

۱۰۲۲- محل (صنفی) سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں نے ابراہیم (نخعی) کو مغرب کی پہلی رکعت میں لایلاف قریش

پڑھتے ہوئے سنا ہے۔ اسکو بھی ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے (یعنی) اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: ان سب آثار سے حضرات تابعین کا مغرب میں قصار مفصل پڑھنا ثابت ہے، معلوم ہوا کہ امت کا عمل اسی پر مستقر

ہو گیا ہے۔

۱۰۲۳- حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ ظہر اور عصر میں سب اسم ربک الاعلیٰ اور اہل اتاک حدیث الغاشیہ پڑھا

کرتے تھے۔ اسکو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۰۲۴- حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو عشاء میں والتین والزیتون

پڑھتے ہوئے سنا اور میں نے حضور ﷺ سے اچھی کسی کی آواز نہیں سنی (متفق علیہ)۔

فائدہ: اس سے عشاء میں اوساط مفصل کی قراءت ثابت ہوئی کیونکہ جمہور کے نزدیک والتین اوساط میں سے ہے۔



فَيَوْمُ قَوْمِهِ ، فَصَلَّى لَيْلَةً مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ أَتَى قَوْمَهُ فَأَمَّهُمْ فَافْتَتَحَ بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ ، فَانْحَرَفَ رَجُلٌ ، فَسَلَّمَ ثُمَّ صَلَّى وَخَذَهُ . الْحَدِيثُ وَفِي آخِرِهِ : فَأَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى مَعَاذٍ فَقَالَ : يَا مَعَاذُ! أَفَتَأْنِ أَنْتَ؟ إِقْرَأْ " وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا ، وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى ، وَسَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى " . متفق عليه . كذا في المشكاة ( ۱ : ۶۲ ) . وفي رواية للبخاري : وأمره بسورتين من أوسط المفصل اهـ .

قال الحافظ : في الفتح ( ۲ : ۱۶۴ ) : وفي رواية الحميدي عن ابن عيينة مع الثالثة الأول ﴿ والسَّمَاءُ ذَاتُ الْبُرُوجِ ، وَالسَّمَاءُ وَالطَّارِقُ ﴾ اهـ .

۱۰۲۶ - عن : بريدة أن معاذ بن جبل ؓ صَلَّى بِأَصْحَابِهِ صَلَاةَ الْعِشَاءِ فَقَرَأَ فِيهَا ﴿ اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ ﴾ فَقَامَ رَجُلٌ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَفْرَغَ فَصَلَّى ، وَذَهَبَ . فَقَالَ لَهُ مَعَاذٌ قَوْلًا شَدِيدًا فَأَتَى الرَّجُلُ النَّبِيَّ ﷺ فَأَعْتَذَرَ إِلَيْهِ فَقَالَ : إِنِّي كُنْتُ أَعْمَلُ فِي نَخْلٍ وَخِفْتُ عَلَى الْمَاءِ .

۱۰۲۵ - حضرت جابرؓ سے روایت ہے فرمایا کہ معاذ بن جبلؓ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے پھر اپنی قوم کو جا کر نماز پڑھاتے تھے، ایک رات انہوں نے (حسب عادت) رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی پھر اپنی قوم کے پاس پہنچے اور امام بنے تو سورۃ بقرہ شروع کر دی، اس پر ایک شخص سلام پھیر کر (جماعت سے) الگ ہو گیا اور تنہا نماز پڑھ کر چلا گیا (اس کے بعد طویل قصہ ہے) اور اس کے اخیر میں یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاذ کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ اے معاذ! کیا تم لوگوں کو فتنہ میں ڈالنے والے ہو، بس والشمس وضحاہ اور واللیل اذا یغشی اور سج اسم ربک الاعلیٰ پڑھا کر دو۔ (متفق علیہ، مشکوٰۃ) اور بخاری کی ایک روایت یہ ہے کہ حضور ﷺ نے ان کو اوساط مفصل سے دوسورتیں پڑھنے کا امر فرمایا اور فتح الباری میں ہے کہ ایک روایت میں مذکورہ بالا تین پہلی سورتوں کے علاوہ والسماء ذات البروج اور والسماء والطارق کا بھی ذکر ہے۔

**فائدہ:** دلالت مقصود پر ظاہر ہے کہ حضور ﷺ نے عشاء میں اوساط مفصل کا امر فرمایا ہے، اس سے مغرب کا حال سمجھ لینا چاہئے کہ اس میں تو اس سے بھی کم قراءت ہونی چاہئے کیونکہ مغرب کا وقت عشاء سے بہت تنگ ہے، نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جن سورتوں کا اسکے جمع طرق میں ذکر ہے وہ سب اوساط مفصل میں سے ہیں۔

۱۰۲۶ - حضرت بريدةؓ سے روایت ہے کہ معاذ بن جبلؓ نے اپنے ساتھیوں کو نماز عشاء پڑھائی اور اس میں اقتربت الساعة پڑھی تو ایک شخص ان کی فراغت سے پہلے الگ ہو گیا اور (تنہا) نماز پڑھ کر چلا گیا، تو حضرت معاذؓ نے (نماز کے بعد) اسکی نسبت سخت بات کہی (شاید یہ کہا کہ یہ منافق معلوم ہوتا ہے) تو وہ شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور حضور ﷺ سے اپنا غدر بیان کیا اور



فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : صَلَّى " بِالشَّمْسِ وَضُحَاهَا " وَنَحْوَهَا مِنَ السُّورِ . رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح ( مجمع الزوائد ۱ : ۱۸۹ ) .

۱۰۲۷ - عن : عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : مَا مِنْ الْمُفْضَلِ سُورَةٍ صَغِيرَةٍ وَلَا كَبِيرَةٍ إِلَّا قَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَوْمُ بِهَا النَّاسَ فِي الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ . رواه مالك كذا في المشكاة وفي تنقيح الرواة ( ص : ۱۵۹ ) : رواه أيضا أبو داود وسكت عنه هو والمنذرى . قلت : وهو حديث صحيح .

۱۰۲۸ - عن رفاعه الأنصاري أن النبی ﷺ قال : لَا تَقْرَأُ فِي الصُّبْحِ بِدُونَ عَشْرِ آيَاتٍ وَلَا تَقْرَأُ فِي الْعِشَاءِ بِدُونَ عَشْرِ آيَاتٍ . رواه الطبرانی في الكبير وفيه ابن لهيعة واختلف في الاحتجاج به ( مجمع الزوائد ۱ : ۱۵۹ ) . قلت وقد قدمنا أنه حسن الحديث واحتج به غير واحد ، فالحديث حسن .

کہا کہ میں کھجور کے باغ میں (پانی دینے کا) کام کر رہا تھا اور مجھے پانی کا اندیشہ ہوا (کہ زیادہ یا کم نہ ہو جائے) تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (اے معاذ!) والشمس وضحاہ اور اس کی مثل سورتیں پڑھا کرو۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔ (مجمع الزوائد)۔

۱۰۲۷ - حضرت عمرو بن شعیب اپنے باپ سے وہ ان کے دادا سے (جو صحابی ہیں) روایت کرتے ہیں کہ مفصل کی کوئی چھوٹی بڑی سورت ایسی نہیں جس کو میں نے رسول اللہ ﷺ سے نماز فرض میں بحالت امامت نہ سنا ہو۔ اس کو امام مالک نے روایت کیا ہے (مشکوٰۃ) اور ابوداؤد نے بھی روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث صحیح ہے۔  
فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ فرائض میں زیادہ قراءت مفصل سے کرتے تھے اور یہی حنفیہ کا مذہب ہے کہ فرائض میں مفصل کی سورتیں پڑھی جائیں جن کی تفصیل تمام نمازوں کے متعلق اوپر گزر چکی ہے۔

۱۰۲۸ - حضرت رفاعہ انصاریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ صبح میں دس آیتوں سے کم نہ پڑھا کرو اور عشاء میں بھی دس آیتوں سے کم نہ پڑھا کرو۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ابن لہیعہ ہے جس سے احتجاج کرنے میں اختلاف ہے (مجمع الزوائد) میں کہتا ہوں کہ بارہا گزر چکا ہے کہ وہ حسن الحدیث ہیں اور بہت لوگوں نے ان سے احتجاج کیا ہے، پس حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس حدیث کا مطلب بظاہر یہ ہے کہ اگر کسی وجہ سے قدر مسنون قراءت نہ کر سکے تو ان نمازوں میں دس آیات سے



۱۰۲۹- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ﴿آلَمَ تَنْزِيلِ السَّجْدَةِ﴾ ، وَهَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ ﴿مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ﴾ (بلوغ المرام ۱-۱۴۹) .

۱۰۳۰- عن : عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ "آلَمَ تَنْزِيلِ السَّجْدَةِ وَهَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ" يَدِيمُ ذَلِكَ . رواه الطبرانی فی الصغیر ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۹) . وقال الحافظ فی الفتح (۲: ۳۱۴) : أخرجه الطبرانی ، ولفظه : يديم ذلك ، وأصله في ابن ماجة بدون هذه الزيادة ، ورجاله ثقات لكن صوب أبو حاتم إرساله .

۱۰۳۱- عن : إبراهيم النخعي أنه قال : يُسْتَحَبُّ أَنْ يُقْرَأَ فِي الصُّبْحِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِسُورَةٍ فِيهَا سَجْدَةٌ . أخرجه ابن أبي شيبة بإسناد قوى . وعنده من طريقه أيضا : أنه فعل ذلك فقرأ "سورة مريم" .

کم نہ پڑھے ، پس یہ حدیث عجیب ہے جس سے کمی کی حد معلوم ہوگئی کہ اگر کسی وقت قدر مسنون سے کم قراءت کرنا چاہے تو اس سے کم نہ کرے اور بہتر یہ ہے کہ صبح کی دس آیتیں لمبی ہوں جیسے سورہ جمعہ و منافقون اور عشاء کی لمبی نہ ہوں جیسے سورہ الناحی وغیرہ واللہ اعلم۔

۱۰۲۹- حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن فجر کی نماز میں آئمہ تنزیل السجدہ اور بل اتی علی الانسان پڑھتے تھے۔ یہ حدیث بخاری اور مسلم نے روایت کی ہے جیسا کہ بلوغ المرام میں ہے۔

۱۰۳۰- حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کی صبح کی نماز میں آئمہ تنزیل السجدہ اور بل اتی علی الانسان ہمیشہ پڑھتے تھے۔ اس کو طبرانی نے صغیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: کسی نماز میں کوئی سورت اس طرح مقرر کر لینا کہ اس کے سوا کوئی اور سورت نہ پڑھے مکروہ ہے جبکہ یہ احتمال ہو کہ اس کو دیکھ کر جہلاء اس فعل کو واجب سمجھیں گے اس لئے مناسب ہے کہ یہ دونوں سورتیں جمعہ کی فجر کی نماز میں پڑھی جائیں مگر گاہے نہ بھی پڑھی جائیں تا کہ کوئی واجب نہ سمجھ لے۔

۱۰۳۱- ابراہیم نخعی سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جمعہ کے دن صبح کی نماز میں کوئی ایسی سورت پڑھنا مستحب ہے جس میں سجدہ ہو۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے سند قوی سے روایت کیا ہے اور دوسری روایت میں یہ بھی ہے کہ ابراہیم نخعی نے ایسا ہی کیا اور سورہ مريم پڑھی۔



۱۰۳۲- ومن طریق ابن عون قال : كَانُوا يَقْرَأُونَ فِي الصُّبْحِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِسُورَةِ  
فِيهَا سَجْدَةٌ اه ذكره الحافظ في الفتح (۲: ۳۱۶) فهو صحيح أو حسن على قاعدته.

۱۰۳۳- عن : النعمان بن بشير قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْعِيدَيْنِ وَفِي  
الْجُمُعَةِ بـ ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ وَ ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ﴾. قال : وإذا اجتمع  
العِيدُ وَالْجُمُعَةُ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ قَرَأَ بِهِمَا فِي الصَّلَاتَيْنِ. رواه مسلم كذا في المشكاة مع  
التنقيح (۱: ۱۵۴).

قلت : وقد مر في باب الجهر في الجمعة ، والعیدین حدیث ابی ہریرۃ اَنہ قرأ  
(سورة الجمعة) ، و ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ﴾ ، وقال : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ بِهِمَا يَوْمَ  
الْجُمُعَةِ . رواه مسلم ، ولفظ الطحاوی : أَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُ فِي الْجُمُعَةِ ” (سورة الجمعة) ، و  
﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ﴾. كذا في عمدة القاری (۳: ۲۶۱).

۱۰۳۴- عن عبید اللہ اَنَّ عمر بن الخطاب ؓ سَأَلَ أَبَا وَاقِدٍ اللَّيْثِي مَا كَانَ يَقْرَأُ بِهِ

۱۰۳۲- اور ابن عون کے طریق سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ پہلے لوگ (یعنی صحابہؓ کیونکہ ابن عون تابعی ہیں)  
جمعہ کے دن صبح کی نماز میں ایسی سورت پڑھتے تھے جس میں سجدہ ہو۔ اس کو حافظ نے فتح الباری میں بیان کیا ہے، پس ان کے قاعدہ پر  
حسن ہے یا صحیح۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ جمعہ کے دن سورہ الم تنزیل السجدہ اور سورہ دہر کا پڑھنا خصوصیت سے لازم نہیں ورنہ صحابہ  
و تابعین اسی پر مداومت کرتے اور دوسری سورت سجدہ کی اس کی جگہ نہ پڑھتے۔ اس لئے حنفیہ کے نزدیک ان دو سورتوں کا پڑھنا سنت  
مؤکدہ نہیں صرف مستحب ہے اور گاہے ترک بھی کر دیا جائے تاکہ کسی کو لزوم کا شبہ نہ ہو، نیز ایک وجہ عدم لزوم کی یہ بھی ہے کہ مدینہ میں اس  
پر عمل متروک تھا جیسا کہ امام مالکؒ نے فرمایا ہے۔

۱۰۳۳- حضرت نعمان بن بشیرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ سیدنا رسول اللہ ﷺ عیدین میں اور جمعہ کی نماز میں سب اسم  
ربک الاعلیٰ اور ہل اتاک حدیث الغاشیہ پڑھتے تھے، کہا اور جب کبھی عید اور جمعہ ایک دن میں جمع ہو جاتے تو آپ ﷺ ان دونوں  
(سورتوں) کو دونوں نمازوں میں پڑھتے تھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے (مشکوٰۃ)۔ میں کہتا ہوں کہ باب جبر القراءت فی الجمعہ  
والعیدین میں حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث بھی گزر چکی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کی نماز میں سورہ جمعہ اور اذا جاءک المنافقون پڑھا  
کرتے تھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔



رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ ؟ فَقَالَ : يَقْرَأُ فِيهِمَا بِ ﴿ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ وَاقْتَرَبَتْ السَّاعَةُ﴾ . رواه مسلم كذا في المشكاة مع التنقيح (۱: ۱۵۴) .

۱۰۳۵- عن : أبي هريرة ؓ قال : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ فِي رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ " قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ " وَ " قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ " . رواه مسلم ، كذا في المشكاة (۱: ۱۵۴) .

۱۰۳۶- عن : ابن عمر ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ تَعْدِلُ ثَلَاثَ الْقُرْآنِ ، وَ ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ تَعْدِلُ رُبْعَ الْقُرْآنِ ، وَ كِلَا يُقْرَأُ بِهِمَا فِي رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ ، وَقَالَ : هَاتَانِ الرَّكْعَتَانِ فِيمَا رَغِبَ الدَّهْرُ . رواه أبو يعلى بإسناد حسن ، والطبرانی في الكبير ، واللفظ له كذا في الترغيب (۱: ۹۵) .

۱۰۳۷- وروی الترمذی عن ابن مسعود ؓ قال : مَا أُخِصِي مَا سَمِعْتُ

۱۰۳۳- حضرت عبید اللہؓ سے مروی ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے ابو داؤد لیثی سے دریافت فرمایا کہ عید الاضحیٰ اور عید الفطر میں رسول اللہ ﷺ کیا پڑھا کرتے تھے؟ کہا دونوں میں ق وَالْقُرْآنِ المجید اور اقتربت الساعة پڑھا کرتے تھے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے (مشکوٰۃ)۔

فائدہ: ان صحابیوں نے مختلف سورتیں بیان کی ہیں اور ہر ایک نے مواظبت کا لفظ استعمال کیا ہے کہ حضور ﷺ یہ پڑھا کرتے تھے، اس سے معلوم ہوا کہ ان کی مراد مواظبت نہیں بلکہ جس نے جو دیکھا اور یاد رکھا وہی بیان کر دیا ہے اور حقیقت میں حضور ﷺ کبھی کوئی سورت پڑھتے تھے کبھی کوئی، پس ثابت ہوا کہ قراءت میں تعین کچھ نہیں، امام کو جائز ہے کہ بعد فاتحہ کے جو سورت چاہے پڑھ دے، ہاں منقول کا اتباع اولیٰ و مستحب ضرور ہے مگر گاہے اس کو ترک بھی کر دیا کرے جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے۔

۱۰۳۵- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فجر کی سنتوں میں قل یا ایہا الکافرون اور قل ہو اللہ احد پڑھی ہے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے (مشکوٰۃ)۔

۱۰۳۶- عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قل ہو اللہ احد تہائی قرآن کے برابر (ثواب میں) ہے اور قل یا ایہا الکافرون چوتھائی قرآن کے برابر ہے اور ان دونوں کو فجر کی سنتوں میں پڑھا جاتا ہے اور فرمایا کہ ان دو رکعتوں میں ایک زمانہ رغبت کرتا ہے (یعنی رغبت کرنا چاہئے)۔ اس کو ابو یعلیٰ نے اسناد حسن کے ساتھ روایت کیا ہے اور طبرانی نے بھی کبیر میں روایت کیا ہے اور اسی کے یہ لفظ ہیں (ترغیب)۔

۱۰۳۷- اور ترمذی نے ابن مسعودؓ سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں شمار نہیں کر سکتا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو



رسول اللہ ﷺ یقرأ فی الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ ، وَفِي الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ وَ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ . قال الترمذی : غریب لا نعرفه إلا من حدیث عبد الملك بن معدان .

قلت : قال فیہ ابن معین : صالح وضعفہ غیرہ . کذا فی التہذیب (۶: ۴۲۸) فهو حسن .

۱۰۳۸ - عن : أبی بن کعب ؓ : کان رسول اللہ ﷺ یقرأ فی الوتر ﴿سُبْحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ وَ ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ وَ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ ، فَإِذَا سَلَّمَ قَالَ : "سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ" ثَلَاثَ مَرَّاتٍ . رواہ النسائی (۱: ۲۵) وسکت عنہ .

باب قوله تعالى : ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ والنهي عن القراءة خلف الإمام في الجهرية والسرية ، واكتفاء المأموم بقراءة الإمام

۱۰۳۹ - حدثنا : أبو كريب قال : ثنا أبو بكر بن عياش عن عاصم (هو

مغرب کے بعد کی دو رکعتوں اور فجر سے پہلے کی دو رکعتوں میں قل یا ایہا الکافرون اور قل ہو اللہ احد کتنی بار پڑھتے ہوئے سنا ہے۔ ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے ہم اس کو بجز عبد الملك بن معدان کے اور کسی سے نہیں پہچانتے اھ۔ میں کہتا ہوں کہ اس کو ابن معین نے صالح کہا ہے اور دوسروں نے ضعیف (تہذیب)۔

فائدہ: ان حدیثوں سے سنت فجر میں ان سورتوں کا پڑھنا حضور ﷺ سے بطور مواظبت کے ثابت ہے اس لئے حنفیہ بھی ان کی قراءت کو مستنون کہتے ہیں۔

۱۰۳۸ - حضرت ابی بن کعب ؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ وتر میں سج اسم ربک الاعلیٰ اور قل یا ایہا الکافرون اور قل ہو اللہ احد پڑھا کرتے تھے اور سلام کے بعد تین مرتبہ سبحان الملک القدوس کہا کرتے تھے۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: ان سورتوں کا وتر میں پڑھنا ہمارے نزدیک بھی سنت ہے اور بعض روایات میں یہ بھی آیا ہے کہ وتر کی تیسری رکعت میں آپ ﷺ قل ہو اللہ احد اور معوذتین پڑھتے تھے مگر امام احمد بن حنبل اور یحییٰ بن معین نے معوذتین کی زیادت کو منکر کہا ہے اس لئے جمہور حنفیہ اس زیادت کے قائل نہیں ہیں، لیکن شرح جلالی نے کہا ہے کہ بعض اوقات اس پر بھی عمل کیا جائے تاکہ دونوں حدیثوں پر عمل ہو جائے اس سے حنفیہ کا اتباع سنت معلوم ہو گیا، بخدا یہی لوگ سچے متبع سنت ہیں۔



ابن بھدلہ) عن المسیب بن رافع قال : كَانَ عَبْدُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : كُنَّا يُسَلِّمُ بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ فِي الصَّلَاةِ سَلَامٌ عَلَى فَلَانٍ وَسَلَامٌ عَلَى فَلَانٍ . قَالَ : فَجَاءَ الْقُرْآنُ ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ .

۱۰۴۰ - قال : ثنا حفص بن غياث عن إبراهيم الهجري عن أبي عياض عن أبي هريرة ﷺ قال : كَانُوا يَتَكَلَّمُونَ فِي الصَّلَاةِ ، فَلَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ﴾ وَالْآيَةُ الْآخَرَى أَمَرُوا بِالْإِنْصَاتِ . أَخْرَجَهُمَا الْعَلَامَةُ الْحَافِظُ ابْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ (۱۱:۹) . وَرَجَالُ الْأَوَّلِ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ مِنْ رَجَالِ الْجَمَاعَةِ إِلَّا أَنَّهُ مُنْقَطِعٌ .

قال في التهذيب (۱۰:۵۳) : قال ابن أبي حاتم : سمعت أبي يقول : "المسيب عن ابن مسعود" مرسل ، وقال مرة : لم يلق ابن مسعود ، ولم يلق عليا إنما يروى عن مجاهد ، و نحوه اه ولكنه لا يضر عندنا ، ورجال الثاني ثقات من رجال الجماعة إلا إبراهيم الهجري فلين الحديث ، كذا في التقریب (ص: ۱۱) فاعتضد أحدهما بالآخر .

۱۰۴۱ - حدثنا : أبو كريب قال : ثنا المحاربي عن داود بن أبي هند عن يسير بن جابر قال : صَلَّى ابْنُ مَسْعُودٍ ، فَسَمِعَ نَاسًا يَقْرَأُونَ مَعَ الْإِمَامِ ، فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ : أَمَا أَنْ

باب اللہ تعالیٰ کے قول "واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا" کی تفسیر میں اور اس بیان میں کہ امام کے پیچھے قراءت کرنا ممنوع ہے جہری نماز میں بھی اور سری نماز میں بھی اور یہ کہ مقتدی کو امام کی قراءت پر اکتفاء کرنا چاہئے ۱۰۳۹- مسیب بن رافع سے مروی ہے کہ عبد اللہ بن مسعود فرماتے تھے کہ ہم ایک دوسرے کو نماز میں سلام کر لیا کرتے تھے ، اس پر قرآن (میں یہ حکم) آیا کہ جب قرآن پڑھا جائے تو اس کو سنو اور خاموش رہو۔

۱۰۴۰- اور ابو عیاض نے ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ لوگ نماز میں باتیں کر لیا کرتے تھے ، پھر جب یہ آیت نازل ہوئی "واذا قرأ القرآن" اور دوسری آیت (شاید تو مولی اللہ قانتین مراد ہے) تو خاموش رہنے کا حکم کیا گیا۔ یہ دونوں روایتیں امام حافظ ابن جریر طبری نے اپنی تفسیر میں بیان کی ہیں اور پہلی کی سند کے سب راوی ثقہ ہیں مگر اس میں انقطاع ہے (جو ہمارے قواعد پر مضر نہیں) اور دوسری سند میں ایک راوی ابراہیم ہجری لین الحدیث ہیں ، پس دونوں ملکر قابل احتجاج ہیں۔

۱۰۴۱- حضرت یسیر بن جابر سے روایت ہے کہ حضرت ابن مسعود نے نماز پڑھائی تو بعض لوگوں کو امام کے ساتھ قراءت کرتے ہوئے سنا تو نماز سے فارغ ہو کر فرمایا کہ کیا تمہارے لئے اس کا وقت نہیں آیا کہ سمجھ لو؟ ، کیا اس کا وقت نہیں آیا



لَكُمْ أَنْ تَفْقَهُوا أَمَا أَنْ لَكُمْ أَنْ تَعْقِلُوا ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ كَمَا أَمَرَ كُمْ اللَّهُ . أخرجه الطبري (۳۷۸:۱۱) أيضا ، ورجاله ثقات من رجال الجماعة ، ويسير ابن جابر له ذكر في التهذيب (۱۱:۹) وهو بالياء التحتانية المشناة والسين المهملة أبو الخباز العبدي من رجال الصحيحين ثقة أدرك زمن النبي ﷺ ، ويقال : إن له رؤية روى عن عبد الله . وأخرجه البيهقي في كتاب القراءة عن داود عن أبي نضرة عن رجل عن ابن مسعود ، فذكر نحوه ، وسكت عنه . وأبو نضرة منذر بن مالك بن قطعة من رجال مسلم ثقة وهو يروي عن يسير بن جابر كما في التهذيب (۳۴۹:۱۱ و ۳۰۲:۱) فالمجهول في رواية البيهقي هو هذا أعني يسير بن جابر كما صرح به الطبري في رواية ، فالحديث صحيح بلا غبار .

۱۰۴۲ - حدثني : المشني قال : ثنا سويد ( ابن نصير ) قال : أخبرنا ابن المبارك عن ابن لهيعة عن ابن هبيرة عن ابن عباس ؓ أنه كان يقول في هذه ﴿ وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً ﴾ : هَذَا فِي الْمَكْتُوبَةِ ، وَأَمَّا مَا كَانَ مِنْ قَصَصٍ أَوْ قِرَاءَةٍ بَعْدَ ذَلِكَ فَإِنَّمَا هِيَ نَافِلَةٌ . إِنْ نَبَى اللَّهُ ﷺ قَرَأَ فِي صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ وَقَرَأَ أَصْحَابُهُ وَرَأَاهُ ، فَخَلَطُوا عَلَيْهِ . قال : فنزل القرآن ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ ، فهذا في المكتوبة . أخرجه الطبري (۱۱۲:۹) أيضا ، ورجاله ثقات ، وابن لهيعة حسن الحديث

کہ جان لو کہ جب قرآن پڑھا جائے تو کان لگاؤ اور خاموش رہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا (واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا)۔ اس کو بھی امام طبری نے اپنی تفسیر میں روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں اور سند صحیح ہے۔

۱۰۴۲- ابن ہبیرہ، ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے واذکر ربک فی نفسک تضرعاً وخیفۃ ودون الجہر کی تفسیر میں فرمایا کہ یہ حکم قراءت فرض کے متعلق ہے (کہ جب فرض قراءت ہو رہی ہو تو اپنے رب کو دل دل میں تضرع و خوف کے ساتھ بدون جہر کے یاد کرو) اور جو وعظ میں ہو یا اس کے سوا اور قراءت ہو وہ قراءت نفل ہے (یعنی اس کے متعلق حکم استماع و انصات کا نہیں) بات یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرض نماز میں قراءت کی اور آپ ﷺ کے صحابہ نے بھی آپ ﷺ کے پیچھے قراءت کی پس قرآن (میں یہ حکم) نازل ہوا "واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون" (جب قرآن پڑھا جائے تو اس کو کان لگا کر سنو اور خاموش رہا کرو تا کہ تم پر رحمہ نازل ہو) پس یہ حکم فرض قراءت کے بارہ میں ہے۔ اس کو بھی



كما قد مر غیر مرة ، والحديث منقطع فإن ابن هبيرة لم يلق ابن عباس ، وإنما يروى عن عكرمة مولاہ کذا يظهر من التهذيب (۶: ۶۱) والانتقطاع لا يضر عندنا.

۱۰۴۳ - حدثنا : إسحاق بن إبراهيم قال : أنا جريد عن سليمان التيمي عن قتادة عن يونس بن جبیر عن حطان بن عبد الله الرقاشي عن أبي موسى الأشعري رضی اللہ عنہ مرفوعاً : " وَإِذَا قَرَأَ ( أَى الْإِمَامُ ) فَأَنْصِتُوا " . رواه مسلم (۱: ۱۸۴). وقال الحافظ في الفتح (۲: ۲۰۱) : حديث صحيح اه صححه الإمام أحمد كما نقله ابن عبد البر بسنده في التمهيد . (الجواهر النقي ۱: ۱۵۳).

امام طبری نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں اور سند حسن ہے مگر اس میں ارسال ہے جو ہمارے یہاں مضرب نہیں۔  
فائدہ: ان روایتوں سے معلوم ہوا کہ آیت "واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا" کا نزول نماز میں قراءت خلف الامام کرنے کے متعلق ہوا ہے اور امام احمد نے فرمایا ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ اس آیت کا نزول قراءت نماز کے متعلق ہوا ہے اور اعلیٰ السنن کے حاشیہ میں حضرات صحابہ و تابعین کے مختلف اقوال و آثار اس کے متعلق نقل کیے گئے ہیں جن سے امام احمد کے قول کی تائید ہوتی ہے، پس ثابت ہوا کہ امام جب قراءت کرے تو مقتدیوں کو قراءت نہ کرنا چاہئے بلکہ خاموش رہنا چاہئے۔  
 امام بیہقی نے اس میں یہ تاویل کی ہے کہ اس آیت میں مقتدیوں کو امام کے پیچھے دنیوی باتیں کرنے یا جہر کے ساتھ قراءت کرنے سے منع کیا گیا ہے، سورۃ فاتحہ آہستہ پڑھنے سے منع نہیں کیا گیا۔ میں کہتا ہوں کہ اول تو آیت کے الفاظ فاتحہ وغیرہ فاتحہ سب کو عام ہیں کیونکہ اس میں "انصتوا" ہے اور انصات کے معنی بالکل خاموش رہنے کے ہیں اس میں فاتحہ سے خاموش رہنا بھی آگیا، پھر ہم پوچھتے ہیں کہ کیا امام بیہقی خطبہ کی حالت میں سامعین کو آہستہ آہستہ ذکر اللہ اور تسبیح وغیرہ پڑھنے کی اجازت دیدیں گے؟ اگر نہیں تو وہاں اس آیت سے مطلقاً کلام کی ممانعت پر استدلال کیونکر صحیح ہو گیا اور اگر اجازت دی جائے تو یہ آپ کے مذہب کے خلاف ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ وہاں مطلقاً خاموش رہنے کا حکم اس لئے ہے کہ خطبہ کے بارہ میں احادیث کے اندر انصات کی تاکید ہے تو ہم کہیں گے کہ احادیث میں نماز کے اندر مقتدیوں کو اس سے زیادہ انصات کی تاکید ہے جیسا کہ عنقریب آجایگا، پس حیرت ہے کہ خطبہ میں تو مطلقاً کلام کو منع کیا جائے سرابھی اور جہراً بھی اور نماز میں قراءت سر یہ کو جائز رکھا جائے حالانکہ اس پر اجماع قائم ہے کہ آیت مذکورہ کا نزول نماز کے بارہ میں ہوا ہے۔

۱۰۴۳ - حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب امام قراءت کیا کرے تو تم خاموش رہا کرو۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور فتح الباری میں ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور جو ہرقی میں ہے کہ امام احمد نے بھی اس کو صحیح کہا ہے جیسا کہ ابن عبد البر نے اپنی سند سے تمہید میں اس کو نقل کیا ہے اور امام طبری نے بھی اس کو صحیح کہا ہے۔



قلت : وقال الحافظ : الإمام أبو جعفر الطبري في تفسيره ( ۱۱۲ : ۹ ) : وقد صح الخبر عن رسول الله ﷺ من قوله : إذا قرأ الإمام فأنصتوا ۵ .

۱۰۴۴ - حدثنا : علي بن عبد الله قال : ثنا جرير عن سليمان التيمي عن قتادة عن أبي غلاب عن حطان بن عبد الله الرقاشي عن أبي موسى ﷺ قال : عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ : إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فليؤمِّكُمْ أَحَدُكُمْ ، وَإِذَا قرَأَ الإمامُ فَانصِتُوا . رواه الإمام أحمد في مسنده ( ۴ : ۱۵۰ ) وسنده سند مسلم إلا علي بن عبد الله وهو ابن المديني شيخ البخاري ثقة مشهور .

۱۰۴۵ - حدثنا : سهل بن بحر الجنديسا بوري قال : ثنا عبد الله بن رشيد قال : ثنا أبو عبيدة عن قتادة عن يونس بن جبير عن حطان بن عبد الله الرقاشي عن أبي موسى الأشعري ﷺ قال : قال : رسول الله ﷺ : " إِذَا قرَأَ الإمامُ فَانصِتُوا ، وَإِذَا قَالَ : غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ، فَقُولُوا : آمِينَ " . رواه أبو عوانة في صحيحه . كذا في تعليق التعليق لآثار السنن ( ۱ : ۵ ) .

قلت : عبد الله بن رشيد وأبو عبيدة مجامعة بن الزبير العتكي وثقهما ابن السمعاني في الأنساب وقال : في كل منهما : مستقيم الحديث ( ص : ۷۳۱ )

۱۰۴۴ - حضرت ابو موسیٰؓ سے مروی ہے کہ ہم کو رسول اللہ ﷺ نے تعلیم دی کہ جب تم نماز کو اٹھو تو تم میں سے کوئی شخص تمہاری امامت کر لیا کرے اور جب امام قراءت کرے تو خاموش رہا کرو۔ اس کو امام احمد نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے اور اس کی سند وہی ہے جو اس سے پہلی حدیث کی ہے بجز شیخ امام احمد کے، اور وہ بخاری کے مشہور شیخ ہیں، پس یہ سند بھی صحیح ہوئی۔

۱۰۴۵ - حضرت ابو موسیٰؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب امام قراءت کرے تو تم چپکے رہو اور جب غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہے تو آمین کہو۔ اس کو ابو عوانہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور اس کی سند کنز العمال کے قاعدہ پر صحیح ہے ( اور اس سے ان بعض محدثین کا بھی رد ہو گیا جو کہتے ہیں کہ اذا قرأ فانصتوا کی زیادت میں سلیمان تیمی منفرد ہیں کیونکہ صحیح ابو عوانہ کی سند میں ابو عبیدہ سلیمان تیمی کی متابعت اس زیادت میں کر رہے ہیں اور دارقطنی کی سند میں سعید بن ابی عروبہ اور عور بن عامر نے سلیمان کی متابعت کی ہے جو اعلیٰ السنن کے حاشیہ میں مذکور ہے، پس دعویٰ تفرد باطل ہے اور تفرد ہوتا بھی تو اس کا جواب امام مسلم نے دے دیا ہے کہ کیا تم سلیمان تیمی سے زیادہ حافظ چاہتے ہو، یعنی ایسے حافظ کا تفرد بھی حجت ہے )۔



وسهل بن بحر لم أجد من ترجمه ، والحديث صحيح على قاعدة كثر العمال المذكور في خطبتها: أن كل ما في صحيح أبي عوانة صحيح.

۱۰۴۶ - أخبرنا: الجارود بن معاذ الترمذی حدثنا أبو خالد الأحمر عن محمد بن عجلان عن زيد بن أسلم عن أبي صالح عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال: قال: رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم: " إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ ، فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا ، وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا ، وَإِذَا قَالَ : سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ ، فَقُولُوا : اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ " . رواه النسائي ( ۱ : ۱۴۶ ) ، وسكت عنه ، وقال أيضا:

۱۰۴۷ - أخبرنا: محمد بن عبد الله بن المبارك حدثنا محمد بن سعد الأنصاري قال: حدثني محمد بن عجلان عن زيد بن أسلم عن أبي صالح عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال: قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم: " إِنَّمَا الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ ، فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا ، وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا " . قال أبو عبد الرحمن: كان المخرمي يقول: هو ثقة يعني محمد بن سعد الأنصاري ، وصححه مسلم في صحيحه ( ۱ : ۱۷۴ ) ، وقال: هو عندي صحيح اه . وصححه ابن حزم والإمام أحمد (الجوهر النقي ، ۱ : ۱۵۳) .

۱۰۴۸ - عن: عمران بن حصين رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم صَلَّى الظُّهْرَ ، فَجَعَلَ رَجُلٌ

۱۰۴۶ - حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امام اسی لئے بنایا گیا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے ، پس جب وہ اللہ اکبر کہے تو تم بھی اللہ اکبر کہو ، اور جب وہ قراءت کرے تو تم خاموش رہو اور جب مع اللہ لمن حمدہ کہے تو اللہ ربنا لک الحمد کہو۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے۔

۱۰۴۷ - حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امام اسی لئے بنایا گیا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے ، پس جب وہ اللہ اکبر کہے تو تم بھی اللہ اکبر کہو ، اور جب وہ قراءت کرے تو تم خاموش رہو۔ (مسلم) اس کو مسلم نے اپنی صحیح میں صحیح کہا ہے اور جو ہر نقی میں ہے کہ امام احمد اور ابن حزم نے اس کو صحیح کہا ہے۔

فائدہ: ان احادیث میں صراحۃً مقتدیوں کو حکم ہے کہ امام جب قراءت کرے تو خاموش رہا کریں اور اس میں یہ تاویل کرنا کہ جہر سے نہ پڑھا کریں تاویل بارداور بعید ہے جو ہرگز قابل التفات نہیں۔



يَقْرَأُ خَلْفَهُ ب ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾، فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ: "أَيُّكُمْ قَرَأَ؟ أَوْ أَيُّكُمْ الْقَارِ؟"  
 "قال رجل: أنا، فقال: "قَدْ ظَنَنْتُ أَنَّ بَعْضَكُمْ خَالَجَ نَفْسَهَا". رواه مسلم (۱: ۱۷۲).

۱۰۴۹ - ثنا: محمد بن بشار وعمر بن علي: ثنا أبو أحمد أنا يونس ابن أبي إسحاق عن أبيه عن أبي الأحوص عن عبد الله رضي الله عنه (هو ابن مسعود) قال: كَانُوا يَقْرَأُونَ خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: "خَلَطْتُمْ عَلَيَّ الْقُرْآنَ". رواه البزار. وهذا سند جيد، كذا في الجوهر النقي (۱: ۱۵۵). وفي مجمع الزوائد (۱: ۱۸۵) بعد نقل المتن: رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح اه.

۱۰۵۰ - ثنا: مالك بن إسماعيل عن حسن بن صالح عن أبي الزبير عن جابر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: "كُلُّ مَنْ كَانَ لَهُ إِمَامٌ فَقَرَأَتْهُ لَهُ قِرَاءَةً". رواه ابن أبي شيبة وهذا سند صحيح (الجوهر النقي ص: ۱۵۴).

۱۰۵۱ - أخبرنا: أبو حنيفة قال: حدثنا أبو الحسن موسى بن أبي عائشة عن

۱۰۴۸ - حضرت عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ظہر (کی نماز) پڑھی تو ایک شخص آپ ﷺ کے پیچھے سج اسم ربک الا علی پڑھنے لگے آپ ﷺ جب فارغ ہوئے تو فرمایا کہ تم میں سے کس نے پڑھا ہے؟ یا یہ فرمایا کہ تم میں سے کون شخص پڑھنے والا ہے؟ ایک شخص نے عرض کیا کہ میں ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا مجھ کو معلوم ہوا کہ تم میں سے بعض نے مجھے اس قراءت میں خلجان میں ڈالا۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔ (یعنی میں بھی پڑھتا تھا اور مقتدی بھی پڑھتے تھے، پس مجھے خلجان پیش آیا)۔

۱۰۴۹ - حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ لوگ نبی ﷺ کے پیچھے قراءت کر رہے تھے تو آپ ﷺ نے (بعد فراغت) فرمایا کہ تم نے مجھ پر قرآن کو مخلوط (اور گڑبڑ) کر دیا۔ اسکو بزار نے روایت کیا ہے اور یہ سند عمدہ ہے، ایسا ہی جو ہر نقی میں ہے اور مجمع الزوائد میں ہے کہ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں۔

فائدہ: ان احادیث میں بھی حضور ﷺ کا مقتدیوں کی قراءت پر انکار واضح ہے۔

۱۰۵۰ - حضرت جابرؓ، نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص کا کوئی امام ہو تو امام کی قراءت اس کی (بھی) قراءت ہے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (جو ہر نقی)۔

۱۰۵۱ - حضرت جابرؓ، نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھے تو



عبد اللہ بن شداد بن الہاد عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم أنه قال : " مَنْ صَلَّى خَلْفَ الْإِمَامِ فَإِنَّ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ لَهُ قِرَاءَةٌ " . رواہ الإمام محمد فی الموطا ( ص : ۹۶ ) . قال العینی : طریق صحیح اہ ( عمدة القاری ۳ : ۸۶ ) .

وقال محمد بن منیع ، والإمام ابن الہمام : هذا الإسناد صحیح علی شرط الشيخین ( حاشیة الطحاوی ، ۱ : ۱۲۸ ) .

قلت : رجالہ رجال الجماعة إلا إمامنا الأعظم أبا حنیفة وهو ثقة لا یسأل عن مثله . قال فی الجوہر النقی ( ۱ : ۱۷۲ ) : فقد وثقہ كثیرون ، وأخرج له ابن حبان فی صحیحہ واستشهد بہ الحاکم فی المستدرک اہ . وأخرجه محمد مفصلاً بالإرسال .

۱۰۵۲ - أخبرنا : إسرائيل حدثني موسى بن أبي عائشة عن عبد الله بن شداد بن الہاد قال : أَمَّ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فِي الْعَصْرِ قَالَ : فَقَرَأَ رَجُلٌ خَلْفَهُ ، فَعَمَزَهُ الَّذِي يَلِيهِ ، فَلَمَّا أَنْ صَلَّى قَالَ : لِمَ عَمَزْتَنِي ؟ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قُدَّامَكَ فَكَرِهْتُ أَنْ تَقْرَأَ خَلْفَهُ

امام کی قراءت اس کی بھی قراءت ہے ۔ اس کو امام محمد نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحاح ستہ کے راوی ہیں سوائے امام ابوحنیفہ کے اور وہ مشہور امام ثقہ ہیں اور ان کی روایت صحیح ابن حبان اور مستدرک حاکم میں موجود ہے اور اس سند کو عینی نے صحیح کہا ہے اور محمد بن منیع وابن الہمام نے شرط شیخین پر اس کو صحیح کہا ہے ( حاشیہ طحاوی ) ۔

فائدہ : اس میں صاف حکم ہے کہ مقتدیوں کیلئے امام کی قراءت کافی ہے ، پس جن احادیث میں سورۃ فاتحہ کا پڑھنا ہر نماز میں ضروری کہا گیا ان سے مقتدیوں پر فاتحہ کی قراءت لازم نہیں آتی کیونکہ وہ امام کی قراءت کی وجہ سے حکماً قاری ہیں ، پس ان کو تارک قراءت فاتحہ نہیں کہا جاسکتا ۔

۱۰۵۲ - حضرت عبد اللہ بن شداد سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کی نماز میں امامت کی تو ایک شخص نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے قراءت کی ، اس کے پاس والے نے اس کو دبا کر ( اشارہ سے ) منع کیا ، جب نماز ہو چکی تو اس نے دوسرے سے کہا کہ تم نے مجھ کو کیوں دبایا تھا ؟ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تیرے آگے تھے تو میں نے مکروہ سمجھا کہ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے قراءت کرے ، اس بات کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی سن لیا فرمایا کہ جس کیلئے امام ہو تو امام کی قراءت اس کے واسطے قراءت ہے ۔ اس کو امام محمد نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں مگر یہ مرسل ہے اور مرسل ہمارے یہاں حجت ہے ، بالخصوص جبکہ عبد اللہ بن شداد کبار تابعین سے ہیں



فَسَمِعَهُ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ : مَنْ كَانَ لَهُ إِمَامٌ فَإِنَّ قِرَاءَتَهُ لَهُ قِرَاءَةٌ. (الموطا للإمام محمد ص: ۹۸).

قلت : إسرائيل من رجال الجماعة ، وبقية السند مثل السابق ، وهذا مرسل والإرسال لا يضر عندنا ، لا سيما و عبد الله بن شداد من كبار التابعين وثقاتهم جل روايته عن الصحابة ، ولد على عهد النبي ﷺ ، كذا في التهذيب (۲۵۲:۵). وقد ورد نحوه موصولا عند البيهقي ، كما سيأتي ، فهو حجة عند الكل . وأخرجه محمد في الآثار (۲:۱) عن أبي حنيفة عن موسى بن أبي عائشة عن عبد الله بن شداد عن جابر نحوه مرفوعا بدون ذكر العصر ، وهذا سند صحيح .

۱۰۵۳ - أخبرنا : إسحاق الأزرق حدثنا سفيان وشريك عن موسى بن أبي عائشة عن عبد الله بن شداد عن جابر ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ : مَنْ كَانَ لَهُ إِمَامٌ فَقِرَاءَتُهُ الْإِمَامُ لَهُ قِرَاءَةٌ. رواه أحمد بن منيع في مسنده (فتح القدير ۱: ۲۹۵).

قلت : إسحاق وسفيان من رجال الجماعة ، وشريك مختلف فيه أخرج له مسلم في المتابعات ، وقد تابعه الثوري وهو حافظ ثقة ، وبقية السند من رجال الجماعة كما مر.

کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں پیدا ہوئے ، ان کی روایت تمام صحابہ ہی سے ہوتی ہے اور اس مرسل کو بیہقی نے متصل بھی روایت کا ہے جیسا کہ آگے آتا ہے اور مرسل جبکہ دوسرے طریق سے موصول ہو جائے تو اتفاقاً حجت ہے۔

فائدہ: اس سے صراحۃً معلوم ہوا کہ سری نماز میں بھی امام کے پیچھے قراءت مکروہ ہے اور امام کی قراءت اس میں بھی مقتدی کو کافی ہے کیونکہ اس حدیث میں عصر کا واقعہ مذکور ہے نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرات صحابہؓ عام طور پر حضور ﷺ کے پیچھے نماز میں قراءت نہ کرتے تھے ، بلکہ صحابہؓ عام طور پر اس کو مکروہ سمجھتے تھے کیونکہ اس واقعہ میں صرف ایک شخص کا قراءت کرنا مذکور ہے جس کو پاس والے صحابی نے نماز ہی میں اشارہ سے منع کیا۔

۱۰۵۳ - سفيان ثوري اور شريك (ابن عبد اللہ نخعی قاضی کوفہ) موسی بن ابی عائشہ سے ، وہ عبد اللہ بن شداد سے وہ حضرت جابرؓ سے روایت کرتے ہیں ، کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس کے لئے امام ہو تو امام کی قراءت اس کے واسطے قراءت ہے۔ اس کو احمد بن منیع نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے (فتح القدير)۔ میں کہتا ہوں کہ اسحاق وسفيان رجال شیخین سے ہیں اور شريك مختلف فیہ ہیں ، مسلم نے متابعات میں ان کی روایات کو اپنی صحیح میں بیان کیا ہے اور یہاں سفيان ثوري ثقہ اور حافظ الحفظ ان کی متابعت کر رہے



وصححه ابن الہمام علی شرط مسلم ، وقد أخرجه عبد بن حمید فی مسنده : حدثنا أبو نعیم حدثنا الحسن بن صالح عن أبي الزبیر عن جابر عن النبی ﷺ فذكره (فتح القدير ۲۹۵:۱).

قلت : أبو نعیم من رجال الجماعة ، والباقون ثقات من رجال مسلم . وقد تابع أبا حنيفة سفيان ، وشريك عن موسى فی رفع هذا الحديث ، وتابع عبد الله بن شداد أبو الزبیر عن جابر عند ابن أبي شعبة ، وعبد بن حمید فی رفعه ، فمن قال : إن أبا حنيفة قد تفرد فی إسناد الحديث فقد وهم ، ولو سلم فالرفع والوصل زیادة لا تنافی أصل الحديث ، فيقبل إذا كان الرفع والواصل ثقة ، وأن أبا حنيفة من الأئمة الثقات ، فكيف وله فيه متابعون من الثقات المعبرین .

۱۰۵۴ - أخبرنا : محمد بن عبد الله الحافظ أنا أبو بكر بن عبد الله بن قريش نا الحسن بن سفيان بن عائش نا عتبة بن مكرم نا يونس بن بكير نا أبو حنيفة ، والحسن بن عماره عن موسى بن أبي عائشة عن عبد الله بن شداد بن الهاد عن جابر بن عبد الله ﷺ قال : صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِأَصْحَابِهِ الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ ، فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ : مَنْ قَرَأَ خَلْفِي بِ (سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى) ؟ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ أَحَدٌ ، فَرَدَّدَ ذَلِكَ ثَلَاثًا ، فَقَالَ رَجُلٌ : أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ . قَالَ : لَقَدْ رَأَيْتَكَ تُخَالِجُنِي أَوْ قَالَ : تُنَازِعُنِي الْقُرْآنَ ، مَنْ صَلَّى بِكُمْ خَلْفَ إِمَامٍ

ہیں اور بقیہ سند بھی رجال جماعت سے ہے اور ابن ہمام نے اس کو شرط مسلم پر صحیح کہا ہے اور عبد بن حمید نے اس حدیث کو اپنی سند میں ابو نعیم سے ، حسن بن صالح سے ، ابو الزبیر سے ، جابر سے نبی ﷺ سے روایت کیا ہے (فتح القدير) اور یہ سند بھی شرط مسلم پر صحیح ہے۔

۱۰۵۴ - اور یہی نے اسکو یونس بن بکیر کے طریق سے روایت کیا ہے ، وہ کہتے ہیں کہ ہم سے ابو حنیفہ اور حسن بن عمارہ نے بیان کیا ہے کہ ان سے موسیٰ بن ابی عائشہ نے ان سے عبد اللہ بن شداد نے ان سے جابر بن عبد اللہ نے روایت کی ، کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے اصحاب کو ظہر یا عصر کی نماز پڑھائی ، جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا کہ میرے پیچھے سب اسم ربک الاعلیٰ کس نے پڑھی ؟ تو کسی نے جواب نہ دیا ، آپ ﷺ نے تین بار دریاقت کیا ، ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ ! میں (پڑھنے والا تھا) تھا ، حضور ﷺ نے فرمایا کہ میں دیکھتا تھا کہ تو مجھ سے قرآن چھینتا تھا اور مجھے خلجان میں ڈالتا تھا ، جو شخص تم میں سے امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کی قراءت



فَقَرَأْتَهُ لَهُ قِرَاءَةً. أخرجه البيهقي في كتاب القراءة (ص: ۱۰۱) وقال: هكذا رواه يونس بن بكير عنهما، والحسن بن عماره متروك اهـ.

قلت: وسكوته عن باقى الرواة يدل على أنهم ثقات، والحسن بن عماره لا يحتج به إذا انفرد، كذا قال أبو بكر البزار كما فى التمهذيب (۲: ۳۰۸) فحاله حال محمد ابن إسحاق الذى اعتمد البيهقي على روايته فى كتاب القراءة، وبالع فى الاعتماد عليه مع تصريح الذهبى فى الميزان فى ترجمته: "وما انفرد به ففیه نكارة"، فإن فى

اس کے لئے قراءت ہے (جزء القراءت) بیہقی فرماتے ہیں کہ یونس بن بکیر نے اسی طرح ابو حنیفہ اور حسن بن عمارہ دونوں سے روایت کی ہے اور حسن بن عمارہ متروک ہے اہ میں کہتا ہوں کہ بیہقی کا بقیہ روایت سے سکوت کرنا بتلاتا ہے کہ اور سب ثقات ہیں اور حسن بن عمارہ کا تفرّد مقبول نہیں جیسا کہ بزار نے کہا ہے تو ان کا حال محمد بن اسحاق جیسا ہے جن کی روایت پر بیہقی نے جزو قراءت میں بہت زیادہ اعتماد کیا ہے حالانکہ ذہبی نے میزان میں تصریح کی ہے کہ ابن اسحاق کا تفرّد نکارت سے خالی نہیں، کیونکہ اس کے حفظ میں کلام ہے اور حافظ ابن حجر نے درایہ میں کہا ہے کہ ابن اسحاق کا تفرّد احکام میں قابل احتجاج نہیں خصوصاً جبکہ اس کی مخالفت ایسا شخص کرے جو اس سے زیادہ ثقہ ہے اور جریر بن عبد الحمید نے کہا ہے کہ مجھے یہ گمان نہ تھا کہ میں ایسے زمانہ تک زندہ رہوں گا جس میں محمد بن اسحاق سے حدیث بیان کی جائیگی اور حسن بن عمارہ سے سکوت کیا جائیگا (تمہذیب)۔ اور تم دیکھ رہے ہو کہ اس سند میں حسن بن عمارہ نے تفرّد نہیں کیا بلکہ امام ابو حنیفہ بھی ان کی متابعت کر رہے ہیں، پس حدیث صحیح ہے ورنہ حسن سے تو کم نہیں۔

**فائدہ:** ان تمام طرق سے چند باتیں معلوم ہوئیں (۱): یہ کہ اس حدیث کے موصول کرنے میں امام ابو حنیفہ متفرّد نہیں جیسا کہ بعض مخالفین نے گمان کیا ہے بلکہ سفیان ثوری، شریک بن عبد اللہ اور حسن بن عمارہ، موسیٰ بن ابی عائشہ سے موصول روایت کرنے میں امام صاحب کے ساتھ ہیں اور اگر امام صاحب متفرّد بھی ہوتے تو رفع و وصل ایسی زیادتی ہے جو اصل حدیث کے منافی نہیں، پس اگر رفع و وصل کرنے والا ثقہ ہو تو اس کی زیادت مقبول ہوگی اور امام ابو حنیفہ ائمہ ثقات سے ہیں جو ان کی جرح کرے ہمارے نزدیک وہ خود مجروح ہے، پھر یہاں تو امام صاحب متفرّد بھی نہیں ہیں، (۲): یہ بھی معلوم ہوا کہ عبد اللہ بن شداد سمجھا اس حدیث کو حضرت جابرؓ سے مرفوعاً روایت نہیں کر رہے بلکہ ابوالزبیر بھی (جو رجال مسلم سے ہیں) حضرت جابرؓ سے ابن ابی شیبہ اور عبد بن حمید کی سند میں اس حدیث کو مرفوعاً روایت کرنے میں عبد اللہ بن شداد کے ساتھ ہیں، پس اب اس حدیث میں کلام کرنا انصاف سے بعید ہے، (۳): یہ بھی معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے یہ بات کہ "جو امام کے ساتھ نماز پڑھے اس کے واسطے امام کی قراءت کافی ہے" سری نماز میں فرمائی ہے جو ظہر تھی یا عصر پس سری نماز میں بھی مقتدی کو قراءت سے ممانعت ہوئی اور یہ بات حدیث نمبر ۱۰۵۲ سے بھی معلوم ہوگئی تھی مگر وہ مرسل تھی اور یہ موصول ہے پس اس سے اس مرسل کی تائید ہوگئی اور اب یہ حدیث بالاتفاق حجت ہوگئی اور بیہقی کی یہ تاویل کہ اس شخص نے جہر



حفظہ شیئا اھ۔“ و قال الحافظ ابن حجر فی الدراية فی کتاب الحج : وابن إسحاق لا یحتج بما انفرد به من الأحکام فضلا عما إذا خالفه من هو أثبت منه اھ (التعلیق الحسن ۷۷: ۱)۔ وقال : جریر بن عبد الحمید : ما ظننت أنى أعیش إلى دهر يحدث فيه عن محمد بن إسحاق ویسکت فيه عن الحسن بن عمارۃ اھ کذا فی التهذیب (۲: ۳۰۶)۔ وقد رأیت أن الحسن لم ینفرد برفع هذا الحديث بل تابعه علیه أبو حنیفة وسفیان وشریک كما مر ، فالحدیث صحیح أو حسن لا أقل منه .

۱۰۵۵ - عن : أبی الدرداء رضی اللہ عنہ قال : سأل رجلُ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم فقال : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! فِي كُلِّ صَلَاةٍ قِرَاءَةٌ؟ قال : نَعَمْ ! فقال رجلٌ مِنَ الْقَوْمِ : وَجَبَ هَذَا ، فقال النبي صلی اللہ علیہ وسلم مَا أَرَى الْإِمَامَ إِذَا قَرَأَ إِلَّا كَانَ كَافِيًا . رواه الطبرانی ، وإسناده حسن (مجمع الزوائد ۱: ۱۸۵)۔

۱۰۵۶ - عن : ابن قسیط عن عطاء بن یسار أنه أخبره أنه سأل زید بن ثابت عن الْقِرَاءَةِ مَعَ الْإِمَامِ فَقَالَ : لَا قِرَاءَةَ مَعَ الْإِمَامِ فِي شَيْءٍ . رواه مسلم (۱: ۲۱۵) فی باب

کے ساتھ سبح اسم ربك الاعلیٰ پڑھی ہوگی ، ان کو کچھ مفید نہیں کیونکہ اول تو منازعت و مخالفت جہر میں ہوتی نہیں ، دوسرے اگر اس شخص نے جہر کیا ہوتا تو اس کے پاس والوں کو ضرور اس کی قراءت کا علم ہوتا تو اس صورت میں اگر وہ خود نہ بولا تھا تو دوسرے صحابہ کہہ دیتے کہ یا رسول اللہ! قراءت کرنے والا فلاں تھا ، مگر ایسا نہیں ہوا ، بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تین بار دریافت کرنے کی نوبت آئی معلوم ہوا کہ اس شخص نے آہستہ قراءت کی تھی اس لئے صحابہ کو پوری طرح یقین نہ ہوا کہ قاری کون ہے اور وہ خاموش رہے یہاں تک کہ خود اسی نے اقرار کیا ، تیسرے ہماری حجت تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مطلقاً یہ فرمایا ہے کہ جو امام کے ساتھ نماز پڑھے اسکو امام کی قراءت کافی ہے یہ نہیں فرمایا کہ امام کے پیچھے جہر نہ کیا کرو آہستہ پڑھا کرو ، پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد مقتدی کو مطلقاً قراءت سے روکتا ہے۔

۱۰۵۵ - حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا اور کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا ہر نماز میں قراءت ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں! تو ایک شخص نے قوم میں سے کہا کہ یہ واجب ہو گیا ، پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں میرے نزدیک تو جب امام قراءت کرے وہ سبکو کافی ہو جاتا ہے (یعنی ہر شخص پر واجب نہیں بلکہ جس کا کوئی امام نہ ہو اس پر واجب ہے کیونکہ امام کی قراءت مقتدی کو بھی کافی ہو جاتی ہے)۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے (مجمع الزوائد)۔

۱۰۵۶ - ابن قسیط سے روایت ہے وہ عطاء بن یسار سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے ابن قسیط کو خبر دی کہ انہوں نے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ (صحابی) سے امام کے ساتھ قراءت کرنے کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے جواب دیا کسی نماز میں امام کے ساتھ



سجود التلاوة ، ورواه الطحاوی فی معانی الآثار ( ۴۲: ۱ ) بسندہ عن بکیر عن عطاء عن زید بن ثابت سمعه يقول : لا تُقرأ خلف الإمام فی شئٍ من الصلوات اہ رجالہ ثقات .

۱۰۵۷ - مالک : عن أبی نعیم وھب بن کیسان أنه سمع جابر بن عبد اللہ ؓ يقول : مَنْ صَلَّى رَكْعَةً لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَلَمْ يُصَلِّ إِلَّا وَرَاءَ الْإِمَامِ . أخرجه مالک فی الموطأ (ص: ۲۸) وأسناده صحيح ، وأخرجه الترمذی ( ۱۲۹: ۱ ) وقال : هذا حديث حسن صحيح اہ . وأخرجه الطحاوی ( ۱۲۸: ۱ ) مرفوعاً بهذا اللفظ ، وسندہ حسن .

۱۰۵۸ - مالک : عن نافع أن عبد اللہ بن عمر ؓ كان إذا سُئِلَ هَلْ يَقْرَأُ أَحَدٌ خَلْفَ الْإِمَامِ ؟ قال : إذا صَلَّى أَحَدُكُمْ خَلْفَ الْإِمَامِ فَحَسْبُهُ قِرَاءَةُ الْإِمَامِ ، وإذا صَلَّى وَخْدَهُ فَلْيَقْرَأْ . قال : وكان عبد اللہ بن عمر لا يَقْرَأُ خَلْفَ الْإِمَامِ . أخرجه مالک فی الموطأ (ص: ۲۹) وسندہ من أصح الأسانید .

کچھ قراءت نہیں۔ اس کو مسلم نے باب سجود تلاوت میں روایت کیا ہے اور طحاوی نے بھی سند صحیح سے ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے کہ امام کے پیچھے کسی نماز میں بھی قراءت نہ کرو۔

فائدہ: ان احادیث کی دلالت باب پر ظاہر ہے اور حضرت زید بن ثابت صحابی کا قول صراحۃً امام ابو حنیفہؒ کے موافق ہے کہ کسی نماز میں امام کے پیچھے قراءت نہ کرنا چاہئے اور جو بعض احادیث ان احادیث کے معارض معلوم ہوتی ہیں، عربی حاشیہ میں ان کی توجیہ کردی گئی ہے اور باہم احادیث کا تعارض اٹھا دیا گیا ہے۔

۱۰۵۷ - وھب بن کیسان سے روایت ہے کہ انہوں نے جابر بن عبد اللہؓ (صحابی) کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص کوئی رکعت بغیر سورہ فاتحہ کے پڑھے تو اس نے نماز نہیں پڑھی (یعنی اس کی نماز نہیں ہوئی) مگر امام کے پیچھے (بغیر قراءت فاتحہ کے نماز ہو جاتی ہے)۔ اس کو امام مالکؒ نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے اور ترمذی نے بھی روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور طحاوی نے اس کو مرفوعاً (رسول اللہ ﷺ سے) روایت کیا ہے انہی الفاظ کے ساتھ اور اس کی سند حسن ہے۔

۱۰۵۸ - نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ سے جب سوال کیا جاتا کہ کیا امام کے پیچھے قراءت کی جائے تو فرماتے کہ جب کوئی امام کے پیچھے نماز پڑھے تو اس کو امام کی قراءت کافی ہے اور جب تنہا پڑھے تو قراءت کرنا چاہئے اس کے بعد نافع نے کہا کہ عبد اللہ بن عمرؓ امام کے پیچھے قراءت نہ کرتے تھے۔ اس کو امام مالکؒ نے مؤطا میں اصح الاسانید سے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے عبد اللہ بن عمرؓ صحابی کی موافقت امام ابو حنیفہؒ کے قول کے ساتھ ثابت ہوئی، غرض امام صاحب کا مذہب اس



۱۰۵۹ - عن : أبي وائل قال : جاء رجل إلى ابن مسعود رضي الله عنه فقال : أقرأ خلف الإمام؟ قال : أنصت للقرآن فإن في الصلاة شغلاً ، وسيفيك ذلك الإمام . رواه الطبرانی في الكبير ، والأوسط ، ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۸۵) . ورواه الطحاوی ، وإسناده صحيح ( آثار السنن ۱: ۸۹) ، ورواه محمد في الموطأ (ص: ۹۸) بسند رجاله رجال الصحيح .

۱۰۶۰ - عن : عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنه قال : يا فلان ! لا تقرأ خلف الإمام إلا أن يكون إماماً لا يقرأ . رواه الطبرانی في الكبير ، ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۱۸۵) .

۱۰۶۱ - عن : علقمة بن قيس أن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه كان لا يقرأ خلف الإمام فيما يجهر فيه و فيما يخافت فيه في الأوليين ، ولا في الآخرين الحديث . أخرجه

مسئلہ میں کہ مقتدی کو امام کے پیچھے قراءت نہ کرنا چاہئے قرآن سے بھی ثابت ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث سے بھی اور صحابہ کرام کے اقوال سے بھی ، پس کتابیہ اظلم ہے کہ جماعت غیر مقلدین اب بھی اس مسئلہ میں حنفیہ پر زبان درازی کرتے ہیں۔

۱۰۵۹ - ابو وائل سے روایت ہے کہ ایک شخص عبد اللہ بن مسعود کے پاس حاضر ہوا اور کہا کہ میں امام کے پیچھے قراءت کر لیا کروں؟ کہا کہ قرآن کیلئے خاموش رہا کرو کیونکہ نماز میں (دوسرا) شغل ہے اور تم کو امام کافی ہو جائیگا (یعنی اس کی قراءت کافی ہے)۔ اس کو طبرانی نے کبیر اور اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد) اور اس کو طحاوی نے بھی سند صحیح سے روایت کیا ہے (آثار السنن) اور امام محمد نے بھی مؤطا میں سند صحیح سے روایت کیا ہے۔

۱۰۶۰ - عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ اے فلاں امام کے پیچھے قراءت نہ کیا کرو مگر جبکہ امام ایسا ہو جو قراءت نہ کرتا ہو۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی سب ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس سے بھی ثابت ہوا کہ عبد اللہ بن مسعود قراءت خلف الامام سے منع فرماتے تھے رہا ان کا یہ قول کہ "مگر جبکہ امام ایسا ہو جو قراءت نہ کرتا ہو" اس کا مطلب یہ ہے کہ امام جاہل امی ہو جو قراءت پر قادر نہ ہو یا صحیح قراءت نہ کرتا ہو اس صورت میں حنفیہ کے دو قول ہیں ایک یہ کہ ایسے امام کے پیچھے مقتدی قاری کی نماز ہی صحیح نہ ہوگی ، دوسرے یہ کہ نماز صحیح ہے مگر مقتدی کو اس کے پیچھے قراءت کرنا چاہیئے کیونکہ جب امام امی ہے تو یا تو وہ قراءت ہی نہ کریگا تو اس کے پیچھے استماع و انصات کا حکم ہی متوجہ نہیں یا قراءت غلط کریگا اور ایسی قراءت کا عدم ہے پس وہ مقتدی کے حق میں قراءت نہ ہوگی۔

۱۰۶۱ - علقمہ بن قیس سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن مسعود امام کے پیچھے قراءت نہ کرتے تھے نہ ان نمازوں میں جن میں جہر



محمد فی الموطا (ص: ۹۶). رجالہ کلہم ثقات إلا محمد بن أبان القرشی قد ضعفہ جماعة، وقال أحمد: أما أنه لم یکن ممن یکذب، وقال: ابن أبی حاتم: سألت أبی عنہ، فقال: لیس هو بقوی فی الحدیث، یکتب حدیثہ علی المجاز، ولا یحتج بہ اہ کذا فی اللسان (۵: ۳۱).

قلت: وأخرج الهیثمی هذا الحدیث مختصراً فی مجمع الزوائد (۱: ۱۸۵) عن إبراهیم أن ابن مسعود کان لا یقرأ خلف الإمام وکان إبراهیم يأخذ بہ إلخ وعزاه إلی الکبیر للطبرانی، ولم یعلہ بشیء غیر أنه قال: إبراهیم لم یدرک ابن مسعود اہ. وقد مر غیر مرة أن مراسیلہ صحاح خصوصاً عن عبد اللہ: وسکوت الہیثمی عن رواۃ یدل علی أنهم ثقات عنده، فلا أقل من أن یکون حسناً، وأیضاً فمحمد إمام مجتہد، واحتجاج المجتہد بحدیث تصحیح لہ کما تقرر فی المقدمة.

۱۰۶۲ - عن: عبید اللہ بن مقسم أنه سأل عبد اللہ بن عمر، وزید بن ثابت، و جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہم فقالوا: لا یقرأ خلف الإمام فی شیء من الصلوات. رواہ الطحاوی وإسناده صحیح (آثار السنن ۱: ۸۹).

۱۰۶۳ - عن: علقمة عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال: لئیت الذی یقرأ خلف الإمام ملیء

ہوتا ہے نہ ان میں جن میں اخفا ہوتا ہے نہ پہلی دو رکعتوں میں قراءت کرتے تھے نہ پچھلی دو رکعتوں میں۔ اسکو امام محمد نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں بجز محمد بن ابان قرشی کے جن کو جماعت نے ضعیف کہا ہے مگر احمد نے فرمایا ہے کہ وہ جھوٹ بولنے والا نہیں تھا اور شیعہ نے اس حدیث کو مختصراً مجمع الزوائد میں طبرانی کے معجم کبیر کے حوالہ سے بیان کیا ہے اور اس کے سوا کچھ نہیں کہا کہ ابراہیم (فخفی) نے عبد اللہ بن مسعود کو نہیں پایا اور بار بار گزر چکا ہے کہ ابراہیم کی مراسیل بالخصوص عبد اللہ بن مسعود سے صحیح ہیں اور شیعہ کا بقیہ رجال سے سکوت کرنا بتاتا ہے کہ طبرانی کی سند میں محمد بن ابان نہیں بلکہ سب راوی ثقہ ہیں علاوہ ازیں محمد بن حسن امام مجتہد ہیں ان کا اس حدیث کو احتجاجاً بیان کرنا اس کی صحت پر دلالت کرتا ہے۔

۱۰۶۲ - عبید اللہ بن مقسم سے روایت ہے کہ انہوں نے عبد اللہ بن عمر، زید بن ثابت اور جابر بن عبد اللہ سے مسئلہ دریافت کیا تو سب نے فرمایا کہ امام کے پیچھے کسی نماز میں قراءت نہیں کی جاتی۔ اس کو امام طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔ (آثار السنن)۔



فُوهُ تُرَاباً. رواه الطحاوی وإسناده حسن (آثار السنن ۱: ۸۹).

۱۰۶۴ - عن : أبي جمرۃ قال : قلت لابن عباس رضی اللہ عنہ : أقرأ والإمام بين يدي ؟ فقال :

لا . رواه الطحاوی ، وإسناده حسن (آثار السنن ۱: ۸۵).

۱۰۶۵ - حدثنا : محمد بن مخلد ثنا علي بن زكريا التمار ثنا أبو موسى

الأنصاري ثنا عاصم بن عبد العزيز عن أبي سهيل عن عون عن ابن عباس رضی اللہ عنہ عن النبي

صلی اللہ علیہ وسلم قال : " تَكْفِيكَ قِرَاءَةُ الْإِمَامِ خَافَتَ أَوْ جَهَرَ " . أخرجه الدارقطني في سننه (۱: ۱۲۶)

وقال عاصم ليس بالقوى ، ورفعہ وہم اہ .

قلت : وهو مختلف فيه روى عنه علي بن المديني وإسحاق بن موسى

الأنصاري وإبراهيم بن المنذر وغيرهم . قال إسحاق بن موسى : سألت عنه معن بن

عيسى فقال : ثقة أكتب عنه وأئني عليه خيرا اه كذا في التمهذيب (۵: ۴۶) فإن لم يكن

من رجال الصحيح فهو من رجال الحسن حتما . وقال الحافظ في شرح النخبة (ص: ۶۴) :

وزيادة رواتهما أي الحسن والصحيح مقبولة مالم تقع منافية لرواية من هو أوثق منه

بحيث يلزم من قبولها رد الرواية الأخرى اه ملخصا . ولا يخفى أن زيادة الرفع لا تنافي

أصل الحديث فتقبل . وبقية الرواة كلهم ثقات .

۱۰۶۶ - عن : الشعبي قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : " لَا قِرَاءَةَ خَلْفَ الْإِمَامِ " .

۱۰۶۳ - علقمہ حضرت ابن مسعود سے روایت کرتے ہیں کہ کاش اس شخص کا منہ مٹی سے بھر جائے جو امام کے پیچھے قراءت

کرتا ہے ۔ اسکو بھی امام طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

۱۰۶۴ - ابو جمرہ سے روایت ہے کہ میں نے عبد اللہ بن عباس سے کہا کہ کیا جب امام میرے آگے قراءت کرتا ہو تو میں بھی

قراءت کر لیا کروں؟ فرمایا نہیں ۔ اس کو بھی طحاوی نے سند حسن سے روایت کیا ہے۔

۱۰۶۵ - حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم کو امام کی قراءت کافی ہے، خواہ اخفا کرے یا جہر

کرے ۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور کہا کہ عاصم (راوی) قوی نہیں اور اس کا مرفوع کرنا وہم ہے اہ ۔ میں کہتا ہوں کہ اس کو

معن بن عیسیٰ نے ثقہ کہا ہے اور اس کی تعریف کی ہے، پس وہ حسن الحدیث ہے اور ایسے راوی کا روایت کو مرفوع کرنا مقبول ہے کیونکہ یہ

زیادت اصل حدیث کے منافی نہیں۔



هذا مرسل . أخرجه الدارقطني ( ۱ : ۱۲۵ ) ثم ذكره موصولا عن الشعبي عن الحارث عن علي قال : قال رجل للنبي ﷺ : أقرأ خلف الإمام أو أنصت ؟ قال : " بَلْ أَنْصِتْ ، فَإِنَّهُ يَكْفِيكَ " . قال الدارقطني : تفرد به غسان وهو ضعيف ، وقيس ومحمد بن سالم ضعيفان ، والمرسل الذي قبله أصح منه والله أعلم .

قلت : والإرسال لا يضر عندنا لا سيما والشعبي لا يرسل إلا صحيحا ، كما مر في المقدمة ، وإذا تأيد بالموصول ولو ضعيفا فهو حجة عندهم أيضا ، كما سند كره في الحاشية .

۱۰۶۷- أخبرني : موسى بن عقبة أن رسول الله ﷺ وأبا بكر وعمر وعثمان ؓ كانوا ينهون عن القراءة خلف الإمام . أخرجه عبد الرزاق في مصنفه ( عمدة القاری ۳ : ۶۷ ) . هذا مرسل صحيح ، وموسى بن عقبة إمام في المغازی ثقة ثبت كثير الحديث كذا في التهذيب ( ۱ : ۳۶۱ ) عن ابن سعد ، وسماع عبد الرزاق عنه ممكن فإن موسى قد توفي سنة إحدى وأربعين ومائة وفيها أرخه جماعة ، وقال نوح بن حبيب : مات سنة اثنتين اه وعبد الرزاق مولده سنة ست وعشرين ومائة كذا في التهذيب ( ۶ : ۳۱۴ ) .

۱۰۶۶- شعبي ( تابعي كبير ) سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ امام کے پیچھے قراءت نہیں ہے۔ اس کو دارقطنی نے اسی طرح مرسل روایت کر کے پھر موصولا روایت کیا ہے کہ شعبي حارث سے وہ حضرت علی سے روایت کرتے ہیں فرمایا کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ میں امام کے پیچھے قراءت کروں یا خاموش رہوں ؟ حضرت ﷺ نے فرمایا : بلکہ خاموش رہو کیونکہ امام تم کو کافی ہو جائیگا ، پھر موصول کو ضعیف بتلا کر کہا ہے کہ مرسل جو اس سے پہلے مذکور ہوا ہے زیادہ صحیح ہے اھ۔ میں کہتا ہوں کہ مرسل ہمارے یہاں حجت ہے خصوصا جبکہ شعبي کا مرسل صحیح مانا گیا ہے اور جب مرسل کی تائید موصول سے ہو جائے گو موصول ضعیف ہی ہو پھر تو وہ بالاتفاق حجت ہے جیسا کہ مقدمہ میں بیان کیا گیا ہے۔

۱۰۶۷- موسی بن عقبہ سے مرسل روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور ابو بکرؓ ، عمرؓ ، اور عثمانؓ امام کے پیچھے قراءت کرنے سے منع فرماتے تھے۔ اس کو عبد الرزاق نے اپنے مصنف میں روایت کیا ہے۔ عمدة القاری میں لکھا ہے کہ یہ مرسل صحیح ہے اور عبد الرزاق کا سماع موسی بن عقبہ سے ممکن ہے۔



۱۰۶۸- عن : هشام بن حسان عن أنس بن سيرين سألت ابن عمر رضی اللہ عنہ أقرأ مع الإمام ؟ قال : إنك لضخّم البطن ، يكفينا قِراءة الإمام . أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (الجوهر النقي ۱: ۱۵۵).

قلت : سند صحيح رجاله من رجال الجماعة.

۱۰۶۹- أخبرنا : داود بن قيس عن زيد بن أسلم أن ابن عمر رضی اللہ عنہ كان ينهى عن القراءة خلف الإمام . أخرجه عبد الرزاق أيضا (الجوهر النقي ۱: ۱۵۵).

قلت : سند صحيح وداود بن قيس الفراء من رجال مسلم ثقة . وهو يروى عن زيد بن أسلم كما في التهذيب (۱: ۱۹۸) والصحيح لمسلم (۱: ۲۱۱، ۲۱۳).

۱۰۷۰- ثنا : أسامة عن القاسم بن محمد قال : كان ابن عمر رضی اللہ عنہ لا يقرأ خلف الإمام جهر أو لم يجهر ، وكان رجال أئمة يقرأون وراء الإمام . أخرجه سفيان الثوري في جامعه كذا في كتاب القراءة للبيهقي (ص: ۱۴۶).

۱۰۷۱- أخبرنا : أبو زكريا بن أبي إسحاق ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ثنا بحر بن نصر قال : قرئ علي ابن وهب حدثك يحيى بن عبد الله بن سالم العمري

۱۰۶۸- انس بن سيرین سے روایت ہے کہ میں نے عبد اللہ بن عمرؓ سے دریافت کیا کہ کیا امام کے پیچھے قراءت کیا کروں؟ فرمایا کہ تو تو بڑے پیٹ کا آدمی معلوم ہوتا ہے (یعنی بے وقوف) تجھے امام کی قراءت کافی ہے۔ اس کو بھی عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے (جو ہر نقی)۔ میں کہتا ہوں کہ یہ سند صحیح ہے جس کے راوی صحیحین کے راوی ہیں۔

۱۰۶۹- زید بن اسلم سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ امام کے پیچھے قراءت کرنے سے منع فرماتے تھے۔ اس کو بھی عبد الرزاق نے روایت کیا ہے (جو ہر نقی)۔ میں کہتا ہوں کہ یہ سند بھی صحیح ہے۔

۱۰۷۰- قاسم بن محمد سے روایت ہے کہ ابن عمرؓ امام کے پیچھے قراءت نہ کرتے تھے خواہ جہر کرتا یا نہ کرتا اور دوسرے مقتدا لوگ قراءت کرتے تھے۔ اس کو امام سفيان ثوري نے اپنے جامع میں روایت کیا ہے (جزء القراءة للبيهقي)۔ میں کہتا ہوں کہ یہ سند صحیح ہے۔ اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: ان آثار سے ثابت ہوا کہ اجلہ صحابہ امام کے پیچھے قراءت نہ کرتے تھے اور اس سے منع فرماتے تھے۔

۱۰۷۱- یحییٰ بن عبد اللہ بن سالم عمری اور یزید بن عیاض روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس کیلئے کوئی امام



ویزید بن عیاض أن رسول الله ﷺ قال: "مَنْ كَانَ مِنْكُمْ لَهُ إِمَامٌ فَأَتَمَّ بِهِ فَلَا يَقْرَأَنَّ مَعَهُ، فَإِنَّ قِرَاءَتَهُ لَهُ قِرَاءَةٌ". هذا مرسل، أخرجه البيهقي في كتاب القراءة (ص: ۱۴۵) وقال: يحيى بن عبد الله فيه نظر، ويزيد بن عیاض قد جرحه كافة أهل العلم بالحديث اهـ.

قلت: يحيى بن رجال مسلم وثقه النسائي، وقال: مستقيم الحديث، وقال الدارقطني: ثقة حدث بمصر اهـ كذا في التهذيب (۲: ۲۴). وقد تابع يزيد بن عیاض على هذا اللفظ مرسلًا، فلا يضره ضعف يزيد أو جرحه، فإن المرسل إذا تأيد بطريق أخرى مرسله يتقوى. وبقية الرواة كلهم ثقات يدل عليه سكوت البيهقي عنهم مع كونه يتكلم في هذا الكتاب على إسناد كل حديث يخالف مذهبه، والإرسال لا يضر عندنا، لا سيما ولهذا المرسل طرق كثيرة إرسالًا وإسنادًا.

۱۰۷۲ - مالك: عن ابن شهاب عن ابن أكيمة الليثي عن أبي هريرة ؓ أن رسول الله ﷺ أنصرف من صلاة جهر فيها بالقراءة فقال: هل قرأ معي منكم أحدًا آنفًا؟ فقال رجل: نعم! أنا يا رسول الله قال: فقال: رسول الله ﷺ: إني أقول: مالي أنارُع القرآن. فانتهي الناس عن القراءة فيما جهر فيه رسول الله ﷺ: بالقراءة حين سمعوا ذلك من رسول الله ﷺ. رواه مالك في الموطأ (ص: ۲۹)، والشافعي والأربعة، وقال الترمذي

ہو اور یہ اس کی اقتدا کرے تو اس کے ساتھ نہ پڑھے کیونکہ امام کی قراءت اس کے لئے بھی قراءت ہے۔ یہ مرسل ہے (کتاب القراءة للبیہقی) بیہقی فرماتے ہیں کہ یحییٰ بن عبد اللہ میں نظر ہے اور یزید بن عیاض پر جمہور اہل حدیث نے جرح کی ہے اھ۔ میں کہتا ہوں کہ یحییٰ بن عبد اللہ رجال مسلم سے ہیں ان کو نسائی اور دارقطنی نے ثقہ کہا ہے، پس یحییٰ کا مرسل تو صحیح ہے اور وہ یزید بن عیاض کی اس حدیث میں موافقت کر رہے ہیں پس اس مرسل کو یزید کا ضعیف و مجروح ہونا کچھ مضر نہیں اور مرسل ہمارے یہاں حجت ہے خصوصاً جبکہ اس کیلئے طرق کثیرہ موصولہ و مرسلہ موجود ہوں پھر تو بالاتفاق حجت ہے۔

۱۰۷۳ - ابن اکیمة لیثی حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک نماز سے فارغ ہو کر جس میں آپ نے جہر کیا تھا فرمایا کہ کیا تم میں سے کسی نے میرے ساتھ اس وقت قراءت کی ہے؟ ایک شخص نے کہا ہاں یا رسول اللہ! میں نے قراءت کی ہے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں بھی تو کہوں یہ کون قرآن کو مجھ سے چھین رہا ہے؟ پس جب لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ بات سنی تو وہ اس نماز میں قراءت کرنے سے رک گئے جس میں حضور ﷺ جہر کے ساتھ قراءت کرتے تھے۔ اس کو امام مالک نے



حسن ، وصححه ابن حبان کذا فی المرقاة (۱: ۵۳۴)۔ وابن اُکیمہ وثقه أبو حاتم ، ویحیی ابن سعید وغیرہما ، وقال : یعقوب بن سفیان : هو من مشاهیر التابعین اه کذا فی التہذیب (۷: ۴۱۱)۔

۱۰۷۳ - أخبرنا : داود بن قیس حدثنا عمر بن محمد بن زید عن موسى بن سعد ابن زید بن ثابت یحدثه عن جده أنه قال : مَنْ قَرَأَ خَلْفَ الْإِمَامِ فَلَا صَلَاةَ لَهُ . أخرجہ محمد فی الموطا (ص: ۱۰۰)۔ وهو هكذا فی بعض النسخ المصححة ، وفي النسخة المطبوعة : أخبرنا داود بن سعد بن قیس حدثنا عمرو بن محمد بن زید إلخ ولكن البیهقی ساق الإسناد نقلا عن البخاری مثل سياق الأولى فی کتاب القراءة (ص: ۱۴۷) فهو الصحيح المعتمد . رجالہ کلہم ثقات ، وموسی بن سعد ذکرہ ابن حبان فی الثقات و ذکر أنه روى عن زید بن ثابت ، وكذا ذکر البخاری اه کذا فی التہذیب (۱: ۳۴۵)۔

مؤطا میں اور شافعی نے (مسند میں) اور ائمہ اربعہ نے (سنن میں) روایت کیا ہے اور ترمذی نے اس کو حسن کہا ہے اور ابن حبان نے صحیح کہا ہے (مرقاۃ) میں کہتا ہوں کہ مالک کا موطا میں اس کو سند موصول سے روایت کرنا صحت کیلئے کافی ہے اور ابن اُکیمہ لیشی کو ابو حاتم و یحییٰ بن سعید وغیرہما نے ثقہ کہا ہے اور یعقوب بن سفیان نے مشاہیر تابعین سے بتلایا ہے (تہذیب)۔

فائدہ: اس روایت سے چند امور مستفاد ہوئے (۱): جو لوگ امام کے پیچھے قراءت کرتے تھے وہ رسول اللہ ﷺ کے امر سے نہ کرتے تھے نہ آپ ﷺ کو اس کا علم تھا ورنہ حضور ﷺ کو اس سوال کی ضرورت نہ ہوتی کہ کیا کسی نے میرے پیچھے اس وقت قراءت کی ہے؟، (۲): جمہور صحابہؓ امام کے پیچھے رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں قراءت نہ کرتے تھے کیونکہ حضور ﷺ کے دریافت کرنے پر صرف ایک شخص نے جواب دیا کہ میں نے قراءت کی ہے، (۳): حضور ﷺ نے اس شخص کی قراءت پر انکار فرمایا جس سے سب لوگ جہری نماز میں امام کے پیچھے قراءت سے باز آ گئے، (۴): ممکن ہے کہ سری نمازوں میں اس کے بعد بھی کچھ لوگ قراءت کرتے رہے ہوں پھر بعد میں حضور ﷺ نے اس بھی منع فرمایا جیسا کہ حدیث نمبر ۱۰۵۲ اور ۱۰۵۳ میں گذر چکا ہے کہ ایک شخص نے عصر کی نماز میں (یا ظہر میں) آپ ﷺ کے پیچھے قراءت کی تھی حضور ﷺ نے اس پر بھی انکار کر کے فرمایا کہ امام کی قراءت مقتدی کو کافی ہے۔

۱۰۷۳ - موسی بن سعد اپنے دادا زید بن ثابتؓ (صحابی) سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ جو شخص امام کے پیچھے قراءت کرے اس کی نماز (درست) نہیں۔ اس کو امام محمد نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح نسخہ میں جس طرح ہے اسی طرح بیہقی نے کتاب القراءات میں امام بخاری سے نقل کر کے بیان کی ہے پس اعتماد اسی سند پر ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں



۱۰۷۴- ثنا: الأحمر عن الأعمش عن إبراهيم قال: أَوَّلُ مَا أَخَذْتُوَا الْقِرَاءَةَ خَلْفَ  
الْإِمَامِ وَكَانُوا لَا يَقْرَأُونَ. أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (الجوهر النقي ص: ۱۷۵).

قلت: الأحمر هو أبو خالد، والرواة كلهم من رجال الجماعة.

۱۰۷۵- أخبرنا: إسرائيل بن يونس حدثنا منصور عن إبراهيم قال: إِنَّ أَوَّلَ مَنْ  
قَرَأَ خَلْفَ الْإِمَامِ رَجُلٌ أَتَاهُمْ. رواه محمد في موطأه (ص: ۹۸).

قلت: سند صحيح رجاله رجال الجماعة.

۱۰۷۶- حدثنا: الفضل عن زهير عن الوليد بن قيس قال: سَأَلْتُ سُؤَيْدَ بْنَ  
غَفْلَةَ أَقْرَأَ خَلْفَ الْإِمَامِ فِي الظُّهْرِ، وَالْعَصْرِ؟ قَالَ: لَا!. أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه.

قلت: إسناده صحيح، والفضل هو ابن دكين، وزهير هو ابن معاوية، وسويد  
ابن غفلة مخضرم من كبار التابعين، وقيل: هو صحابي. قال الذهبي في طبقات الحفاظ:  
كان ثقة نبیلاً كبير الشأن، وقيل: إنه رأى النبی ﷺ، وصلى معه اه. ملخصاً  
(التعليق الحسن ۱: ۹۰).

۱۰۷۷- حدثنا: هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال: سَأَلْتُهُ عَنِ الْقِرَاءَةِ

اور موسی بن سعد کا زید بن ثابت سے روایت کرنا ابن حبان اور بخاری نے ذکر کیا ہے (تہذیب)۔

۱۰۷۴- اعمش ابراہیم (نحی تابعی) سے روایت کرتے ہیں کہ ابراہیم نخعی نے فرمایا کہ لوگوں نے اول بدعت جو ابی جاد کی  
ہے وہ امام کے پیچھے قراءت کرنا ہے اور سلف قراءت نہ کرتے تھے۔ اس کو عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے (جو ہر نقی) میں  
کہتا ہوں اس کی سند شرط صحیحین کے موافق صحیح ہے۔

۱۰۷۵- منصور ابراہیم (نحی) سے روایت کرتے ہیں کہ جس شخص نے امام کے پیچھے سب سے پہلے قراءت کی ہے وہ ایسا  
آدمی تھا جو (دین میں) متہم تھا۔ اس کو امام محمد نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

۱۰۷۶- ولید بن قیس کہتے ہیں کہ میں نے سويد بن غفلة سے (جو تابعی کبیر ہیں اور بعض نے ان کو صحابی کہا ہے) دریافت کیا  
کہ کیا ظہر و عصر میں امام کے پیچھے قراءت کیا کروں؟ فرمایا نہیں۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے (التعليق الحسن)۔  
میں کہتا ہوں کہ اس کی سند بالکل صحیح ہے۔

۱۰۷۷- ابو بشر جعفر بن ایاس کہتے ہیں کہ میں نے حضرت سعید بن جبیر (تابعی جلیل) سے امام کے پیچھے قراءت کرنے کو



خَلَفَ الْإِمَامُ قَالَ : لَيْسَ خَلَفَ الْإِمَامِ قِرَاءَةً . أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي الْمَصْنَفِ . رَوَاهُ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ مِنْ رِجَالِ الصَّحِيحِينَ اِحْتَجَّ بِهِمُ الْجَمَاعَةُ إِلَّا أَنْ هَشِيمًا كَانَ مَشْهُورًا بِالتَّدْلِيسِ . وَأَبُو بَشَرٍ هُوَ جَعْفَرُ بْنُ أَيَّاسٍ اهـ (التعليق الحسن ۹۰: ۱) .

قلت : عدہ الحافظ فی الطبقة الثالثة التي اختلف المحدثون فی قبول تدلیسہم ، فمنہم من رده مطلقا ، ومنہم من قبلہ (طبقات المدلسین ص: ۱۶) . وقد عرفت أن من اختلف فی قبول حدیثہ فهو حسن الحدیث فی الدرجة الثانية ، علی أن التدلیس والإرسال لا یضران عندنا إذا کان الراوی ثقة .

۱۰۷۸ - حدثنا : الثقفی عن أيوب عن محمد قال : لَا أَعْلِمُ الْقِرَاءَةَ خَلَفَ الْإِمَامِ مِنَ السُّنَّةِ . أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي الْمَصْنَفِ .

قلت : إسناده صحيح ، وأيوب هو السخيتاني ، ومحمد هو ابن سيرين (التعليق الحسن ۹۰: ۱) .

۱۰۷۹ - عن : الثوري عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود قال : وَدِدْتُ أَنَّ الَّذِي يَقْرَأُ خَلَفَ الْإِمَامِ مُلِيَ فُوهُ تَرَابًا . أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي مَصْنَفِهِ . (الجوهر النقي ۱۵۷: ۲) . قلت : سند صحيح رجاله رجال الجماعة .

۱۰۸۰ - أخبرنا : أبو حنيفة قال : حدثنا حماد عن إبراهيم قال : مَا قَرَأَ عَلْقَمَةُ بْنُ قَيْسٍ

دریافت کیا تو فرمایا کہ امام کے پیچھے قراءت نہیں ہے ۔ اس کو بھی ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی صحیحین کے راویوں میں سے ہیں (التعليق الحسن) ۔

۱۰۷۸ - ایوب (سخیتانی) محمد (ابن سیرین تابعی جلیل) سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ میں امام کے پیچھے قراءت کرنے کو سنت نہیں سمجھتا ۔ اس کو بھی ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے ۔ (التعليق الحسن) ۔

۱۰۷۹ - ابراہیم (نخعی) اسود (تابعی جلیل) سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ جو شخص امام کے پیچھے قراءت کرے میں چاہتا ہوں کہ اس کا منہ مٹی سے بھر دیا جائے ۔ اس کو عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے (جوہر نقی) ۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی سند صحیح ہے جس کے راوی شیخین کے راوی ہیں ۔

۱۰۸۰ - امام ابو حنیفہ حماد سے وہ ابراہیم (نخعی) سے روایت کرتے ہیں کہ علقمہ بن قیس (تابعی جلیل) نے امام کے پیچھے بھی



قَطُّ فِيمَا يُجْهَرُ فِيهِ ، وَلَا فِيمَا لَا يُجْهَرُ فِيهِ ، وَلَا فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْآخِرَتَيْنِ أَمْ الْقُرْآنَ وَلَا غَيْرَهَا خَلَفَ الْإِمَامُ . أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ فِي كِتَابِ الْآثَارِ (ص: ۲۰) .

قلت : إسناده صحيح ، وأخرجه الخوارزمي في جامع مسانيد الإمام (۳۱: ۱) بهذا السند ، وزاد : ولا أصحاب عبد الله جميعا ، وعزاه إلى مسند ابن خسر ، وإلى الآثار لمحمد .

قراءت نہیں کی، نہ جہری نماز میں نہ سری نماز میں نہ پچھلی رکعتوں میں (نہ پہلی رکعتوں میں) نہ سورہ فاتحہ پڑھتے تھے اور نہ کچھ اور۔ اس کو امام محمد بن الحسن نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے اور اسی سند سے اس کو جامع مسانید ابی حنیفہ میں ذکر کیا ہے اس کے متن میں اتنا اور زیادہ ہے کہ عبد اللہ بن مسعود کے اور تمام اصحاب بھی (قراءت امام کے پیچھے نہ کرتے تھے)۔

فائدہ: یہ حضرات اجلہ تابعین ہیں جنکی امامت پر علماء امت کا اتفاق ہے ان آثار سے معلوم ہو گیا کہ یہ حضرات امام کے پیچھے قراءت نہ کرتے تھے بلکہ اس سے منع کرتے تھے اور بعض اس کو بدعت اور بعض اس کو خلاف سنت کہتے تھے، کیا اب بھی کسی شخص کا یہ منہ ہے کہ اس مسئلہ میں امام ابو حنیفہؒ پر زبان درازی کرے جبکہ قرآن سے احادیث مرفوعہ سے اقوال صحابہ و اقوال تابعین سے ان کے قول کی پوری تائید ہو رہی ہے اور جن احادیث سے خصم نے استدلال کیا ہے ان سب کا جواب حاشیہ عربی میں مفصل دیا گیا ہے اور بتلا دیا گیا ہے کہ وہ احادیث ان احادیث کے معارض نہیں، ان سے صرف اتنا معلوم ہوتا ہے کہ قراءت ضروری ہے، یہ نہیں معلوم ہوتا کہ امام کے پیچھے بھی ضروری ہے، پس وہ امام و منفرد کے حق میں ہیں اور ان کے لئے قراءت فاتحہ ہمارے نزدیک بھی ضروری ہے۔

امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کے فرمان ”لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب“ کا معنی یہ ہے کہ جب نمازی اکیلا ہو اور پھر حضرت جابرؓ کی حدیث بطور دلیل کے پیش کی ہے اور فرمایا ہے کہ حضور ﷺ کے ایک صحابی (حضرت جابرؓ) بھی یہی تاویل کرتے ہیں (ترمذی ج: ۱، ص: ۲۲)، اور جن احادیث میں امام کے پیچھے قراءت فاتحہ کا حکم ہے وہ ضعیف ہیں جیسا کہ حاشیہ عربی میں ثابت کیا گیا ہے، ہاں بعض صحابہ سے امام کے پیچھے قراءت ثابت ہے مگر ان کے خلاف دوسرے صحابہ سے ممانعت اور نفی بھی ثابت ہے جیسا کہ ہم نے اس جگہ مفصل بیان کر دیا ہے، پس اختلاف کی صورت میں ان صحابہ کا قول رائج ہوگا جو آیت قرآن ”اذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا“ اور احادیث صحیحہ ”اذا قرأ فانصتوا ومن كان له امام فقرأ له الامام له قراءة“ کے موافق ہو اور جن صحابہ کا قول اس کے خلاف ہو اس میں تاویل کرنا ضروری ہے تاکہ ان کا فعل نص قرآنی اور احادیث صحیحہ مرفوعہ کے خلاف نہ ہو اور وہ تاویل یہ ہے کہ یہ امام اور منفرد کے بارے میں ہے، یا اگر اس حکم کو عام رکھا جائے یعنی مقتدی کو بھی شامل کیا جائے تب بھی درست ہے کیونکہ مقتدی حکم قاری ہے، کیونکہ امام کی قراءت مقتدی کی قراءت ہے۔



باب استحباب سورة فی رکعة وجواز سورتین فصاعدا فیہا وجواز بعض

السورة فی کل رکعة واستحباب قراءة کلها فیہا

۱۰۸۱- عن : أبی العالیة قال : أخبرنی من سمع رسول الله ﷺ يقول : لِكُلِّ سُورَةٍ حَظُّهَا مِنَ الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ قال : ثُمَّ لَقِيتُهُ بَعْدَ فَقُلْتُ : إِنَّ ابْنَ عَمْرٍو كَانَ يَقْرَأُ فِي الرُّكْعَةِ بِالسُّورِ ، فَهَلْ تَعْرِفُ مَنْ حَدَّثَكَ بِهَذَا الْحَدِيثِ ؟ قال : إِنِّي لَا أَعْرِفُهُ وَأَعْرِفُ مَنْ حَدَّثَنِي حَدَّثَنِي مَنْ حَدَّثَنِي عَنْهُ . رواه أحمد ، ورجاله رجال الصحيح . (مجمع الزوائد ۱: ۱۸۷) . وقال العزیزی (۳: ۱۵۹) بعد ذکر المرفوع منه : بإسناد صحيح اه . وأخرجه الطحاوی بسند رجاله ثقات عن أبی العالیة قال : أخبرنی من سمع النبی ﷺ يقول : لكل سورة ركعة اه (معانی الآثار ۱: ۲۰۴) .

۱۰۸۲- عن : نافع قال : رُبَّمَا أَمَّنَا ابْنُ عَمْرٍو رَحِمَهُ اللهُ بِالسُّورَتَيْنِ ، وَالثَّلَاثِ فِي الْفَرِيضَةِ . رواه أحمد ، ورجاله رجال الصحيح . (مجمع الزوائد ۱: ۱۸۷) .

باب اس بیان میں کہ ایک رکعت میں ایک سورت پوری پڑھنا مستحب ہے اور دو اور زائد کا پڑھنا جائز ہے اور سورت کا کوئی حصہ بھی ایک رکعت میں پڑھنا جائز ہے اور ساری سورت کا ایک رکعت میں پڑھنا مستحب ہے

۱۰۸۱- ابو العالیہ سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں کہ مجھے اس شخص نے خبر دی جس نے کہ رسول اللہ ﷺ سے سنا تھا کہ آپ ﷺ فرماتے تھے کہ ہر سورت کیلئے اس کا حصہ ہے رکوع اور سجود سے، ابو العالیہ فرماتے ہیں کہ اس کے بعد میں پھر اس راوی کو ملا اور میں نے کہا کہ ابن عمر تو ایک رکعت میں کئی سورتیں پڑھتے تھے، کیا آپ جانتے ہیں کہ آپ ﷺ سے یہ حدیث کس نے بیان کی ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ میں اسے نہیں جانتا لیکن یہ جانتا ہوں کہ اس نے کب یہ حدیث بیان کی تھی، اس نے مجھے یہ حدیث پچاس سال پہلے بیان کی تھی۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں (مجمع الزوائد) اور عزیزی نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے اور طحاوی نے ثقہ راویوں کی سند کے ساتھ ابو العالیہ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ ہر سورت کیلئے ایک رکعت ہے۔

فائدہ: یہ مطلب نہیں کہ رکوع اور سجود میں سورت پڑھی جائے بلکہ مطلب یہ ہے کہ ہر سورت پر رکوع و سجود کیا جائے اور یہ جیسی ہوگا جبکہ ہر رکعت میں پوری سورت پڑھی جائے۔

۱۰۸۲- نافع سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ کبھی ابن عمر ہماری امامت کرتے تھے دو سورتوں سے اور تین سورتوں سے



۱۰۸۳- عن : عبد الله بن شقيق قال : سَأَلْتُ عائِشَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا أَسْكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَجْمَعُ بَيْنَ السُّورِ ؟ قَالَتْ : نَعَمْ مِنَ الْمُفْصَلِ . رواه أبو داود وصححه ابن خزيمة (فتح الباری ۲: ۲۱۵).

۱۰۸۴- عن : أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه أمّ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ فَقَرَأَهَا فِي الرَّكْعَتَيْنِ . رواه عبد الرزاق بإسناد صحيح . (فتح الباری ۲: ۲۱۳) قال الحافظ : وهذا اجماع منهم اه . وقد تقدم في باب القراءة في الحضر أنه عليه السلام قَرَأَ الْأَعْرَافَ فِي الْمَغْرِبِ فَرَقَّهَا فِي الرَّكْعَتَيْنِ . وإسناده صحيح .

۱۰۸۵- عن : ثابت عن أنس بن مالك رضي الله عنه كان رجل من الأنصار يؤمُّهُمْ فِي

فرض (نماز) میں۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہے (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس سے ایک رکعت میں دو یا زائد سورتوں کے پڑھنے کا جواز معلوم ہوا مگر فرض میں ایسا کرنا بہتر نہیں گو جائز ہے اور عبد اللہ بن عمرؓ نے بیان جواز ہی کیلئے ایسا کیا ہوگا۔

۱۰۸۳- عبد اللہ بن شقیق فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے دریافت کیا کہ کیا رسول اللہ ﷺ (ایک رکعت میں) سورتوں کے درمیان جمع فرماتے تھے؟ انہوں نے جواب دیا ہاں، مفصل (سورتوں) میں سے یعنی مفصل سورتوں میں سے ایک رکعت میں کئی کئی سورتیں نماز میں پڑھ لیتے تھے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور ابن خزيمة نے تصحیح کی ہے (فتح الباری)۔

فائدہ: پہلے بیان ہو چکا ہے کہ مفصل سورتیں سورت ق سے آخر قرآن تک ہیں اور ان کی تین قسمیں ہیں۔

۱۰۸۴- حضرت ابو بکر صدیقؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے صحابہؓ کی امامت کی صبح کی نماز میں سورۃ بقرہ سے اور اس کو دو رکعتوں میں پڑھا۔ اس کو عبد الرزاق نے بسند صحیح روایت کیا ہے (فتح الباری) اور حضور ﷺ کا مغرب کی نماز میں سورۃ اعراف دو رکعتوں میں پڑھنا قراءت حضر کے باب میں گذر چکا ہے۔

فائدہ: پہلی حدیث استحباب پر محمول ہے، پس اس سے باب کا پہلا اور چوتھا جزو ثابت ہو گیا یعنی ایک رکعت میں ایک سورت پڑھنا اور ایک رکعت میں پوری سورت پڑھنا ثابت ہوا، اور دوسری اور تیسری حدیث جواز پر محمول ہے، سو اس سے باب کا دوسرا جزو ثابت ہوا یعنی ایک رکعت میں دو یا زائد سورتیں پڑھنا ثابت ہوا، اور چوتھی حدیث بھی جواز پر محمول ہے جو باب کا تیسرا جزو ہے یعنی ایک رکعت میں سورۃ کا ایک حصہ پڑھنا، غرض باب کے تمام اجزاء ثابت ہو گئے۔

۱۰۸۵- ثابت (بنانی) حضرت انسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ ایک شخص انصار میں سے مسجد قبا والوں کی



مَسْجِدِ قُبَاءَ ، فَكَانَ كُلَّمَا افْتَتَحَ سُورَةً يَقْرَأُ بِهَا لَهُمْ فِي الصَّلَاةِ مِمَّا يَقْرَأُ بِهِ افْتَتَحَ " بِقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ " حَتَّى يَفْرُغَ مِنْهَا ، ثُمَّ يَقْرَأُ بِسُورَةٍ أُخْرَى مَعَهَا ، وَكَانَ يَصْنَعُ ذَلِكَ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ ، فَكَلَّمَهُ أَصْحَابُهُ ، وَقَالُوا : إِنَّكَ تَفْتَحُ بِهَذِهِ السُّورَةِ ثُمَّ لَا تَرَى أَنَّهَا تُجْزِئُكَ حَتَّى تَقْرَأَ بِالْأُخْرَى ، فَمَا أُنْ تَقْرَأُ بِهَا ، وَإِنَّمَا أَنْ تَدْعُهَا وَتَقْرَأَ بِأُخْرَى (إِلَى أَنْ قَالَ) فَلَمَّا أَتَاهُمُ النَّبِيُّ ﷺ أَخْبَرُوهُ الْخَبَرَ فَقَالَ : يَا فُلَانُ ! مَا يَمْنَعُكَ أَنْ تَفْعَلَ مَا يَأْمُرُكَ بِهِ أَصْحَابُكَ ؟ وَمَا يَحْبِلُكَ عَلَى لُزُومِ هَذِهِ السُّورَةِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ ؟ فَقَالَ : إِنِّي أُحِبُّهَا ، فَقَالَ : حُبُّكَ إِيَّاهَا أَذْخَلَكَ الْجَنَّةَ . علقه البخاری فی صحیحہ ، ووصلہ الترمذی والبخاری ، وقال الترمذی : حدیث حسن صحیح غریب اه (فتح الباری ۲: ۲۱۳)۔

۱۰۸۶ - حدثنا أبو بكرة قال : ثنا أبو داود قال : ثنا شعبة عن يعلى بن عطاء قال : سمعت ابن لبيبة قال : قال رجل لابن عمر : إِنِّي قَرَأْتُ الْمُفْصَلَ فِي رَكْعَةٍ ، أَوْ قَالَ : فِي لَيْلَةٍ فَقَالَ ابْنُ عَمْرٍو : إِنَّ اللَّهَ لَوْ شَاءَ لَأَنْزَلَهُ جُمْلَةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ فَصَّلَهُ لِيُعْطَى كُلُّ سُورَةٍ

اہامت کرتا تھا، جب وہ کوئی سورت قراءت کیلئے شروع کرتا تو اس سے پہلے قل ہو اللہ احد پڑھتا اور اس کو ختم کر کے دوسری سورت پڑھا کرتا، ہر رکعت میں یوں ہی کیا کرتا تھا، اس کے مقتدیوں نے اس میں کلام کیا اور کہا تم قل ہو اللہ احد ہی سے قراءت شروع کرتے ہو پھر اس کو کافی نہیں سمجھتے بلکہ اس کے بعد دوسری سورت پڑھتے ہو، پس یا تو اسی کو پڑھا کرو یا اس کو چھوڑ کر دوسری سورت پڑھا کرو (دونوں کو جمع نہ کیا کرو) پھر جب رسول اللہ ﷺ ان کے یہاں تشریف لائے تو لوگوں نے آپ ﷺ سے یہ قصہ بیان کیا، حضور ﷺ نے فرمایا اے شخص تجھ کو اپنے ساتھیوں کے قول پر عمل کرنے سے کیا چیز مانع ہے؟ اور ہر رکعت میں اس سورت پر تیرے التزام کرنے کا کیا سبب ہے؟ کہا "مجھے اس سورت سے محبت ہے" فرمایا اس سورت کے ساتھ تیری محبت نے تجھے جنت میں داخل کر دیا۔ اس کو بخاری نے صحیح میں تعلیقاً روایت کیا ہے اور ترمذی اور بخاری نے موصولاً روایت کیا ہے اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے (فتح الباری)۔

فائدہ: اس سے صراحتاً ایک رکعت میں دو سورتوں کے جمع کرنے کا جواز معلوم ہوا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ یہ طریقہ سنت نبویہ کے خلاف تھا اور حضور ﷺ کے معمول دائم کے موافق نہ تھا اور نہ صحابہ اس شخص کے فعل پر انکار نہ کرتے اور نہ رسول اللہ ﷺ صحابہ کے انکار کو تسلیم کر کے اس شخص سے تکرار سورت کی وجہ پوچھتے۔

۱۰۸۶ - ابن لبيبة عن رواية عن ابن عمر عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ : من قرأ سورة البقرة في ركعة من ركعات الصلاة في يوم الجمعة ، كان له أجر عظيم .



حَظُّهَا مِنَ الرُّكُوعِ ، وَالسُّجُودِ . أَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ ( ۲۰۴ : ۱ ) ، وَرِجَالُهُ ثِقَاتٌ إِلَّا ابْنَ لَبِيبَةَ فَقَدْ اخْتَلَفَ فِيهِ وَهُوَ كَثِيرُ الْإِرْسَالِ ، وَذَكَرَهُ ابْنُ حَبَانَ فِي الثَّقَاتِ كَذَا فِي التَّهْذِيبِ ( ۳۰۱ : ۹ ) . وَقَالَ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ ( ۲۱۲ : ۲ ) : قَالَ ابْنُ عَمْرٍو : لِكُلِّ سُورَةٍ حَظُّهَا مِنَ الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ ، فَهُوَ صَحِيحٌ أَوْ حَسَنٌ عَلَى قَاعِدَتِهِ .

۱۰۸۷ - عَنْ : ابْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : لَقَدْ عَرَفْتُ النَّظَائِرَ الَّتِي كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْرُنُ بَيْنَهُنَّ ، فَذَكَرَ عِشْرِينَ سُورَةً مِنَ الْمُفْصَلِ سُورَتَيْنِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ . أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ ( ۱۰۷ : ۱ ) .

۱۰۸۸ - عَنْ : سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَرَّ بِبِلَالٍ وَهُوَ يَقْرَأُ مِنْ هَذِهِ السُّورَةِ وَمِنْ هَذِهِ السُّورَةِ فَقَالَ : يَا بِلَالُ ! مَرَرْتُ بِكَ وَأَنْتَ تَقْرَأُ مِنْ هَذِهِ السُّورَةِ وَمِنْ هَذِهِ السُّورَةِ ، فَقَالَ : أَخْلَطْتُ الطَّيِّبَ بِالطَّيِّبِ ، فَقَالَ : اقْرَأِ السُّورَةَ عَلَى وَجْهِهَا أَوْ قَالَ :

میں پڑھا ہے ، ابن عمرؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اگر چاہے تو سارا قرآن ایک دفعہ ہی نازل کر دیتے لیکن اللہ تعالیٰ نے اس کو فصل کے ساتھ اسی لئے نازل کیا ہے تاکہ ہر سورت کو رکوع و سجود سے حصہ دیا جائے ۔ اس کو امام طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں بجز ابن لبیبہ کے کہ وہ مختلف فیہ اور کثیر الارسال ہیں اور ابن حبان نے ان کو ثقات میں ذکر کیا ہے (تہذیب) اور حافظ نے فتح الباری میں اس اثر کو مختصر بیان کیا ہے ، پس ان کے قاعدہ پر یہ صحیح ہے یا حسن ۔

**فائدہ:** اس سے نوافل کی ایک رکعت میں بھی چند سورتوں کا جمع کرنا مکروہ معلوم ہوتا ہے مگر مراد یہ ہے کہ حد سے زیادہ سورتوں کا ایک رکعت میں جمع کرنا اچھا نہیں کیونکہ عموماً اس طرح تدبیر کے ساتھ قراءت نہ ہوگی ، باقی دو تین سورتوں کے جمع کرنے کا مضائقہ نہیں جیسا کہ اگلی روایت سے معلوم ہوگا ۔

۱۰۸۷ - ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں ان سورتوں کو جو (معانی میں) ایک دوسرے کے مشابہ ہیں جانتا ہوں جن کو رسول اللہ ﷺ جمع کر کے پڑھا کرتے تھے ، پھر بیس سورتیں مفصل کی گئیں کہ ہر رکعت میں دو دو سورتیں حضور ﷺ پڑھا کرتے تھے ۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے ۔

**فائدہ:** یہ واقعہ تہجد کا ہے جیسا کہ دوسرے طرق سے معلوم ہوتا ہے اور نفل میں ایسا کرنا بلا کراہت جائز ہے ۔

۱۰۸۸ - سعید بن مسیب (تابعی جلیل) سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ بلالؓ پر گزرے اور وہ (نماز تہجد میں) کچھ حصہ ایک سورت کا پڑھ رہے تھے اور کچھ حصہ دوسری سورت کا تو حضور ﷺ نے (صبح کو) ان سے فرمایا کہ اے بلال! (رات کو) میرا تم پر



عَلَى نَحْوِهَا . أَخْرَجَهُ أَبُو عُبَيْدٍ (وَهُوَ) مَرْسَلٌ صَحِيحٌ . كَذَا فِي الْإِتْقَانِ (۱: ۱۴) .  
 وَفِيهِ أَيْضًا : وَهُوَ عِنْدَ أَبِي دَاوُدَ مُوَصَّلٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ بِدُونِ آخِرِهِ اهـ . وَقَدْ صَحَّحَ  
 الْعِرَاقِيُّ إِسْنَادَ الْمُوَصَّلِ فِي تَخْرِيجِ الْإِحْيَاءِ (۱: ۱۵۸) . فَقَالَ : بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ اهـ .  
 قَالَ فِي الْإِتْقَانِ : وَأَخْرَجَهُ أَبُو عُبَيْدٍ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْ عُمَرَ مَوْلَى عَفْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ  
 قَالَ لِبَلَالٍ : إِذَا قَرَأْتَ السُّورَةَ فَأَنْفِذْهَا اهـ .

۱۰۸۹ - حَدَّثَنَا : مُعَاذٌ عَنْ ابْنِ عَوْفٍ قَالَ : سَأَلْتُ ابْنَ سِيرِينَ عَنِ الرَّجُلِ يَقْرَأُ مِنَ  
 السُّورَةِ آيَتَيْنِ ثُمَّ يَدْعُوهَا وَيَأْخُذُ فِي غَيْرِهَا ، قَالَ : لَيَتَّقِي أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْتِيَهُ إِثْمًا كَبِيرًا مِنْ  
 حَيْثُ لَا يَشْعُرُ اهـ . أَخْرَجَهُ أَبُو عُبَيْدٍ ، كَذَا فِي الْإِتْقَانِ (۱: ۱۱۵) .  
 قُلْتُ : سَنَدٌ صَحِيحٌ ، وَابْنُ عَوْفٍ تَصْحِيفٌ ، وَإِنَّمَا هُوَ ابْنُ عَوْنٍ بِالنُّونِ مِنْ ثِقَاتٍ  
 أَصْحَابِ ابْنِ سِيرِينَ ، كَذَا فِي مُقَدِّمَةِ الصَّحِيحِ لِمُسْلِمٍ (۱: ۴) .

گذر ہوا تو تم کچھ ایک سورت سے پڑھ رہے تھے اور کچھ دوسری سورت سے ، بلالؓ نے عرض کیا (یا رسول اللہ!) میں پاکیزہ کلام کو پاکیزہ  
 سے ملارہا تھا حضور ﷺ نے فرمایا کہ سورت کو اس کے طریقہ پر پڑھا کرو ، بیچ میں سے (چھوڑ چھوڑ کر نہ پڑھا کرو) ۔ اس کو ابو عبید نے  
 روایت کیا ہے اور یہ مرسل صحیح ہے اور ابو عبید نے دوسرے طریق سے بھی اس کو روایت کیا ہے جس میں یہ الفاظ ہیں کہ حضور ﷺ نے  
 بلالؓ سے فرمایا کہ جب تم ایک سورت کی قراءت (شروع) کرو تو اس کو ختم کر لیا کرو ۔ اور اس اثر کو ابو داؤد نے ابو ہریرہؓ سے موصولاً  
 روایت کیا ہے مگر اس میں اخیر کا جزو نہیں (اتقان) ۔ میں کہتا ہوں کہ عراقی نے تخریج احیاء میں موصول کی سند کو صحیح کہا ہے ۔

۱۰۸۹ - ابن عون سے روایت ہے ، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ابن سیرین سے اس شخص کے متعلق دریافت کیا جو ایک  
 سورت کی دو آیتیں پڑھ کر چھوڑ دے اور دوسری سورت سے پڑھنے لگے تو فرمایا کہ ہر شخص کو اس سے ڈرنا چاہیے کہ کبھی وہ کسی بڑے  
 گناہ میں مبتلا نہ ہو جائے اور اسے خبر بھی نہ ہو ۔ اس کو ابو عبید نے روایت کیا ہے (اتقان) میں کہتا ہوں اسکی سند صحیح ہے ۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ ایک سورت کی کچھ آیتیں پڑھ کر ان کے ساتھ دوسری سورت کی آیتیں ملا دینا ایک رکعت  
 میں مکروہ ہے اور یہی محمل ہے حضرت بلالؓ کے فعل کا جس پر حضور ﷺ نے انکار فرمایا گو نماز اس طرح بھی درست ہو جاتی ہے جیسا کہ  
 ابو داؤد کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے اخیر میں فرمایا کلکم قد اصاب تم سب نے ٹھیک کیا اور ایک سورت کی  
 آیتیں بھی اسی طرح درمیان میں کچھ آیتیں چھوڑ چھوڑ کر ایک رکعت میں پڑھنا مکروہ ہے خواہ نفل ہو یا فرض اور دو رکعتوں میں ایسا کرنا  
 جائز ہے جیسا کہ اگلی روایات سے معلوم ہو گا گو فرضوں میں خلاف اولیٰ ہے بوجہ حدیث نمبر ۱۰۸۱، ۱۰۸۲ کے اور نوافل میں



۱۰۹۰ - عن : أبي رافع قال : كان عمر رضي الله عنه يقرأ في الصُّبْح بِمِائَةٍ مِنَ الْبَقَرَةِ . وَيَتَّبِعُهَا بِسُورَةِ مِنَ الْمَثَانِي ۝ . وصله ابن أبي شيبة ، وذكره البخاري تعليقا (فتح الباري ۲: ۲۱۲) .

۱۰۹۱ - عن عبد الرحمن بن يزيد النخعي قال : قرأ ابن مسعود رضي الله عنه بِأَرْبَعِينَ آيَةً مِنَ الْأَنْفَالِ : وَفِي الثَّانِيَةِ بِسُورَةِ مِنَ الْمُفَصَّلِ . وصله عبد الرزاق ، وذكره البخاري تعليقا ، وأخرجه هو وسعيد بن منصور من وجه آخر بلفظ : فافتتح الأنفال حتى بلغ " ونعم النصير " . انتهى . وهذا الموضع هو رأس أربعين آية ، فالروایتان متوافقتان (فتح الباري ۲: ۲۱۲) .

۱۰۹۲ - عن : الحسن البصري قال : غَزَوْنَا خَرَّاسَانَ وَمَعَنَا ثَلَاثُ مِائَةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ فَكَانَ الرَّجُلُ مِنْهُمْ يُصَلِّي بِنَا ، فَيَقْرَأُ الْآيَاتِ مِنَ السُّورَةِ ثُمَّ يَرْكَعُ . أخرجه ابن حزم محتجا به (فتح الباري ۲: ۲۱۲) فهو صحيح او حسن .

خلاف اولی بھی نہیں۔

۱۰۹۰- ابورافع سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نماز میں سورۃ بقرہ کی سو آیتیں پڑھتے اور اسکے بعد (دوسری رکعت میں) مثانی کی کوئی سورت پڑھتے۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے موصولاً اور بخاری نے تعلیقاً روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

فائدہ: مثانی وہ سورتیں ہیں جن کی آیات سو (۱۰۰) سے کم ہیں اور مفصل کے علاوہ ہیں۔

۱۰۹۱- عبدالرحمن بن یزید نخعی سے روایت ہے کہ عبداللہ بن مسعود نے (ایک رکعت میں) سورۃ انفال کی چالیس آیتیں پڑھیں (ایک روایت میں ہے کہ نعم النصیر تک پڑھا اور چالیس آیات کا یہی موقع ہے) اور دوسری رکعت میں مفصل کی ایک سورت پڑھی۔ اسکو عبدالرزاق اور سعید بن منصور نے موصولاً اور بخاری نے تعلیقاً روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

۱۰۹۲- حسن بصری سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں کہ ہم نے خراسان پر جہاد کیا اور ہمارے ساتھ تین سو صحابہ تھے ان میں سے کوئی صاحب ہم کو نماز پڑھاتے تو ایک سورت کی چند آیات پڑھ کر رکوع کر دیتے تھے۔ اسکو ابن حزم نے احتجاجاً روایت کیا ہے (فتح الباری)۔ پس یہ اثر صحیح ہے یا حسن۔

فائدہ: ان آثار سے معلوم ہوا کہ ایک رکعت میں ایک سورت کی کچھ آیتیں اور دوسری رکعت میں دوسری سورت یا اسی کی کچھ آیتیں پڑھنا جائز ہے مگر فرضوں میں اس کا عادی ہونا نہیں چاہیے کہ خلاف سنت ہے جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے۔



باب کراهۃ قرائۃ القرآن منکوساً فی الصلاۃ وغیرہا ، وکراهۃ تکرار سورۃ فی  
الرکعتین من الفرض وجوازہ فی النوافل

۱۰۹۳ - عن : ابن مسعود رضی اللہ عنہ أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ رَجُلٍ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ مَنكُوسًا قَالَ : ذَاكَ

مَنكُوسُ الْقَلْبِ . أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ بِسَنَدٍ حَسَنٍ ، كَذَا فِي الْإِتْقَانِ (۱: ۱۱۴) .

۱۰۹۴ - عن : حذیفہ رضی اللہ عنہ قَالَ : صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم ذَاتَ لَيْلَةٍ ، فَافْتَتَحَ الْبَقْرَةَ ،

فَقُلْتُ : يَرْكَعُ عِنْدَ الْمِائَةِ ثُمَّ مَضَى ، فَقُلْتُ : يُصَلِّي بِهَا فِي رَكْعَةٍ ، فَمَضَى ، فَقُلْتُ : يَرْكَعُ  
بِهَا فَمَضَى ثُمَّ افْتَتَحَ النَّسَاءَ فَقَرَأَهَا ، ثُمَّ افْتَتَحَ آلَ عِمْرَانَ فَقَرَأَهَا مُتَرَتِّبًا . الْحَدِيثُ .

باب اس بیان میں کہ نماز وغیرہ میں قرآن کا الٹا پڑھنا اور فرض کی دونوں رکعتوں میں ایک ہی سورت پڑھنا مکروہ ہے  
اور نوافل میں جائز ہے

فائدہ: قرآن کی موجودہ ترتیب توقیفی ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے سے ہی یہی ترتیب تھی اور اگر یہ تسلیم کیا جائے کہ

موجودہ ترتیب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں نہیں تھی تو پھر بھی اس بات میں کوئی شک نہیں کہ اس ترتیب پر صحابہ کا اجماع ہوا ہے اور ہمیں  
اجماع اور خلفاء راشدین کی سنت پر عمل کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور اجماع ہو جانے کے بعد اس ترتیب کی نماز میں مخالفت مکروہ ہے۔

۱۰۹۳ - عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ ان سے اس شخص کے متعلق سوال کیا گیا جو قرآن کو الٹا پڑھتا ہے فرمایا اس

شخص کا دل الٹا ہوا ہے۔ اس کو طبرانی نے سند حید سے روایت کیا ہے (اتقان)۔

فائدہ: اس حدیث کا مطلب بعض ائمہ نے یہ بیان کیا ہے کہ قرآن کی آیاتوں کو الٹا اور اخیر سورت سے اول سورت کی

طرف کو پڑھنا مکروہ ہے۔ سورتوں کا الٹا پڑھنا مراد نہیں لیکن حنفیہ نے عموم لفظ کی وجہ سے اسکو دونوں صورتوں کے لئے عام رکھا ہے ان  
کے نزدیک سورتوں میں بھی یہ صورت مکروہ ہے کہ پہلی رکعت میں پچھلی سورت پڑھے اور دوسری میں اگلی اور نماز کے علاوہ بھی ایسا کرنا  
مکروہ ہے اور بچوں کے لئے پارہ عم وغیرہ کی ترتیب کا بدلنا ضرورت تعلیم کی وجہ سے ہے۔

۱۰۹۴ - حضرت حذیفہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک رات نماز پڑھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے

سورۃ بقرہ شروع کی میں نے (دل میں) کہا کہ سو آیتیں پڑھ کر رکوع کریں گے مگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس سے بھی آگے بڑھ گئے تو میں نے

(دل میں) کہا کہ اس کو ایک رکعت میں پوری کریں گے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم آگے بڑھ گئے میں نے کہا اب رکوع کریں گے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم پھر آگے

بڑھ گئے اور سورۃ نساء شروع کی پھر اس کو پورا پڑھا پھر سورۃ آل عمران شروع کی اور اس کو بھی اطمینان سے پڑھا الی آخر الحدیث۔



رواہ أحمد ومسلم ، والنسائی کذا فی النیل (۲: ۲۱۲)۔

۱۰۹۵ - وقرأ: الأحنف بالكهف في الأولى وفي الثانية بيوسف أو يونس ، وذكر أنه صلى مع عمر الصُّبحَ بهما . علقه البخاری ، ووصله جعفر الفريابي في كتاب الصلاة له من طريق عبد الله بن شقيق قال : صلى بنا الأحنف فذكره ، وقال في الثانية بيونس ، ولم يشك . قال : وزعم أنه صلى خلف عمر كذلك ، ومن هذا الوجه أخرجه أبو نعیم فی المستخرج اه . کذا فی فتح الباری (۲: ۲۱۲)۔

۱۰۹۶ - عن : رجل من جهينة أنه سمع النبي ﷺ يقرأ في الصُّبح " إذا زلزلت الأرض " في الرُّكعتين كلتيهما ، قال : فلا أدري أنسي رسول الله ﷺ أم قرأ ذلك عمداً . رواه أبو داود ، وسكت عنه هو ، والمندري ، وليس في إسناده مطعن ، بل رجاله رجال الصحيح . (نیل ۲: ۲۳)۔

اس کو امام احمد، امام مسلم اور امام نسائی نے روایت کیا ہے (نیل الاوطار)۔

فائدہ: اس حدیث سے رسول اللہ ﷺ کا سورتوں کو خلاف ترتیب پڑھنا ثابت ہے، مگر یہ واقعہ نماز تہجد کا ہے اور نفل میں ایک قول حنفیہ کا یہ ہے کہ سورتوں کی ترتیب کا الٹنا جائز ہے اور جن لوگوں نے نفل میں بھی اسکو مکروہ کہا ہے وہ یہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا یہ فعل قرآن کے مرتب ہونے سے پہلے کا ہے، اس وقت رعایت ترتیب سورتوں میں لازم نہ تھی اور اب جبکہ قرآن کی سورتیں مرتب ہو گئیں اور اس پر اجماع ہو گیا ہے ترتیب کے خلاف الٹا پڑھنا مکروہ ہے اور یہی جواب ہے بعض اگلی حدیثوں کا جن سے نماز میں ترتیب کی مخالفت مفہوم ہوتی ہے۔

۱۰۹۵ - حضرت احنف بن قیس (تابعی جلیل) نے پہلی رکعت میں سورۃ کہف پڑھی اور دوسری میں سورۃ یوسف یا سورۃ یونس پڑھی اور بیان کیا کہ حضرت عمرؓ کے ساتھ انھوں نے صبح کی نماز ان دو سورتوں کے ساتھ (اسی طرح) پڑھی تھی۔ اس کو امام بخاری نے تعلیقاً اور جعفر فریابی نے اور ابو نعیم نے مستخرج میں منصوصاً روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

فائدہ: یہ الٹی ترتیب حضرت عمرؓ سے بھول کر ہوئی یا ابھی انہیں ترتیب کا علم نہیں ہوا تھا۔

۱۰۹۶ - قبیلہ حمینہ کے ایک شخص سے (جو صحابی ہیں) روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو صبح کی نماز میں دونوں رکعتوں میں اذا زلزلت الارض پڑھتے سنا ہے، صحابی کہتے ہیں کہ میں نہیں جانتا کہ رسول اللہ ﷺ بھول گئے تھے یا آپ ﷺ نے عمدتاً ایسا کیا۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور مندري نے اس پر سکوت کیا ہے، اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (نیل)۔



قلت : وجهالة الصحابي لا تضر عند الجمهور ، وهو الحق كما صرح به في النيل أيضا .

۱۰۹۷ - عن : أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أخبرني أخي قتادة بن النعمان أن رجلاً قام في زمن النبي ﷺ يقرأ من السحر " قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ " لَا يَزِيدُ عَلَيْهَا ، فَلَمَّا أَصْبَحْنَا أَتَى الرَّجُلُ النَّبِيَّ ﷺ نَحْوَهُ . أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ .

قال : في الفتح ( ۵۴ : ۹ ) : يعني نحو الحديث الذي قبله ، ولفظه عند الأسماعيلي : فقال : يا رسول الله ! إِنْ فَلَانًا قَامَ اللَّيْلَةَ يَقْرَأُ مِنَ السَّحْرِ " قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ " فَسَاقَ السُّورَةَ يُرَدِّدُهَا لَا يَزِيدُ عَلَيْهَا ، وَكَأَنَّ الرَّجُلَ يَتَقَالُّهَا ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : " إِنَّهَا لَتَعْدِلُ ثُلُثُ الْقُرْآنِ " اهـ . وفيه أيضا ( ۵۳ : ۹ ) وقد أخرج الدارقطني هذا الحديث بلفظ : إِنْ لِي جَارًا يَقُومُ بِاللَّيْلِ ، فَمَا يَقْرَأُ إِلَّا بِ " قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ " اهـ . وهو صحيح أو حسن على قاعدته .

میں کہتا ہوں کہ صحابی کا مجہول یعنی غیر معروف ہونا اتفاقاً مضرت نہیں۔

فائدہ: صحابی کا یہ کہنا کہ میں نہیں جانتا کہ رسول اللہ ﷺ بھول گئے تھے یا آپ ﷺ نے عداً ایسا کیا الخ بتلاتا ہے کہ فرائض میں آپ ﷺ کبھی ایسا نہ کرتے تھے اسی لئے حنفیہ فرض میں اس فعل کو مکروہ کہتے ہیں مگر جب آپ ﷺ سے ایسا ثابت ہے گونسیا نا ہی ہو تو اس سے جواز پر دلالت ہوگئی اور چونکہ آپ ﷺ سے بطور تشریع کے بیان جواز کے واسطے یہ فعل صادر ہوا اسلئے آپ ﷺ کے حق میں کراہت مشکی ہے۔

۱۰۹۷ - ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ مجھے میرے بھائی قتادہ بن النعمان نے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ایک شخص آخر شب میں قل ہو اللہ احد ہی پڑھتا رہا اس سے زیادہ کچھ نہیں پڑھا (یعنی فاتحہ کے بعد) جب صبح ہوگئی تو وہ شخص حضور ﷺ کے پاس آیا (بقیہ حدیث اوپر کی حدیث کی مثل ہے جو بخاری میں اس سے پہلے مذکور ہے)۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا اور ہاتھی حصہ کے الفاظ مستخرج اسماعیلی میں یہ ہیں کہ اس نے کہا یا رسول اللہ فلاں شخص (یعنی خود میں) آج کی رات اخیر شب میں قل ہو اللہ احد ہی پڑھتا رہا یعنی پوری سورت اسی کو بار بار ہر اتار رہا اس سے زیادہ نہیں پڑھا اور شاید یہ شخص اس کو عمل قلیل سمجھتا تھا (کہ میں نے بہت کم کام کیا) تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ سورت تہائی قرآن کے برابر ہے اور دارقطنی کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابی نے یوں کہا کہ (یا رسول اللہ) میرا ایک پڑوسی ہے جو رات کو اٹھ کر (نماز میں) سورۃ قل ہو اللہ احد ہی پڑھتا رہتا ہے۔



## باب حکم القراءة بالفارسية ونحوها لمن عجز عن العربية والقراءة المشهورة والشاذة

۱۰۹۸ - عن : رفاعہ بن رافع رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَّمَ رَجُلًا الصَّلَاةَ فَقَالَ : " إِنْ كَانَ مَعَكَ قُرْآنٌ فَاقْرَأْ ، وَإِلَّا فَاحْمَدِ اللَّهَ ، وَكَبِّرْهُ ، وَهَلِّلْهُ ، ثُمَّ ارْكَعْ " . رواه أبو داود والترمذی ، وأخرجه النسائی أيضا . وقال : الترمذی : حدیث رفاعہ حسن ، کذا فی النیل (۲: ۱۱۸) .

۱۰۹۹ - أخبرنا : أبو حنیفة عن حماد عن إبراهيم أن ابن مسعود رضی اللہ عنہ كَانَ يَقْرَأُ رَجُلًا أَعْجَبِيًّا " إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ طَعَامُ الْآثِمِينَ " ، فَلَمَّا أَنْ أَعْيَاهُ قَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ : أَمَا تُحْسِنُ أَنْ تَقُولَ : طَعَامُ الْفَاجِرِ ؟ وقال عبد الله : إِنَّ الْخَطَأَ فِي كِتَابِ اللَّهِ لَيْسَ أَنْ تَقْرَأَ

فائدہ: اس سے ثابت ہوا کہ نوافل میں ایک ہی سورت کو دو رکعتوں یا چند رکعتوں میں مکرر پڑھنا بلا کراہت جائز ہے کیونکہ حضور ﷺ نے اس شخص پر انکار نہیں فرمایا بلکہ اس کے فعل کی تحسین کی۔ پس باب کے جملہ اجزاء ثابت ہو گئے اور یہی مذہب خفیہ کا ہے۔ باب اس بیان میں کہ جو شخص نماز میں قرآن کو عربی زبان میں پڑھنے سے عاجز ہو وہ اس کا ترجمہ فارسی وغیرہ میں پڑھ سکتا ہے یا نہیں اور قرآن کو قراءت مشہورہ یا شاذہ میں پڑھنے کا کیا حکم ہے

۱۰۹۸ - رفاعہ بن رافع سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو نماز سکھائی پھر فرمایا کہ اگر تجھے کچھ قرآن یاد ہو تو اس کو پڑھ ورنہ الحمد للہ واللہ اکبر ولا الہ الا اللہ کہہ کر رکوع کر دے۔ اس کو ابو داؤد، ترمذی اور نسائی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے کہا کہ رفاعہ کی حدیث حسن ہے (نیل الاوطار)۔

فائدہ: اس حدیث سے صاف معلوم ہوا کہ جو شخص قرآن کے پڑھنے سے نماز میں عاجز ہوا سکے ذمہ سے جب تک وہ عاجز رہے قراءت ساقط ہے اور اسکے عوض میں ذکر اللہ کافی ہے اور ظاہر ہے کہ ذکر اللہ عربی زبان کے ساتھ مقید نہیں بلکہ ہر زبان میں خدا تعالیٰ کی یاد جائز ہے چنانچہ فارسی اور اردو زبان میں اسلام قبول کرنا اتفاقاً جائز ہے (جو ذکر اللہ کی اعلیٰ فرد ہے) اسی طرح تکبیر تحریر کا ترجمہ فارسی وغیرہ میں عاجز کو اتفاقاً جائز ہے کیونکہ وہ بھی ذکر ہے تو عاجز کو جبکہ وہ فاتحہ وغیرہ نہ پڑھ سکے اس کا ترجمہ فارسی اردو وغیرہ میں پڑھنا جائز ہے کیونکہ یہ شخص اس حالت میں قراءت کا مامور نہیں صرف ذکر کا مامور ہے اور ذکر ہر زبان میں جائز ہے ہاں یہ ضرور ہے کہ اس شخص پر قرآن کا سیکھنا فرض ہے اور جسوقت ایک آیت بھی سیکھ لے گا پھر ترجمہ پر اکتفا جائز نہ ہوگا۔

۱۰۹۹ - حضرت ابراہیم نخعی سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن مسعود ایک عجمی شخص کو "ان شجرة الزقوم، طعام الاثیم" پڑھا رہے تھے



بَعْضُهُ فِي بَعْضٍ يَقُولُ : " الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ، وَالْعَزِيزُ الرَّحِيمُ " كَذَلِكَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ، وَلَكِنَّ الْخَطَأَ أَنْ تَقْرَأَ آيَةَ الْعَذَابِ آيَةَ الرَّحْمَةِ ، وَآيَةَ الرَّحْمَةِ آيَةَ الْعَذَابِ ، وَأَنْ تَزِيدَ فِي كِتَابِ اللَّهِ مَا لَيْسَ فِيهِ اهـ . أَخْرَجَهُ مُحَمَّدٌ فِي الْآثَارِ (ص: ۲۴) وَقَالَ : بِهَذَا كَلَهُ نَأْخُذُ ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ .

قلت : ورجاله ثقات ، وإبراهيم لم يسمع ابن مسعود ولكن مراسيله صحاح ، كما مر غير مرة .

۱۱۰۰ - عن معقل بن يسار رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله ﷺ : فذكر الحديث بطوله وفيه : " و إِنِّي أُعْطِيتُ سُورَةَ الْبَقَرَةِ مِنَ الذِّكْرِ الْأَوَّلِ وَ أُعْطِيتُ طه ، وَطُوسِينَ ، وَالْحَوَائِمِ مِنَ الْوَاحِ مُوسَى ، وَأُعْطِيتُ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ " . أَخْرَجَهُ

جب وہ اس کی اداسے عاجز ہو گیا (اور نہ پڑھ سکا) تو فرمایا کہ کیا تو طعام الفاجر بھی نہیں کہہ سکتا؟ پھر عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ قرآن میں اس طرح کرنا غلطی نہیں کہ ایک لفظ کی جگہ دوسرا لفظ (اسی کا مرادف) پڑھ دیا جائے، مثلاً الغفور الرحیم کو الغفور الحکیم یا العزیز الرحیم کہہ دے کیونکہ اللہ تعالیٰ ایسے ہی ہیں، لیکن غلطی یہ ہے کہ آیت عذاب کو آیت رحمت یا آیت رحمت کو آیت عذاب بنا دو اور قرآن میں ایسی بات بڑھادو جو اس میں نہیں۔ اس کو امام محمدؒ نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ ہم بھی اسی کے قائل ہیں اور یہی قول ہے امام ابو حنیفہؒ کا۔ میں کہتا ہوں اس سند کے راوی تمام ثقہ ہیں مگر ابراہیم کا ابن مسعود سے سماع نہیں لیکن بارہا گزر چکا ہے کہ ان کی مراسیل خصوصاً ابن مسعود سے سب صحیح ہیں۔

فائدہ: اس کی دلالت بھی مقصود پر ظاہر ہے کہ عاجز کیلئے ترجمہ قرآن بمنزلہ قرآن کے ہے کیونکہ ابن مسعود نے اس شخص کو بجائے طعام الاثیم کے طعام الفاجر پڑھنے کا حکم کیا اور یہ قاعدہ بتلایا کہ قرآن کے ایک لفظ کی جگہ دوسرا لفظ اسی کے معنی میں پڑھنا عاجز کو جائز ہے، ہاں یہ جائز نہیں کہ ایسا لفظ پڑھے جس سے معنی بدل جائیں، پس عاجز کے حق میں جب ترجمہ قرآن جائز ہوا تو عربی اور فارسی وغیرہ سب میں جائز ہوگا جس کی علت وہی ہے کہ اس شخص سے قرآن ساقط ہے اور یہ صرف ذکر کا مامور ہے اور ذکر ہر زبان میں جائز ہے۔

۱۱۰۰ - حضرت معقل بن یسارؒ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، پھر لمبی حدیث بیان کی جس میں یہ بھی ہے کہ میں سورہ بقرہ ذکر اول سے دیا گیا ہوں اور سورہ طہ اور طواسین اور حوامیم موسیٰ کی الواح سے دیا گیا ہوں اور سورہ فاتحہ عرش کے نیچے سے دیا گیا ہوں۔ اس کو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور ذہبی نے اسکو صحیح کہا ہے کہ عبید اللہ کے بارہ میں احمد نے کہا ہے کہ اس کی



الحاکم فی المستدرک (۱: ۵۶۸) . وقال الذهبي في تلخيصه : صحيح ، وعبيد الله قال أحمد : تركوا حديثه ۵۱ .

قلت : فهو ضعيف . وأخرجه ابن مردويه عن ابن عباس بمعناه كما في الدر المنثور (۴: ۲۸۸) . وتعدد الطرق يورث الضعيف قوة .

۱۱۰۱ - عن ابن مسعود رضي الله عنه في حديث طويل : فِيهِ الْمَانِعَةُ تَمْنَعُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ ، وَهِيَ فِي التَّوْرَةِ ، سُورَةُ الْمُلْكِ ، مَنْ قَرَأَهَا فِي لَيْلَةٍ فَقَدْ أَكْثَرَ وَأَطْيَبَ . أخرجه ابن الضريس ، والطبرانی ، والحاکم وصححه ، والبيهقي في شعب الإيمان ( الدر المنثور ۶: ۲۴۷) . قلت : وهو في حكم المرفوع .

۱۱۰۲ - عن الزهري عن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : " إِنَّ رَجُلًا يَمُنُّ كَانَ قَبْلَكُمْ مَاتَ وَلَيْسَ مَعَهُ شَيْءٌ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ إِلَّا " تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ " فَلَمَّا وُضِعَ فِي حَفْرَتِهِ آتَاهُ الْمَلَكُ فَثَارَتِ السُّورَةُ فِي وَجْهِهِ " . الحديث بطوله . أخرجه ابن عساکر بسند ضعيف ، كذا في الدر المنثور (۶: ۲۴۶) . وإنما ذكرناه تأييدا واعتضادا .

۱۱۰۳ - عن ابن عباس رضي الله عنه قال : لَمَّا نَزَلَتْ " سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى " قال صلی اللہ علیہ وسلم

حديث كوميثين نے چھوڑ دیا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث ضعیف ہے مگر اس کو ابن مردویہ نے ابن عباسؓ سے بھی روایت کیا ہے (در منثور) اور طرق کے تعدد سے ضعیف کو قوت ہو جاتی ہے۔

۱۱۰۱ - حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے حدیث طویل میں مروی ہے کہ یہ سورت مانعہ ہے جو عذاب قبر سے بچاتی ہے اور یہ تورات میں بھی ہے یعنی سورۃ الملک جو اس کورات کے وقت پڑھے اس نے بہت کچھ پڑھا اور خوب کام کیا۔ اس کو ابن الضریس اور طبرانی اور حاکم نے روایت کیا ہے اور حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے اور بیہقی نے بھی شعب ایمان میں اس کی تخریج کی ہے (در منثور)۔ میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث حکماً مرفوع ہے۔

۱۱۰۲ - زہریؓ حضرت انسؓ سے ہدایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم لوگوں سے پہلے ایک شخص مر گیا تھا اور اس کے پاس کتاب اللہ میں سے بجز تبارک الذی بیدہ الملک کے کچھ نہ تھا (یعنی اور کچھ اس نے نہ پڑھا تھا) جب وہ قبر میں رکھا گیا اس کے پاس (عذاب کا) فرشتہ آیا تو یہ سورۃ اس کے سامنے کھڑی ہو گئی الحدیث۔ اس کو ابن عساکر نے ضعیف سند سے روایت کیا ہے (در منثور) اور ہم نے اس کو محض تائید کیلئے ذکر کیا ہے۔



: كُتِبَ فِي صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى . فَلَمَّا نَزَلَتْ " وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى " قَبِلَ ﴿وَابْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى﴾ قَالَ : وَفَى ﴿أَنْ لَا تَزَرَ وَازِرَةً وَزَرَ أُخْرَى﴾ إِلَى قَوْلِهِ : ﴿هَذَا نَذِيرٌ مِنَ النَّذْرِ الْأَوَّلِيِّ﴾ . أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ ، كَذَا فِي الْإِتْقَانِ ( ٤١ : ١ ) ، وَلَمْ يَتَعَقِبْهُ السَّيُوطِيُّ فَهُوَ صَحِيحٌ عَلَى قَاعِدَتِهِ .

۱۱۰۴ - حَدَّثَنَا : خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَطَاءٍ بْنُ السَّائِبِ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضی اللہ عنہ قَالَ : هَذِهِ السُّورَةُ فِي صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى . أَخْرَجَهُ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ ، وَأَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ بِلَفْظٍ : " نَسَخَ مِنْ صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى " . كَذَا فِي الْإِتْقَانِ ( ٤١ : ١ ) .

۱۱۰۳ - ابْنِ عَبَّاسٍ سے روایت ہے کہ جب سورۃ سج اسم ربک الاعلیٰ نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ پوری سورت ابراہیم اور موسیٰ کے صحیفوں میں ہے اور جب سورۃ نجم نازل ہوئی اور آپ ﷺ و ابراہیم الذی وفی پر پہنچے تو فرمایا کہ حضرت ابراہیم نے ان باتوں کا حق پورا ادا کیا جو ہذا نذیر من النذر الاولیٰ تک مذکور ہیں ۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے ( اتقان ) ۔ علامہ سیوطی نے اس میں کچھ جرح نہیں کی اس لئے ان کے قاعدہ پر صحیح معلوم ہوتی ہے ۔

۱۱۰۴ - خالد بن عبد اللہ بن عطاء ، عکرمہ سے وہ ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ یہ سورت ( یعنی سج اسم ربک الاعلیٰ ) حضرت ابراہیم اور موسیٰ کے صحیفوں میں ہے ۔ اس کو سعید بن منصور اور ابن ابی حاتم نے روایت کیا ہے ابن ابی حاتم کے لفظ یہ ہیں کہ ابراہیم و موسیٰ علیہما السلام کے صحیفوں سے نقل کر کے نازل کی گئی ہے ( اتقان ) ۔ میں کہتا ہوں کہ خالد بن عبد اللہ بن عطاء کا حال مجھے نہیں ملا ۔

فائدہ : ان احادیث سے معلوم ہوا کہ قرآن کا کچھ حصہ تورات وغیرہ میں بھی ہے اور اس پر بھی ان احادیث میں قرآن کا اطلاق کیا گیا ہے اور آیت " اِنَّهٗ لَفِی زَہْرِ الْاَوَّلِیْنَ " میں بھی قرآن کا وجود صحف سابقہ میں بتلایا گیا ہے اور ظاہر ہے کہ وہاں قرآن عربی زبان میں نہ تھا تو اس سے لازم آتا ہے کہ قرآن لفظ ومعنی کا نام نہیں بلکہ صرف معانی کا نام ہے اور آیت " وَلَوْ جَعَلْنَاهٗ قُرْآنًا اَعْجَمِیًّا لَقَالُوْا لَوْلَا فُصِّلَتْ اٰیٰتُہٗ " اور آیت " وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلٰی بَعْضِ الْاَعْجَمِیْنَ فَقَرَّاهُ عَلَیْہِم مَّا کَانُوْا بِہٖ مُؤْمِنِیْنَ " سے بھی یہی مفہوم ہوتا ہے ، اس لئے ترجمہ قرآن خواہ فارسی میں ہو یا کسی اور زبان میں وہ بھی قرآن ہی ہے ، پس ترجمہ پڑھنے سے فرض قراءت ادا ہو جانا چاہئے اور اسی دلیل سے امام صاحب نے اولاً یہ فرمایا تھا کہ عربی زبان پر قدرت رکھنے والا بھی اگر قرآن کا ترجمہ فارسی میں پڑھ دے تو نماز درست ہو جائے گی گو کراہت سے خالی نہیں لیکن بعد میں امام صاحب نے اس سے رجوع کیا اور فرمایا کہ شرع میں قرآن لفظ ومعنی کے مجموعہ کا نام ہے نہ صرف معنی کا اور ان آیات و احادیث میں قرآن شرعی مراد نہیں بلکہ لغوی مراد ہے اور ہم نے ان احادیث کو صرف اس لئے نقل کیا ہے تاکہ امام صاحب کے پہلے قول کی دلیل معلوم ہو جائے کہ ان کا پہلا قول بھی محض



قلت : خالد بن عبد اللہ بن عطاء لم أجد من ترجمه .

۱۱۰۵ - عن : عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : " خُذُوا الْقُرْآنَ مِنْ

أَرْبَعَةٍ : مِنْ ابْنِ أُمِّ عَبْدِ قَبْدَا بِه ، وَتُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ ، وَأَنَّى بْنِ كَعْبٍ ، وَسَلَامِ مَوْلَى أَبِي حَذِيفَةَ " . رواه أحمد ، والبخاری ، والترمذی وصححه (نیل ۱۳:۲) .

۱۱۰۶ - عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ أن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال : " مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَقْرَأَ الْقُرْآنَ غَضًا

كَمَا أُنْزِلَ ، فَلْيَقْرَأْهُ عَلَى قِرَاءَةِ ابْنِ أُمِّ عَبْدِ " . رواه أحمد ، كذا في المنتقى . وأخرجه أيضا أبو يعلى ، والبزار ، وفيه جرير بن أيوب البجلي وهو متروك لكنه أخرجه بهذا اللفظ البزار والطبرانی في الكبير ، والأوسط من حديث عمار بن ياسر . قال في مجمع الزوائد : ورجال البزار ثقات اه كذا في النيل (۲: ۱۳۰) .

قیاس پر مبنی نہ تھا بلکہ قرآن و احادیث سے مستنبط تھا لیکن بعد میں قوی دلائل سے اس استنباط کا ضعف معلوم ہو گیا تو اس سے رجوع فرما لیا ، پس قادر عربیت کی نماز ترجمہ سے درست نہ ہوگی البتہ عاجز کی درست ہے کیونکہ اوپر معلوم ہو چکا ہے کہ عاجز کے ذمہ سے فرض قراءت ساقط ہے اور وہ صرف ذکر کا مامور ہے اور ذکر ہر زبان میں بالا جماع درست ہے ، خوب سمجھ لو!۔

۱۱۰۵ - حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن چار شخصوں سے سیکھو ، ابن ام عبد (یعنی

عبد اللہ بن مسعود) سے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا نام سب سے پہلے لیا اور معاذ بن جبل اور ابی بن کعب اور سالم مولیٰ حذیفہ سے۔ اس کو امام احمد ، بخاری اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اس کو صحیح کہا ہے (نیل الاوطار)۔

۱۱۰۶ - حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی قرآن کو تروتازہ جیسا کہ نازل ہوا ہے پڑھنا

چاہے تو وہ ابن ام عبد (عبد اللہ بن مسعود) کی قراءت میں اس کو پڑھا کرے۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے (منتقى) اور ابو یعلیٰ و بزار نے بھی روایت کیا ہے اور اس میں ایک راوی متروک ہے لیکن بزار نے (مسند میں) اور طبرانی نے کبیر و الأوسط میں حضرت عمار بن یاسر کی حدیث سے بھی روایت کیا ہے اور مجمع الزوائد میں ہے کہ بزار کے رجال ثقات ہیں (نیل الاوطار)۔

فائدہ: ان حدیثوں سے بعض محدثین نے اس بات پر استدلال کیا ہے کہ قراءت ابن مسعود اور ابی بن کعب وغیرہ کا نماز

میں پڑھنا جائز ہے خواہ وہ تواتر کے ساتھ ثابت ہو یا شہرت سے یا خبر واحد صحیح سے جیسا کہ نیل الاوطار میں ہے ، مگر فقہاء حنفیہ وغیرہ کا مذہب یہ ہے کہ قرآن کے لئے تواتر و شہرت کے ساتھ ثبوت ضروری ہے اور ان حضرات کی سب قراءتیں قطعی نہیں رہیں بجز ان قراءات کے جو مصاحف سبعہ عثمانیہ کے موافق ہوں اور ائمہ عشرہ نے ان پر اتفاق کیا ہو ان کے ماسوا قراءات شاذہ ہیں جن سے فرض



باب ما جاء في وجوب تجويد القرآن ، ومعرفة أوقافه ، وما يناسبه

۱۱۰۷- حدثنا : أبو كريب قال : ثنا وكيع عن ابن أبي ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس ؓ ﴿وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً﴾ قال : بَيَّنَّهُ بَيَانًا . أخرجه الإمام ابن جرير الطبري في تفسيره ( ۲۹ : ۸۰ ) ، وفيه ابن أبي ليلى وهو حسن الحديث ، وصححه له الترمذي في جامعه ( ۱ : ۱۱۱ ) ، والباقون ثقات .

۱۱۰۸- وروی عن علی ؓ فی قوله تعالى : ﴿وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً﴾ قال : التَّرْتِيلُ تَجْوِيدُ الْحُرُوفِ ، وَمَعْرِفَةُ الْوَقْفِ . كذا في الإتيان ( ۱ : ۸۸ ) ، ولم يذكر سنده .

۱۱۰۹- حدثنا : محمد بن جعفر الأنباري حدثنا هلال بن العلاء حدثنا أبي و عبد الله بن جعفر قالوا : حدثنا عبيد الله بن عمرو والرقى عن زيد أبي أنيسة عن القاسم بن عوف البكري قال : سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو ؓ يَقُولُ : لَقَدْ عَشْنَا بُرْهَةً مِّنْ دَهْرِنَا

قراءت ادا نہ ہوگا اور اس وقت ابن مسعودؓ کی متواتر قراءت وہ ہے جو امام عاصم کے واسطے سے منقول ہے اور بلا واسطہ میں شائع ہے اور ابی ابن کعبؓ کی قراءت متواتر وہ ہے جو امام نافعؓ اور امام ابو عمرو بن العلاء وغیرہ کے واسطے سے منقول اور شائع ہے۔

باب ان احادیث کے بیان میں جو تجوید قرآن و معرفت اوقاف کے وجوب اور اس کے متعلقات میں وارد ہیں

۱۱۰۷- ابن عباسؓ سے آیت ورتل القرآن ترتیلاً کی تفسیر میں روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اس کو صاف اور واضح پڑھو۔ اس کو امام طبری نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۱۱۰۸- اور حضرت علیؓ سے اسی آیت کی تفسیر میں منقول ہے کہ ترتیل ، حروف کو اچھی طرح ادا کرنے اور اوقاف کے پہچاننے کا نام ہے۔ ( اتقان )۔

فائدہ : اس آیت سے ترتیل کا وجوب بوجہ صیغہ امر کے معلوم ہوا اور حضرات صحابہ نے اس کی تفسیر یہ کی ہے کہ اس کو صاف اور واضح پڑھا جائے جس کا مطلب یہ ہے کہ صاف عربی ہو جیسا کہ حضرت علیؓ کے قول سے ظاہر ہو رہا ہے ، اور اوپر معلوم ہو چکا ہے کہ قرآن لفظ ومعنی کا نام ہے ، پس جب تک الفاظ ایسے طور پر صحیح نہ ہوں کہ عجمیت سے نکل کر عربی کہلانے کے مستحق ہو جائیں اس وقت تک فرض قراءت ادا نہ ہوگا اس لئے تجوید کا حاصل کرنا واجب ہے بغیر اس کے بعض دفعہ الفاظ اس طرح بدل جاتے ہیں جس سے معنی میں تغیر ہو جاتا ہے اور کلام عربی کہلانے کا مستحق نہیں ہوتا۔

۱۱۰۹- حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم اپنے زمانہ کے ایک بڑے حصہ میں اس حال پر تھے کہ ہر شخص کو



وإن أحدنا ليؤتي الإيمان قبل القرآن ، وتنزل السورة على محمد ﷺ ، فتعلم حلالها وحرامها ، وما ينبغي أن يوقف عنده منها ، كما تتعلمون أنتم القرآن اليوم ولقد رأينا اليوم رجلا يأتي أحدهم القرآن قبل الإيمان ، فيقرأ ما بين فاتحته إلى خاتمته ما يدرى ما أمره ، ولا زجره ، ولا ما ينبغي أن يوقف عنده منه . أخرجه النحاس واحتج به هو ، وابن الجزري ، كما في الإتيان ( ۸۸: ۱ ) ، ورجاله كلهم ثقات إلا الأنباري فلم أجد من ترجمه . وأخرجه الطبراني في الأوسط ورجاله رجال الصحيح ، كذا في مجمع الزوائد ( ۶۶: ۱ ) . وأخرجه الحاكم في المستدرک ( ۳۵: ۱ ) ، وصححه بهذا السند سوى الأنباري ، وأقره عليه الذهبي ، وقال : على شرطهما ، ولا علة له اه .

۱۱۱۰ - حَدَّثْتُ : عن عمار قال : ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن أبي العالية قال : قال ابن مسعود ؓ : وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ أَنَّ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أَنْ يُحْلَلَ حَلَالَهُ وَيُحْرَمَ حَرَامَهُ ، وَيَقْرَأَهُ كَمَا أَنْزَلَهُ اللَّهُ ، وَلَا يُحَرِّفَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ . الحديث .

ایمان قرآن سے پہلے حاصل ہوتا تھا (یعنی پورا قرآن پڑھنے سے پہلے ایمان اور عمل اور علم احکام حاصل کرتے تھے) رسول اللہ ﷺ پر کوئی سورت نازل ہوتی تو ہم اس کے حلال و حرام کو سیکھتے اور ان مواضع کو سیکھتے جہاں وقف کیا جاتا ہے، جیسا کہ آجکل تم لوگ قرآن کو سیکھتے ہو اور ہم آج بہت سے آدمیوں کو دیکھتے ہیں کہ ان کو قرآن ایمان سے پہلے حاصل ہو جاتا ہے کہ وہ شروع سے لیکر اخیر تک قرآن کو پڑھ جاتا ہے حالانکہ نہ اس کو قرآن کے حکم کی خبر ہے نہ ممانعت کی، نہ یہ معلوم ہے کہ اس میں کس جگہ وقف کیا جاتا ہے۔ اسکو امام نحاس نے روایت کیا ہے اور اس سے نحاس نے اور ابن جزری نے حجت پکڑی ہے (اثقان) اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں بجز انباری کے کہ اس کا ترجمہ مجھ کو نہیں ملا۔ اور اس حدیث کو طبرانی نے بھی اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع)۔ اور حاکم نے مستدرک میں بھی اسی سند سے تخریج کی ہے اور اس کو صحیح کہا ہے اور ذہبی نے بھی تائید کی ہے کہ یہ شرط شیخین پر صحیح ہے اور اس میں کچھ علت نہیں۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ حضرات صحابہ احکام قرآن کی طرح اوقاف قرآن کو بھی اہتمام کے ساتھ سیکھتے تھے اور اس پر علماء کا اجماع ہے جس کی سند یہ حدیث ہے اس سے درمیان آیت میں وقف کا ثبوت صحابہ و تابعین کے اجماع سے ہو گیا کیونکہ جس وقف کے سیکھنے کی ضرورت ہے وہ یہی ہے جو درمیان آیات میں کیا جاتا ہے اور ختم آیات کا وقف تو ہر صغیر و کبیر، جاہل و عامی کو معلوم ہو سکتا ہے کیونکہ ختم آیت تو صاف طور پر ممتاز ہے خوب سمجھ لو۔



- ۱۱۱۱ - حدثنا: بشر بن معاذ قال: ثنا يزيد بن زريع قال: ثنا سعيد عن قتادة ذكر لنا ابن مسعود رضي الله عنه كان يقول: "إِنَّ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أَنْ يُجِلَّ حَلَالَهُ وَيُحَرَّمَ حَرَامُهُ، وَأَنْ يُقْرَأَ كَمَا أَنْزَلَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، وَلَا يُحَرِّفَهُ عَنْ مَوَاضِعِهِ". اه مختصر أخرجهما ابن جرير الطبري في تفسيره (۱: ۴۱۱، ۴۱۲) وفي إسناد الأول عبد الله بن أبي جعفر الرازي مختلف فيه وثقه أبو زرعة وقال ابن حبان في الثقات: يعتبر حديثه من غير روايته عن أبيه كذا في التهذيب (۵: ۱۷۷). وإسناد الثاني رجاله كلهم ثقات إلا أن فيه انقطاعاً بين قتاده وابن مسعود وهو لا يضر عندنا لاسيما وقد اعتضد بطريق آخر موصولة.
- ۱۱۱۲ - عن: زيد بن ثابت رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ يُقْرَأَ الْقُرْآنُ كَمَا أُنْزِلَ. أخرجه ابن خزيمة في صحيحه (المنح الفكرية ص: ۲۹) وعزاه في كنز العمال (۱: ۱۶۴) إلى السجزي في الإمامة.
- ۱۱۱۳ - عن: أبي الدرداء رضي الله عنه قال: سَمِعَ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم رَجُلًا قَرَأَ فَلَحَنَ قَالَ: أَرَشِدُوا

۱۱۱۰، ۱۱۱۱ - ابو العالیہ سے روایت ہے کہ ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے کہ قرآن کی تلاوت کا حق یہ ہے کہ اس کے حلال کو حلال سمجھے اور حرام کو حرام، اور اس کو اسی طرح پڑھے جس طرح اللہ تعالیٰ نے نازل کیا ہے اور کلمات کو ان کی جگہ سے نہ بدلے۔ اس کو امام طبری نے دو سند سے روایت کیا ہے، پہلی سند میں عبد اللہ بن ابی جعفر رازی مختلف فیہ ہیں، ابو زرعد ابن حبان نے اس کی توثیق کی ہے اور دوسری سند میں انقطاع ہے مگر دونوں ملکر قابل احتجاج ہیں۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ آیت "الذین آتیناہم الكتاب یتلونہ حق تلاوتہ" میں جو تلاوت کا حق ادا کرنے کا حکم ہے اس میں الفاظ کا صحیح طور سے ادا کرنا بھی داخل ہے، پس یہ بھی ضروری ہوا اور اسی کا نام تجوید ہے۔

۱۱۱۲ - حضرت زید بن ثابتؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلى الله عليه وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ یوں چاہتے ہیں کہ قرآن کو اسی طرح پڑھا جائے جس طرح وہ نازل کیا گیا ہے۔ اس کو ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (المنح الفكرية للعلامة القاري) اور کنز العمال میں اس کو ابانہ بخری کی طرف منسوب کیا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی صحیح الفاظ کی تاکید مفہوم ہوئی کیونکہ ظاہر ہے کہ قرآن فصیح عربی زبان میں نازل ہوا ہے تو جس طرح نازل ہوا ہے اسی طرح پڑھنا چاہئے اور یہ بغیر تجوید کے نہیں ہو سکتا اور لفظ "ان اللہ یحب" وجوب کے منافی نہیں کیونکہ احادیث میں فرائض و واجبات کیلئے بھی یہ لفظ مستعمل ہوتا ہے۔



أَخَاكُمْ . رواه الحاكم في المستدرک ، كذا في كنز العمال ( ۱۵۱ : ۱ ) ولم يتعقبه ، فهو صحيح على قاعدته .

۱۱۱۴ - عن : زيد بن ثابت رضی اللہ عنہ مرفوعاً " نَزَلَ الْقُرْآنُ بِالتَّفْخِيمِ " . رواه الحاكم ، كذا في الإتيان ( ۹۸ : ۱ ) ، وعزاه في كنز العمال ( ۱۶۵ : ۱ ) إلى مستدرکہ بلفظ " أنزل " ولم يتعقبه ، فهو صحيح على قاعدته . زاد في الإتيان : قال محمد بن مقاتل أحد رواة : سمعت عماراً يقول : عُذْرًا نُذْرًا وَالصَّدْفَيْنِ يَعْنِي بِتَحْرِيكِ الْأَوْسَطِ فِي ذَلِكَ اهـ .

۱۱۱۵ - وفيه أيضاً : قال الداني : وكذا جاء مُفسِّراً عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : نَزَلَ الْقُرْآنُ بِالتَّثْقِيلِ وَالتَّفْخِيمِ نَحْوَ قَوْلِهِ : الْجُمُعَةُ وَأَشْبَاهُ ذَلِكَ مِنَ التَّثْقِيلِ اهـ . قلت : وأثر ابن عباس من مراسيل الزهري ، وهي ضعيفة .

۱۱۱۶ - عن : أبي بن كعب رضی اللہ عنہ أَنَّهُ قَرَأَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم ، التَّحْقِيقَ .

۱۱۱۳ - حضرت ابوالدرداءؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو قرآن پڑھتے سنا ، اس نے کچھ لحن کیا (یعنی کچھ غلطی کی) تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اپنے بھائی کو صحیح بتا دو ۔ اسکو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے (کنز العمال) اور سیوطی نے اس پر کلام نہیں کیا ، پس ان کے قاعدہ پر یہ صحیح ہے ۔

فائدہ: اس سے بھی صحیح کا اہتمام معلوم ہوا ۔

۱۱۱۴ - زید بن ثابتؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ قرآن "تفخیم" کے ساتھ نازل ہوا ہے ۔ اس کو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے (اتیان وکنز العمال) ۔ اور سیوطی نے اس پر کلام نہیں کیا ، پس ان کے قاعدہ پر صحیح ہے ، راوی نے کہا ہے کہ میں نے (اپنے شیخ) عمار کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ "عُذْرًا نُذْرًا اور صَدْفَيْنِ" پڑھنا چاہئے وسط کو متحرک کر کے ۔

۱۱۱۵ - اور یہی تفسیر ابن عباسؓ سے بھی منقول ہے کہ قرآن کریم "تفخیم و تثقیل" کے ساتھ نازل ہوا ہے مثلاً الجمعة جیسے الفاظ میں تثقیل ہے ۔ (اتیان) ۔

فائدہ: "تفخیم" کی ایک تفسیر تو یہ ہے جو حدیث کے راوی نے بیان کی اور عبد اللہ بن عباسؓ صحابی کے قول سے اس کی تائید ہوتی ہے اور یہی تفسیر قوی ہے پس جن کلمات کا وسط متحرک ہے ان میں وسط کی حرکت کو صاف پڑھنا ضروری ہوا اور ایک تفسیر یہ بھی ہے کہ قرآن کو مردانی آواز سے پڑھا جائے اور زنانی آواز سے نہ پڑھا جائے (اتیان) تلاوت میں اس کی بھی رعایت کرنا چاہئے ، تفسیر ثانی کی بنا پر حدیث سے لہجہ کی بھی اصل ثابت ہوئی پس جو لہجہ مردانہ ہو وہ زنانہ لہجہ سے افضل ہوگا ۔



أُخْرِجَهُ الدَّانِي فِي كِتَابِ التَّجْوِيدِ مَسْلُوسًا ، وَقَالَ : إِنَّهُ غَرِيبٌ مُسْتَقِيمُ الْإِسْنَادِ ، كَذَا فِي الْإِتْقَانِ ( ۱۰۵ : ۱ ) .

۱۱۱۷ - وفيه أيضا : أخرج (الداني) عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال : جَوِّدُوا الْقُرْآنَ ، وَلَمْ يَذْكُرْ سَنَدَهُ ، وَلَا تَعْقِبْهُ بِشَيْءٍ .

۱۱۱۸ - عن : أم سلمة رضي الله عنها قالت : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا قَرَأَ يَنْقُطُ قِرَائَتَهُ آيَةَ آيَةٍ ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴾ . الدارقطني ( ۱۱۸ : ۱ ) ، وقال : إسناده صحيح وكلهم ثقات اه ورواه الترمذي ( ۱۱۶ : ۲ ) بلفظ : ثُمَّ نَعَتَتْ قِرَائَتَهُ ، فَإِذَا هِيَ تَنَعَّتْ قِرَاءَةً مُفَسَّرَةً حَرْفًا حَرْفًا وَقَالَ : حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ . ورواه أبو داود ، وغيره بلفظ يقول : ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ ثُمَّ يَقِفُ ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ ثُمَّ يَقِفُ ﴿ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ ثُمَّ يَقِفُ . كذا في الإِتْقَانِ ( ۹۲ : ۱ ) .

۱۱۱۶ - حضرت ابی بن کعبؓ نے فرمایا کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تحقیق کے ساتھ قرآن پڑھا ہے۔ اس کو امام دانی نے کتاب التجوید میں مسلسل روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ غریب ہے اور سند مستقیم ہے۔

۱۱۱۷ - اور اس میں یہ بھی ہے کہ امام دانی نے ابن مسعودؓ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ قرآن کو تجوید سے پڑھا کرو اور اس کی سند بیان نہیں کی نہ اس پر کچھ کلام کیا۔

فائدہ: تحقیق کے معنی یہ ہیں کہ ہر حرف کا حق ادا کر کے صاف صاف ظاہر کر کے پوری حرکت اور کامل مد کے ساتھ ٹھہر ٹھہر کر اطمینان سے پڑھا جائے جیسا کہ قراء اپنے شاگردوں کو سکھانے کے وقت پڑھا کرتے ہیں ، پس حدیث سے قراء کے اس طریقہ کی اصل ثابت ہوئی اور اس کے مقابل تین طریقے قراءت کے اور ہیں ، ترتیل ، تدویر اور حدر ، جن میں ترتیل کا امر تو خود قرآن میں موجود ہے اور تدویر و حدر کا ثبوت ائمہ قراءت سے بطور نقل متواتر کے ہے اور ان سب کے معانی کی تفصیل کسی ماہر قراءت سے زبانی معلوم کر لی جائے۔

۱۱۱۸ - حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب قرآن پڑھتے تو ہر آیت پر سانس توڑتے تو ذکر پڑھتے تھے ، اس طرح بسم اللہ الرحمن الرحیم - الحمد للہ رب العالمین - الرحمن الرحیم - مالک یوم الدین - اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے اور سب راوی ثقہ ہیں اور ترمذی نے اس لفظ سے روایت کیا ہے کہ حضرت ام سلمہؓ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قراءت کو نقل کیا تو حرف حرف کو جدا کر کے نقل کیا اور ترمذی نے اس کو حسن صحیح غریب کہا ہے اور ابو داود وغیرہ نے اس لفظ سے روایت کیا ہے کہ



۱۱۱۹- حدثنا أبو الأحوص عن أبي سنان عن ابن أبي الهذيل أنه قال : كانوا يكرهون أن يقرئوا بعض الآية ويدعوا بعضها. أخرجه سعيد بن منصور في سننه ، وإسناده صحيح ، وعبد الله بن أبي الهذيل تابعي كبير وقوله : " كانوا " يدل على أن الصحابة كانوا يكرهون ذلك اه كذا في الإتيان (۱: ۹۲)

۱۱۲۰- عن : قتادة قال : سئل أنس رضي الله عنه كيف كانت قراءة النبي صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : كانت مدًا ، ثم قرأ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ يمدُّ بِبِسْمِ اللَّهِ وَيَمْدُّ "بِالرَّحْمَنِ" وَيَمْدُّ

رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بسم الله الرحمن الرحيم کہہ کر وقف کرتے ، پھر الحمد لله رب العلمین کہہ کر وقف کرتے ، پھر الرحمن الرحیم کہہ کر وقف کرتے (اتقان)۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلى الله عليه وسلم کی قراءت ترتیل کے ساتھ تھی اور آپ صلى الله عليه وسلم سورہ فاتحہ کی ہر آیت پر وقف کرتے تھے مگر اس کا یہ مطلب نہیں کہ درمیان آیت میں آپ کبھی وقف نہ کرتے تھے نہ یہ مطلب ہے کہ سارے قرآن میں ہر ہر آیت پر وقت کرتے تھے کیونکہ چھوٹی چھوٹی آیتوں میں ہر ہر آیت پر وقف کرنا تلاوت کی سلاست کو زائل کر دیتا ہے جیسے کوئی سورت والعذیات کو ہر ہر آیت پر سانس توڑ کر اس طرح پڑھے ، والعذیات ضبحا ، فالموريات قدحا ، فالمغيرات صبحا ، فاثرون به نقعا ، فوسطن به جمعا۔ تو اس صورت میں قراءت کا حسن باقی نہ رہے گا ہاں لمبی آیتوں میں ہر آیت پر وقف کرنا اچھا ہے اور درمیان میں سکتہ کا بھی مضائقہ نہیں کیونکہ بعض لمبی آیتیں ایک سانس میں پڑھنا دشوار ہے اور حدیث ابن عمر سے جو اوپر گزری ہے درمیان آیت میں وقف کرنا اجماع صحابہ سے ثابت ہو چکا ہے۔

۱۱۱۹- ابن ابی الہذیل (تابعی کبیر) سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ لوگ اس بات سے کراہت کرتے تھے کہ کچھ حصہ آیت کا پڑھ کر کچھ چھوڑ دیں۔ اس کو سعید بن منصور نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے اور عبد اللہ بن ابی الہذیل تابعی کبیر ہیں ان کا یہ کہنا کہ لوگ اس سے کراہت کرتے تھے اس بات کو بتلاتا ہے کہ مراد صحابہ ہیں (اتقان)۔

فائدہ: مطلب یہ ہے کہ صحابہ درمیان آیت میں قراءت کو اس طرح قطع نہ کرتے تھے جس کے بعد قراءت کو اعوذ باللہ سے شروع کرنا پڑتا ہے بلکہ آیت پوری کر کے قراءت قطع کرتے تھے اور یہ مطلب نہیں کہ درمیان آیات میں وقف و سکتہ بالکل نہ کرتے تھے کیونکہ ہم اس کا ثبوت حدیث ابن عمر سے اوپر بیان کر چکے ہیں ، ہاں درمیان آیت میں قراءت قطع کر کے کسی کام میں لگ جانا البتہ مکروہ ہے۔

۱۱۲۰- حضرت قتادہ سے مروی ہے کہ حضرت انس سے پوچھا گیا کہ رسول اللہ صلى الله عليه وسلم کی قراءت کس طرح تھی؟ فرمایا کہ "مد" کے ساتھ تھی (یعنی موقع مد میں آپ صلى الله عليه وسلم صاف طور سے مد کرتے تھے) پھر حضرت انس نے بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھ کر سنائی تو بسم اللہ



”بِالرَّجِيمِ“ . رواہ البخاری (۸۴۵:۲) فی باب مد القرائۃ .

۱۱۲۱- عن : قطبة بن مالک رضی اللہ عنہ سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قَرَأَ فِي الْفَجْرِ ” ق فَمَدَّ بِهَذَا الْحَرْفِ : ﴿لَهَا طَلَعُ نَضِيدٍ﴾ فَمَدَّ ” نَضِيدُ “ . رواہ ابن ابی داود بإسناد جید ، ک فی فتح الباری (۸:۹) .

۱۱۲۲- حدثنا : شہاب بن خراش حدثنی مسعود بن یزید الکندی قال : ک ابن مسعود رضی اللہ عنہ يُقْرَأُ رَجُلًا ، فَقَرَأَ الرَّجُلُ ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ ﴾ مُرْسًا فَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ : مَا هَكَذَا أَقْرَأْنِيهَا رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فَقَالَ كَيْفَ أَقْرَأَ كَهَا يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ ؟ فَقَالَ : أَقْرَأْنِيهَا ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ ﴾ فَمَدَّهَا . أخرجه سعید بن منصور فی سننه ، وهذا حديث حسن جليل حجة ونص في الباب (أى باب المد في محله رجال إسناده ثقات . أخرجه الطبرانی في الكبير أيضا كذا في الإتيان (۱۰:۱) .

کود سے پڑھا اور الرحمن کو مد سے پڑھا اور الرحیم کو مد سے پڑھا۔ اس کو امام بخاری نے باب مد القرائۃ میں روایت کیا ہے۔  
۱۱۲۱- حضرت قطبہ بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز فجر میں سورۃ ق پڑھتے جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم ”لَهَا طَلَعُ نَضِيدٍ“ پر پہنچے تو لفظ ”نَضِيد“ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مد کیا۔ اس کو ابن ابی داود نے سند جید سے روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

فائدہ: ان حدیثوں سے مد کا ثبوت ہوا جو تجوید کا باب عظیم ہے، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ موضع وقف پر مد زیادہ کیا جائے جو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ”نَضِيد“ میں زیادہ مد کیا اور یہی الٹ تجوید کا طریقہ ہے۔  
۱۱۲۲- مسعود بن یزید کندی فرماتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعود ایک شخص کو قرآن پڑھا رہے تھے تو اس نے انما الصدقات للفقراء والمساکین کو روانی کے ساتھ (بغیر مد کے) پڑھا، عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ مجھ کو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح نہیں پڑھا اس شخص نے کہا اے ابو عبد الرحمن! (یہ حضرت عبد اللہ بن مسعود کی کنیت ہے) پھر آپ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کس طرح پڑھایا؟ تو انہوں نے مد کے ساتھ انما الصدقات للفقراء والمساکین پڑھ کر بتایا کہ مجھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح پڑھایا ہے۔ اس کو سعید بن منصور نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور یہ حدیث بہت عمدہ اور بڑی حجت ہے اور باب مد کی صاف دلیل ہے اور اس کے راوی سب ثقہ ہیں، اس کو طبرانی نے بھی کبیر میں روایت کیا ہے (اتیان)۔



۱۱۲۳- عن : أبي عاصم الضرب الكوفي عن محمد بن عبيد عن عاصم عن زر ابن حبیش قال : قرأ رجل على عبد الله بن مسعود " طه " ولم يكسر (أى لم يمل) ، فقال عبد الله : " طه " وكسر ، ثم قال : والله هكذا علمني رسول الله ﷺ : أخرجه (الدانی) فی تاریخ القراء . قال ابن الجزری : هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه ، ورجاله ثقات إلا محمد بن عبد الله ، وهو العزمي ، فإنه ضعيف عند أهل الحديث ، وكان رجلاً صالحاً لكن ذهب كتبه ، فكان يحدث من حفظه ، فأتى عليه من ذلك . قال السيوطي : وحديثه هذا أخرجه ابن مردويه في تفسيره ، وزاد في آخره : وكذا أنزل به جبريل اه كذا في الإتيان (۹۶:۱) .

۱۱۲۴- حدثنا : وكيع حدثنا الأعمش عن إبراهيم (هو النخعي) قال : كانوا (أى الصحابة) يرون أن الألف والياء في القراءة سواء ، قال : يعنى بالآلف والياء التفخيم والإمالة اه . أخرجه ابن أبي شيبة ، كذا في الإتيان (۹۶:۱) .

۱۱۲۳- زر بن حبیش سے روایت ہے کہ ایک شخص نے عبد اللہ بن مسعود کے سامنے "طہ" پڑھا اور امالہ نہیں کیا تو عبد اللہ بن مسعود نے طہ پڑھا اور طاہ میں امالہ کیا ، اس شخص نے پھر طہ بغیر امالہ کے پڑھا تو عبد اللہ بن مسعود نے دوبارہ طہ کے ساتھ پڑھا اور فرمایا بخدا مجھے رسول اللہ ﷺ نے اسی طرح بتلایا ہے ۔ اس حدیث کو تاریخ القراء میں امام دانی نے روایت کیا ہے ، ابن جزری نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے اس طریق کے سوا ہم کو اور کوئی سند اس کی معلوم نہیں اور اس کے راوی سب ثقہ ہیں بجز محمد بن عبد اللہ عزری کے کہ وہ محدثین کے نزدیک ضعیف ہے اور وہ مرد صالح تھا مگر اس کی کتابیں ضائع ہو گئی تھیں اور یاد سے حدیث بیان کرتا تھا اس لئے روایت میں ضعف آ گیا ، سیوطی فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو ابن مردویہ نے بھی اپنی تفسیر میں روایت کیا ہے اور اخیر میں اتنا اور زیادہ کیا ہے کہ جبریل علیہ السلام نے اس کو یوں ہی نازل کیا ہے (اتیان) ۔ میں کہتا ہوں کہ گو اس کی سند ضعیف ہے مگر مرسل ابراہیم سے جو آگے آتا ہے اس کی تائید ہو رہی ہے ۔

۱۱۲۴- ابراہیم نخعی سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ سلف الف اور یا کو قراءت میں یکساں سمجھتے تھے ، راوی نے کہا کہ الف ویاء سے "تفخیم" و امالہ مراد ہے ۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے (اتیان) میں کہتا ہوں کہ اس کے راوی تمام تر ثقہ ہیں جو صحیح بخاری کے راویوں میں سے ہیں اور ابراہیم نخعی تابعی جلیل ہیں ان کا یہ کہنا کہ سلف اس کو یکساں سمجھتے تھے ، اس پر دلالت کرتا ہے کہ صحابہ امالہ و تفخیم کو یکساں شمار کرتے تھے ۔



قلت : رجاله ثقات من رجال الصحيح ، وإبراهيم تابعي جليل فقوله : " كانوا " يدل على أن الصحابة كانوا يرون التفخيم والإمالة سواء ، وهو شاهد صحيح للحديث السابق .

۱۱۲۵ - عن : أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه (مرفوعاً) " مَا أَذِنَ اللَّهُ لِنَبِيِّكَ كَاذِبِهِ لِنَبِيِّكَ يَتَغَنَّى بِالْقُرْآنِ يَجْهَرُ بِهِ " . أخرجه مسلم ، كذا في فتح الباري ( ۹ : ۶۱ ) وفي رواية له : " لِنَبِيِّكَ حَسَنَ الصَّوْتِ " . وعند ابن أبي داود و الطحاوي من رواية عمرو بن دينار عن أبي سلمة عن أبي هريرة (لنبي) " حَسَنَ التَّرْنِيمِ بِالْقُرْآنِ " . وروى عبد الأعلى عن معمر عن ابن شهاب في حديث الباب بلفظ : " مَا أَذِنَ لِنَبِيِّكَ فِي التَّرْنِيمِ فِي الْقُرْآنِ " . أخرجه الطبري . وذكر الروايات كلها الحافظ في الفتح ، ( ۹ : ۶۳ ) ، فهي صحاح أو حسان على قاعدته .

۱۱۲۶ - عن : أبي موسى (الأشعري) رضي الله عنه أن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال له : " يَا أَبَا مُوسَى ! لَقَدْ أُوتِيتَ مِزْمَارًا مِّنْ مِّزَامِيزِ آلِ دَاوُدَ " . أخرجه البخاري وأخرجه أبو يعلى بزيادة فيه : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم وَعَائِشَةُ مَرًّا بِأَبِي مُوسَى وَهُوَ يَقْرَأُ فِي بَيْتِهِ ، فَقَامَا يَسْتَمِعَانِ لِقِرَائَتِهِ ثُمَّ أَنَّهُمَا

**فائدہ:** یہ اثر حدیث سابق کے لئے مؤید ہے ، ان دونوں سے امالہ کا ثبوت ہو گیا جو حکم قراءت و تجوید کا باب عظیم ہے۔

۱۱۲۵ - حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی شئی کے سننے کیلئے اس قدر توجہ نہیں فرماتے جیسی اس نبی کی قراءت سننے کیلئے توجہ فرماتے ہیں جو قرآن کو خوش آوازی کے ساتھ جہر سے پڑھ رہا ہو۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور مسلم ہی کی ایک روایت میں " لنبي حسن الصوت " بھی ہے (یعنی خوش آواز نبی) اور ابن ابی داود و طحاوی اور طبري کی روایت میں بجائے تغنی کے ترنم کا لفظ ہے (جس کے معنی بلاشبہ بنا سنوار کر خوش آوازی سے پڑھنے کے ہیں) اور ان زیادات کو حافظ نے فتح میں ذکر کیا پس وہ حسن ہیں یا صحیح۔

۱۱۲۶ - ابو موسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ اے ابو موسیٰ تم کو آل داود کے نعمات میں سے ایک نعمہ دیا گیا ہے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔ اور ابو یعلیٰ کی روایت میں یہ زیادت بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت عائشہؓ کا گذر ابو موسیٰ اشعری پر اس حالت میں ہوا کہ وہ اپنے گھر میں (نماز و قرآن) پڑھ رہے تھے تو دونوں کھڑے ہو کر ان کی قراءت



مَضِيًّا ، فَلَمَّا أَصْبَحَ لَقِيَ أَبُو مُوسَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : يَا أَبَا مُوسَى ! مَرَرْتُ بِكَ ، فَذَكَرْتُ  
الْحَدِيثَ ، فَقَالَ : أَمَّا أَنِّي لَوْ عَلِمْتُ بِمَكَانِكَ لَحَبَرْتُهُ لَكَ تَحِيْرًا . وَابْنُ سَعْدٍ مِنْ حَدِيثِ  
أَنَسٍ بِإِسْنَادٍ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ أَنَّ أَبَا مُوسَى قَامَ لَيْلَةً يُحْصِلُنِي ، فَسَمِعَ أَزْوَاجَ النَّبِيِّ ﷺ  
صَوْتَهُ ، وَكَانَ حُلُوَ الصَّوْتِ ، فَقُمْنَ يَسْتَمِعْنَ ، فَلَمَّا أَصْبَحَ قِيلَ لَهُ ، فَقَالَ : لَوْ عَلِمْتُ  
لَحَبَرْتُهُ لَهُنَّ تَحِيْرًا اهـ . ذَكَرَ كَلَهُ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ ( ۸۰ : ۹ ) وَهُوَ حَسَنٌ أَوْ صَحِيحٌ عَلَى  
قَاعِدَتِهِ فِي الزَّوَائِدِ .

۱۱۲۷- عن : أبي عثمان النهدي قال : دَخَلْتُ دَارَ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ فَمَا  
سَمِعْتُ صَوْتَ صَنْجٍ ، وَلَا يَرْبِطُ ، وَلَا نَاقِي أَحْسَنَ مِنْ صَوْتِهِ . أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي دَاوُدَ ،  
وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ ، كَذَا فِي الْفَتْحِ ( ۸۱ : ۹ ) .

سننے لگے پھر آگے بڑھ گئے جب صبح ہوئی تو ابو موسیٰ رسول اللہ ﷺ سے ملے تب حضور ﷺ نے ان سے وہ بات فرمائی (جو بخاری کی روایت ہے) اس پر ابو موسیٰ نے عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے اگر آپ کی خبر ہو جاتی کہ آپ ﷺ تشریف فرما ہیں تو آپ کیلئے میں اور زیادہ بنا سنوار کر پڑھتا اور ابن سعد کی روایت میں حضرت انسؓ سے ایسی سند کے ساتھ جو شرط مسلم پر ہے روایت ہے کہ ابو موسیٰ اشعری ایک رات نماز کو اٹھے اور حضور ﷺ کے ازواج نے ان کی آواز سنی اور وہ شیریں آواز والے تھے تو سب کھڑے ہو کر ان کا قرآن سننے لگیں صبح کو کسی نے ابو موسیٰ کو اس کی خبر کی تو کہا اگر مجھے ان کی خبر ہو جاتی تو میں ان کی خاطر اور زیادہ بنا تا سنوارتا۔ ان سب زیادات کو حافظ نے فتح میں ذکر کیا ہے، پس وہ حسن ہیں یا صحیح۔

فائدہ: ان احادیث سے ایک تو یہ ثابت ہوا کہ قرآن کو خوش آوازی اور عمدگی لہجہ سے پڑھنا مطلوب و مستحسن ہے، دوسرے یہ بھی معلوم ہوا کہ غیر خدا کی خاطر سے قرآن کو بنا سنوار کر پڑھنا مطلقاً ممنوع نہیں بلکہ اس وقت ممنوع ہے جب ریا اور طلب ثنا کا قصد ہو اور اگر تطہیب قلب کا ارادہ ہو تو ممنوع نہیں۔

۱۱۲۷- ابو عثمان النهدي (تابعی کبیر) فرماتے ہیں کہ میں حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کے گھر میں داخل ہوا (اور ان کی قراءت سنی) تو میں نے چنگ و رباب اور بانسری کی آواز بھی ان کی آواز سے بہتر نہیں سنی۔ اس کو ابن ابی داؤد نے سند صحیح سے روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ قرآن کو بنا سنوار کر خوش آوازی سے پڑھنا مستحب ہے اور یہ جو بعض لوگ لہجہ غریبہ و مصریہ وغیرہ پر اعتراض کر دیتے ہیں کہ یہ تو گانا ہے یہ اعتراض لغو ہے۔



- ۱۱۲۸- عن : البراء رضی اللہ عنہ مرفوعاً : ” زَيِّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ ، فَإِنَّ الصَّوْتَ الْحَسَنَ يَزِيدُ الْقُرْآنَ حُسْنًا “ . رواه الحاكم في مستدركه ، وقال : صحيح ، كذا في العزيزي ( ۳۰۱ : ۲ ) . وقال العراقي في تخریج الإحياء ( ۲۵۱ : ۱ ) : رواه أبو داود ، والنسائي ، وابن ماجه ، وابن حبان ، والحاكم وصححه من حديث البراء بن عازب رضی اللہ عنہ . وقال الحافظ في الفتح ( ۶۴ : ۹ ) : فإن لم يكن حسن الصوت فليحسنه ما استطاع ، كما قال ابن أبي مليكة أحد رواة الحديث ، وقد أخرج ذلك عنه أبو داود بسند صحيح رضی اللہ عنہ .
- ۱۱۲۹- عن : أنس رضی اللہ عنہ مرفوعاً : ” لِكُلِّ شَيْءٍ جَلِيَّةٌ ، وَجَلِيَّةُ الْقُرْآنِ الصَّوْتُ الْحَسَنُ “ . رواه عبد الرزاق ، والضياء المقدسي في المختارة ، كذا في كنز العمال ( ۱۵ : ۱ ) ، وإسناد الضياء صحيح على قاعدة الكنز المذكورة في خطبته .
- ۱۱۳۰- عن : فضالة بن عبيد رضی اللہ عنہ مرفوعاً : اللَّهُ أَشَدُّ أَذْنًا إِلَى الرَّجُلِ الْحَسَنِ الصَّوْتِ يَتَغَنَّى بِالْقُرْآنِ يَجْهَرُ بِهِ مِنْ صَاحِبِ الْقَيْنَةِ إِلَى قَيْنَتِهِ “ . رواه ابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه ، والبيهقي في شعبه . كذا في كنز العمال ( ۱۵ : ۱ ) . وقال الحافظ في الفتح ( ۹۳ : ۵ ) و أخرج ابن ماجه ، والكجی ، وصححه ابن حبان والحاكم

۱۱۲۸- حضرت براء رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن کو اپنی آوازوں سے سنوار کر پڑھو کیونکہ عمدہ آواز قرآن کے حسن کو بڑھادیتی ہے۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور اس کو صحیح کہا ہے اور اگر کسی کی آواز اچھی نہ ہو تو جتنا ممکن ہو اس کو اچھا بنانے کی کوشش کرے جیسا کہ ابن ابی ملیکہ راوی حدیث نے کہا ہے اور ابو داود نے سند صحیح سے اس کو روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

۱۱۲۹- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر چیز کی ایک زینت ہوتی ہے اور قرآن کی زینت اچھی آواز ہے۔ اس کو عبد الرزاق نے مصنف میں اور ضیاء مقدسی نے مختارہ میں روایت کیا ہے (کنز)۔ میں کہتا ہوں کہ ضیاء مقدسی کی سند کنز العمال کے قاعدہ پر صحیح ہے۔

۱۱۳۰- حضرت فضالہ بن عبید رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ خوش آواز آدمی کی طرف جو قرآن کو جہر کے ساتھ بنا سنوار کر پڑھتا ہو اس سے بھی زیادہ توجہ کرتے ہیں جتنی گانے والے کے (گانے کی) طرف اس کا مالک توجہ کرتا ہے۔ اس کو ابن حبان نے صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے (اور دونوں نے اس کو صحیح کہا ہے ۱۲ فتح) اور بیہقی نے شعب الایمان میں ذکر کیا ہے (کنز العمال)۔



من حدیث فضالہ بن عبید مرفوعاً: "اللہ اشدُّ أذنًا أی استماعاً للرجل الحسَنِ الصَّوْتِ بِالْقُرْآنِ مِنْ صَاحِبِ الْقَيْنَةِ إِلَى قَيْنَتِهِ" ۱۱۳۱۔

۱۱۳۱ - عن : حذیفہ رضی اللہ عنہ مرفوعاً : " إقرأوا القرآن بلحون العرب وأصواتها ، وإيائكم ولحون أهل الكتابين ، وأهل الفسق "۔ الحدیث رواہ الطبرانی فی الأوسط ، والبیہقی فی الشعب ، وهو حدیث صحیح ، کذا فی العزیزی (۱: ۲۶۱)۔

۱۱۳۲ - عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ مرفوعاً : " أحسن الناس قِرَاءَةً مَنْ قرأ القرآن يتخزن به "۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر ، قال الشیخ : حدیث حسن ، قال العلقمی : قال الجوهري : وفلان يقرأ بالتخزين إذا رَقَّ صَوْتُهُ بِهِ۔ کذا فی العزیزی (۱: ۶۱)۔

۱۱۳۳ - وقال محمد فی الآثار (ص: ۴۴) : والقِرَاءَةُ عِنْدَنَا كَمَا رَوَى طَاوُسٌ قَالَ : إِنَّ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ قِرَاءَةَ الَّذِي إِذَا سَمِعْتَهُ يَقْرَأُ حَسِبْتَهُ يَخْشَى اللَّهَ "۔

**فائدہ:** ان سب احادیث سے معلوم ہوا کہ قرآن کو خوش آوازی کے ساتھ بنا سنوار کر پڑھنا چاہئے اور جو لوگ اس پر اعتراض کرتے ہیں کہ یہ تو گانا ہوا وہ غلطی کرتے ہیں کیونکہ احادیث میں تغنی بالقرآن کا بھی امر ہے اور تغنی سے مراد استغناء نہیں بلکہ قرآن کو گانے کی طرح بنا سنوار کر پڑھنا مراد ہے۔

۱۱۳۱ - حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ قرآن کو عرب کے لہجہ اور عرب کی آواز میں پڑھو اور یہود و نصاریٰ اور فساق کے لہجہ سے بچو۔ اس کو طبرانی نے اوسط میں اور بیہقی نے شعب میں روایت کیا ہے اور یہ حدیث صحیح ہے (عزیزی)۔

**فائدہ:** اس سے قرآن میں تغنی کی حد معلوم ہو گئی کہ ایسی تغنی نہ ہو جیسی یہود و نصاریٰ اور مطربین کیا کرتے ہیں بلکہ ایسی طرح پڑھو جس طرح اہل عرب پڑھتے ہیں اور لہجہ عربیہ کی خصوصیات یہ ہیں ، (۱) : مردانہ آواز ہونا نہ لہجہ نہ ہو ، (۲) : قراءت معانی کے تابع ہو جس سے سننے والا یہ سمجھے کہ پڑھنے والا کچھ کر پڑھ رہا ہے ، (۳) : قواعد تجوید کے موافق ہو ، حرکات و مدات وغیرہ میں افراط و تفریط اور بے قاعدگی نہ ہو۔

۱۱۳۲ - حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ سب سے اچھی قراءت اس شخص کی ہے جو قرآن کو حزن (غم) ظاہر کر کے پڑھے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا اور اس کی سند حسن ہے (عزیزی)۔

۱۱۳۳ - اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے آثار میں اس کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ قراءت کے اعتبار سے سب سے اچھا وہ شخص ہے کہ جب تو اس کو قراءت کرتے ہوئے سنے تو یوں سمجھے کہ وہ خدا سے ڈر رہا ہے۔



۱۱۳۴- وقال الحافظ في الفتح (۶۳:۹): وقد روى ابن أبي داود بإسناد حسن عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قرأ سورة، فحزن لها شبه الرثي. وأخرجه أبو عوانة عن الليث بن سعد قال: يتعنى به يتحزن به، ويرقئ به قلبه اهـ.

۱۱۳۵. أخبرنا: أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال: لا يتحول الرجل من قرائة إلى قرائة (قال) أبو حنيفة: يعني حرف عبد الله، وحرف زيد، وغيره. أخرجه محمد في الآثار (ص: ۴۴) ورجاله ثقات، وسنده صحيح.

### باب ما جاء في بعض آداب التلاوة

۱۱۳۶- عن: علي رضي الله عنه مرفوعا: إن أفواهكم طرق للقرآن فطيبوها بالسموak. رواه البزار بسند جيد (الإتقان، ۱: ۱۱).

۱۱۳۷- عن: جندب بن عبد الله رضي الله عنه عن النسي عليه السلام قال: "اقرأوا القرآن

۱۱۳۴- ابن ابی داود نے روایت کیا ہے کہ ابو ہریرہؓ نے کوئی سورت تلاوت فرمائی تو ایسے غمزہ ہوئے جیسے مرثیہ پڑھنے والا۔ اور ابو عوانہ نے لیث بن سعد سے روایت کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ قرآن کو اس طرح خوش الحانی سے پڑھے کہ دل غمزہ اور نرم ہو جائے۔  
فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ قراءت میں تغنی کے ساتھ خوف و خشیت و حزن کا اثر بھی ہونا چاہئے لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ "صوت تحرین" میں جو ایک راگنی ہے قرآن کو پڑھا جائے کیونکہ اس کا مکروہ ہونا بوجہ تصنع اور تعدی عن القواعد التجوید یہ کے ظاہر ہے۔  
۱۱۳۵- امام ابو حنیفہ حماد سے وہ ابراہیم نخعی سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ ایک قراءت سے دوسری قراءت کی طرف منتقل نہ ہونا چاہئے۔ امام ابو حنیفہؒ نے (اسکی تفسیر کرتے ہوئے) فرمایا کہ قراءت سے مراد مثلاً عبد اللہ بن مسعودؓ کی قراءت اور زید بن ثابتؓ کی قراءت ہے (کہ ان میں سے ایک کو پڑھتے ہوئے درمیان میں دوسری کی طرف انتقال کرنا مکروہ ہے)۔ اس کو امام محمدؒ نے آثار میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: نماز یا تلاوت میں ایسا نہ کرنا چاہئے باقی تعلیم و تعلم میں بضرورت ایسا کرنا جائز ہے کہ ایک ہی آیت میں تمام قراءتوں کو جمع کر کے پڑھایا جائے۔

### باب تلاوت قرآن کے بعض آداب کے بیان میں

۱۱۳۶- حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے منہ قرآن کے راستے ہیں (جن سے کہ وہ نکلتا ہے یعنی پڑھا جاتا ہے) سو ان کو مسواک سے صاف کر لیا کرو۔ اس کو بزار نے عمدہ سند سے روایت کیا ہے (اتقان)۔



مَا اِتَّخَفْتُ قُلُوبُكُمْ ، فَاِذَا اخْتَلَفْتُمْ فَقُومُوا عَنِّي . رواه أمير المؤمنين في الحديث أبو عبد الله البخاری فی صحیحہ (۷۵۷:۲) .

۱۱۳۸ - عن : سعد بن أبي وقاص رضی اللہ عنہ مرفوعاً : " إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ نَزَلَ بِحَزْنٍ ، فَاِذَا قَرَأْتُمُوهُ فَابْكُوا فَإِنْ لَمْ تَبْكُوا فَتَبَاكُوا ، وَتَغْنُّوا بِهِ ، فَمَنْ لَمْ يَتَغَنَّ فَلَيْسَ مِنَّا " . رواه ابن ماجه . قال العراقي : بإسناد جيد (شرح الإحياء ، ۴: ۴۹) .

۱۱۳۹ - عن : حذيفة رضی اللہ عنہ أَنَّهُ صَلَّى إِلَى جَنْبِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم لَيْلَةً فَقَرَأَ ، فَكَانَ إِذَا مَرَّ بِآيَةِ عَذَابٍ وَقَفَ وَتَعَوَّذَ ، وَإِذَا مَرَّ بِآيَةِ رَحْمَةٍ وَقَفَ ، فَدَعَا ، وَكَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ : " سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ " ، وَفِي سُجُودِهِ : " سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى " . أخرجه النسائي

۱۱۳۷ - حضرت جناب بن عبد اللہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ قرآن پڑھو جب تک کہ تمہارے دل زبان سے موافقت کریں اور جب تمہارے دل اور زبان میں اختلاف پڑ جائے تو اس سے اٹھ کھڑے ہو۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ قرآن مجید حضور قلب اور دلجمعی سے پڑھنا چاہئے ، جب تک دل لگا رہے پڑھتا رہے اور جب طبیعت پر اگندہ ہو جائے اور متوجہ نہ ہو سکے تو چھوڑ دے کہ ایسی حالت میں قرآن مجید پڑھنا گستاخی ہے اور عجب نہیں کچھ کا کچھ پڑھ جائے ، لیکن یہ حکم اس کے لئے ہے جس کو اکثر قرآن میں دلجمعی حاصل ہو جاتی ہو اور گاہے حاصل نہ ہوتی ہو اور جس کو کبھی دلجمعی نہ ہوتی ہو اس کو بہ تکلف طبیعت کو جمانا چاہئے ورنہ عمر بھر دلجمعی حاصل نہ ہوگی۔

۱۱۳۸ - حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ یہ قرآن غم کیلئے اترتا ہے (کہ لوگ خدا کا خوف کریں اور ذکر اس کے احکام پر عمل کریں) تو تم جب اس کو پڑھو تو روؤ ، پھر اگر رونانا آئے تو باتکلف روؤ (یعنی دل میں غم کو جگہ دو اور عذاب الہی اور اپنی کوتاہی پر باتکلف نظر کرو اس سے رونا آجائیگا اور یہ رونا ان آیات کے پڑھتے وقت ہونا چاہئے جن میں کہ عذاب کا ذکر ہے اور جہاں رحمت کا ذکر ہو وہاں مسرت ہونی مناسب ہے) اور اس کے ساتھ تنفس کرو (یعنی اس کو بنا سنوار کر جہر سے پڑھو) کیونکہ جو شخص اس کے ساتھ تنفس نہ کرے وہ ہمارے طریق پر نہیں ہے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور عراقی نے اس کی سند کو عمدہ کہا ہے (شرح احیاء العلوم)۔

۱۱۳۹ - حضرت حذیفہؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب میں ایک رات نماز پڑھی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے (نماز میں) قرآن کو پڑھا اور جب آیت عذاب پر گزرتے تو ٹھہر جاتے پناہ مانگتے اور جب آیت رحمت پر گزرتے تو بھی ٹھہر جاتے اور دعا مانگتے اور اپنے رکوع میں سبحان ربی العظیم اور سجدہ میں سبحان ربی الاعلیٰ کہتے۔ اس کو نسائی نے روایت کیا اور اس پر سکوت کیا ہے۔



(۱۵۶:۱) وسکت عنه ، وسلم ، وزاد وَلَا بَايَةَ تَنْزِيهِ إِلَّا سَبَّحَ (شرح الإحياء للعراقي ، ۲۵:۱) وفي الأذكار للنووي (ص: ۲۶) عن عوف بن مالك نحوه ، وقال : هذا حديث صحيح ، رواه أبو داود ، والنسائي في سننهما ، والترمذي في الشمائل بأسانيد صحيحة اهـ .

۱۱۴۰ - عن : عقبه بن عامر الجهني رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " الْجَاهِرُ بِالْقُرْآنِ كَالْجَاهِرِ بِالصَّدَقَةِ ، وَالْمُسِرُّ بِالْقُرْآنِ كَالْمُسِرِّ بِالصَّدَقَةِ " . رواه أبو داود (۵۱:۱) . وسکت عنه وفي عون المعبود : قال المنذري : وأخرجه الترمذي ، والنسائي ، وقال الترمذي : هذا حديث حسن غريب هذا آخر كلامه . وفي إسناده إسماعيل بن عياش وفيه مقال ، ومنهم من يصحح حديثه عن الشاميين ، وهذا الحديث شامی الإسناد اهـ .

۱۱۴۱ - عن : بعض الصحابة مرفوعا : " فَضْلُ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ نَظْرًا عَلَى مَنْ يَقْرَأُ

فائدہ: جو معنی سمجھتا ہو نوافل میں اس کیلئے یہ عمل مسنون ہے لیکن دعا اور پناہ عربی میں مانگے اور فرائض میں ایسا نہ کیا جائے کیونکہ فرائض میں حضور ﷺ سے ایسا ثابت نہیں ، اسی طرح تراویح میں بھی ایسا نہ کرے کیونکہ تراویح بھی باجماعت ادا کی جاتی ہے لہذا اس میں طوالت مناسب نہیں۔

۱۱۴۰ - حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ قرآن ظاہر کر کے (اور زور سے) پڑھنے والا ظاہر صدقہ دینے والے کی مثل ہے اور خفیہ قرآن پڑھنے والا مثل خفیہ صدقہ دینے والے کے ہے۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: مطلب یہ ہے کہ جس طرح خفیہ صدقہ دینا ظاہر کر کے دینے سے افضل ہے اسی طرح خفیہ قرآن پڑھنا بھی ظاہر کر کے اور زور سے قرآن پڑھنے سے افضل ہے اور اس حدیث سے اخفاء اور پہلی حدیث سے جہر کی فضیلت ثابت ہوئی اور دونوں حدیثوں میں امام نووی نے اس طرح تطبیق دی ہے کہ جہاں ریاء کا خوف ہو یا نمازیوں یا سونے والوں کو تکلیف ہو تو زور سے پڑھنے سے وہاں آہستہ پڑھنا افضل ہے اور جہاں یہ امور نہ ہوں تو جہر بہتر ہے کیونکہ اس میں عمل زیادہ ہے اور اس کا نفع سامعین تک متعدی ہوتا ہے اور قرآن پڑھنے والے کے دل کو بیدار کرتا ہے اور اس کے قصد کو تامل کے ساتھ جمع رکھتا ہے (یعنی انتشار نہیں ہوتا) اور اس کے کانوں کو اپنی طرف متوجہ کر لیتا ہے اور غیبت کو ہٹا دیتا ہے اور نشاط کو بڑھاتا ہے (اتقان ج - ۱، ص - ۱۱۳)۔

۱۱۴۱ - بعض صحابہ رضی اللہ عنہم سے مرفوعاً مروی ہے کہ (قرآن میں) دیکھ کر قرآن پڑھنے کی فضیلت اس شخص پر جو اس کو یاد سے پڑھے



ظَاهِرًا كَفَضْلِ الْفَرِيضَةِ عَلَى النَّافِلَةِ“ . رواه أبو عبيد الهروی فی فضائل القرآن ، کذا فی العزیزی (۲۱:۳) . وفی الإیتقان (۱۱۳:۱) سندہ صحیح .

۱۱۴۲ - وفیہ ایضاً عن ابن مسعود ؓ موقوفاً : اَدِیْمُوا النُّظَرَ فِی الْمُصْحَفِ . أخرجه البیهقی بسند حسن اھ .

۱۱۴۳ - عن : أوس بن أوس الثقفی ؓ مرفوعاً : ” قِرَاءَةُ الرَّجُلِ فِی غَیْرِ الْمُصْحَفِ أَلْفُ دَرَجَةٍ وَقِرَائَتُهُ فِی الْمُصْحَفِ تَضَاعَفَتْ عَلَى ذَلِكَ إِلَى أَلْفِی دَرَجَةٍ “ . رواه الطبرانی فی الکبیر ، والبیہقی فی الشعب ، کذا فی العزیزی (۵۶:۳) ، وقال : قال الشیخ : حدیث صحیح اھ .

۱۱۴۴ - عن : ابن عمر ؓ (أنه) كَانَ إِذَا قَرَأَ الْقُرْآنَ لَمْ يَتَكَلَّمْ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْهُ . کذا فی الإیتقان (۱۱۴:۱) ، وعزاه إلی الصحیح .

مثل فضیلت فرض کی نفل پر ہے۔ اس کو ابو عبید ہروی نے فضائل القرآن میں روایت کیا ہے (عزیزی) اور اس کی سند صحیح ہے (ایقان)۔  
فائدہ: یعنی قرآن مجید میں دیکھ کر پڑھنے کا ثواب مثل فرض کے ثواب کے ہے اور بغیر دیکھے یاد سے پڑھنے کا ثواب مثل نفل کے ثواب کے ہے۔

۱۱۴۲ - حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ فرماتے ہیں کہ پڑھتے ہوئے ہمیشہ قرآن پر نظر رکھو (بیہقی)۔  
۱۱۴۳ - حضرت اوسؓ سے مرفوعاً مروی ہے کہ آدمی کا غیر قرآن میں قرآن پڑھنا (یعنی قرآن میں بغیر دیکھے یاد سے پڑھنا) ایک ہزار درجے (ثواب رکھتا ہے) اور قرآن میں (دیکھ کر) پڑھنا اس پر دو ہزار درجے تک بڑھایا جاتا ہے۔ اس کو طبرانی اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور عزیزی نے کہا ہے کہ شیخ نے اس کو صحیح کہا ہے۔

فائدہ: یعنی قرآن مجید دیکھ کر پڑھنے کا ثواب دو چند ہے یاد کے پڑھنے سے اور وجہ یہ ہے کہ الفاظ کا دیکھنا بھی عبادت ہے اور یاد سے پڑھنے میں دیکھنا ہوتا نہیں اور اس سے ناظرہ خواں کی فضیلت حافظ پر لازم نہیں آتی کیونکہ اس فضیلت کو حافظ حاصل کر سکتا ہے اور حفظ کا جو ثواب ہے وہ ناظرہ خواں کو حاصل نہیں۔

۱۱۴۴ - عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ وہ قرآن پڑھتے ہوئے بات نہ کرتے تھے جب تک قراءت سے فارغ نہ ہو لیتے۔ اس کو ایقان میں صحیح کی طرف منسوب کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ قرآن پڑھتے ہوئے بلا ضرورت شدیدہ کسی سے بات نہ کرنا چاہئے۔



۱۱۴۵- عن : جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہ قال : خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم عَلَى أَصْحَابِهِ فَقَرَأَ عَلَيْهِمْ "سُورَةَ الرَّحْمَنِ" مِنْ أَوَّلِهَا إِلَى آخِرِهَا ، فَسَكَتُوا ، فَقَالَ : "مَا لِي أَرَاكُمْ سَكُوتًا؟ لَقَدْ قَرَأْتُهَا عَلَى الْجِنِّ لَيْلَةَ الْجِنِّ فَكَانُوا أَحْسَنَ مَرْدُودًا مِنْكُمْ ، كُنْتُ كُلَّمَا أَتَيْتُ عَلَى قَوْلِهِ : "فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ" قَالُوا : وَلَا بَشَىءٌ مِنْ نِعَمِكَ رَبَّنَا نَكْذِبُ ، فَلَكَ الْحَمْدُ" . رواه الترمذی ، وابن المنذر وأبو الشيخ في العظمة ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقي في الدلائل .

۱۱۴۶- وأخرج البزار ، وابن جرير ، وابن المنذر ، والدارقطني في الأفراد ، وابن مردويه ، والخطيب بسند صحيح عن ابن عمر رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَرَأَ "سُورَةَ الرَّحْمَنِ" عَلَى أَصْحَابِهِ ، فَسَكَتُوا ، فَقَالَ : "مَا لِي أَسْمَعُ الْجِنَّ أَحْسَنَ جَوَابًا لِرَبِّهِمَا مِنْكُمْ؟ مَا أَتَيْتُ عَلَى قَوْلِهِ ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ إِلَّا قَالُوا لَا بَشَىءٌ مِنْ آلَائِكَ رَبَّنَا نَكْذِبُ ، فَلَكَ الْحَمْدُ . كذا في الدر المنثور (۱: ۱۳۹، ۱۴۰) .

۱۱۴۷- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا قَرَأَ ﴿الْيَسَّى ذَلِكْ بِقَادِرٍ عَلَى

۱۱۴۵- حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کے پاس تشریف لائے اور ان پر سورہ رحمن اول سے آخر تک تلاوت فرمائی تو وہ خاموش رہے ، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے کیا ہوا کہ میں تم کو ساکت دیکھتا ہوں؟ قسم کھا کر کہتا ہوں کہ میں نے اس کو شب جن میں (جب کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جنوں کے یہاں تشریف لے گئے تھے) جنوں پر پڑھا تو وہ جواب دینے میں تم سے زیادہ اچھے تھے ، جب کہ میں اللہ تعالیٰ کے (اس) قول پر آتا تھا "فبای آلاء ربکما تکذبان" تو وہ کہتے تھے "ولا بشیء من نعمک ربنا نکذب فلك الحمد" ۔ اسکو ترمذی ، ابن المنذر اور ابو الشیخ نے کتاب العظمتہ میں اور حاکم نے روایت کیا ہے اور صحیح بھی کہا ہے اور ابن مردویہ اور بیہقی نے دلائل میں روایت کیا ہے (در منثور)۔

۱۱۴۶- ابن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ پر سورہ الرحمن تلاوت فرمائی تو صحابہ خاموش رہے ، تو اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ کیا ہے کہ میں تمہاری نسبت جنوں سے بہتر جواب پاتا ہوں؟ میں جب بھی اللہ کے اس قول فبای آلاء الربیہ پر پہنچتا تو وہ کہتے کہ اے ہمارے رب ہم تیری کسی نعمت کو نہیں جھٹلاتے ، تمام تعریفیں تیرے ہی لئے ہیں ۔ (در منثور)۔

۱۱۴۷- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب "الیس ذلک بقادر علی ان یحیی الموتی"



أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى؟ قَالَ: بَلَى! وَإِذَا قَرَأَ ﴿الْيَسَّ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَكَمِينَ﴾ قَالَ: بَلَى! رواه البيهقي في شعب الإيمان، والحاكم، وهو حديث صحيح، كذا في العزيزي (۳۵:۳).

۱۱۴۸ - عن: ابن عباس ؓ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَرَأَ ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ قَالَ: سُبْحَانَ رَبِّي الْأَعْلَى. رواه أحمد، وأبو داود، والحاكم. وهو حديث صحيح (العزيزي، ۳۵:۳).

۱۱۴۹ - حدثنا عبد الله بن محمد الزهري نا سفيان حدثني إسماعيل بن أمية قال: سَمِعْتُ أَعْرَابِيًّا يَقُولُ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ ؓ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ قَرَأَ مِنْكُمْ بِالتَّيْنِ وَالزَّيْتُونِ فَانْتَهَى إِلَى آخِرِهَا ﴿الْيَسَّ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَكَمِينَ﴾ فَلْيَقُلْ: بَلَى! وَأَنَا عَلَى ذَلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ، وَمَنْ قَرَأَ "لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ" فَانْتَهَى إِلَى ﴿الْيَسَّ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى﴾ فَلْيَقُلْ: بَلَى! وَمَنْ قَرَأَ "وَالْمُرْسَلَاتِ" فَبَلَغَ ﴿فَبَايَ حَدِيثٌ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ﴾ فَلْيَقُلْ: آمَنَّا بِاللَّهِ". رواه أبو داود (۱: ۱۲۱). هكذا، والأعرابي لم يسم، فالسند منقطع وهو مقبول عند الأصحاب.

پڑھتے تو بلی کہتے اور جب "الیس اللہ باحکم الحاکمین" تلاوت کرتے تو (بھی) بلی کہہ لیتے۔ اس کو حاکم اور بیہقی نے سند صحیح روایت کیا ہے (عزیزی)۔

۱۱۴۸ - حضرت ابن عباس ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب سح اسم ربک الاعلیٰ پڑھتے تو سبحان ربی الاعلیٰ فرماتے۔ اس کو امام احمد، ابوداؤد اور حاکم نے روایت کیا ہے اور یہ صحیح حدیث ہے (عزیزی)۔

فائدہ: اس حدیث سے لفظ سح اسم ربک الاعلیٰ پڑھنے کے بعد سبحان ربی الاعلیٰ کہہ لینا مسنون ثابت ہوا۔

۱۱۴۹ - حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ جو شخص تم میں سے التین والزیتون پڑھے اور اس کے آخر تک پہنچ جائے (یعنی) الیس اللہ باحکم الحاکمین (تک) تو چاہئے کہ بلی وَاَنَا عَلَى ذَلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ کہہ لے اور جو لا اقسام بیوم القیامہ پڑھے اور الیس ذلك بقادر علی ان یحیی الموتی تک پہنچے تو (بھی) بلی کہہ لے اور جو (سورۃ) والمرسلات پڑھے اور فباي حدیث بعدہ یؤمنون پر پہنچے تو آمنا باللہ کہے۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔



۱۱۵۰ - عن : أبي الحسن البزى المقرئ قال : سَمِعْتُ عكرمة بن سليمان يقول : قَرَأْتُ عَلَى إِسْمَاعِيلَ بْنِ قُسْطَنْطِينَ ، فَلَمَّا بَلَغْتُ " وَالضُّحَى " قَالَ : كَثُرَ عِنْدَ خَاتِمَةِ كُلِّ سُورَةٍ حَتَّى تَخْتِمَ ، فَإِنِّي قَرَأْتُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ ، فَلَمَّا بَلَغْتُ " وَالضُّحَى " قَالَ : كَثُرَ حَتَّى تَخْتِمَ . وَأَخْبَرَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَثِيرٍ أَنَّهُ قَرَأَ عَلَى مُجَاهِدٍ ، فَأَمَرَهُ بِذَلِكَ ، وَأَخْبَرَهُ مُجَاهِدٌ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ أَمَرَهُ بِذَلِكَ ، وَأَخْبَرَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ أَبِي بَنْ كَعْبٍ أَمَرَهُ بِذَلِكَ ، وَأَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَخْبَرَهُ بِذَلِكَ . أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ وَابْنُ مَرْدَوَيْهِ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي الشَّعْبِ ، كَذَا فِي الدَّر الْمُنْثُور ( ۳۶۰ : ۶ ) .

۱۱۵۱ - عن : ابن عباس عن أبي بن كعب ؓ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا قَرَأَ ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴾ افْتَتَحَ مِنَ الْحَمْدِ ، ثُمَّ قَرَأَ مِنَ الْبَقَرَةِ إِلَى ﴿ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ ثُمَّ دَعَا بِدُعَاءِ الْخَتْمَةِ ، ثُمَّ قَامَ . أَخْرَجَهُ الدَّارِمِيُّ بِسَنَدٍ حَسَنٍ ( الْإِتْقَان ، ۱ : ۱۱۶ ) .

۱۱۵۰ - ابوالحسن بزی مقرئ سے روایت ہے کہ میں نے عکرمہ بن سلیمان سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے اسماعیل بن قسطنطین سے قرآن پڑھا تو میں جب (سورہ) الضحیٰ پر پہنچا تو انہوں نے کہا اللہ اکبر کہو خاتمہ ہر سورت پر یہاں تک کہ (قرآن) ختم کر لو (یعنی سورہ الضحیٰ سے آخر قرآن تک ہر سورت کے آخر میں ایک بار اللہ اکبر کہہ لیا کرو) کیونکہ میں نے عبد اللہ بن کثیر سے قرآن پڑھا ہے تو میں جب الضحیٰ پر پہنچا تو انہوں نے کہا کہ تکبیر کہو یہاں تک کہ قرآن ختم کر لو اور ان کو عبد اللہ بن کثیر نے خبر دی کہ انہوں نے مجاہد سے قرآن پڑھا تو انہوں نے ان کو اس کا امر کیا اور ان کو مجاہد نے خبر دی کہ حضرت ابن عباسؓ نے ان کو اس کا امر کیا اور حضرت ابن عباسؓ نے ان کو خبر دی کہ حضرت ابی بن کعبؓ نے ان کو اس کا حکم کیا اور ان کو خبر دی کہ نبیؐ نے ان کو اس کی خبر دی۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے (در منثور)۔

فائدہ: اس حدیث سے سورہ الضحیٰ سے آخر قرآن تک تلاوت کرتے وقت ہر سورت کے آخر میں اللہ اکبر کہنا مسنون ثابت ہوا اور یہی طریقہ ہے اہل تجوید کا۔

۱۱۵۱ - حضرت ابن عباسؓ حضرت ابی بن کعبؓ سے روایت کرتے ہیں کہ نبیؐ جب قل اعوذ برب الناس (آخر تک قرآن مجید ختم کرتے وقت) پڑھتے تو الحمد سے شروع کرتے (اور اس کو ختم کر لیتے) پھر (سورہ) بقرہ سے شروع کر کے اولئك هم المفلحون تک پڑھتے پھر دعا کرتے ختم قرآن کی دعا (جو قریب ہی آتی ہے) پھر کھڑے ہو جاتے۔ اس کو دارمی نے بسند حسن روایت کیا ہے (اتقان)۔



۱۱۵۲- وفی الأذکار للنووی (ص: ۴۹): روی ابن ابی داود یاسنادین صحیحین

عن قتادة قال: كان أنس بن مالك رضی اللہ عنہ إذا ختم القرآن جمع أهله ودعا اه.

۱۱۵۳- عن: ابن عباس رضی اللہ عنہ أن رجلا قال: يا رسول الله! أي الأعمال أفضل؟ قال

: الْحَالُ الْمُتَجِلُّ. قال: يا رسول الله! وَمَا الْحَالُ الْمُتَجِلُّ؟ قال: صَاحِبُ الْقُرْآنِ يَضْرِبُ

مِنْ أَوَّلِهِ حَتَّى يَبْلُغَ آخِرَهُ وَمِنْ آخِرِهِ حَتَّى يَبْلُغَ أَوَّلَهُ، كُلَّمَا حَلَّ ارْتَحَلَ. تفرد به صالح

المري وهو من زهاد أهل البصرة إلا أن الشيخين لم يخرجاه، وله شاهد من حديث

أبي هريرة ثم أخرجه من طريق مقدم ابن داود ابن تليد الرعيني ثنا خالد بن نزار حدثني

الليث بن سعد حدثني مالك بن أنس عن ابن شهاب عن الأعرج عن أبي هريرة

الحديث نحوه، أخرجه الحاكم في المستدرک (۱: ۵۶۸)، وقال الذهبي في الأول: إن

صالحا متروك وقال في شاهده: لم يتكلم عليه الحاكم، وهو موضوع على سند

الصحيحين، ومقدم متكلم فيه، والآفة منه اه.

قلت: والحديث عندي حسن، وإلا فضعيف، ويكتفى بمثله في الفضائل،

وليس بموضوع، كما سأذكره في الحاشية.

۱۱۵۴- عن: داود بن قيس معضلا (أى مرسلا فإن داود من التابعين) قال:

۱۱۵۲- اور اذکار نووی میں ہے کہ ابن ابی داود نے دو صحیح سندوں سے قتادہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت انسؓ جب قرآن

ختم کرتے تو اپنے گھر والوں کو جمع کرتے اور دعا کرتے۔

۱۱۵۳- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! بہترین اعمال کونسا عمل ہے؟ فرمایا

اس شخص کا عمل جو منزل پر پہنچتے ہی کوچ کر نیوالا ہے اس نے کہا یا رسول اللہ! اس کا کیا مطلب ہے؟ فرمایا یہ قرآن پڑھنے والا ہے کہ اول

سے شروع کرتا ہے حتیٰ کہ اخیر تک پہنچتا ہے اور اخیر سے پھر اول کی طرف پہنچتا ہے جب منزل پر پہنچتا ہے کوچ کر دیتا ہے۔ اس کو حاکم

نے مستدرک میں دو طریق سے روایت کیا ہے اور ذہبی نے دونوں میں کلام کیا ہے مگر میرے نزدیک حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس کا بھی وہی مطلب ہے جو حدیث نمبر ۱۱۵۱ کا مطلب ہے۔

۱۱۵۴- داود بن قیس (تابعی) سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ ختم قرآن کے وقت کہتے تھے (یعنی یہ دعا پڑھتے



كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ عِنْدَ خَتْمِ الْقُرْآنِ : " اَللّٰهُمَّ ارْحَمْنِيْ بِالْقُرْآنِ ، وَاجْعَلْهُ لِيْ اِمَامًا ، وَهُدًى وَرَحْمَةً ، اَللّٰهُمَّ ذَكِّرْنِيْ مِنْهُ مَا نَسِيتُ ، وَعَلِّمْنِيْ مِنْهُ مَا جَهِلْتُ ، وَارْزُقْنِيْ تِلَاوَتَهُ اَنَاءَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ، وَاجْعَلْهُ لِيْ حُجَّةً يَّا رَبَّ الْعَالَمِيْنَ " . رواه أبو منصور المظفر بن الحسين الدرجاني في فضائل القرآن ، وأبو بكر بن الضحاك في الشمائل ، كلاهما من طريق أبي ذر الهروي من رواية داود ، كذا في شرح الإحياء للعراقي ( ۲۵۰ : ۱ ) .

قلت : روى داود عن السائب بن يزيد الكندي الصحابي ، أخرجوا له وهو ثقة فاضل ، كذا في التقريب وتهذيب التهذيب .

۱۱۵۵ - عن : سعد بن أبي وقاص رضی اللہ عنہ قال : " إِذَا وَافَقَ خَتْمُ الْقُرْآنِ أَوَّلَ اللَّيْلِ صَلَّيْتُ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ حَتَّى يُصْبِحَ ، وَإِنْ وَافَقَ خَتْمُهُ أَوَّلَ النَّهَارِ صَلَّيْتُ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ حَتَّى يُمَسِيَ " . رواه الدارمی بإسناد حسن ( الإتيان ، ۱ : ۱۱۵ ) .

قلت : وهو حكم المرفوع ، فإن مثله مما لا يؤخذ بالرأي .

۱۱۵۶ - عن : سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله ﷺ : مَا مِنْ أَمْرٍ يَقْرَأُ

تھے ) " اَللّٰهُمَّ ارْحَمْنِيْ بِالْقُرْآنِ ، وَاجْعَلْهُ لِيْ اِمَامًا ، وَهُدًى وَرَحْمَةً ، اَللّٰهُمَّ ذَكِّرْنِيْ مِنْهُ مَا نَسِيتُ ، وَعَلِّمْنِيْ مِنْهُ مَا جَهِلْتُ ، وَارْزُقْنِيْ تِلَاوَتَهُ اَنَاءَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ، وَاجْعَلْهُ لِيْ حُجَّةً يَّا رَبَّ الْعَالَمِيْنَ " ( اے اللہ ! قرآن کے واسطے مجھ پر رحم فرما اور اسے میرے لئے پیشوا بنا اور ہدایت اور رحمت کا ذریعہ بنا ، اے اللہ ! میں جو کچھ اس میں سے بھول گیا ہوں وہ مجھے یاد دلا اور جس حصے سے میں جاہل رہ گیا ہوں اس کا مجھے علم نصیب فرما ، رات دن اسکی تلاوت کرنے کی مجھے توفیق نصیب فرما ، اور ( قیامت کے دن ) اسے میرے حق میں حجت بنا ، اے تمام جہانوں کے پروردگار ! ) ۔ اس کو ابو منصور اور ابو بکر بن الضحاك نے روایت کیا ہے ( شرح احیاء العلوم ) ۔

۱۱۵۵ - حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ جب ختم قرآن اول شب کے موافق پڑے ( یعنی اول رات میں تمام ہو ) تو اس پر ( یعنی قرآن پڑھنے والے پر ) ملائکہ صلوٰۃ بھیجتے ہیں ( یعنی اس کے لئے استغفار کرتے ہیں ) یہاں تک کہ صبح کرے اور اگر اس کا ختم اول دن کے موافق پڑے تو اس پر ملائکہ صلوٰۃ بھیجتے ہیں یہاں تک کہ شام کرے ۔ اس کو دارمی نے بسند حسن روایت کیا ہے ( اتقان ) ۔ میں کہتا ہوں کہ صحابی ایسا مضمون رسول اللہ ﷺ سے بغیر نہیں فرما سکتے کیونکہ یہ غیب کی خبر ہے جو صرف وحی سے معلوم ہو سکتی ہے ( لہذا یہ حکم مرفوع ہے ) ۔



الْقُرْآنَ ثُمَّ يَنْسَاهُ إِلَّا لَقِيَ اللَّهَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَجْزَمٌ“ . رواہ ابو داود (۵۴۹:۱) وسکت عنه وقال العزیزی (۲۶۲:۳) : إسناده حسن .

## ابواب الإمامة

باب وجوب إتيان الجماعة في المسجد عند عدم العلة وعدم كونها شرطاً لصحة الصلاة

۱۱۵۷- عن : أنس بن مالك رضي الله عنه : أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : ” لَوْ أَنَّ رَجُلًا دَعَا النَّاسَ إِلَى عَرْقٍ أَوْ بِرْمَاتَيْنِ لَا جَبَاؤُهُ ، وَهُمْ يُدْعَوْنَ إِلَى هَذِهِ الصَّلَاةِ فِي جَمَاعَةٍ فَلَا يَأْتُونَهَا ، لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أُمَرَ رَجُلًا أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فِي جَمَاعَةٍ ثُمَّ أَنْصَرِفَ إِلَى قَوْمٍ سَمِعُوا النِّدَاءَ فَلَمْ يُجِيبُوا فَاضْرِمَهَا عَلَيْهِمْ نَارًا إِنَّهُ لَا يَتَخَلَّفُ عَنْهَا إِلَّا مُنَافِقٌ “ رواه الطبرانی في الأوسط

۱۱۵۶- حضرت سعد بن عبادہ سے مروی ہے، وہ کہتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ نہیں ہے کوئی آدمی کہ قرآن پڑھے پھر اس کو بھول جائے مگر وہ اللہ تعالیٰ سے قیامت کے دن ہاتھ کٹا ہوا یا جذامی ہو کر ملے گا۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور عزیزی نے حسن کہا ہے۔

فائدہ: حدیث میں اجزم کا لفظ ہے جس کے دونوں معنی مذکور ہو سکتے ہیں یعنی ہاتھ کٹا ہوا یا جذامی پس دونوں لفظوں کے ساتھ ترجمہ کر دیا گیا ہے اور یہاں سے قرآن مجید کا بے پروائی سے بھلا دینا گناہ ہونا ثابت ہوا۔

## امامت کے ابواب

باب جماعت کا واجب ہونا مسجد میں بیماری (وغیرہ) نہ ہونے کے وقت اور نماز صحیح ہونے کیلئے جماعت شرط نہیں

۱۱۵۷- حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ اگر کوئی شخص لوگوں کو گوشت اتاری ہوئی ہڈی یا دو تیروں کی کہ جن سے تیر اندازی سیکھی جاتی ہے دعوت دے (یعنی ہڈی کھانے اور دو تیر دینے کیلئے بلائے) تو وہ اسکی اجابت کر لیں (یعنی دعوت اس شخص کی قبول کر لیں) اور وہ اس نماز کی طرف جماعت میں بلائے جاتے ہیں اور اس میں نہیں آتے (یعنی جائے تعجب ہے کہ دنیا کی حقیر چیزوں کی طرف توجہ ہے اور دین کی عظیم الشان نعمتوں سے بے توجہی) میں نے (بعض اوقات) ارادہ کیا کہ کسی شخص کو لوگوں کو جماعت کے ساتھ نماز پڑھانے کا حکم دوں پھر اس قوم کی طرف لوٹوں جنہوں نے کہ اذان سنی اور (قدم سے) اس کا جواب نہ دیا، پس ان پر آگ روشن کروں (اور ان کو جلا دوں) بے شک جماعت کی نماز سے تو منافق ہی پیچھے رہتا ہے (اور حاضر نہیں ہوتا)۔



ورجالہ موثقون ، کذا فی مجمع الزوائد (۱۵۹:۱۰)۔

۱۱۵۸- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : مَنْ سَمِعَ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ فَلَمْ يُجِبْ فَقَدْ تَرَكَ سُنَّةَ مُحَمَّدٍ صلی اللہ علیہ وسلم۔ رواہ الطبرانی فی الأوسط ، ورجالہ رجال الصحیح ( مجمع الزوائد ، ۱۵۹:۱)۔ وقال فی الترغیب (۷۱:۱) : یاسناد حسن ۔

۱۱۵۹- عن : أبی بن کعب رضی اللہ عنہ قال : صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَوْمَ الصُّبْحِ فَقَالَ : أَسَاحِدُ فَلَانٌ ؟ قَالُوا : لَا قَالَ : أَسَاحِدُ فَلَانٌ ؟ قَالُوا : لَا ، قَالَ : إِنَّ هَاتَيْنِ الصَّلَاتَيْنِ أَثَقُلُ الصَّلَاةَ عَلَى الْمُنَافِقَيْنِ . وَلَوْ تَعْلَمُونَ مَا فِيهِمَا لَأَتَيْتُمُوهُمَا وَلَوْ حَبَوَا عَلَى الرُّكْبِ . رواہ أحمد ، وأبو داود وابن خزيمة ، وابن حبان فی صحیحہما ، والحاکم (الترغیب ۶۹:۱)۔

اس کو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس حدیث سے جماعت کا وجوب معلوم ہوتا ہے کیونکہ تارک جماعت پر سخت عتاب کیا گیا ہے اور اس کے تارک پر نفاق کا حکم لگایا گیا ہے، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ محض جماعت ہی واجب نہیں بلکہ مسجد میں آنا بھی واجب ہے کیونکہ اگر صرف جماعت ہی واجب ہوتی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس سزا کا ارادہ نہ فرماتے کیونکہ ممکن ہے کہ انہوں نے گھر میں ہی جماعت سے نماز پڑھ لی ہو، پس معلوم ہوا کہ جماعت مستقل واجب ہے اور مسجد میں آنا الگ طور پر واجب ہے۔

۱۱۵۸- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ جس نے حی علی الفلاح سنا اور جواب نہ دیا تو اس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ چھوڑ دیا۔ اس کو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں (مجمع الزوائد) اور ترغیب میں اس کی سند کو حسن کہا ہے۔

فائدہ: اس میں اجابت سے مراد قدم کی اجابت ہے جیسا کہ فقہاء حنفیہ نے بیان کیا ہے پس اس سے جماعت کا اور مسجد میں جماعت کرنے کا وجوب ثابت ہو گیا کیونکہ اجابت بالقدم کی یہی صورت ہے۔

۱۱۵۹- حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، وہ کہتے ہیں کہ ایک دن ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز پڑھائی پھر فرمایا کہ کیا فلاں حاضر ہے؟ لوگوں نے کہا نہیں، پھر فرمایا اور فلاں حاضر ہے؟ لوگوں نے کہا نہیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ یہ دونوں نمازیں ( فجر وعشاء ) منافقوں پر سب نمازوں سے زیادہ بھاری ہیں اور اگر تم جانتے اس ( ثواب ) کو جو ان دونوں میں ہے تو ان میں ضرور حاضر ہوتے اگرچہ ( کسی وقت ) گھٹنوں کے بل گھسٹ کے ہی آنا پڑتا۔ اس کو احمد، ابو داود، ابن خزيمة اور ابن حبان نے اپنی صحیحین میں اور حاکم نے ( مستدرک میں ) روایت کیا ہے ( ترغیب )۔



۱۱۶۰- عن: أبي الدرداء رضی اللہ عنہ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: مَا مِنْ ثَلَاثَةٍ فِي قَرْيَةٍ وَلَا بَدْوٍ وَلَا نَقَامٍ فِيهِمُ الصَّلَاةُ إِلَّا قَدْ اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ، فَعَمَلَكُمْ بِالْجَمَاعَةِ فَإِنَّمَا يَأْكُلُ الذُّنْبَ الْقَاصِيَةَ، قَالَ السَّائِبُ يَعْنِي بِالْجَمَاعَةِ الْجَمَاعَةُ فِي الصَّلَاةِ. رواه النسائي (۱۵۸:۱). وفي الترغيب (۷۰:۱): وأبو داود، وابن خزيمة، وابن حبان في صحيحهما، والحاكم، وزاد رزين في جامعه، وإنْ ذُنِبَ الْإِنْسَانُ الشَّيْطَانُ إِذَا خَلَا بِهِ أَكَلَهُ اه. وفي الزيلعي (۲۳۷:۱). قال النووي في الخلاصة: إسناده صحيح اه.

۱۱۶۱- عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال: مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَلْقَى اللَّهَ غَدًا مُسْلِمًا فَلْيُحَافِظْ عَلَى هَذِهِ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ حَيْثُ يُنَادِي بِهِنَّ، فَإِنَّ اللَّهَ شَرَعَ لِنَبِيِّهِ ﷺ سُنَنَ الْهُدَى، فَإِنَّهُنَّ مِنْ سُنَنِ الْهُدَى، وَإِنِّي لَا أَحْسِبُ مِنْكُمْ أَحَدًا إِلَّا لَهُ مَسْجِدٌ يُصَلِّي فِيهِ فِي بَيْتِهِ، فَلَوْ صَلَّيْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ وَتَرَكْتُمْ مَسَاجِدَكُمْ لَتَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيِّكُمْ، وَلَوْ تَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيِّكُمْ

فائدہ: حضور ﷺ نے جماعت میں نہ آنے والوں کو منافی فرمایا اس سے جماعت کا وجوب ثابت ہوا اور مسجد میں آنے کا وجوب بھی اس سے ظاہر ہو رہا ہے کیونکہ آپ ﷺ ے ان کی غیر حاضری مسجد پر ہی یہ سخت بات فرمائی، اگر گھر کی جماعت کافی ہوتی تو مسجد میں نہ آنے پر وعید نہ ہوتی۔

۱۱۶۰- حضرت ابوالدرداء سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا ہے کہ نہیں ہوتے تین شخص کسی گاؤں میں اور نہ جنگل میں اس حال میں کہ ان میں (جماعت سے) نماز قائم نہ کی جاتی ہو مگر شیطان ان پر غالب ہو جاتا ہے، پس تم جماعت لازم کر لو کہ بھیڑ یا تو (گھگھ سے) دور رہنے والی بکری کو کھا جاتا ہے۔ سائب راوی فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ کی مراد جماعت سے نماز کی جماعت مراد تھی۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور امام نووی نے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: یعنی شیطان مثل بھیڑ کے ہے اس کا قابو جماعت پر نہیں چلتا صرف اکیلے کو گمراہ کرتا ہے، سو جماعت کی پابندی رکھنا نہایت ضروری ہے۔

۱۱۶۱- حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ جس کو اللہ تعالیٰ سے کل (قیامت) کو (کمال) اسلام کے ساتھ ملنا پسند ہو تو اس کو چاہئے کہ ان نمازوں کی محافظت کرے جس جگہ کہ ان کیلئے اذان دی جاتی ہے (یعنی مسجد میں) کیونکہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے پیغمبر کیلئے ہدایت کے طریقے مقرر فرمائے ہیں اور یہ نمازیں (باجماعت) ہدایت کے طریقوں میں سے ہیں اور اگر تم اپنے گھروں میں نماز پڑھ لیا کرو گے جیسا کہ یہ (جماعت سے) پیچھے رہنے والا (یعنی اس میں حاضر نہ ہونے والا) اپنے گھر میں نماز



لَضَلَلْتُمْ. وَمَا مِنْ عَبْدٍ مُسْلِمٍ يَتَوَضَّأُ فَيُحْسِنُ الْوُضُوءَ ثُمَّ يَمْشِي إِلَى صَلَاةٍ إِلَّا كَتَبَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَهُ بِكُلِّ خُطْوَةٍ يَخْطُوهَا حَسَنَةً أَوْ يَرْفَعُ لَهُ بِهَا دَرَجَةً، وَيُكَفِّرُ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةً. وَلَقَدْ رَأَيْنَا تَقَارُبَ بَيْنِ الْخُطَا، وَلَقَدْ رَأَيْنَا وَمَا يَتَخَلَّفُ عَنْهَا إِلَّا مُنَافِقٌ مَعْلُومٌ نِفَاقُهُ، وَلَقَدْ رَأَيْتُ الرَّجُلَ يُهَادِي بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ حَتَّى يَقَامَ فِي الصَّفِّ. أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ (۱: ۱۳۶) واللفظ له. قال في الترغيب (۱: ۶۷): وفي رواية قال: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَّمَنَا سُنَنَ الْهُدَى، وَأَنَّ مِنْ سُنَنِ الْهُدَى الصَّلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي يُؤْذَنُ فِيهِ. رواه مسلم، وأبو داود، والنسائي، وابن ماجه اهـ.

۱۱۶۲ - عن : معاذ بن أنس رضی اللہ عنہ عن رسول اللہ ﷺ أنه قال: "الْجَفَاءُ كُلُّ الْجَفَاءِ وَالْكُفْرُ وَالنِّفَاقُ مَنْ سَمِعَ مُنَادِيَّ اللَّهِ يُنَادِي إِلَى الصَّلَاةِ فَلَا يُجِيبُهُ". رواه أحمد، والطبرانی. وفي رواية للطبرانی قال رسول الله ﷺ: "بِحَسْبِ الْمُؤْمِنِ مِنَ الشِّقَاقِ وَالْخَبِيَّةِ أَنْ يَسْمَعَ الْمُؤْذَنَ بِالصَّلَاةِ فَلَا يُجِيبُهُ". (الترغيب، ۱: ۷۰).

پڑھتا ہے تو تم اپنے نبی ﷺ کے طریق کو چھوڑ بیٹھو گے اور اگر تم اپنے نبی ﷺ کے طریق کو چھوڑ بیٹھے تو گمراہ ہو جاؤ گے اور کوئی ایسا شخص نہیں جو کہ وضو کرے اور اچھی طرح وضو کرے پھر ان مسجدوں میں کسی مسجد کا قصد کرے مگر اللہ تعالیٰ اس کے لئے ہر قدم کے عوض جس کو کہ وہ اٹھا کر چلے ایک نیکی لکھیں گے اور اس کے عوض اس کا ایک درجہ بلند کریں گے اور اس کے عوض اس کا ایک گناہ بخش دیں گے اور ہم نے اپنے آپ کو اس حالت میں دیکھا ہے کہ مساجد (اور جماعت) سے بجز منافق مشہور النفاق کے کوئی غیر حاضر نہ رہتا اور بعض آدمی کو (یعنی مریض کو جیسا کہ دوسری روایت میں ہے) لایا جاتا تھا اس حال میں کہ سہارا لگائے ہوتا تھا دو آدمیوں کے درمیان، یہاں تک کہ صف میں کھڑا کر دیا جاتا تھا۔ اس کو مسلم، ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی جماعت کا اور مسجد میں آکر جماعت میں شامل ہونے کا وجوب ثابت ہوتا ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ منافق ہی مسجد میں حاضر نہیں ہوتا تھا۔

۱۱۶۲ - حضرت معاذ بن انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ پورا گنوار پن اور کفر و نفاق یہ ہے کہ کوئی شخص اللہ کے منادی (یعنی مؤذن) کو نماز کی طرف بلاتا ہوا سنے پھر اس کی پکار کا جواب نہ دے۔ اس کو احمد و طبرانی نے روایت کیا ہے اور طبرانی کی ایک روایت میں ہے کہ مؤمن کو نفاق اور ناکامی کیلئے یہ بات کافی ہے کہ مؤذن کو نماز کا اعلان کرتے ہوئے سنے پھر اس کو جواب نہ دے (ترغیب) میں کہتا ہوں کہ منبری کا اس کوٹن سے شروع کرنا اس کے حسن پر دلالت کر رہا ہے اور اخیر کی روایت



قلت : وحسنه فی الجامع الصغیر ، والعزیزی باللفظ الثانی ، وقد مر فی باب الأذان من هذا الكتاب ، وتصدير المنذری الأول بلفظ " عن " تدل علی حسنه أيضا ، كما ینظر من مقدمته .

۱۱۶۳- عن : مکحول عن أبی هريرة رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : " الْجِهَادُ وَاجِبٌ عَلَیْكُمْ مَعَ كُلِّ أَمِيرٍ بَرٍّ أَوْ فَاجِرًا ، وَالصَّلَاةُ وَاجِبَةٌ عَلَیْكُمْ خَلْفَ كُلِّ مُسْلِمٍ بَرٍّ أَوْ فَاجِرًا وَإِنْ عَمِلَ الْكَبَائِرُ ، وَالصَّلَاةُ وَاجِبَةٌ عَلَی كُلِّ مُسْلِمٍ بَرٍّ أَوْ فَاجِرًا وَإِنْ عَمِلَ الْكَبَائِرُ " . رواه أبو داود (۳: ۲۲۵) ، وسکت عنه وفی عون المعبود : قال المنذری : هذا منقطع ، مکحول لم یسمع من أبی هريرة اه . وفی فتح الباری (۶: ۴۲) : ولا بأس برواته إلا مکحولا لم یسمع عن أبی هريرة اه . وفی العزیزی (۲: ۲۰۰) رواه ثقات لكن فیہ انقطاع ولفظه فی الآخر وَالصَّلَاةُ وَاجِبَةٌ عَلَیْكُمْ عَلَی كُلِّ مُسْلِمٍ يَمُوتُ بَرًّا أَوْ فَاجِرًا وَإِنْ هُوَ عَمِلَ الْكَبَائِرَ اه . وعزاه إلی ابی یعلی وأبى داود . وفی الزیلعی (۲: ۲۳۸) : ومن طریق أبی داود رواه البیهقی فی المعرفة ، وقال : إسناده صحیح إلا أن فیہ انقطاعا اه . قلت : والانقطاع فی القرون الثلاثة لا یضر عندنا .

۱۱۶۴- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : " مَنْ سَمِعَ النِّدَاءَ فَلَمْ

کو جامع صغیر اور عزیزی میں صراحۃً حسن کہا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی جماعت اور مسجد میں آنے کا وجوب ثابت ہوا۔

۱۱۶۳- مکحول حضرت ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم پر جہاد لازم ہے ہر امیر کے ساتھ نیک ہو وہ یا بد ہو اور نماز تم پر واجب ہے ہر مسلمان کے پیچھے نیک ہو وہ یا بد ہو اگرچہ کبار کا مرتکب ہو اور نماز (جنازہ) پڑھنا تم پر واجب ہے ہر مسلمان (مردہ) پر نیک ہو یا بد ہو اگرچہ کبار کا مرتکب ہو۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر امام فاسق ہو تب بھی اس کے پیچھے نماز پڑھ لینا واجب ہے ، جماعت ترک کرنا جائز نہیں ہاں اگر اس امام کے معزول کرنے پر قدرت ہو یا قدرت نہ ہو لیکن کہیں قریب مسجد میں جماعت نیک امام کے پیچھے میسر آ سکے تو فاسق امام کے پیچھے نماز نہ پڑھے۔



يُجِبُّ ، فَلَا صَلَاةَ لَهُ إِلَّا مِنْ عُذْرٍ “ . رواه القاسم بن أصبغ في كتابه ، وابن ماجه ، وابن حبان في صحيحه ، والحاكم وقال : صحيح على شرطهما (الترغيب ، ۷۰: ۱) .

۱۱۶۵ - وعنه : أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ رَجُلٍ يَصُومُ النَّهَارَ وَيَقُومُ اللَّيْلَ ، وَلَا يَشْهَدُ الْجَمَاعَةَ وَلَا الْجُمُعَةَ ، فَقَالَ : هَذَا فِي النَّارِ . رواه الترمذی موقوفاً (الترغيب ، ۷۱: ۱) .  
قلت : وتصدير المنذري إياه بلفظة ” عن “ تدل على أنه صالح .

۱۱۶۶ - عن : عائشة رضي الله عنها مرفوعاً : ” لَا صَلَاةَ لِجَارِ الْمَسْجِدِ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ “ . رواه ابن حبان ، وفيه عمر بن راشد قال فيه ابن حبان : لا يحل ذكره إلا بالقدح (الآلئ المصنوعة ، ۹: ۲) ، وفي التعقبات للسيوطي : قلت : لم يتهم بكذب ، وقد وثقه العجلي ، فقال : لا بأس به ، وقال أبو زرعة ، والبخاري : لين ، وللمحدث طرق أخرى عن جابر ، وأبي هريرة وعلى اه ملخصاً . قلت : فالحديث حسن .

۱۱۶۳ - ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اذان سنے پھر جواب (بالقدم) نہ دے تو اس کی نماز (مقبول) نہیں مگر یہ کہ عذر ہو۔ اس کو قاسم بن اصبح نے اپنی کتاب میں اور ابن ماجہ نے (سنن میں) اور ابن حبان نے صحیح میں اور حاکم نے (مستدرک میں) روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ شیخین کی شرط پر صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث کے ظاہر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مسجد میں جماعت سے نہ پڑھنے والے کی نماز نہیں ہوتی اور یہی اہل ظاہر کا مذہب ہے لیکن احناف کے نزدیک منفرد کی نماز تو ہو جاتی ہے اور یہ حدیث عدم قبول پر محمول ہے جیسا کہ آئندہ آنے والی احادیث اس پر دال ہیں، مسجد میں جماعت سے نماز پڑھنا واجب ہے فرض نہیں کیونکہ ہمارے نزدیک فرض کے ثبوت کیلئے قطعی الثبوت والدلالة دلیل کا ہونا ضروری ہے اور مذکورہ بالا حدیث متواتر نہیں بلکہ خبر واحد ہے۔

۱۱۶۵ - اور ابن عباسؓ ہی سے مروی ہے کہ ان سے اس شخص کی بابت دریافت کیا گیا جو دن کو روزہ رکھتا اور رات کو تہجد پڑھتا ہے مگر جماعت اور جمعہ میں حاضر نہیں ہوتا تو فرمایا وہ دوزخی ہے۔ اس کو ترمذی نے موقوفاً روایت کیا ہے (ترغیب) اور منذری کے قاعدہ پر یہ حسن ہے۔

۱۱۶۶ - حضرت عائشہؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مسجد کے پڑوسی کی نماز مسجد کے سوا (کسی جگہ قبول) نہیں ہوتی۔ اس کو ابن حبان نے روایت کیا اور اس حدیث کیلئے حضرت جابر، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہم سے اور بھی طرق ہیں اھ۔ میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث حسن ہے۔



۱۱۶۷- عن : الثوری وابن عیینة عن أبی حیان (التمیمی) عن أبیه عن علی رضی اللہ عنہ قال : " لَا صَلَاةَ لِجَارِ الْمَسْجِدِ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ " . قال الثوری فی حدیثہ : قیل لعلی : وَمَنْ جَارُ الْمَسْجِدِ؟ قال : مَنْ سَمِعَ النِّدَاءَ (اللاالی المصنوعة ۹:۳) .

قلت : سند صحیح ، أبو حیان من رجال الجماعة ، وأبوہ سعید بن حیان ذکرہ ابن حبان فی الثقات ، وقال العجلی : کوفی ثقة روى عن علی ، وأبی هريرة وشريح القاضي ، وغيرهم ، أخرج له أبو داود ، والترمذی ، کذا فی التهذیب (۱۹:۴) ، والحديث أخرجه الشافعی ، وابن أبي شعبة أيضا هكذا موقوفا عن علی بلفظ : " لَا تُقْبَلُ صَلَاةُ جَارِ الْمَسْجِدِ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ إِذَا كَانَ فَارِغًا أَوْ صَاحِبًا ، قِيلَ وَمَنْ جَارُ الْمَسْجِدِ؟ قال : مَنْ أَسْمَعُهُ الْمُنَادِي " . کذا فی المقاصد الحسنة (ص: ۲۱۸) .

۱۱۶۸- عن : أسامة بن زيد رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : " لَيَنْتَهِيَنَّ رِجَالٌ عَنْ تَرْكِ الْجَمَاعَةِ أَوْ لَأَحْرِقَنَّ بُيُوتَهُمْ " . رواه ابن ماجه من رواية الزبرقان بن عمر ، والضمری عن أسامة ، ولم يسمع منه ، کذا فی " الترغیب " (۷۱:۱) فهو منقطع ، ولا كلام فی سنده غیر ذلك علی ما يظهر من قاعدة الترغیب المذكورة فی خطبته .

۱۱۶۹- عن : عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہ أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال : " صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ

۱۱۶۷- ثوری وابن عیینہ ابو حیان (تمیمی) سے وہ اپنے باپ سے وہ حضرت علیؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ مسجد کے ہمسایہ کی نماز مسجد کے سوا (کسی جگہ قبول) نہیں۔ ثوری نے اپنی روایت میں کہا ہے کہ حضرت علیؓ سے دریافت کیا گیا کہ مسجد کا ہمسایہ کون ہے؟ فرمایا کہ جو اذان سن لے (اللاالی المصنوعہ)۔ میں کہتا ہوں کہ یہ سند صحیح ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں اور امام شافعی اور ابن ابی شیبہ نے بھی اسی طرح حضرت علیؓ سے موقوف اس حدیث کو روایت کیا ہے (مقاصد حسنہ)۔

فائدہ: ان احادیث سے مسجد میں جا کر جماعت میں شریک ہونے کا وجوب صراحۃً ثابت ہے اور یہی مقصودِ باب تھا۔

۱۱۶۸- حضرت اسامہ بن زیدؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بازار میں گئے لوگ جماعت چھوڑنے سے یا میں ان کے گھروں کو جلا دوں گا۔ اس کو ابن ماجہ نے سند منقطع روایت کیا ہے (ترغیب)۔

۱۱۶۹- حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جماعت کی نماز سمجھا شخص کی نماز پرستائیس درجہ



تَفْضُلُ صَلَاةِ الْفَدِّ بِسَبْعٍ وَعِشْرَيْنَ دَرَجَةً“ . رواہ البخاری (۸۹:۱) .

۱۱۷۰ - عن : أبی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : " الصَّلَاةُ فِي الْجَمَاعَةِ تَعْدِلُ خُمْسًا وَعِشْرَيْنَ صَلَاةً ، فَإِذَا صَلَّاهَا فِي فَلَاةٍ فَأَتَمَّ رُكُوعَهَا وَسُجُودَهَا بَلَغَتْ خَمْسِينَ صَلَاةً " . رواہ أبو داود ، وقال : قال عبد الواحد بن زياد في هذا الحديث : " صَلَاةُ الرَّجُلِ فِي الْفَلَاةِ تُضَاعَفُ عَلَى صَلَاتِهِ فِي الْجَمَاعَةِ " . ورواه الحاكم بلفظه . وقال : صحيح على شرطهما ، وصدر الحديث عند البخاری وغيره . ورواه ابن حبان في صحيحه ، ولفظه قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : " صَلَاةُ الرَّجُلِ فِي جَمَاعَةٍ تَزِيدُ عَلَى صَلَاتِهِ وَحْدَهُ بِخَمْسٍ وَعِشْرَيْنَ دَرَجَةً ، فَإِنْ صَلَّاهَا بِأَرْضٍ فَيُؤْتَمُّ رُكُوعَهَا وَسُجُودَهَا تُكْتَبُ صَلَاتُهُ بِخَمْسِينَ دَرَجَةً " . كذا في الترغيب (۶۸:۱) للحافظ المنذرى .

۱۱۷۱ - عن : أبی هريرة رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ وُضُوئَهُ ثُمَّ رَاحَ فَوَجَدَ النَّاسَ قَدْ صَلَّوْا أَعْطَاهُ اللَّهُ بِشَلِّ أَحَبِّ مَنْ صَلَّاهَا ، وَحَضَرَهَا ، لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ

فضیلت رکھتی ہے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز سمہا پڑھنے سے بھی صحیح ہو جاتی ہے گو فضیلت سے محروم اور معصیت کا مرتکب ہوتا ہے اور یہ باب کا تیسرا جزو ہے ، اور اس حدیث سے ان لوگوں کا رد ہو گیا جو یہ کہتے ہیں کہ بغیر عذر کے اکیلے نماز پڑھنے والے کی نماز باطل ہوتی ہے۔

۱۱۷۰ - حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جماعت کی نماز (سمہا شخص کی) پچیس نمازوں کے برابر کر دی جاتی ہے (ثواب میں) اور جب اس کو جنگل میں پڑھے اور اس کا رکوع و سجدہ پورا (ادا) کرے تو پچاس نمازوں تک پہنچ جاتی ہے۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور حاکم نے صحیح کہا ہے (ترغیب)۔

فائدہ : اس حدیث سے بھی سمہا نماز کا صحیح ہو جانا ثابت ہوتا ہے ، پس معلوم ہوا کہ جماعت پر صحتِ صلوٰۃ موقوف نہیں اور جنگل میں نماز پڑھنے کی فضیلت جماعت کی نماز پر جو بیان کی گئی ہے سو اس کا یہ مطلب نہیں کہ مسجد کو چھوڑ کر جنگل جایا کرو بلکہ مطلب یہ ہے کہ اگر کسی ضرورت سے جنگل گیا ہو اور وہاں نماز کا وقت آجائے تو جنگل میں نماز پڑھنے کا ثواب بہت ہے۔

۱۱۷۱ - حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص اچھی طرح وضو کرے پھر (نماز کو) جائے اور لوگوں کو نماز سے فارغ ہونے والا پائے تو اللہ تعالیٰ اس کو جماعت سے نماز پڑھنے والے کے برابر ثواب دیں گے اور اس کی وجہ سے



أَجُورِهِمْ شَيْئًا". رواه أبو داود ، والنسائي ، والحاكم وقال : صحيح على شرط مسلم (الترغيب ۱: ۶۸).

### باب الأعدار في ترك الجماعة

۱۱۷۲ - عن : ابن عمر رضی اللہ عنہ أَنَّهُ أَذَّنَ فِي لَيْلَةٍ ذَاتَ بَرْدٍ وَرِيحٍ وَمَطَرٍ ، وَقَالَ فِي آخِرِ نِدَائِهِ : " أَلَا صَلُّوْا فِي رِحَالِكُمْ ، أَلَا صَلُّوْا فِي الرِّحَالِ " ، ثُمَّ قَالَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يَأْمُرُ الْمُؤَذِّنَ إِذَا كَانَتْ لَيْلَةٌ بَارِدَةٌ أَوْ ذَاتُ مَطَرٍ فِي السَّفَرِ أَنْ يَقُولَ : " أَلَا صَلُّوْا فِي رِحَالِكُمْ " . رواه مسلم ، ورواه البخاري نحوه ، وروى بقى بن مخلد هذا الحديث في مسنده بإسناد صحيح ، وزاد فيه : أَمَرَ مُؤَذِّنُهُ ، فَنَادَى بِالصَّلَاةِ حَتَّى إِذَا فَرَغَ مِنْ أَذَانِهِ قَالَ : نَادِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَقُولُ : " لَا جَمَاعَةَ : صَلُّوْا فِي الرِّحَالِ " . كَذَا فِي التَّلْخِصِ الْحَبِيرِ (۱: ۱۲۳). وفي صحيح ابن عوانة : ليلة باردة أو ذات مطر أو ذات ريح اه كذا في الفتح ، وفي السنن من طريق ابن إسحاق عن نافع في هذا الحديث : في الليلة المطيرة ، والغداة

دوسرے نمازیوں کا ثواب کم نہ کیا جائے گا۔ اس کو ابو داود، نسائی اور حاکم نے روایت کیا ہے اور حاکم نے شرط مسلم پر اس کو صحیح کہا ہے (ترغیب)۔

فائدہ: اس سے بھی معلوم ہوا کہ جماعت شرط صحت صلوٰۃ نہیں ورنہ جماعت فوت ہونے پر یہ شخص جماعت پانے والوں کے برابر کیونکر ہوتا۔

باب جماعت چھوڑ دینے کے عذروں کا بیان (یعنی جن صورتوں میں ترک جماعت جائز ہے ان کا بیان)

۱۱۷۲ - حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے چارے اور ہوا اور بارش کی شب میں اذان دی اور اپنی آخراذان میں

کہا خبردار! اپنے مقاموں میں نماز پڑھ لو، خبردار! اپنے مقاموں میں نماز پڑھ لو، پھر کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مؤذن کو حکم دیتے تھے جب کہ سردرات یا بارش کی (رات) سفر میں ہوتی یہ کہ وہ کہہ دے خبردار! اپنے مقاموں میں نماز پڑھ لو۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور بخاری نے اس کی مثل حدیث روایت کی ہے اور قحی بن مخلد نے اس حدیث کو اپنی مسند میں بسند صحیح روایت کیا ہے اور اس میں (یہ مضمون) بڑھایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مؤذن کو حکم دیا پس اس نے نماز کیلئے اذان کہی یہاں تک کہ جب اپنی اذان سے فارغ ہوا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نداء کر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جماعت (اس وقت میں واجب) نہیں ہے، اپنے مقاموں



القرة کذا فی الفتح ایضا (۲: ۲۹۴)۔

۱۱۷۳- عن : جابر رضی اللہ عنہ قال : خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فِي سَفَرٍ فَمُطِرْنَا فَقَالَ : " لِيُضِلَّ مَنْ شَاءَ مِنْكُمْ فِي رَحْلِهِ " . رواه مسلم (۱: ۲۴۳)۔

۱۱۷۴- عن : نعيم بن النحام قال : أَدْنَى مُؤَذِّنِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم لِلصُّبْحِ فِي لَيْلَةٍ بَارِدَةٍ فَتَمَشَّيْتُ لَوْ قَالَ : " وَمَنْ قَعَدَ فَلَا خَرَجَ " ، فَلَمَّا قَالَ : الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ قَالَهَا ، أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَغَيْرُهُ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ (فتح الباری ۲: ۸۱)۔

۱۱۷۵- عن : أبي المليح عن أبيه أَنَّهُ شَهِدَ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم زَمَنَ الْخُدَيْبِيَّةِ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ أَصَابَهُمْ مَطَرٌ لَمْ يَبْتَلِ أَسْفَلَ نِعَالِهِمْ ، فَأَمَرَهُمْ أَنْ يُصَلُّوا فِي رِحَالِهِمْ . رواه أحمد والنسائي ، وأبو داود ، وابن ماجه ، وابن حبان ، والحاكم ، كذا في التلخيص الحبير (۱: ۱۲۳) وفي الفتح (۲: ۱۹۴) بعد عزوه إلى السنن : بإسناد صحيح ۵۔

(اور منزلوں) میں نماز پڑھ لو (تفخیر) اور صحیح ابوعوانہ میں سردی اور بارش کی رات کے ساتھ ہوا، آمدگی کی رات کا بھی ذکر ہے اور سنن میں سردی کی صبح کا بھی ذکر ہے (فتح)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ " اَلَا صَلُّوا فِي رِحَالِكُمْ " کے الفاظ اذان کے بعد کہے جائیں، اس پر مستقل بحث پہلے گزر چکی ہے۔

۱۱۷۳- حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ سفر میں گئے اور بارش ہوئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چاہئے کہ نماز پڑھ لے جو شخص تم میں سے چاہے اپنے مقام میں۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۱۷۴- نعيم بن النحام سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مؤذن نے اذان کہی صبح (کی نماز) کیلئے ٹھنڈی رات میں تو میں نے آرزو کی کہ کاش کہ مؤذن یہ بھی کہہ دے کہ جو شخص بیٹھا رہے (گھر میں اور مسجد میں اس وقت حاضر نہ ہو) تو کچھ حرج نہیں، سو جب اس نے کہا الصلاۃ خیر من النوم تو ان (کلمات) کو بھی جکا میں آرزو مند تھا کہہ دیا۔ اس کو عبد الرزاق وغیرہ نے سند صحیح روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

۱۱۷۵- ابوالملیح اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جمعہ کے دن حدیبیہ کے زمانہ میں حاضر ہوئے، اس حال میں کہ ان حضرات پر (یعنی صحابہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر) ایسی بارش ہوئی تھی کہ (جس سے) ان کے جوتوں کے نیچے کا حصہ (بھی اچھی طرح) تر نہ ہوا تھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اپنے مقاموں میں نماز پڑھنے کا امر فرمایا تھا۔ اس کو امام احمد، نسائی، ابوداؤد



۱۱۷۶- عن عبد الله بن الحارث قال : خطبنا ابن عباس في يوم ذي رذغ فأمر المؤذن لما بلغ حي على الصلاة قال : قل : الصلاة في الرحال وفيه : فقال : كأنكم أنكرتم هذا ، إن هذا فعله من هو خير بنى يعنى النبی ﷺ ، إنها (أى الجمعة) عزمة وإنی کرهت أن أخرجکم ، وفي رواية : کرهت أن أوثمکم فتجئفون تدوسون الطين إلى ركبکم . رواه البخاری (۹۲:۱) .

۱۱۷۷- عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : قال رسول اللہ ﷺ : " من سمع النداء فلم يمنعہ من إتياعه عذر قالوا : وما العذر ؟ قال : خوف أو مرض لم يقبل منه الصلاة

ابن ماجہ، ابن حبان اور حاکم نے روایت کیا ہے (تلفیض) اور فتح الباری میں صرف سنن کی طرف منسوب کر کے صحیح کہا ہے۔

**فائدہ:** یعنی اجازت دیدی تھی کہ جس کا جی چاہے جماعت میں حاضر نہ ہو اور ایسی حالت میں جماعت میں حاضر ہونا بڑی ہمت کا کام اور اجر عظیم ملنے کا سبب ہے، اور پیر تر نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ تھوڑی بارش ہوئی تھی اور کبھی تھوڑی سی بارش میں بھی پھسلن وغیرہ کی وجہ سے راستہ چلنا دشوار ہو جاتا ہے اور یہ مطلب نہیں ہے کہ محض برائے نام بارش تھی جس کی وجہ سے جماعت میں حاضر ہونا دشوار نہ تھا کیونکہ ایسی حالت میں ترک جماعت کی اجازت نہیں مل سکتی۔

۱۱۷۶- عبد اللہ بن حارث سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عباسؓ نے ہمارے درمیان (جمعہ کے دن) خطبہ پڑھا اور وہ دن (بارش اور) کچھڑ کا تھا تو جب مؤذن حی علی الصلوٰۃ پر پہنچا تو آپ نے اس کو حکم دیا کہ یوں کہہ الصلوٰۃ فی الرحال کہ اپنے اپنے گھر پر نماز پڑھ لو۔ اور اسی حدیث میں یہ بھی ہے کہ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ شاید تم نے اس بات کو منکر سمجھا ہے تو (سن لو کہ) مجھ سے بہتر و افضل ذات نے ایسا ہی کیا ہے، یعنی رسول اللہ ﷺ نے اور بے شک جمعہ (میں حاضر ہونا) بڑی فضیلت ہے مگر مجھے گوارا نہ ہوا کہ تم کو مشقت میں ڈالوں اور ایک روایت میں ہے کہ مجھے گوارا نہ ہوا کہ تم کو ملوث کروں کہ تم گھٹنوں تک گارے اور کچھڑ میں گھستے ہوئے آؤ۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

**فائدہ:** اس سے معلوم ہوا کہ گارے اور کچھڑ کی وجہ سے جمعہ کی جماعت بھی واجب نہیں رہتی بلکہ ترک جماعت جائز ہے اور ان سب حدیثوں سے بارش اور سردی اور کچھڑ کا عذر ہونا معلوم ہوا خواہ رات میں ہو یا دن میں اور ہوا کا عذر ہونا بھی معلوم ہوا مگر ہمارے نزدیک اس کا عذر ہونا رات کے ساتھ خاص ہے اور سردی، بارش، کچھڑ اور ہوا سے معمولی بارش سردی وغیرہ مراد نہیں بلکہ سخت بارش وغیرہ مراد ہے جس کی وجہ سے مسجد تک آنا مشقت سے خالی نہ ہو۔

۱۱۷۷- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے اذان سنی اور اس کو اس کے اتباع سے کوئی عذر مانع نہ ہوا تو اس شخص سے اس کی وہ نماز جو اس نے (سمجھا) پڑھی مقبول نہ ہوگی، صحابہ نے عرض کیا کہ عذر کیا ہے؟



الَّتِي صَلَّى . رواه أبو داود وابن حبان في صحيحه (الترغيب، ۷۰: ۱). وعزاه في الجوهر النقي (۲۱۵: ۱) إلى كتاب قاسم بن الأصم بدون ذكر السؤال عن العذر وجوابه، ثم قال: ذكره عبد الحق في أحكامه وقال: حسبك بهذا الإسناد صحة اه.

۱۱۷۸ - عن: أنس بن مالك رضی اللہ عنہ عن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال: "إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ وَأَحَدُكُمْ صَائِمٌ فَلْيَبْدَأْ بِالْعِشَاءِ قَبْلَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ، وَلَا تَعْجَلُوا عَنْ عَشَائِكُمْ".

قلت: هو في الصحيح خلا قوله وأحدكم صائم. رواه الطبرانی في الأوسط ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد، ۱: ۱۶۰). وقال ابن دقيق العيد: وفي رواية صحيحة: إذا وضع العشاء وأحدكم صائم انتهى وسند كرم من أخرج هذه الرواية، كذا قال الحافظ في الفتح (۲: ۱۳۴). ثم قال تحت حديث ابن شهاب عن أنس عند البخاري مرفوعاً بلفظ: "إِذَا قُدِّمَ الْعِشَاءُ فَأَبْدَأُوا بِهِ قَبْلَ أَنْ تُصَلُّوا صَلَاةَ الْمَغْرِبِ، وَلَا تَعْجَلُوا عَنْ عَشَائِكُمْ" ما نصه: زاد ابن حبان (في صحيحه) والطبرانی في الأوسط من رواية موسى ابن أعين عن عمرو بن الحزث عن ابن شهاب: "وَأَحَدُكُمْ صَائِمٌ". وقد أخرجه مسلم من طريق ابن وهب عن عمرو بدون هذه الزيادة، وذكر الطبرانی

تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خوف یا مرض۔ اس کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور ابو داود نے سنن میں روایت کیا ہے (ترغیب)۔  
فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ خوف شدید بیماری بھی عذر ہے ترک جماعت میں اور خوف عام ہے خواہ اپنی جان کا خوف ہو یا اپنے مال کا خوف ہو کہ چوری ہو جائیگا، درمختار میں ہے کہ مریض، مقعد، زمن، ہاتھ پاؤں یا صرف پاؤں کٹے ہوئے پر جماعت واجب نہیں، حدادی نے لکھا ہے کہ مفلوج، شیخ فانی وغیرہ پر بھی جماعت واجب نہیں۔

۱۱۷۸ - حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ جب نماز کی تکبیر کہی جائے اور تم میں سے کوئی روزہ دار ہو تو اسے چاہئے کہ شام کے کھانے سے ابتداء کرے مغرب کی نماز سے پہلے اور اپنے شام کے کھانے سے جلدی نہ اٹھو (تا کہ نماز میں جی لگے اور کھانے میں دل نہ انکار ہے اور روزہ دار کی قید لگانے سے حاجت کا بیان کرنا مقصود ہے کیونکہ روزہ دار کو عموماً کھانے کا تقاضا ہوتا ہے اور کسی کو بغیر روزہ کے بھی اگر بھوک پیاس کا تقاضا ہو وہ بھی ایسا ہی کرے تا کہ قلب کھانے کے خیال میں مشغول نہ ہو لیکن اگر وقت جاتے رہنے کا اندیشہ ہو تو پہلے نماز پڑھ لے اور بلا عذر تکبیر کے وقت کھانے میں مشغول نہ ہو یعنی جب تک بھوک بہت زیادہ نہ ہو)۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں (مجمع الزوائد) اور لفظ صائم کی



أن موسى بن أعين تفرد بها انتهى ، وموسى ثقة ، متفق عليه اه . أى فيقبل تفردہ .  
 ۱۱۷۹ - وَكَانَ ابْنُ عَمْرٍو يُوَضِّعُ لَهُ الطَّعَامَ وَتُقَامُ الصَّلَاةُ ، فَلَا يَأْتِيهَا حَتَّى يَفْرُغَ ،  
 وَأَنَّهُ لَيَسْمَعُ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ . رواه البخارى تعليقا ، وقال الحافظ فى الفتح ( ۱۳۵ : ۲ ) : رواه  
 ابن حبان ( فى صحيحه ) من طريق ابن جريج عن نافع أن ابن عمر كان يُصَلِّي الْمَغْرِبَ إِذَا  
 غَابَتِ الشَّمْسُ ، وَكَانَ أَحْيَانًا يَلْقَاهُ وَهُوَ صَائِمٌ ، فَيَقْدُمُ لَهُ عَشَائُهُ وَقَدْ نُودِيَ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ  
 تُقَامُ وَهُوَ يَسْمَعُ ، فَلَا يَتْرُكُ عَشَائَهُ ، وَلَا يَعَجَلُ حَتَّى يَقْضَى عَشَائُهُ ثُمَّ يَخْرُجُ ، فَيُصَلِّي اه .  
 ۱۱۸۰ - قال أبو الدرداء رضي الله عنه : مِنْ فَقِهِ الْمَرَأِ إِقْبَالُهُ عَلَى حَاجَتِهِ حَتَّى يُقْبَلَ عَلَى  
 صَلَاتِهِ وَقَلْبُهُ فَارِغٌ . كذا قال البخارى . وفى الفتح ( ۱۳۴ : ۲ ) : وصله ابن المبارك فى  
 كتاب الزهد .

۱۱۸۱ - عن عائشة رضى الله عنها قالت : إِنِّى سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَقُولُ :  
 لَا صَلَاةَ بِحَضْرَةِ طَعَامٍ ، وَلَا هُوَ يُدَافِعُهُ إِلَّا خَبَثَانِ . رواه مسلم ( ۲۰۸ : ۱ ) .

زیادت کو حافظ نے صحیح کہا ہے۔

۱۱۷۹ - ابن عمر کیلئے کھانا رکھا جاتا تھا اور ( اسی وقت ) نماز کی تکبیر کہی جاتی تھی تو وہ اس میں حاضر نہ ہوتے یہاں تک کہ  
 فارغ ہو جاتے حالانکہ وہ امام کی قراءت سنا کرتے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور فتح الباری میں ہے کہ اس ( اثر ) کو ابن حبان  
 نے ( اس طرح ) روایت کیا ہے کہ ابن عمر مغرب کی نماز پڑھا کرتے جب کہ آفتاب چھپ جاتا اور کبھی مغرب کا وقت ان کو اس حال  
 میں ہوتا کہ وہ روزہ دار ہوتے پس ان کیلئے شام کا کھانا آگے رکھا جاتا حالانکہ نماز کے لئے اذان کہی جا چکتی ، پھر تکبیر کہی جاتی اور وہ اس  
 کو سنتے سو وہ اپنے شام کے کھانے کو نہ چھوڑتے اور جلدی نہ کرتے یہاں تک کہ کھانا پورا کر لیتے ، پھر تشریف لے جاتے اور نماز پڑھتے تھے۔

فائدہ : اس سے بھی معلوم ہوا کہ روزہ دار اور سخت بھوک والے کو نماز سے پہلے کھانے میں مشغول ہونا جائز ہے۔

۱۱۸۰ - ابو الدرداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آدمی کیلئے عقل و فہم کی بات یہ ہے کہ اپنی ضرورت پر ( اول ) متوجہ ہو ( یعنی پہلے  
 ضروریات سے فارغ ہو جائے ) تاکہ نماز پر فارغ القلب ہو کر متوجہ ہو سکے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ : یہ ایک بڑا قاعدہ کلیہ ہے جس کے تحت میں وہ تمام امور آگئے جن سے دل کو پریشانی ہوتی ہے جن کی وجہ سے فقہاء  
 نے ترک جماعت کو جائز فرمایا ہے ، تفصیل کتب فقہ سے معلوم کی جائے۔

۱۱۸۱ - حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ کہتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہتے ہوئے سنا ہے کہ کھانا سامنے ہوتے



۱۱۸۲- عن : عتبان بن مالک الأنصاری رضی اللہ عنہ يقول : كُنْتُ أَصَلِّي لِقَوْمِي بَنِي سَالِمٍ وَكَانَ يَحُولُ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ وَادٍ ، إِذَا جَاءَتْ الْأَمْطَارُ فَيَشُقُّ عَلَيَّ اجْتِيَازُهُ قَبْلَ مَسْجِدِهِمْ ، فَجِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، فَقُلْتُ لَهُ : إِنِّي أَنْكَرْتُ بَصْرِي ، وَإِنَّ الْوَادِي الَّذِي بَيْنِي وَبَيْنَ قَوْمِي يَسِيلُ إِذَا جَاءَتْ الْأَمْطَارُ فَيَشُقُّ عَلَيَّ اجْتِيَازُهُ ، فَوَدِدْتُ أَنَّكَ تَأْتِي فَتُصَلِّي مِنِّي مَكَانًا أَتَّخِذُهُ مُصَلًى ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : سَأَفْعَلُ ، الْحَدِيثُ . رواه إمام المحدثين الحافظ أبو عبد الله البخاري (۷۴:۱).

### باب صفات الإمام

۱۱۸۳- عن : عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها أنها قالت : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ فِي مَرَضِهِ : مُرُوا أَبَاتِكُمْ يُصَلِّي بِالنَّاسِ ، قَالَتْ عَائِشَةُ : قُلْتُ : إِنَّ أَبَاتِكُمْ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يُسْمِعِ النَّاسَ مِنَ الْبُكَاءِ ، فَمُرْ عُمَرَ ، فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ فَقَالَتْ عَائِشَةُ : فَقُلْتُ

ہوئے نماز (زیبا) نہیں اور نہ اس حال میں اس کو پیشاب و پاخانہ دانا ہو۔

فائدہ: یعنی پیشاب و پاخانہ جب زور سے لگا ہو جو کہ انتشار قلب کا سبب ہو یا اس کی وجہ سے وضو ٹوٹنے کا اندیشہ ہو تو پہلے ان کاموں سے فارغ ہو لے پھر نماز پڑھے۔

۱۱۸۲- عتبان بن مالک سے مروی ہے کہ میں اپنی قوم بنی سالم کو نماز پڑھایا کرتا تھا (اور ان کا امام تھا) اور میرے اور ان کے درمیان ایک وادی تھی جب کہ بارشیں ہوتیں تو مجھ پر اس کا عبور کر کے جانا دشوار ہوتا، سو میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ میری بیٹائی نہیں رہی اور وادی جو میرے اور میری قوم کے درمیان بہہ رہی ہے جب کہ بارشیں ہوں مجھ پر اس کا عبور دشوار ہوتا ہے، پس میں چاہتا ہوں کہ آپ تشریف لادیں اور میرے گھر میں کسی جگہ نماز پڑھ لیں جس کو میں نماز پڑھنے کی جگہ (اور مسجد خانہ) بنا لوں، پس جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ عنقریب ایسا کروں گا۔ اسکو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے ثابت ہوا کہ نابینا کو ترک جماعت جائز ہے اور نابینائی عذر ہے۔

باب امام کی صفات کے بیان میں (کہ امام کیسا ہونا چاہئے اور امامت کا زیادہ مستحق کون ہے؟)

۱۱۸۳- حضرت عائشہ أم المؤمنين سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے مرض (وفات) میں فرمایا کہ ابو بکرؓ کو حکم کرو کہ لوگوں کو نماز پڑھائیں، حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ ابو بکر جب آپ کی جگہ کھڑے ہوں گے



لِحَفْصَةَ قَوْلِي لَهُ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يُسْمِعِ النَّاسَ مِنَ الْبُكَاءِ ، فَمَرَّ عُمَرُ ، فَلْيُصَلِّ لِلنَّاسِ ، فَفَعَلْتُ حَفْصَةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ” مَهْ إِنَّكَ لَأَنْتَ صَوَاحِبُ يُوسُفَ ، مَرُّوا أَبَا بَكْرٍ ، فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ “ . رواه الإمام البخاری ، كذا في فتح الباری (۱۳۸:۲) .

۱۱۸۴ - عن : عقبه بن عمرو (هو أبو مسعود البدری الأنصاری) قال : قال رسول الله ﷺ : ” يَوْمُ الْقَوْمِ أَقْدَمُهُمْ هِجْرَةً ، فَإِنْ كَانُوا فِي الْهِجْرَةِ سَوَاءً فَأَقْفَهُهُمْ فِي الدِّينِ ، فَإِنْ كَانُوا فِي الدِّينِ سَوَاءً فَأَقْرَأَهُمْ لِلْقُرْآنِ ، وَلَا يَوْمُ الرَّجُلِ الرَّجُلَ فِي سُلْطَانِهِ ، وَلَا يَقْعُدُ عَلَى تَكْرِمَتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ “ . أخرجه الحاكم في المستدرک (۲۴۳:۱) . واستشهد به ، وسكت عنه الحافظ الذهبي في تلخيصه ، وفيه الحجاج بن أرطاة وهو من رجال مسلم ثقة مدلس ، وتدلّيس الثقة لا يضر عندنا كما رساله ، وقد ذكرناه اعتضادا .

تو بوجہ گریہ و بکا کے لوگوں کو (قراءت) نہ سنا سکیں گے اس لئے حضرت عمرؓ کو حکم دیجئے کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائے ، حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ پھر میں نے حضرت حفصہؓ سے کہا کہ تم حضور ﷺ سے عرض کرو کہ ابو بکرؓ جب آپ ﷺ کی جگہ کھڑے ہوں گے تو گریہ و بکا کی وجہ سے لوگوں کو (قراءت) نہ سنا سکیں گے ، اس لئے حضرت عمرؓ کو حکم دیجئے کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں ، حضرت حفصہؓ نے عرض کیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم سب حضرت یوسفؑ کے ساتھ والی عورتوں کی مثل ہو (کہ ہر ایک اپنی طرف کو کھینچتی ہے) ابو بکرؓ ہی کو حکم کرو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں ۔ اس کو امام بخاریؒ نے روایت کیا (فتح الباری) ۔

فائدہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو بکرؓ کو امام بنایا حالانکہ قراءت میں بعض صحابہ ان سے بڑھے ہوئے تھے جیسا کہ ایک حدیث صحیح میں ہے کہ اقراہم ابی کہ ابی بن کعب سب سے زیادہ قاری ہیں ، معلوم ہوا کہ زیادہ علم و فضیلت والا امامت میں زیادہ قاری سے مقدم ہے ، یہی مذہب ہے حنفیہ کا اور حضرت ابو بکرؓ کا علم و فضل میں سب سے زیادہ ہونا احادیث صحیحہ میں مصرح ہے ۔

۱۱۸۴ - عقبہ بن عمروؓ (ابو مسعود انصاری بدری) سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قوم کا امام وہ بنے جو ہجرت میں سب سے مقدم ہوا اگر سب ہجرت میں برابر ہوں تو جو دین کا علم زیادہ رکھے اگر (علم) دین میں سب برابر ہوں تو جو قرآن کا زیادہ قاری ہو اور جس شخص کی کسی جگہ حکومت ہو اس جگہ دوسروں کو اس کا امام نہ بننا چاہئے اور اس کی عزت کی جگہ میں (جیسے مسند و تخت وغیرہ) بغیر اس کی اجازت کے نہ بیٹھنا چاہئے ۔ اس کو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور اس سے استشہاد کیا ہے اور حافظ ذہبی نے اس سے سکوت کیا ہے ۔

فائدہ: اس میں بھی زیادہ علم و فضل والے کو زیادہ قراءت والے سے مقدم کیا گیا ہے ۔



۱۱۸۵- أخبرنا : عبد المجید بن عبد العزیز عن ابن جریج عن عطاء قال :  
 "كَانَ يُقَالُ : يَوْمُهُمْ أَفْقَهُهُمْ ، فَإِنْ كَانُوا فِي الْفِقْهِ سَوَاءً فَأَقْرَبُهُمْ ، فَإِنْ كَانُوا فِي الْفِقْهِ  
 وَالْقِرَاءَةِ سَوَاءً فَأَسَنُّهُمْ " . أخرجه الإمام الشافعي في الأم ( ۱ : ۱۴۰ ) . وعطاء من كبار  
 التابعين فقله : " كان يقال " حكاية عن قول الصحابة ، وهو شاهد جيد لحديث ابن  
 أرمطة السابق المذكور رفعا ، رواه كلهم ثقات من رجال الصحيح خلا شيخ الشافعي ،  
 فهو من رجال مسلم .

۱۱۸۶- عن : عابس الغفاري رضي الله عنه : سَمِعْتُ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم يَتَخَوَّفُ عَلَى أُمَّتِهِ سِتًّا  
 خِصَالٍ ، وَفِيهِ وَنَشُوا يَتَّخِذُونَ الْقُرْآنَ مَزَامِيرَ ، يُقَدِّمُونَ الرَّجُلَ لَيْسَ بِأَفْقَهُهُمْ وَلَا أَفْضَلِهِمْ  
 يُغْنِيهِمْ غِنَاءً . رواه الكبير ، وللبزار نحوه مختصرا أخرجه في جمع الفوائد ( ۱ : ۳۲۶ )  
 وسكت عنه فهو صحيح أو حسن على قاعدته وأخرجه أحمد في مسنده ( ۳ : ۴۹۴ )  
 وفي سنده عثمان بن عمير عن زاذان وهو أبو اليقظان ضعيف كما في التقريب  
 ( ص : ۱۴۲ ) . ولكن قال الحافظ في تعجيل المنفعة ( ص : ۲۹۴ ) وأخرجه الطبراني من  
 طريق موسى الجهني عن زاذان قال : كنت مع رجل من الصحابة يقال له : عابس أو

۱۱۸۵- عطاء ( تابعی کبیر ) سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ یوں کہا جایا کرتا تھا کہ لوگوں کا امام وہ بنے جو سب سے  
 زیادہ علم وفقہ والا ہو ، اگر فقہ میں سب برابر ہوں تو جو سب سے زیادہ قاری ہو ، اگر فقہ اور قراءت میں بھی سب برابر ہوں تو جو عمر میں بڑا  
 ہو ۔ اس کو امام شافعی نے کتاب الامام میں سند صحیح سے روایت کیا ہے ۔

قائدہ : تابعی کا یہ قول کہ " یوں کہا جاتا تھا " سلف کے قول کی حکایت ہے پس مطلب یہ ہوا کہ صحابہ یوں فرماتے تھے اور ظاہر  
 ہے کہ صحابہ اپنی طرف سے یہ بات نہیں کہہ سکتے معلوم ہوا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ ہی سے سن کر یہ بات فرمائی ہے پس جن روایات  
 میں زیادہ قراءت والے کو مقدم کیا گیا ہے وہ ابتداء اسلام پر محمول ہیں ، پھر بعد میں صاحب علم وفقہ کی تقدیم کا حکم ہو گیا ۔

۱۱۸۶- عابس غفاری ( صحابی ) سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ آپ اپنی امت پر چھ  
 باتوں سے اندیشہ کرتے تھے جن میں سے ایک بات یہ ہے کہ آپ ﷺ ان نوجوانوں سے اندیشہ ظاہر کرتے تھے جو قرآن کو گانے کے  
 طور پر پڑھیں گے ، ایسے شخص کو آگے بڑھائیں گے جو نہ علم وفقہ میں سب سے زیادہ ہے نہ فضیلت میں ، بس آواز بنا کر گانے کی طرح  
 ( ان کو قرآن ) سنا دیگا ۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں اور بزار نے روایت کیا ہے ( جمع الفوائد ) اور علامہ مغربی نے اس پر سکوت کیا ہے اس



ابن عباس اہ . وموسی الجہنی ثقة من رجال مسلم کما فی التقریب (ص: ۲۱۷) . وفی الإصابة (۲: ۴) : وروی ابن شاہین من طریق القاسم عن أبی أمامة عن عباس الغفاری صاحب رسول اللہ ﷺ ، ف ذکر الخصال اہ .

قلت : فلیس مدارہ علی أبی الیقظان بل تابعہ علیہ أوثق منه عن زاذان ، ولما رواہ شاہد من طریق أخرى فالحدیث صحیح ، ولا أقل من أن یکون حسنا .

۱۱۸۷ - عن : مرثد الغنوی رحمہ اللہ مرفوعا : " إِنْ سَرُّكُمْ أَنْ تُقْبَلَ صَلَاتُكُمْ فَلْيُؤْمِّكُمْ عَلَمَاؤُكُمْ ، فَإِنَّهُمْ وَفَدُكُمْ فِيمَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ رَبِّكُمْ " . رواہ الطبرانی فی الکبیر ، قال الشیخ : حدیث حسن لغیرہ کذا فی العزیزی (۵۳: ۱) .

۱۱۸۸ - عن : أبی مسعود رحمہ اللہ قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَمْسَحُ مَنَاكِبَنَا فِي الصَّلَاةِ ، وَيَقُولُ : " اِسْتَوْوُوا وَلَا تَخْتَلِفُوا فَتَخْتَلِفَ قُلُوبُكُمْ ، وَلِيَلِينِي مِنْكُمْ أَوْلُوا الْأَخْلَامَ وَالنُّهْيَ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ " . قال أبو مسعود : فَأَنْتُمْ الْيَوْمَ أَشَدُّ اخْتِلَافًا .

لئے ان کے قاعدہ پر یہ حسن ہے یا صحیح ۔ اور اس کو امام احمد نے بھی اپنی مسند میں روایت کیا مگر ان کی سند میں ایک راوی ضعیف ہے اور تعجیل المنفعہ میں حافظ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ طبرانی کی سند میں وہ ضعیف نہیں ہے اور اصابہ میں اس حدیث کا ایک طریق اور بھی بیان کیا ہے کہ ابن شاہین نے اس کو بطریق قاسم کے ابو امامہ (صحابی) سے عباس غفاری سے روایت کیا پس حدیث صحیح ہے ورنہ حسن سے کم نہیں ۔

فائدہ : رسول اللہ ﷺ نے اس بات سے کراہت ظاہر فرمائی ہے کہ ایسے شخص کو آگے بڑھایا جائے جو علم وفقہ و فضیلت میں سب سے زیادہ نہیں ، پس معلوم ہوا کہ زیادہ علم والا امامت میں دوسروں سے مقدم ہے ۔

۱۱۸۷ - حضرت مرثد غنویؒ سے مرفوعاً روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم کو اس سے خوشی ہے کہ تمہاری نماز قبول کی جائے تو چاہئے کہ علماء تمہارے امام بنا کریں کیونکہ وہ تمہارے واسطہ ہیں درمیان خدا کے اور تمہارے ۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور سیوطیؒ نے اس کو حسن لغیرہ کہا ہے (عزیزی) ۔

فائدہ : اس سے بھی معلوم ہوا کہ امامت میں زیادہ علم والا سب سے مقدم ہے ۔

۱۱۸۸ - ابو مسعودؒ (بدری انصاری) سے روایت ہے ، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز (کے وقت) میں ہمارے شانوں کو ہاتھ لگا کر فرماتے تھے کہ برابر کھڑے ہو ، آگے پیچھے نہ ہو کہ (ایسا کرنے سے) تمہارے قلوب مختلف ہو جائیں گے اور (فرماتے تھے



آخرجه مسلم (۱: ۱۸۱)۔

۱۱۸۹- عن: أبي الدرداء رضی اللہ عنہ مرفوعاً: "الْعُلَمَاءُ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ". أخرجه أبو داود

والترمذی وابن ماجه وابن حبان فی صحیحہ، کذا فی تخریج الإحياء (۵: ۱)۔

۱۱۹۰- عن: عمرو بن سلمة رضی اللہ عنہ قال: قال أبي: جِئْتُكُمْ مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم حَقًّا

قال: "فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤْذِنْ أَحَدُكُمْ، وَلْيُؤْمِّكُمْ أَكْثَرُكُمْ قُرْآنًا". قال: فَنَظَرُوا فَلَمْ

يَكُنْ أَحَدٌ أَكْثَرَ قُرْآنًا بَنِي، فَقَدُّمُونِي وَأَنَا ابْنُ سِتٍّ أَوْ سَبْعِ سِتِّينَ. رواه البخاري وأبو

داود والنسائي، کذا فی بلوغ المرام۔

۱۱۹۱- عن: ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال: مَا أَحَبُّ أَنْ يَكُونَ مُؤَذِّنُكُمْ عُمَيَّانَكُمْ قَالَ:

کہ) میرے قریب علماء و عقلاء کھڑے ہوا کریں، پھر وہ جو (علم میں) ان کے قریب ہیں پھر وہ جو ان کے قریب ہیں، ابو مسعود نے (حدیث بیان کر کے) فرمایا کہ اسی لئے تم میں آج کل سخت اختلاف ہے (کہ تم صف میں برابر نہیں کھڑے ہوتے کیونکہ ظاہر کو باطن پر اثر ہے)۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

**فائدہ:** حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں علماء و عقلاء کو سب سے آگے اپنے نزدیک کھڑا ہونے کا امر فرمایا ہے، قراء کو اپنے

نزدیک ہونے کا حکم نہیں فرمایا، معلوم ہوا کہ علماء و عقلاء سب سے زیادہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب ہیں اور امامت حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی نیابت ہے

اس لئے امام وہی ہونا چاہئے جو سب سے زیادہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب ہے یعنی صاحب علم (بشرطیکہ اس کو بقدر ضرورت قراءت صحیحہ حاصل ہو)۔

۱۱۸۹- حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ علماء انبیاء کے وارث ہیں۔ اس کو ابو داود،

ترمذی، ابن ماجہ اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (تخریج الإحياء)۔

**فائدہ:** میں کہتا ہوں کہ امامت بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی نیابت و وراثت ہے تو اس میں سب سے زیادہ مقدم وہ ہوگا جس کو

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا وارث فرمایا ہے یعنی صاحب علم پس زیادہ علم والا زیادہ قراءت والے سے مقدم ہوا۔

۱۱۹۰- حضرت عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں کہ میرے والد صاحب نے فرمایا کہ میں تمہارے پاس سچے نبی

کے پاس سے آیا ہوں، انہوں نے فرمایا کہ جب نماز (کا وقت) آجائے تو تم میں سے کوئی شخص اذان کہہ دے اور جو تم میں سے قرآن

مجید زیادہ یاد رکھتا ہو وہ امامت کرے (اس کی تقریر آگے آئیگی حدیث نمبر ۱۱۹۳ کے تحت میں)۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۱۹۱- حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں پسند نہیں کرتا کہ تمہارے مؤذن اندھے ہوں (راوی



وَأَحْسِبُهُ قَالَ : وَلَا قُرْأُوكُمْ . رواه الطبرانی فی الكبير ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۱۴۳) .  
 ۱۱۹۲ - عن : مالک بن الحویرث رضی اللہ عنہ مرفوعاً " إِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَأَذَّنَا وَأَقِيمْنَا ،  
 ثُمَّ لِيُؤْمِكُمْ أَكْبَرَ كَمَا " . رواه البخاری .

۱۱۹۳ - عن : أبی مسعود الأنصاری رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : " يَوْمُ الْقَوْمِ  
 أَقْرَاهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ ، فَإِنْ كَانُوا فِي الْقِرَاءَةِ سَوَاءً فَأَعْلَمُهُمْ بِالسُّنَّةِ ، فَإِنْ كَانُوا فِي السُّنَّةِ  
 سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ هِجْرَةَ ، فَإِنْ كَانُوا فِي الْهِجْرَةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ سِلْمًا . وَلَا يَوْمَنَّ الرَّجُلُ  
 الرَّجُلَ فِي سُلْطَانِهِ ، وَلَا يَقْعُدُ فِي بَيْتِهِ عَلَى تَكْرِمَتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ " . قال الأشج في روايته كَانَ  
 سِلْمًا : " سِنًا " . رواه مسلم (۲۳۶: ۱) . ورواه الحاكم في مستدرکه (۲۴۳: ۱) إلا أنه  
 قال مكان أقرأهم : " أكثرهم قرأنا " و مكان قوله : " فأعلمهم بالسنة " : " فأفقههم فقها "

کہتا ہے کہ) میں گمان کرتا ہوں کہ انہوں نے یہ بھی فرمایا کہ اور نہ تمہارے قراء (یعنی امام اندھے ہوں)۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی سب ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

**فائدہ:** ثقہ راوی کا گمان بھی معتبر ہے کیونکہ بغیر ظن غالب کے وہ حدیث میں کوئی بات نہیں بڑھا سکتا، پس اس اثر سے معلوم ہوا کہ تاجینا کا امام ہونا اچھا نہیں، ہاں اگر تاجینا جماعت میں سب سے افضل ہو اور پاکی وغیرہ میں پوری احتیاط کرتا ہو تو مضائقہ نہیں جیسا کہ اگلی احادیث سے معلوم ہوگا۔

۱۱۹۲ - حضرت مالک بن حویرث سے مرفوعاً روایت ہے کہ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ) جب نماز کا وقت آ جائے تو اذان کہو اور اقامت کہو تو تم میں جو (عمر کے اعتبار سے) زیادہ بڑا ہو وہ امامت کرے۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث پہلے گزر چکی ہے۔

**فائدہ:** اس سے معلوم ہوا کہ جو عمر میں زیادہ ہو وہ امامت کا مستحق ہے مگر یہ جب ہے کہ علم و قراءت میں سب برابر ہوں اور اس واقعہ میں جن لوگوں کو خطاب کیا گیا وہ سب ایسے ہی تھے اور اس قید کی دلیل اگلی حدیث سے معلوم ہوگی۔

۱۱۹۳ - حضرت ابو مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قوم کی امامت وہ شخص کرے جو کہ ان میں قرآن زیادہ پڑھا ہو اور اگر وہ لوگ قرآن پڑھنے میں برابر ہوں تو جو شخص ان میں سنت زیادہ جانتا ہو (یعنی احکام فقہ و حدیث سے زیادہ واقف ہو) اور اگر سنت میں (بھی) برابر ہوں تو جو شخص ہجرت میں اقدم ہو اور جو ہجرت میں (بھی) برابر ہوں تو جس کا اسلام زیادہ قدیم ہو (اور دوسری روایت میں ہے کہ جس کی عمر زیادہ ہو اور دونوں میں توفیق اس طرح ہو سکتی ہے کہ اکثر جو اقدم ہوتا ہے باعتبار



فإن كانوا في الفقه سواء فأكبرهم“ قال الحاکم: وقد أخرج مسلم في صحيحه هذا الحديث، ولم يذكر فيه أفقهم فقها، وهي لفظة عزيزة بهذا الإسناد الصحيح اه وأقره عليه الذهبي.

۱۱۹۴- عن: أبي أمامة رضی اللہ عنہ مرفوعاً: ”إِنْ سَرَّكُمْ أَنْ تُقْبَلَ صَلَاتُكُمْ فَلْيُؤْمِّكُمْ خِيَارُكُمْ“. رواه ابن عساکر قال الشيخ: حديث حسن لغيره، كذا في العزیزی (۵۶:۲).

۱۱۹۵- عن: عبد الله بن عمرو رضی اللہ عنہ قال: أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم رَجُلًا يُصَلِّي بِالنَّاسِ الظُّهْرَ، فَتَفَلَ فِي الْقِبْلَةِ وَهُوَ يُصَلِّي لِلنَّاسِ، فَلَمَّا كَانَتْ صَلَاةُ الْعَصْرِ أَرْسَلَ إِلَى آخِرِ

اسلام کے وہ عمر میں بھی اقدم ہوتا ہے) اور چاہئے کہ امامت نہ کرے کوئی آدمی کسی آدمی کی اس کی حکومت کی جگہ میں (خواہ اس کا مکان ہو یا ایسی مسجد ہو جہاں وہ امام ہو) اور نہ بیٹھے اس کے گھر میں اس کی خاص جگہ پر مگر اس کی اجازت سے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے (اجازت کا لفظ دونوں کے متعلق ہے خاص جگہ پر بیٹھنے کیلئے بھی اور امامت کیلئے بھی اور ہر صدر مقام اسی کے حکم میں ہے)۔

**فائدہ:** صاحب ہدایہ نے کہا ہے کہ اس زمانہ میں جس کو قرآن زیادہ آتا تھا اس کو مسائل بھی زیادہ آتے تھے، اس لیے حدیث میں اقرء (یعنی زیادہ قرآن پڑھے ہوئے) کو مقدم کیا اور ہمارے زمانہ میں ایسا نہیں ہے، پس ہم نے زیادہ مسائل جاننے والے کو مقدم کیا زیادہ قرآن پڑھے ہوئے سے اھ۔ یعنی ہمارے نزدیک جس کو مسائل زیادہ معلوم ہوں وہ اقرء پر مقدم ہے اور یہی جواب حدیث نمبر ۱۱۹۰ کا ہے کہ اس میں بھی زیادہ قرآن پڑھے ہوئے کو مقدم کیا گیا ہے اور زیادہ علم و فضل والے کے مقدم ہونے کی دلیل ہم تفصیل سے اوپر بیان کر چکے ہیں۔

۱۱۹۴- حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ اگر تم کو اپنی نماز کا مقبول ہونا خوش کرے (یعنی اگر نماز کا قبول ہونا چاہو) تو چاہئے کہ اچھے لوگ تمہارے امام بنیں۔ اس کو ابن عساکر نے روایت کیا ہے اور شیخ نے اس کو حسن لغيره کہا ہے (عزیزی)۔

**فائدہ:** یہاں سے فاسق کی امامت کا مکروہ ہونا معلوم ہوا کیونکہ نماز کے قبول ہونے کا ذریعہ نیکوں کی امامت قرار دیا گیا ہے، پس جب فاسقوں کی امامت ہوگی تو نماز کا پورا ثواب نہ ملے گا اور گناہ بھی ہوگا ہاں اگر مقتدی کو امام کے معزول کرنے پر قدرت نہ ہو اور سہولت سے دوسری جگہ بھی جماعت نہ مل سکے تو اس کو فاسق ہی کے پیچھے نماز پڑھ لینا ضروری ہے، جماعت نہ چھوڑے اور اس صورت میں مقتدی کو کچھ بھی گناہ نہ ہوگا۔

۱۱۹۵- حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو حکم دیا کہ لوگوں کو ظہر کی نماز پڑھاوے، اس



فَأَشْفَقَ الرَّجُلُ الْأَوَّلُ ، فَجَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! أُنْزِلَ فِيَّ شَيْءٌ ؟ قَالَ : لَا ! وَلَكِنَّكَ تَقُلْتَ بَيْنَ يَدَيْكَ ، وَأَنْتَ قَائِمٌ تَوُمُّ النَّاسَ ، فَأَذَيْتَ اللَّهَ ، وَالْمَلَائِكَةَ . رواه الطبرانی فی الکبیر بإسناد جید ، کذا فی الترغیب (۱: ۱۵۳) ، وفی مجمع الزوائد (۱: ۱۵۰) : رجاله ثقات .

باب جواز الصلاة خلف الفاسق ، والعبد ، والأعرابی ، والأعمی ، وولد الزنا مع الكراهة

۱۱۹۶ - عن : معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " أَطِيعُ كُلَّ أَمِيرٍ ، وَصَلِّ خَلْفَ كُلِّ إِمَامٍ ، وَلَا تَسُبِّ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِي " . رواه الطبرانی فی الکبیر ، ومکحول لم یسمع عن معاذ (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۸) . قلت : فالإسناد منقطع وهو حجة عند الأصحاب ، وقد مر حدیث صحیح منقطع عن مکحول عن أبی هريرة بمعناه فی باب وجوب الجماعة .

نے قبلہ کی طرف تھوک دیا اس حالت میں کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھا رہا تھا، سو جب عصر کی نماز آئی تو آپ ﷺ نے دوسرے شخص کے پاس (کسی کو) پیغام دے کر بھیجا تو پہلا آدمی ڈرا، پس نبی ﷺ کی خدمت حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ! کیا میرے بارے میں کچھ وحی اتری ہے؟ (حق تعالیٰ کے یہاں سے) آپ ﷺ نے فرمایا نہیں لیکن تم نے اپنے سامنے تھوکا اس حال میں کہ تم کھڑے ہوئے لوگوں کی امامت کر رہے تھے سو تم نے اللہ تعالیٰ اور فرشتوں کو تکلیف دی۔ اس کو طبرانی نے عمدہ سند سے روایت کیا ہے (ترغیب) اور اس کے سارے راوی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: معلوم ہوا کہ ایسا شخص امامت کا اہل نہیں کیونکہ یہ فسق ہے اور حضور ﷺ نے ظہر کی نماز کے اعادہ کا صحابہ کو حکم نہیں دیا معلوم ہوا کہ فاسق کے پیچھے نماز درست ہو جاتی ہے۔

باب نماز کا جائز ہونا فاسق، غلام، دیہاتی، نابینا اور ولد الحرام کے پیچھے مع کراہت کے

۱۱۹۶ - حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہر حاکم کی اطاعت کرو اور ہر امام کے پیچھے نماز پڑھو اور میرے اصحاب میں سے کسی کو برا نہ کہو۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس حدیث سے باب کے تمام اجزاء ثابت ہوتے ہیں کیونکہ ہر امام کا لفظ غلام، نابینا اور فاسق سب کو شامل ہے۔



۱۱۹۷- عن : عبید اللہ بن عدی بن الخیار اَنَّهُ دَخَلَ عَلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَانَ ؓ وَهُوَ مَخْصُورٌ ، فَقَالَ إِنَّكَ إِمَامٌ عَامَّةٌ ، وَنَزَلَ بِكَ مَا نَرَى ، وَيُصَلِّي لَنَا إِمَامٌ فِتْنَةٌ ، وَتَتَخَرَّجُ ، فَقَالَ : الصَّلَاةُ أَحْسَنُ مَا يَعْمَلُ النَّاسُ ، فَإِذَا أَحْسَنَ النَّاسُ فَأَحْسِنُ مَعَهُمْ ، وَإِذَا أَسَاؤُوا فَأَجْتَنِبُ إِسَاءَتَهُمْ . أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ الْبُخَارِيُّ (۱: ۹۶) .

۱۱۹۸- وروی سیف بن عمر فی الفتوح عن سهل بن یوسف الأنصاری عن أبیه قال : كَرِهَ النَّاسُ الصَّلَاةَ خَلْفَ الَّذِينَ حَصَرُوا عُثْمَانَ إِلَّا عُثْمَانَ ، فَإِنَّهُ قَالَ : مَنْ دَعَا إِلَى الصَّلَاةِ فَأَجِيبُوهُ اهـ . ذكره الحافظ فی الفتح (۲: ۱۹۵) وهو صحيح أو حسن على قاعدته .  
۱۱۹۹- عن ابن عمر ؓ أَنَّهُ كَانَ يُصَلِّي خَلْفَ الْحَجَّاجِ بْنِ يُونُسَ . أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ .

فاسق کے پیچھے نماز کی صحت میں کسی کا اختلاف نہیں لیکن اس کے پیچھے نماز کے مکروہ ہونے میں بھی کسی کا اختلاف نہیں، بشرطیکہ اس کو ہٹانے پر یا کسی دوسری مسجد میں جماعت کے آسانی سے ملنے پر قدرت ہو جیسا کہ پچھلے باب کی احادیث سے معلوم ہوا، اور حاکم سے مراد اس حدیث سے مسلمان حاکم ہے جو دین کے خلاف حکم نہ کرے اور واضح رہے کہ اگر ان لوگوں سے اچھا امام میسر آ جائے تو وہ اولیٰ اور اقدم ہوگا۔

۱۱۹۷- عبید اللہ سے مروی ہے کہ وہ حضرت عثمانؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے اس حال میں کہ آپ محصور تھے اور کہا کہ آپ جماعت کے امام اور (خلیفہ) ہیں اور آپ پر اترا ہے جو کچھ آپ دیکھ رہے ہیں (یعنی باغیوں نے محصور کر دیا ہے) اور ہم کو امام فتنہ نماز پڑھانا ہے حالانکہ ہم کو (اس کے پیچھے نماز پڑھنے میں) گناہ میں پڑ جانے کا خوف ہوتا ہے، تو آپ نے فرمایا کہ نماز لوگوں کے اعمال میں بہت اچھا عمل ہے، پس جب لوگ نیکی کریں تو ان کے ساتھ تم (بھی) نیک کام کرو اور جب بدی (اور گناہ) کریں تو ان کی بدی سے بچو (بخاری)۔

۱۱۹۸- اور سیف بن عمرو نے سہل بن یوسف انصاری سے روایت کی ہے کہ سب صحابہ نے ان لوگوں کے پیچھے نماز پڑھنے سے کراہت کی جنہوں نے حضرت عثمانؓ کو محصور کیا تھا بجز حضرت عثمانؓ کے کہ انہوں نے فرمایا کہ جو نماز کی طرف بلائے اس کی بات کو قبول کرو۔ (فتح الباری)۔

فائدہ: اس سے ظالموں کی امامت کا صحیح ہونا اور ان کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ثابت ہوا اور کراہت بھی ثابت ہوئی کیونکہ تمام صحابہ نے اس سے کراہت کی مگر چونکہ لوگ ان باغیوں کے علیحدہ کرنے پر قادر نہ تھے اور اس عذر سے کراہت زائل ہو جاتی ہے اس لئے حضرت عثمانؓ نے اجازت دی۔

۱۱۹۹- ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ وہ حجاج بن یوسف کے پیچھے نماز پڑھتے تھے۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔



۱۲۰۰ - وعن : أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أنه صَلَّى خَلْفَ مَرْوَانَ صَلَاةَ الْعِيدِ .

أخرجه مسلم وأصحاب السنن : ذكرهما في نيل الأوطار (۴۱:۳) .

۱۲۰۱ - عن الزهري أنه قال : " لَا تَرَى أَنْ يُصَلِّيَ خَلْفَ الْمُخَنَّثِ إِلَّا مِنْ ضَرُورَةٍ

لَا بُدَّ مِنْهَا " . أخرجه البخاري تعليقا ، ووصله عبد الرزاق عن معمر عنه ولفظه : قلت : فَأَلْمَخَنَّثُ ؟ قَالَ : لَا ، وَلَا كَرَامَةٌ ، لَا يُؤْتَمُّ بِهِ . كذا في فتح الباري (۱۶۰:۲) .

۱۲۰۲ - وكيع : عن الربيع بن صبيح عن ابن سيرين قال : خَرَجْنَا مَعَ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ

مَعْمَرٍ وَمَعَنَا حَمِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَأَنَاسٌ مِنْ وَجُوهِ الْفُقَهَاءِ ، فَمَرَرْنَا بِأَهْلِ مَاءٍ فَخَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَأَذَّنَ أَعْرَابِيٌّ ، وَأَقَامَ الصَّلَاةَ قَالَ : فَتَقَدَّمَ حَمِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ : فَلَمَّا

۱۲۰۰ - ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ انہوں نے مروان کے پیچھے عید کی نماز پڑھی ۔ اس کو مسلم واصحاب سنن نے

روایت کیا ہے (نیل الاوطار) ۔

فائدہ: حجاج کا فاسق ہونا تو مشہور ہے اور مروان بھی متہم ہے، پس ان حضرات صحابہ کا ان کے پیچھے نماز پڑھنا اس کی دلیل

ہے کہ فاسق کے پیچھے نماز صحیح ہو جاتی ہے اور کراہت اس وجہ سے زائل ہو گئی کہ یہ لوگ صاحب حکومت تھے ان کے الگ کرنے کی قدرت نہ تھی ۔

۱۲۰۱ - امام زہری سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہم مخنث کے پیچھے نماز پڑھنا (اچھا) نہیں سمجھتے مگر ایسی ضرورت

سے جس میں مجبوری ہو جائے (مثلاً وہ صاحب حکومت و شوکت ہو اور اس کے غلیظہ کرنے پر قدرت نہ ہو) ۔ اس کو امام بخاری نے تعلیقاً روایت کیا ہے اور عبد الرزاق نے معمر سے زہری سے موصولاً بایں الفاظ روایت کیا ہے کہ میں نے کہا مخنث کے بارہ میں کیا حکم ہے؟ فرمایا نہیں، اس کی کچھ عزت نہیں، اس کی اقتداء نہ کی جائے (فتح الباری) ۔

فائدہ: مخنث تین قسم کے ہیں، ایک وہ جو حرام فعل کرانے کا عادی ہو اس کا فاسق ہونا تو ظاہر ہے، دوسرے وہ جو صرف

عورتوں کی شکل بناتا ہو یہ بھی فاسق ہے، تیسرے وہ جو شکل تو نہیں بناتا لیکن اس کی باتوں اور حرکتوں میں زنانہ پن ہے، اگر یہ خلقتی ہے تو یہ شخص فاسق نہیں اسکے پیچھے بلا کراہت نماز درست ہے اور اگر قصد ازنانہ پن اختیار کرتا ہے تو یہ بھی فاسق ہے ۔

۱۲۰۲ - ابن سیرین سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ ہم عبید اللہ بن معمر کے ساتھ سفر کو چلے اور ہمارے ساتھ حمید بن عبد

الرحمن (تابعی فقیہ) اور بہت سے حضرات بڑے بڑے فقہاء ساتھ تھے، ہمارا گڈرا ایک جنگل کی آبادی پر ہوا تو نماز کا وقت آ گیا، ایک اعرابی نے اذان و اقامت کہی، راوی کہتے ہیں کہ حمید بن عبد الرحمن (خود) آگے بڑھ گئے اور دو رکعتیں پڑھا کر کہا کہ یہاں جو لوگ



صَلَّى رَكَعَتَيْنِ قَالَ : مَنْ كَانَ هَهُنَا مِنْ أَهْلِ الْبَلَدِ فَلْيَتِمِّمِ الصَّلَاةَ ، وَكَرِهَ أَنْ يَوْمَ الْأَعْرَابِيِّ .  
 كَذَا فِي الْمَدُونَةِ لِمَالِكٍ ( ۱ : ۸۵ ) ، رَجَّاهُ كُلُّهُمْ ثَقَاتٌ إِلَّا الرَّبِيعَ ، فَمُخْتَلَفٌ فِيهِ ، وَثَقَّهُ ابْنُ  
 مَعِينٍ وَغَيْرُهُ ، كَمَا فِي التَّهْذِيبِ ( ۲۴۷ : ۳ ، ۲۴۸ ) فَهُوَ حَسَنُ الْحَدِيثِ .

۱۲۰۳ - مَالِكٌ : عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ أَنَّ رَجُلًا كَانَ يَوْمُ النَّاسِ بِالْعَقِيقِ ، فَأَرْسَلَ  
 إِلَيْهِ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ ، فَتَنَاهَا قَالَ مَالِكٌ : وَإِنَّمَا نَهَاهُ لِأَنَّهُ كَانَ لَا يُعْرِفُ أَبُوهُ . أَخْرَجَهُ  
 الْإِمَامُ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ ( ص : ۲۴۷ ) ، وَرَجَّاهُ رَجَالُ الْجَمَاعَةِ .

۱۲۰۴ - مُحَمَّدٌ : قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ : حَدَّثَنَا حَمَادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ : لَا بَأْسَ  
 بِأَنْ يَوْمَهُمُ الْأَعْرَابِيُّ وَالْعَبْدُ وَوَلَدَ الزَّيْنُ إِذَا قَرَأَ الْقُرْآنَ . قَالَ مُحَمَّدٌ : وَبِهِ نَأْخُذُ إِذَا كَانَ فَقِيهًا  
 عَالِمًا بِأَمْرِ الصَّلَاةِ ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ ( كِتَابُ الْآثَارِ ، ص ۲۷ ) . وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ .

۱۲۰۵ - أَخْبَرَنَا : عَبْدُ الْمَجِيدِ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ ابْنِ جَرِيرٍ أَخْبَرَنِي

بہشتی کے رہنے والے ہیں وہ اپنی نماز پوری کر لیں اور ( حمید ابن عبد الرحمن خود آگے اس لئے بڑھ گئے کہ ) انہوں نے اس سے کراہت  
 کی کہ اعرابی امام بنے۔ اس کو سننے والے مدونہ میں روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں مگر ربیع بن صبیح مختلف فیہ ہیں، ابن معین  
 وغیرہ نے ان کی توثیق کی ہے ( تہذیب )۔

فائدہ: اس سے اعرابی کی امامت کا مکروہ ہونا معلوم ہوا۔

۱۲۰۳ - یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ ایک شخص موضع عقیق میں لوگوں کی امامت کرتا تھا، حضرت عمر بن عبد العزیز ( امام  
 تابعی ) نے اس کے پاس قاصد بھیجا اور امامت سے روک دیا، امام مالک فرماتے ہیں کہ اس لئے منع کر دیا کہ ( کسی کو ) اس کے باپ کا  
 پتہ نہ تھا۔ اس کو امام مالک نے مؤطا میں روایت کیا ہے۔

۱۲۰۴ - ابراہیم نخعی سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اس میں حرج نہیں کہ اعرابی ( دیہاتی ) اور غلام اور ولد الزنا لوگوں  
 کی امامت کرے جبکہ اس نے قرآن پڑھ لیا ہو، امام محمد فرماتے ہیں کہ ہم بھی اسی کے قائل ہیں جب کہ وہ عالم ہو اور نماز کے احکام جانتا  
 ہو اور یہی قول ہے امام ابو حنیفہ کا۔ اس کو امام محمد نے آثار میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے ان لوگوں کی اقتداء کا جواز معلوم ہوا مگر لا باس بہ سے قدرے کراہت پر بھی اشارہ ہے لیکن اگر یہ لوگ عالم  
 ہوں اور معتدیوں کی نگاہ میں حقیر نہ ہوں تو کراہت نہ رہے گی۔

۱۲۰۵ - ابن ابی ملیکہ ( تابعی ) سے روایت ہے کہ یہ لوگ حضرت عائشہ کی خدمت میں حاضر ہوا کرتے تھے اعلیٰ الوادی میں



عبد اللہ بن عبید اللہ (تابعی جلیل) بن ابی ملیکہ انہم کانوا یأتون عائشۃ أم المؤمنین رضی اللہ عنہا بأعلیٰ الوادی ہو وعبید بن عمیر (تابعی) ، والمسور بن مخرمۃ (صحابی) ، وناسٌ کثیرٌ ، فبؤمئذہم أبو عمرو (تابعی) مولى عائشۃ ، وأبو عمرو (ہو ذکوان) غلامُہا حیثُذ لم یعتق. قال : وَكَانَ إِمَامَ بَنِي مُحَمَّدٍ بن ابی بکر وعروۃ رواہ الإمام أبو عبد اللہ محمد بن إدريس الشافعی فی مسنده (ص: ۲۹).

قلت : رجالہ ثقات من رجال الجماعة غیر أن البخاری لم یخرج للأول .

۱۲۰۶ - عن : عبد اللہ بن عمیر إمام بنی حطمة أنه کان إماماً لبني حطمة على عهد رسول اللہ ﷺ وهو أعمى ، وغزا معه وهو أعمى . رواہ الطبرانی فی الکبیر ، ورجالہ رجال الصحیح (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۸).

۱۲۰۷ - عن : عطاء عن ابن عباس ؓ أن النبی ﷺ استخلف ابن أم مكتوم علی الصلوة وغیرہا بن أمر المدینۃ : رواہ الطبرانی وإسناده حسن (التلخیص الحبیر ۱: ۱۲۴).

(جو مکہ معظمہ میں ایک جگہ کا لقب ہے) یعنی خود یہ اور عبید بن عمیر (تابعی) اور مسور بن مخرمہ (صحابی) اور بہت سے لوگ تو ان کی امامت حضرت عائشہ کے آزاد شدہ غلام ابو عمرو کیا کرتے تھے اور وہ اس وقت میں آزاد نہ تھے (بعد کو آزاد ہوئے) اور وہ امام تھے بنی محمد بن ابی بکر اور بنی عروہ کے۔

فائدہ: اس سے غلام کے پیچھے نماز کی صحت ثابت ہوئی اور چونکہ حضرت عائشہ کا غلام جاہل و حقیر نہ تھا اس لئے کراہت بھی مرتفع ہو گئی۔

۱۲۰۶ - حضرت عبد اللہ بن عمیر امام بنی حطمة سے روایت ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں بنی حطمة کے امام تھے حالانکہ وہ نابینا تھے اور انہوں نے آپ کے ہمراہ جہاد کیا تھا نابینا (ہی) ہونے کی حالت میں۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۲۰۷ - حضرت ابن عباس ؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے ابن ام مکتومؓ (نابینا) کو نماز پر اور غیر نماز پر مدینہ کے کاموں کا اپنا خلیفہ کیا (یعنی ان کو امام بنادیا)۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔ (تلخیص الحبیر)۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے نابینا کی امامت کا جواز ثابت ہوتا ہے اور چونکہ ابن ام مکتوم بقیہ اہل مدینہ میں اور



باب السلطان أحق بالإمامة من الجميع ولو لم يكن أفضلهم ، وكذا رب  
 المنزل في منزله ، والإمام الراتب في مسجده أحق بها من غيره  
 ۱۲۰۸ - عن : أبي مسعود الأنصاري رضی اللہ عنہ مرفوعاً : " وَلَا تَوَسَّنِ الرَّجُلُ فِي أَهْلِهِ ،  
 وَلَا فِي سُلْطَانِهِ ، وَلَا تَجْلِسْ عَلَى تَكْرِمَتِهِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا أَنْ يَأْذَنَ لَكَ أَوْ يَأْذِنَهُ " . مختصر  
 أخرجه مسلم ( ۲۳۶ : ۱ ) .

۱۲۰۹ - عن : ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال : مِنَ السُّنَّةِ أَنْ لَا يُؤْمَهُمُ إِلَّا صَاحِبُ الْبَيْتِ .  
 أخرجه الإمام الشافعي ، كما هو في مسنده ( ص : ۳۰ ) . وفيه ضعف ، وانقطاع ، وله شاهد  
 رواه الطبرانی من طريق إبراهيم النخعي قال : أتى عبد الله أبا موسى فَتَحَدَّثَ عَنْهُ  
 فَخَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلَمَّا أُقِيمَتْ تَأَخَّرَ أَبُو مُوسَى ، فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ : لَقَدْ عَلِمْتَ أَنَّ مِنَ السُّنَّةِ  
 أَنْ يَتَقَدَّمَ صَاحِبُ الْبَيْتِ . رجاله ثقات ( التلخيص الحبير ۲ : ۱۲۵ ) وفي مجمع الزوائد

عبد اللہ بن عمر اپنی قوم میں افضل تھے اور دونوں حضرات محتاط بھی تھے اس لئے کراہت بھی نہ تھی ، کیونکہ احناف کے نزدیک نابینا کی  
 امامت اس وقت مکروہ ہے جبکہ وہ نجاست سے نہ بچتا ہو اور ظاہر ہے کہ یہ دونوں حضرات ایسے نہ تھے بلکہ نجاست سے خوب بچنے والے  
 تھے ، اگر نابینا ایسا نہ ہو تو نابینا افضل ہے ۔

باب اس بیان میں کہ بادشاہ اپنی سلطنت میں اور صاحب خانہ اپنے گھر میں اور امام راتب اپنی مسجد میں سب سے زیادہ  
 امامت کا حقدار ہے ( گودوسرے اس سے افضل موجود ہوں )

۱۲۰۸ - ابو مسعود انصاری سے مرفوعاً روایت ہے کہ صاحب خانہ کا اسکے گھر میں اور اس کی حکومت کی جگہ میں کوئی امام نہ بنے  
 اور نہ اس کی خاص جگہ میں بیٹھے ، مگر یہ کہ وہ تم کو اجازت دیدے ۔ اس کو امام مسلم نے روایت کیا ہے ۔

فائدہ : باب کے دو جز اس سے صراحۃً ثابت ہو گئے اور تیسرا جز بھی اشارۃً ثابت ہے کیونکہ امام راتب اپنی مسجد میں  
 صاحب حکومت ہے ۔

۱۲۰۹ - عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ سنت یہ ہے کہ صاحب خانہ ہی ( اپنے گھر میں دوسروں کا )  
 امام بنے ۔ اس کو امام شافعی نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے اور اس میں ضعف وانقطاع ہے مگر اس کیلئے ایک شاہد ہے جس کو طبرانی نے  
 ابراہیم نخعی کے واسطے سے روایت کیا ہے کہ عبد اللہ بن مسعود ابو موسیٰ ( اشعری ) کے پاس تشریف لے گئے اور ان سے باتیں کیں کہ نماز  
 کا وقت آ گیا ، جب اقامت کہی گئی تو ابو موسیٰ پیچھے ہٹ گئے ( اور عبد اللہ بن مسعود کو امام بنانا چاہا ) عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ تم



(۱: ۶۸): رجالہ رجال الصحیح ، وفی طریق أخرى عن علقمة : فتقدم أبو موسى ، ورجالہ ثقات ۱۵ .

۱۲۱۰ - أخبرنا : عبد المجید عن ابن جریج قال : أخبرنی نافع قال : أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فِي مَسْجِدِ بَطَائِفَةَ بْنِ الْحَدِيدَةِ ، وَلِابْنِ عَمْرِو قَرِيباً مِّنْ ذَلِكَ الْمَسْجِدِ أَرْضٌ يَعْمَلُهَا وَإِمَامٌ ذَلِكَ الْمَسْجِدِ مَوْلَى لَهُ ، وَمَسْكَنُ ذَلِكَ الْمَوْلَى وَأَصْحَابُهُ ثُمَّ قَالَ : فَلَمَّا سَمِعَهُمْ عَبْدُ اللَّهِ جَاءَ لِيَشْهَدَ مَعَهُمُ الصَّلَاةَ ، فَقَالَ لَهُ الْمَوْلَى صَاحِبُ الْمَسْجِدِ : تَقَدَّمْ ، فَصَلِّ ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ : أَنْتَ أَحَقُّ أَنْ تُصَلِّيَ فِي مَسْجِدِكَ مِنِّي ، فَصَلَّى الْمَوْلَى . أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ ، كَمَا فِي مَسْنَدِهِ (ص: ۳۰) ، وَرِجَالُهُ رِجَالُ الْجَمَاعَةِ إِلَّا شَيْخَ الْإِمَامِ فَهُوَ مِنْ رِجَالِ الْخَمْسَةِ .

جانتے ہو کہ سنت یہ ہے کہ صاحب خانہ آگے بڑھے (اور وہی امام بنے)۔ اس کے سب راوی ثقہ ہیں (تلخیص خیر) اور مجمع الزوائد میں ہے کہ اس کے سب راوی صحیح کے راوی ہیں اور ایک روایت میں علقمہ سے روایت ہے کہ پھر ابو موسیٰ آگے بڑھ گئے اور اس کے راوی بھی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس کی دلالت جزو دوم پر ظاہر ہے کیونکہ عبد اللہ بن مسعودؓ علم و عمر میں سب سے بڑے تھے مگر بایں ہمہ صاحب خانہ ہونے کی وجہ سے حضرت ابو موسیٰؓ کو مقدم کیا گیا۔

۱۲۱۰ - نافع نے بیان کیا ہے کہ ایک مسجد میں جو مدینہ کے ایک جانب میں تھی نماز کی اقامت ہوئی اور اس کے قریب ہی عبد اللہ بن عمرؓ کی زمین تھی جس میں وہ کچھ کام کر رہے تھے اور اس مسجد کا امام عبد اللہ بن عمرؓ کا آزاد کردہ غلام تھا اس کا اور اسکے اصحاب کا مسکن اسی جگہ تھا، اقامت کی آواز سن کر عبد اللہ بن عمرؓ تشریف لائے تاکہ ان کے ساتھ نماز پڑھیں تو مولیٰ نے جو مسجد کا امام تھا ان سے عرض کیا کہ آگے بڑھ جائیے اور نماز پڑھائیے تو عبد اللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ اپنی مسجد میں نماز پڑھانے کے تم مجھ سے زیادہ حقدار ہو تو ان کے مولیٰ ہی نے نماز پڑھائی۔ اس کو امام شافعیؒ نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی جماعت صحاح کے راوی ہیں بجز عبد المجید کے کہ وہ مسلم اور اصحاب سنن کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس سے تیسرے جزو پر صراحۃً دلالت ہو گئی اور گواہات کے بعد عبد اللہ بن عمرؓ کے امام بننے میں کوئی حرج نہ تھا مگر انہوں نے سنت کو عملاً ظاہر کرنا چاہا۔



## باب الإثنان جماعة

۱۲۱۱- عن : أبي موسى الأشعري رضي الله عنه مرفوعاً : " إثنان فما فوقهُمَا جماعة " .  
رواه ابن ماجه ، وابن عدی ، ورواه الإمام أحمد ، وابن عدی ، والطبرانی عن أبي أمامة الباهلی ، والدارقطنی عن ابن عمرو بن العاص ، وابن سعد فی طبقاته ، والبعوی ، والباوردی عن الحکم - بفتح الکاف - ابن عمیر - بالتصغیر - . قال الشيخ : حديث حسن لغيره ، كذا فی العزیزی ( ۱ : ۴۴ ) .

۱۲۱۲- عن : قباث بن أشيم الليثی ( كأحمد ) قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : صَلَاةُ الرَّجُلَيْنِ يَوْمٌ أَحَدُهُمَا صَاحِبَةُ أَزْكَى عِنْدَ اللَّهِ مِنْ صَلَاةِ أَرْبَعَةٍ تَتَرَى ، وَصَلَاةُ أَرْبَعَةٍ يَوْمٌ أَحَدُهُمْ أَزْكَى عِنْدَ اللَّهِ مِنْ صَلَاةِ ثَمَانِيَةٍ تَتَرَى ، وَصَلَاةُ ثَمَانِيَةٍ يَوْمٌ أَحَدُهُمْ أَزْكَى عِنْدَ اللَّهِ مِنْ مِائَةٍ تَتَرَى . رواه البزار والطبرانی فی الكبير ورجال الطبرانی موثقون ( مجمع الزوائد ۱ : ۱۵۷ ) وفي الترغيب بعد عزوه إليهما : بإسناد لا بأس به .

۱۲۱۳- عن : أبي أمامة رضي الله عنه أَن النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم رَأَى رَجُلًا يُصَلِّي وَحْدَهُ ، فَقَالَ : أَلَا

## باب دو شخصوں کا جماعت ہو جانا

۱۲۱۱- حضرت ابو موسیٰ سے مرفوعاً روایت ہے کہ دو شخص اور جو ان سے زیادہ ہوں جماعت ہے (یعنی ارٹنی درجہ جماعت کا دو شخص ہیں پس دو شخصوں کے باہم نماز پڑھنے سے ثواب جماعت کامل جائے گا)۔ اس کو ابن ماجہ اور ابن عدی نے روایت کیا ہے اور امام احمد، طبرانی اور ابن عدی نے حضرت ابو امامہ سے اور الدارقطنی نے ابن عمرو بن عاص سے اور ابن سعد نے اپنے طبقات میں اور بعوی اور باوردی نے حکم بن عمیر سے روایت کیا ہے، شیخ نے کہا ہے کہ حدیث حسن لغيره ہے۔ (عزیزی)۔

۱۲۱۲- حضرت قباث بن اشیم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دو شخصوں کی نماز کہ ایک ان میں سے اپنے ساتھی کا امام ہو زیادہ بڑھی ہوئی ہے (از روئے ثواب کے) اللہ کے نزدیک چار شخصوں کی نماز سے جو الگ الگ پڑھیں اور چار شخصوں کی نماز کہ ایک ان میں سے امام ہو زیادہ بڑھی ہوئی ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک آٹھ کی نماز سے جو الگ الگ پڑھیں اور آٹھ کی نماز کہ ایک ان میں سے امام ہو زیادہ بڑھی ہوئی ہے اللہ کے نزدیک سو سے جو ایک دوسرے کے بعد پڑھیں۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۲۱۳- حضرت ابو امامہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو نماز پڑھتے دیکھا تو فرمایا کہ کیا کوئی شخص ایسا



رَجُلٌ يَتَصَدَّقُ عَلَى هَذَا ، فَيُضَلِّي مَعَهُ؟ فَقَامَ رَجُلٌ ، فَصَلَّى مَعَهُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : هَذَا جَمَاعَةٌ . رواه أحمد ، والطبرانی ، وله طرق كلها ضعيفة (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۰) .

قلت : وبكثرة الطرق يرتفع الضعيف إلى درجة الحسن ، لا سيما وله شاهد وهو أول الباب وما يليه ، وقد مر في الجزء الثاني من اصل الكتاب حديث أبي بن كعب بتخريج الحاكم ، وتصحيحه ، وتقرير الذهبي عليه بمعنى حديث ابن أشيم .

۱۲۱۴ - محمد : قال : أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال : إِذَا زَادَ عَلَى الْوَاحِدِ فِي الصَّلَاةِ فَهِيَ جَمَاعَةٌ . أخرجه الإمام محمد في كتاب الآثار (ص: ۲۲) ، ورجاله ثقات ، وأخرجه ابن أبي شيبه عنه بلفظ : الرَّجُلُ مَعَ الرَّجُلِ جَمَاعَةٌ لَهُمَا التَّضَعُّيفُ خُمُسًا وَعِشْرَيْنَ . كذا في النيل (۱۳: ۳) .

### باب استحباب التكبير عند قد قامت الصلاة

۱۲۱۵ - عن : عبد الله بن أبي أوفى ؓ قال : كَانَ بِلَالٌ إِذَا قَالَ : " قَدْ قَامَتِ

نہیں جو اس پر احسان کرے کہ اس کے ساتھ مل کر نماز پڑھ لے؟ تو ایک شخص کھڑا ہوا اور اس نے اس کے ساتھ نماز پڑھی ، حضور ﷺ نے فرمایا کہ یہ دونوں (ملکر) جماعت ہیں ۔ اس کو احمد و طبرانی نے روایت کیا ہے ، اس کے چند طرق ہیں جو سب ضعیف ہیں (مجمع الزوائد) ۔ میں کہتا ہوں کہ کثرت طرق سے ضعیف حسن کے درجہ کو پہنچ جاتی ہے خصوصاً جب کہ اس کیلئے شواہد بھی موجود ہیں اور حدیث دوم کے موافق ایک حدیث ابی بن کعب سے اصل کتاب کے دوسرے حصہ میں گزر چکی ہے جس کو حاکم نے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے اس کی تائید کی ہے ۔

۱۲۱۴ - ابراہیم نخعیؒ سے روایت ہے کہ جب نماز میں ایک سے زیادہ آدمی ہوں تو وہ جماعت ہے ۔ اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں اور ابن ابی شیبہ نے اس کو ابراہیم نخعی سے ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے کہ ایک آدمی دوسرے آدمی سے مل کر جماعت ہے اور ان دونوں کو پچیس نمازوں کا ثواب ملے گا (جو کہ جماعت کا ثواب ہے) (نیل الاوطار) ۔

فائدہ: ان احادیث کی دلالت مقصود باب پر ظاہر ہے ۔

باب اس بیان میں کہ جب مؤذن قد قامت الصلوٰۃ کہے تو امام کو تکبیر تحریمہ کہنا مستحب ہے

۱۲۵۱ - عبد الله بن أبي أوفى سے مروی ہے کہ جب بلالؓ قد قامت الصلوٰۃ کہتے تو رسول اللہ ﷺ تکبیر کے ساتھ کھڑے



الصَّلَاةُ " نَهَضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالتَّكْبِيرِ (أَيِ مُتَلَبِّسًا بِهِ) . رواه البزار و فيه الحجاج بن فروخ ، وهو ضعيف (مجمع الزوائد ۱: ۸۲) .

قلت : ذكره ابن حبان في الثقات ، كما في اللسان (۲: ۱۷۹) . فهو حسن الحديث ، ورواه الطبرانی ، وسيمويه بلفظ " كَانَ إِذَا قَالَ بِلَالٌ : " قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ " نَهَضَ ، فَكَبَّرَ " . (كنز العمال ۴: ۱۱) .

۱۲۱۲- عن : سعيد بن المسيب قال : " إِذَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ : " اللَّهُ أَكْبَرُ " وَجَبَ الْقِيَامُ ، وَإِذَا قَالَ : " حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ " عُدِلَتِ الصُّفُوفُ ، وَإِذَا قَالَ : " لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ " كَبَّرَ الْإِمَامُ " . أخرجه سعيد بن منصور ، ذكره الحافظ في الفتح (۲: ۱۰۰) ، وهو حسن أو صحيح على قاعدته .

۱۲۱۷- أبو حنيفة : عن طلحة بن مصرف عن إبراهيم أنه قال : إِذَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ : " حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ " فَيَنْبَغِي لِلْقَوْمِ أَنْ يَقُومُوا لِلصَّلَاةِ ، فَإِذَا قَالَ : " قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ " كَبَّرَ

ہو جاتے (یعنی مصلی پر کھڑے ہو کر تکبیر کہتے)۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں حجاج بن فروخ ہے جو ضعیف ہے (مجمع الزوائد)۔ میں کہتا ہوں کہ اس کو ابن حبان نے ثقات میں ذکر کیا ہے پس حدیث حسن ہے اور اس کو طبرانی اور سیمویہ نے ان الفاظ سے روایت کیا ہے کہ جب بلالؓ قدامت الصلوٰۃ کہتے تو رسول اللہ ﷺ کھڑے ہو جاتے اور فوراً تکبیر کہتے (کنز العمال)۔

فائدہ: حدیث کی دلالت امام ابو حنیفہؒ کے قول پر ظاہر ہے کہ امام جب مصلی پر یا مصلی کے قریب ہو تو قدامت الصلوٰۃ پر نماز شروع کر دے۔

۱۲۱۶- سعید بن المسيبؒ کا قول یہ ہے کہ جب مؤذن اللہ اکبر کہے تو (سب پر) کھڑا ہو جانا ضروری ہو گیا اور جب حی علی الصلوٰۃ کہے تو صفیں برابر کر لی جائیں اور جب لا الہ الا اللہ کہے تو امام تکبیر کہہ دے۔ اس کو سعید بن منصور نے اپنے سنن میں روایت کیا ہے اور حافظ نے فتح الباری میں اس کو ذکر کیا ہے تو ان کے قاعدہ پر یہ حسن ہے یا صحیح۔

فائدہ: یہ اثر امام ابو یوسف کے قول کا مؤید ہے اور آج کل عام طور پر اسی کے موافق امت کا عمل ہے مگر یہ تابعی کا قول ہے جس سے حدیث مرفوعہ اولی ہے۔

۱۲۱۷- امام ابو حنیفہؒ بن مصرف سے وہ ابراہیم نخعی سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ جب مؤذن حی علی الفلاح کہے تو نمازیوں کو کھڑا ہو جانا چاہئے اور جب قدامت الصلوٰۃ کہے تو امام تکبیر کہہ دے۔ اس کو امام محمد نے آثار میں روایت کیا



الإمام . أخرجه محمد في الآثار ثم قال : وبه نأخذ ، وهو قول أبي حنيفة ، فإن كف الإمام حتى فرغ المؤذن من الإقامة ، ثم كبر فلا بأس أيضا ، كل ذلك حسن . كذا في جامع المسانيد ( ۱ : ۴۳۴ ) . قلت : سند صحيح ، وقول إبراهيم حجة عندنا لكونه لسان ابن مسعود وأصحابه .

۱۳۱۸ - عن : أبي أمية رضي الله عنه أو عن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أَنَّ بَلَالًا أَخَذَ فِي الْإِقَامَةِ ، فَلَمَّا أَنْ قَالَ : " قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ " قَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم : " أَقَامَهَا اللَّهُ وَأَدَامَهَا " . مختصر رواه أبو داود بإسناد منقطع ، وقد مر في الجزء الثاني من أصل هذا الكتاب ( ۲ : ۹۵ ) .

ہے اور کہا ہے ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور یہی قول امام ابو حنیفہ کا ہے اور اگر امام مؤذن کی فراغت تک رکا رہے کہ جب وہ اقامت سے فارغ ہو جائے اس وقت تکبیر کہے تو اس میں بھی مضائقہ نہیں ، سب اچھے طریقے ہیں ( جامع المسانید ) ۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی سند صحیح ہے اور ابراہیم نخعی کا قول ہمارے یہاں حجت ہے کیونکہ وہ عبد اللہ بن مسعود اور ان کے اصحاب کی زبان ( اور ترجمان ) ہیں ( جیسا کہ سعید بن المسیب مدینہ کے صحابہ کی زبان ہیں ) اور حافظ ابن قدامہ نے مفتی میں فرمایا ہے کہ عبد اللہ بن مسعود کے اصحاب اور سید بن غفلہ ( جن کو بعض نے صحابی کہا ہے ) اور ابراہیم نخعی قدامت الصلوٰۃ پر تکبیر کہتے تھے ۔ ( جیسا کہ عربی حاشیہ میں بیان کیا گیا ہے ) ۔

فائدہ : یہ اثر عبد اللہ بن ابی اوفی کی حدیث مرفوعہ کا مؤید ہے پس امام ابو حنیفہ کا قول اس باب میں قوی ہے کہ ان کی تائید حدیث مرفوعہ سے بھی ہو رہی ہے اور آثار تابعین سے بھی ۔

۱۳۱۸ - حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے یا اور کسی صحابی سے روایت ہے کہ بلالؓ نے ( ایک دفعہ ) اقامت شروع کی تو جب انہوں نے قدامت الصلوٰۃ کہا تو رسول اللہ صلى الله عليه وسلم نے اقامہ اللہ وادامہا فرمایا ۔ اس کو ابو داود نے سند منقطع سے روایت کیا ہے ۔

فائدہ : اس حدیث سے بظاہر امام ابو یوسفؒ کی تائید ہوتی ہے کیونکہ رسول اللہ صلى الله عليه وسلم کا اقامہ اللہ وادامہا کہنا اس بات کو بتا رہا ہے کہ آپ صلى الله عليه وسلم نے قدامت الصلوٰۃ پر تکبیر تحریمہ نہیں کہی ، مگر ہم کہہ سکتے ہیں کہ شاید حضور صلى الله عليه وسلم نے یہ کلمہ اول قدامت الصلوٰۃ پر فرمایا ہوگا اور دوسری بار قدامت الصلوٰۃ پر تکبیر تحریمہ کہہ دی ہوگی ، علاوہ ازیں یہ بھی احتمال ہے کہ اس وقت حضور صلى الله عليه وسلم مصلی کے قریب نہ ہو گئے دور ہوں گے ، نیز ہم یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ اس حدیث میں کوئی صیغہ مواظبت و استمرار پر دل نہیں تو ممکن ہے کبھی بیان جواز کیلئے آپ صلى الله عليه وسلم نے ایسا بھی کیا ہو اور عبد اللہ بن ابی اوفی کی حدیث اس جگہ خارجی قرائن کی وجہ سے مواظبت و استمرار پر دل ہے تو اسی کو اختیار کرنا اولیٰ ہے ۔



## باب کراهۃ جماعۃ النساء

۱۲۱۹- عن : عائشة رضی اللہ عنہا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : لَا خَيْرَ فِي جَمَاعَةِ النِّسَاءِ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ أَوْ فِي جَنَازَةٍ قَتِيلٍ . رواه أحمد والطبرانی في الأوسط إلا أنه قال : لَا خَيْرَ فِي جَمَاعَةِ النِّسَاءِ إِلَّا فِي مَسْجِدٍ جَمَاعَةٍ . وفيه ابن لهيعة ، وفيه كلام . (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۵) قلت : قد حسن له الترمذی ، واحتج به غير واحد كما في مجمع الزوائد (ص: ۱۲۶ و ص: ۵) أيضا .

۱۲۲۰- قال ابن وهب : عن ابن أبي ذئب عن مولی لبني هاشم أخبره عن علي ابن أبي طالب ؑ أنه قال : لَا تَوُومُ الْمَرْأَةُ . (المدونة لمالك ۱: ۸۶) قلت : رجاله كلهم ثقات ، ولا يضره عدم تسمية الراوی عن علي ، فإن شیوخ ابن أبي ذئب كلهم

## باب اس بیان میں کہ عورتوں کی جماعت مکروہ ہے

۱۲۱۹- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ عورتوں کی جماعت میں کچھ خیر نہیں مگر (جو جماعت) مسجد میں (ہو) یا شہید کی جنازہ میں۔ اس کو احمد نے اور طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور طبرانی کے الفاظ یہ ہیں کہ عورتوں کی جماعت میں کچھ خیر نہیں مگر (یہ کہ) مسجد جماعت میں (ہو)، اور اس کی سند میں ابن لہیعہ راوی ہیں اور ان میں کلام ہے (مجمع الزوائد)۔ میں کہتا ہوں کہ ترمذی نے ان کی حدیث کی تحسین کی ہے اور بہت لوگوں نے ان سے احتجاج کیا ہے جیسا کہ مجمع الزوائد ہی میں دوسرے مقام پر بیان کیا ہے، پس حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے صاف معلوم ہوا کہ عورتوں کی جماعت مکروہ ہے کیونکہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے کہ اس میں کچھ خیر نہیں اور مکروہ کے یہی معنی ہیں، البتہ مسجد میں عورتوں کی جماعت جائز ہے کیونکہ وہ مردوں کے ساتھ ہوگی اسی طرح جنازہ میں بھی ان کی جماعت جائز ہے کیونکہ وہ شاذ و نادر ہوتی ہے اور یہی مذہب ہے حنفیہ کا اور ام ورقہ کی حدیث سے جو بعض علماء نے جماعت نساء کے جواز پر استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے صرف جواز ہی معلوم ہوتا ہے اور یہ نہیں کہ اس میں کراہت بھی نہیں کیونکہ کراہت جواز کے ساتھ جمع ہو سکتی ہے دوسرے وہ حدیث ایک واقعہ خاص کو بیان کرتی ہے جس سے عموم لازم نہیں آتا اور حضرت عائشہؓ کی حدیث میں حکم عام مذکور ہے پس اسی سے استدلال اولیٰ ہے، تیسرے وہ حدیث اسکے برابر سند میں قوی نہیں، چوتھے وہ صحیح ہے اور یہ مزم ہے اور محترم کو صحیح پر ترجیح ہوتی ہے، خوب سمجھ لو!۔

۱۲۲۰- حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ عورت امام نہ بنے۔ اس کو کھون نے مدونہ مالک میں روایت کیا ہے



ثقات سوى البياضى قاله ابن معين . وأبو داود ، كما فى التهذيب ( ۳۰۵، ۳۰۴: ۹ )  
فالسند صحيح .

۱۲۲۱- أخبرنا : سفيان الثوري عن مسيرة بن حبيب الهندي عن ربيعة  
الحنفية أن عائشة أمّهم ، وقامت بينهن في صلاة مكتوبة . رواه عبد الرزاق في مصنفه  
وبهذا الإسناد رواه الدارقطني ، ثم البيهقي في سننهما ولفظهما : ” فقامت بينهن  
وسطا ” . قال النووي في الخلاصة : إسناده صحيح (زيلعى ۱: ۲۴۰) .

۱۲۲۲- أخبرنا : سفيان بن عيينة عن عمار الدهني عن امرأة من قومه يقال لها  
حجيرة بنت حصين قالت : أمّتنا أم سلمة في صلاة العصر ، فقامت بيننا . رواه عبد  
الرزاق ، واللفظ له ، وابن أبي شيبة ، والشافعي ، ومن طريق عبد الرزاق رواه الدارقطني  
في سننه . قال النووي : إسناده صحيح (زيلعى ۱: ۲۴۰) .

اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں اور سند صحیح ہے۔

فائدہ: حضرت علیؓ کا یہ ارشاد اطلاق کے ساتھ یہ بتلا رہا ہے کہ عورت امامت کی اہل نہیں، پس یہ بھی حنفیہ کا مؤید ہے کیونکہ  
جب عورت امام نہیں بن سکتی تو عورتوں کی جماعت بھی نہیں ہو سکتی۔

۱۲۲۱- ریطہ حنفیہ سے روایت ہے کہ حضرت عائشہؓ نے عورتوں کی امامت کی اور ان کے بیچ میں کھڑی ہوئیں فرض نماز میں۔  
اس کو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور نووی نے خلاصہ میں اس کی سند کو صحیح کہا ہے (زيلعى)۔

۱۲۲۲- حجیرہ بنت حصین سے روایت ہے کہ حضرت ام سلمہؓ نے عصر کی نماز میں ہماری امامت کی اور ہمارے بیچ میں کھڑی  
ہوئیں۔ اس کو عبد الرزاق وغیرہ نے روایت کیا ہے اور امام نووی نے صحیح کہا ہے (زيلعى)۔

فائدہ: مقتدی جب دو یا زیادہ ہوتے ہیں تو امام کا درمیان میں کھڑا ہونا مکروہ ہوتا ہے باوجود اس کے پھر اس کا ارتکاب کرنا  
اسی سبب سے ہو سکتا ہے کہ آگے کھڑے ہونے میں اس سے بڑھ کر کراہت ہوگی، بہر حال عورتوں کی جماعت میں کسی نہ کسی مکروہ کا  
ارتکاب لازم آئے گا پس ان کی جماعت ہی مکروہ ہے، رہا یہ کہ حضرت عائشہؓ ام سلمہؓ نے مکروہ کا ارتکاب کیوں کیا؟ اس کا جواب یہ ہے  
کہ انہوں نے عورتوں کو نماز سکھانے کیلئے اس کراہت کو گوارا کیا اور تعلیم کی ضرورت کے لئے مکروہ کا ارتکاب جائز ہے، جیسا کہ حضرت  
عمرؓ نے سبحانک اللہم الخ کا جہر نماز میں تعلیم کیلئے کیا تھا اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ بغیر ضرورت تعلیم کے بھی جماعت عورتوں کی جائز ہو  
اور اس تقریر سے یہ شبہ بھی مرتفع ہو گیا جو پہلی حدیث مرفوعہ پر وارد ہوتا ہے کہ حضرت عائشہؓ کی روایت ان کے عمل کے خلاف ہے جواب



## باب موقف الإمام والمؤمنین

۱۲۲۳- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : بَثُّ فِي بَيْتِ خَالَتِي مَيْمُونَةَ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم الْعِشَاءَ ثُمَّ جَاءَ فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ ، ثُمَّ نَامَ ، ثُمَّ قَامَ فَجِئْتُ فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ فَجَعَلَنِي عَنْ يَمِينِهِ ، فَصَلَّى خَمْسَ رَكَعَاتٍ ، ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ نَامَ حَتَّى سَمِعْتُ غَطِيطَهُ أَوْ قَالَ : خَطِيطَهُ ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ . رواه البخاری (۹۷:۱) .

۱۲۲۴- عن : أنس رضی اللہ عنہ قال : صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم فَأَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ . رواه البزار ، ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۹) .

۱۲۲۵- عن : المغيرة بن شعبة رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم تَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ ، وَصَلَّى ، فَأَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ . قُلْتُ : هُوَ فِي الصَّحِيحِ خَلَا قَوْلُهُ : " فَأَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ " .

ظاہر ہے کہ دونوں میں تطبیق ممکن ہے کہ آپ کی روایت حکم عام اور قاعدہ کلیہ بتانے کیلئے ہے اور آپ کا عمل تعلیم کیلئے ، پس عمل اور روایت میں منافات نہیں۔

## باب امام اور مقتدیوں کے کھڑے ہونے کی جگہ کے بیان میں

۱۲۲۳- حضرت ابن عباس سے روایت ہے ، وہ کہتے ہیں کہ میں (ایک بار) اپنی خالہ (ام المؤمنین) میمونہ کے گھر میں رات کو رہ گیا ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عشاء کی نماز پڑھی ، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم (گھر میں) تشریف لائے اور چار رکعت پڑھیں ، پھر سو رہے ، پھر اٹھے (اور نماز تہجد کیلئے کھڑے ہو گئے) تو میں بھی آگیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بائیں جانب کھڑا ہو گیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو اپنی دائیں جانب کر لیا پھر پانچ رکعتیں (مع وتر کے) پڑھیں پھر دو رکعت (سنت فجر) پڑھیں پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سو گئے یہاں تک کہ میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے خراثوں کی آواز (جو کہ بہت لطیف تھی) سنی پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی نماز کو (مسجد میں) تشریف لے گئے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔  
فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ مقتدی ایک ہو تو امام کے دائیں جانب کھڑا ہو پیچھے کھڑا نہ ہو۔

۱۲۲۴- حضرت انس سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے دائیں جانب کھڑا کیا۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کے راویوں کی توثیق کی گئی ہے (مجمع الزوائد)۔

۱۲۲۵- حضرت مغیرہ بن شعبہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا اور موزوں پر مسح کیا اور نماز پڑھی تو مجھ کو دائیں جانب کھڑا کیا۔ میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث صحیح میں بھی ہے مگر اس میں یہ نہیں ہے کہ مجھ کو دائیں جانب کھڑا کیا۔ اس کو طبرانی



رواہ الطبرانی فی الأوسط ورجالہ ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۹)۔

۱۲۲۶- عن : أنس بن مالك رضی اللہ عنہ قال : صَلَّيْتُ أَنَا وَبَيْنِي فِي بَيْتِنَا خَلْفَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم ، وَأَمَّنِي خَلْفَنَا أُمُّ سُلَيْمٍ . رواہ البخاری (۱: ۱۰۱)۔

۱۲۲۷- عن : عبادة بن الوليد بن عبادة بن الصامت عن جابر رضی اللہ عنہ في حديث طويل : فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم لِيُصَلِّيَ ، ثُمَّ جَثُتُ حَتَّى قُمْتُ عَنْ يَسَارِ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم ، فَأَخَذَ بِيَدِي ، فَأَذَانَنِي حَتَّى أَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ ، ثُمَّ جَاءَ جَبَّارُ بْنُ صَخْرٍ ، فَتَوَضَّأَ ، ثُمَّ جَاءَ فَقَامَ عَنْ يَسَارِ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم ، فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم بِأَيْدِينَا جَمِيعًا ، فَدَفَعَنَا حَتَّى أَقَامَنَا خَلْفَهُ . رواہ مسلم (۲: ۴۱۷)۔

۱۲۲۸- أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم أن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ جَعَلَهُمَا خَلْفًا ، وَصَلَّى بَيْنَ أَيْدِيهِمَا ، وَكَانَ يَجْعَلُ كَفْيَهُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ ، فَقَالَ إِبْرَاهِيمُ : صَنِيعُ عُمَرَ

نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی سب ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: ان سے بھی معلوم ہوا کہ ایک مقتدی امام کے برابر دائیں جانب کھڑا ہو۔

۱۲۲۶- حضرت انس بن مالک سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں نے اپنے گھر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھی، میری ماں (حضرت) ام سلیم ہمارے پیچھے تھیں۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ مقتدی دو یا زیادہ ہوں تو امام کے پیچھے کھڑے ہوں، امام آگے ہوا و عورت ایک ہو تو سب سے پیچھے جمہا کھڑی ہو۔

۱۲۲۷- حضرت جابر سے ایک طویل حدیث میں مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھنے کھڑے ہوئے، پھر میں آ کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بائیں طرف کھڑا ہو گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھے گھمایا یہاں تک کہ مجھے اپنے دائیں جانب کھڑا کر لیا پھر جبار بن صخر آئے اور وضو کیا پھر آ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بائیں طرف کھڑے ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم دونوں کے ہاتھ پکڑ کر ہٹا دیا یہاں تک کہ ہم کو اپنے پیچھے کھڑا کر دیا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ مقتدی دو ہوں تو امام کے پیچھے کھڑے ہوں۔

۱۲۲۸- حضرت ابراہیم نخعی سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب نے دو مقتدیوں کو اپنے پیچھے کھڑا کیا اور ان کے آگے



أَحَبُّ إِلَيَّ . قَالَ مُحَمَّدٌ : وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنْ صَنِيعِ ابْنِ سَبْعُودٍ . وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ اه (كتاب الآثار ص: ۲۹).

قلت : رجاله ثقات مع إرساله ومراسيل النخعي صحاح ، ووصله الطحاوی فی معانی الآثار (۱: ۱۸۱).

۱۲۲۹ - عن غير إبراهيم عن سمرة بن جندب رضي الله عنه قال : أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا كُنَّا ثَلَاثَةً أَنْ يَتَقَدَّمَ مِنَّا أَحَدُنَا . رواه الترمذی وغریه . وفي إسناده إسماعیل بن مسلم البصری ثم المکی ضعفه أحمد وغيره . وقال ابن عدی : هو ممن يكتب حديثه ، كذا فی تنقیح المشكاة (۱: ۲۰۲). قلت : وله شواهد ، فهو ، حسن عندي .

۱۲۳۰ - عن : علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : مِنَ السُّنَّةِ أَنْ يَقُومَ الرَّجُلُ ، وَخَلْفَهُ رَجُلَانِ وَخَلْفَهُمَا امْرَأَةٌ . رواه البزار ، وفيه الحارث ، وهو ضعيف (مجمع الزوائد). قلت : قد مر غير مرة أنه مختلف فيه ، وحسن الحديث . وقول الصحابي : " من السنة كذا " داخل في المرفوع عندهم .

کھڑے ہو کر نماز پڑھی اور حضرت عمرؓ اپنے دونوں ہاتھ گھٹنوں پر رکھتے تھے (رانوں کے بیچ میں نہیں داخل کرتے تھے) ابراہیم نخعی نے کہا کہ حضرت عمرؓ کا فعل ہم کو زیادہ پسند ہے ، محمدؐ کہتے ہیں کہ ہم نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے اور یہ طریقہ ہم کو حضرت عبداللہ بن مسعود کے طریقہ سے زیادہ پسند ہے اور یہی امام اعظم ابوحنیفہؒ کا قول ہے (کتاب الآثار)۔ میں کہتا ہوں کہ اس کے سب راوی ثقہ ہیں مگر یہ مرسل ہے اور ابراہیم نخعی کے مراسیل صحیح ہیں اور اس کو طحاوی نے موصولاً بھی روایت کیا ہے۔

۱۲۲۹ - سمرة بن جندبؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ہمیں حکم فرمایا کہ جب ہم تین آدمی مل کر نماز پڑھیں تو ہم میں سے ایک آدمی (دوباتی سے) آگے ہو جائے۔ (ترمذی)۔

فائدہ: اس سے صاف طور پر معلوم ہوا کہ دو مقتدیوں کے بارہ میں صحابہ کے درمیان اختلاف تھا، ابن مسعودؓ ان کو برابر کھڑا کرتے تھے مگر جمہور صحابہ کا فعل حدیث مرفوع کے موافق ہے اسی لئے وہی رائج ہے، نیز بعض نے ابن مسعودؓ کی حدیث کو منسوخ کہا ہے کیونکہ اس میں تطبیق کا ذکر ہے جو متردک ہے۔

۱۲۳۰ - حضرت علیؓ سے روایت ہے ، وہ فرماتے تھے کہ سنت یہ ہے کہ ایک آدمی (آگے) کھڑا ہو اور دوسرے کے پیچھے اور عورت ان دونوں کے پیچھے (تمہا کھڑی ہو)۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں حارث ہے جو ضعیف ہے



۱۲۳۱- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : " وَسَطُوا الْإِمَامَ وَسَدُّوا الْخَلَلَ " . رواه أبو داود وسكت عنه .

### باب عدم جواز إمامة المرأة لغير المرأة

۱۲۳۲- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : خَيْرُ صُفُوفِ الرِّجَالِ أُولُهَا وَشَرُّهَا آخِرُهَا ، وَخَيْرُ صُفُوفِ النِّسَاءِ آخِرُهَا ، وَشَرُّهَا أُولُهَا . أخرجه مسلم (۱: ۱۸۲) .

۱۲۳۳- قال : ابن وهب عن ابن أبي ذئب عن مولى لبني هاشم أخبره عن

(مجمع الزوائد)۔ میں کہتا ہوں بارہا گذر چکا ہے کہ وہ مختلف فیہ اور حسن الحدیث ہے اور صحابی کا یہ کہنا کہ سنت یہ ہے حکما مرفوع ہے۔

۱۲۳۱- حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امام کو درمیان میں رکھو اور صف کے فصل کو بند کرو۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: امام کو درمیان میں رکھنے کا مطلب یہ ہے کہ صف اول میں امام کے دائیں بائیں برابر آدمی ہوں اور امام آگے ہو، یہ مطلب نہیں کہ امام صف کے اندر بیچ میں ہو اور مسجدوں میں جو محراب بنائی جاتی ہے وہ اسی توسط کی حفاظت کیلئے بنائی جاتی ہے، پس یہ حدیث بناء محراب کی سند ہے اور جن احادیث سے محراب کی کراہت معلوم ہوتی ہے ان سے وہ محراب مراد ہیں جو اہل کتاب کی محراب کے مشابہ ہوں جس میں امام مقتدیوں سے بالکل جدا ہو جاتا ہے اور دائیں بائیں کھڑے ہونے والوں کی نظر سے پوشیدہ ہو جاتا ہے اور اگر محراب ایسی گہری نہ ہو یا امام اپنے قدم محراب سے باہر رکھے تو اس میں کراہت نہیں جیسا کہ باب مکروہات صلوٰۃ میں اس کی تفصیل آئے گی۔

باب اس بیان میں کہ عورت کی امامت غیر عورت کیلئے جائز نہیں (یعنی مردوں اور لڑکوں کی نماز عورت کے پیچھے فاسد ہوگی)

۱۲۳۲- حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ سیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مردوں کی صفوں میں سب سے بہتر اگلی صف ہے اور سب سے کتر پچھلی صف ہے اور عورتوں کی صفوں میں سب سے بہتر پچھلی صف ہے اور سب سے بدتر اگلی صف ہے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اگر عورت مردوں یا لڑکوں کی امام ہوگی تو ان سے آگے کھڑی ہوگی کیونکہ مردوں کے درمیان کھڑا ہونا کسی دلیل سے ثابت نہیں اور مقتدیوں سے پیچھے ہونا بھی امام کیلئے ثابت نہیں بلکہ قلب موضوع ہے پس الاحوال آگے ہوگی اور آگے بڑھنے سے اس کو منع کیا گیا ہے پس اسکی امامت جائز نہ ہوگی اور عورت اگر عورتوں کی امام ہو تو صف کے درمیان کھڑی ہوگی جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے اس لئے اس کو حرام نہ کہا جائے گا ہاں مکروہ کہا گیا ہے۔



علی بن ابی طالب ؑ کہ قال : لَا تَوُومُ الْمَرْأَةُ (الْمُدَوْنَةُ لِمَالِكٍ) . قلت : رجالہ کلہم ثقات، ولا یضر عدم تسمیۃ الراوی عن علی . فإن کل من روى عنه ابن ابی ذئب ثقة إلا أبا جابر البیاضی كما فی التہذیب (۳۰۵، ۳۰۴: ۹) والبیاضی لیس من موالی بنی ہاشم ، فالسند صحیح .

۱۲۳۴- عن : أبی بکرۃ بکار بن عبد العزیز بن أبی بکرۃ عن أبیہ عن جدہ أن النبی ﷺ قال : هَلَكْتُ الرِّجَالَ حِينَ أَطَاعَتِ النِّسَاءَ . أخرجه أحمد والحاکم وقال : صحیح الإسناد ولم یخرجاه ، وأشار إلى أن شاهده حدیث ” لَنْ يُقْلَعَ قَوْمٌ يَمْلِكُهُمْ امْرَأَةٌ“ ولفظ البخاری وَلَوْ أَمَرَهُمْ امْرَأَةٌ ولفظ أحمد أَسْنَدُوا أَمْرَهُمْ إِلَى امْرَأَةٍ ، كذا فی المقاصد الحسنۃ (ص: ۵۹ و ۲۰۴) .

۱۲۳۳- حضرت علی ؑ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ عورت (کسی کی) امام نہ بنے۔ (مدونہ مالک)۔ میں کہتا ہوں کہ اس کے سب راوی ثقہ ہیں اور سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس اثر کے الفاظ سے یہ مفہوم ہو رہا ہے کہ عورت میں امامت کی صلاحیت نہیں اس لئے اس کی دلالت مقصود باب پر ظاہر ہے۔

۱۲۳۳- حضرت ابو بکر ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مرد اس وقت ہلاک ہو جائیں گے جب وہ عورتوں کی اطاعت کرنے لگیں۔ اس کو احمد و حاکم نے روایت کیا ہے اور حاکم نے اس کو صحیح الاسناد کہا ہے اور اس کے لئے شاید وہ حدیث ہے (جس میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ) وہ قوم ہرگز فلاح نہ پائیگی جن پر عورت قابو یافتہ ہو۔ اور بخاری کے الفاظ یہ ہیں کہ وہ قوم ہرگز فلاح نہ پائیگی جو اپنے کام کا متولی عورت کو بنا دے اور احمد کے الفاظ یہ ہیں کہ جو اپنا کام عورتوں کے سپرد کر دیں (مقاصد حسنہ)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورتوں کو امام بنانا اور کسی مہتمم بالشان کام کو انکے سپرد کرنا جائز نہیں اور نماز سے اہم کوئی کام نہیں پس نماز میں انکو امام بنانا بھی جائز نہیں، پھر چونکہ سلطنت میں تو سلطان کے انہی اقوال کی اطاعت ہوتی ہے جو موافق شریعت ہوں جس میں درحقیقت شارع کی اطاعت ہے، سلطان تو صرف احکام شرعیہ کا نافذ کر نیوالا ہے تو اس میں امام کی اطاعت کامل نہیں اور نماز میں امام کی اطاعت ایسی ہوتی ہے کہ امام کی قراءت مقتدی کی قراءت ہوتی ہے اور مقتدی کی نماز کی صحت و فساد امام کی نماز کے صحت و فساد کے تابع ہے پس امامت صلوٰۃ میں اطاعت کاملہ ہے اس لئے ہمارے فقہاء نے عورت کی سلطنت کو تو کراہت کے ساتھ صحیح کہا ہے مگر امامت صلوٰۃ کو صحیح نہیں مانا بلکہ مردوں کی نماز کو عورت کی امامت کے ساتھ باطل مانا ہے، اس تقریر سے دونوں



۱۲۳۵ - عن : عبد الله (ابن مسعود) رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : الْمَرْأَةُ عَوْرَةٌ ، فَإِذَا خَرَجَتْ اسْتَشْرِفَهَا الشَّيْطَانُ . رواه الترمذی (۱ : ۱۴۰) وقال : حسن صحيح غريب .

باب فساد صلاة الرجال بمحاذاة النساء في صلاة مشتركة جماعة

۱۲۳۶ - عن : الحارث بن معاوية أنه ركب إلى عمر بن الخطاب يسأله عن ثلاث خلال . قال : فقديماً المدينة ، فسأله عمر ما أقدمك ؟ قال : لأسألك عن ثلاث خلال . قال : وما هي ؟ قال : ربما كنت أنا والمرأة في بناء ضيق ، فتخضر الصلاة ، فإن صليت أنا وهي كانت بجذائني ، فإن صلت خلفي خرجت من البناء . قال : تستر بينك وبينها بثوب ثم

امامتوں کے احکام میں فرق کرنے کی وجہ بھی معلوم ہوگئی۔

۱۲۳۵ - حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عورت پردہ کی چیز ہے، پس جب وہ باہر نکلتی ہے تو شیطان اس کو تاکتا ہے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔

**فائدہ:** ظاہر ہے کہ عورت کا نماز میں مردوں کا امام بننا اور ان سے آگے ہونا پردہ کے منافی ہے اس سے معلوم ہوا کہ عورت امامت رجال کے قابل نہیں اس لئے اس کے پیچھے مردوں کی نماز صحیح نہ ہوگی اور جاننا چاہئے کہ گوان احادیث میں صراحۃً یہ بات مذکور نہیں کہ عورت کے پیچھے مردوں کی نماز باطل ہے مگر ائمہ مجتہدین نے اپنے ذوق سے ان احادیث سے یہی حکم مستنبط کیا ہے اور سب کا اس پر اجماع ہے کہ فرائض میں عورتوں کی امامت مردوں کیلئے صحیح نہیں اور تراویح میں امام احمد کا اختلاف ہے لیکن امام احمد کا یہ شرط لگانا کہ تراویح میں امام عورت پیچھے کھڑی ہو سمجھ سے بالاتر ہے کیونکہ اس میں قلب موضوع کی خرابی لازم آتی ہے، نیز دلیل میں فرض اور نفل کا کوئی فرق نہیں لہذا تراویح میں بھی عورت کی امامت میں مرد کی نماز باطل ہوگی۔

باب اس بیان میں کہ عورت کی محاذات سے مرد کی نماز باطل ہو جاتی ہے جبکہ دونوں جماعت کے ساتھ ایک ہی

نماز پڑھ رہے ہوں

۱۲۳۶ - حارث بن معاویہ (کندی) سے روایت ہے کہ وہ حضرت عمرؓ سے تین باتوں کے متعلق استفتاء کرنے کیلئے سفر کر کے مدینہ پہنچے، حضرت عمرؓ نے ان سے دریافت کیا کہ کیسے آئے ہو؟ کہا کہ تین باتیں دریافت کرنے آیا ہوں، فرمایا وہ تین باتیں کیا ہیں؟ کہا (ایک تو یہ ہے کہ) بعض دفعہ میں اور میری بیوی تنگ مکان میں ہوتے ہیں کہ نماز کا وقت آ جاتا ہے اب اگر میں اور وہ دونوں (مل کر) نماز پڑھیں تو عورت میری محاذی ہو جاتی ہے اور اگر وہ میرے پیچھے نماز پڑھے تو مکان سے باہر ہو جاتی ہے، حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تم اپنے اور اس کے درمیان کپڑے سے پردہ کر لو، پھر اگر تم چاہو تو تمہاری محاذات میں وہ نماز پڑھ سکتی ہے، الحدیث۔



تُصَلِّي بِحِذَائِكَ إِنْ شِئْتَ . الحديث . رواه أحمد : والحرث بن معاوية الكندي وثقه ابن حبان ، وروى عنه غير واحد . وبقية رجاله من رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۷۶) .

۱۲۳۷- أخبرنا : سفيان الثوري عن الأعمش عن إبراهيم عن أبي معمر (عبد الله ابن سخره) عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : كَانَ الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ يُصَلُّونَ جَمِيعًا ، فَكَانَتِ الْمَرْأَةُ تَلْبَسُ الْقَالِبِينَ ، فَتَقُومُ ، فَتُؤَاعِدُ خَلِيلَهَا فَأَلْقَى عَلَيْهِمُ الْحَيْضُ فَكَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ يَقُولُ : أَخْرُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَخْرَهُنَّ اللَّهُ (أَي فَمَنْعَنْ عَنْ دُخُولِ الْمَسْجِدِ ، لِأَنَّ الْحَائِضَ لَا يَجُوزُ لَهَا دُخُولُهُ) قِيلَ : فَمَا الْقَالِبَانِ ؟ قَالَ : أَرْجُلٌ مِنْ خَشَبٍ تَتَّخِذُهَا النِّسَاءُ يَتَشَرَّفْنَ الرِّجَالُ فِي الْمَسَاجِدِ . أخرجه عبد الرزاق في مصنفه ، ورجاله رجال الجماعة (فتح القدير ۱: ۳۱۲) .

اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور حارث بن معاویہ کندی کو ابن حبان نے ثقہ کہا ہے اور اس سے بہت لوگوں نے روایت کی ہے اور باقی رواۃ صحیح کے راویوں میں سے ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس سے صاف معلوم ہوا کہ سلف صالحین نماز میں عورت کی محاذات سے بہت بچتے تھے اور اس سے انکو اپنی نماز پر خطرہ ہوتا تھا، جب ہی تو حارث کو اس کے متعلق حضرت عمرؓ سے استفتاء کرنے کی ضرورت ہوئی پھر حضرت عمرؓ نے یہ نہیں جواب دیا کہ اگر محاذات ہو جاتی ہے تو کیا حرج ہے؟ بلکہ فرمایا کہ اپنے اور عورت کے درمیان پردہ ڈال دو پھر محاذات کا مضا ثقہ نہیں، اگر عورت کی محاذات کے ساتھ مرد کی نماز مطلقاً یا ضرورت کے وقت جائز ہوتی تو حضرت عمرؓ حارث کو جواز کا فتویٰ ضرور دیتے کیونکہ وہ ضرورت ہی کی حالت کا حکم دریافت کر رہے تھے، مگر بایں ہمہ حضرت عمرؓ نے محاذات کو گوارا نہیں کیا بلکہ پردہ کا حکم دیا اور حضرت عمرؓ پر یہ گمان نہیں ہو سکتا کہ وہ ایسے حکم میں تنگی کریں جس میں شریعت نے وسعت دی ہو پس ثابت ہوا کہ محاذات عورت سے مرد کی نماز فاسد ہو جاتی ہے صرف مکروہ ہی نہیں ہوتی کیونکہ کراہت تو ضرورت کے وقت مرتفع ہو جاتی ہے جیسے امام کا مقتدیوں سے اونچا کھڑا ہونا مکروہ ہے مگر ضرورت اور تنگی کے وقت مکروہ نہیں۔

۱۲۳۷- حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ بنی اسرائیل کے مرد اور عورتیں مجتمع ہو کر نماز پڑھتے

تھے تو عورت لکڑی کی کھڑاؤں پہنتی تھیں اور ان پر کھڑی ہو کر اپنے آشنا سے (اشاروں میں) وعدہ کرتی تھیں تو عورتوں پر حیض مسلط کیا گیا (تاکہ جماعت میں نہ آسکیں، یا آئیں تو مسجد سے باہر رہیں کیونکہ حیض کی حالت میں مسجد میں آنا ممنوع ہے) پس عبد اللہ بن مسعودؓ (اس واقعہ کو بیان کر کے) فرمایا کرتے تھے کہ عورتوں کو اس جگہ سے (یعنی مردوں کی صف سے) پیچھے ہٹاؤ جس سے خدا نے ان کو پیچھے ہٹا دیا ہے۔ اس کو عبد الرزاق نے اپنے مصنف میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی جماعت (صحاح) کے راوی ہیں (فتح القدير)۔



۱۲۳۸ - عن : عبد الرحمن بن غنم أن أبا مالك الأشعري جمع قَوْمَهُ فَقَالَ : يَا مَعْشَرَ الْأَشْعَرِيِّينَ ! اجْتَمِعُوا وَأَجْمِعُوا نِسَائَكُمْ أَعْلِمَكُمْ صَلَاةَ النَّبِيِّ ﷺ ، فَاجْتَمِعُوا وَأَجْمِعُوا نِسَائَهُمْ وَأَرَاهُمْ كَيْفَ يَتَوَضَّأُونَ خَصَرَ الْوُضُوءِ أَمَا كُنْتُمْ حَتَّى لَمَّا أَنْ فَاءَ الْفَيْءِ وَأَنْكَسَرَ الظِّلُّ قَامَ ، فَأَذَّنَ وَصَفَّ الرِّجَالَ فِي أَدْنَى الصَّفِّ وَصَفَّ الْوِلْدَانَ خَلْفَهُمْ وَصَفَّ النِّسَاءَ خَلْفَ الْوِلْدَانِ ، ثُمَّ أَقَامَ الصَّلَاةَ . فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ أَقْبَلَ عَلَى قَوْمِهِ بِوُجْهِهِ ، فَقَالَ : احْفَظُوا . فَإِنَّهَا صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الَّتِي كَانَ يُصَلِّي لَنَا . فَذَكَرَ الْحَدِيثَ . وَلَهُ طَرُقٌ رَوَاهَا كُلُّهَا أَحْمَدُ وَرَوَى الطَّبْرَانِيُّ بَعْضُهَا فِي الْكَبِيرِ ، وَفِي طَرَقِهَا كُلُّهَا شَهْرُ بْنُ حَوْشَبٍ وَهُوَ ثِقَةٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۴).

**فائدہ:** اس اثر میں عورتوں کی تاخیر من الرجال کا صراحتاً امر ہے اور گو یہ موقوف ہے مگر چونکہ ابن مسعودؓ نے اس تاخیر کو اللہ تعالیٰ کی طرف مضاف کیا ہے اس لئے بحکم مرفوع ہے اس سے معلوم ہوا کہ مردوں پر واجب ہے کہ عورتوں کو اپنے پیچھے رکھیں برابر نہ رکھیں اور اس واجب کے ترک سے مردوں کی نماز فاسد ہو جانے کی دلیل یہ ہے کہ بالا جماع مرد کی نماز عورت کے پیچھے فاسد ہے اور یہاں فساد کی وجہ بجز ترک فرض مقام کے کچھ نہیں تو معلوم ہوا کہ ترک فرض مقام موجب فساد صلوٰۃ ہے جیسے مقتدی امام سے آگے ہو جائے تو اس کی نماز فاسد ہو جاتی ہے پس اسی طرح اگر مرد عورتوں کو پیچھے نہ کریں گے تو بوجہ ترک فرض مقام کے ان کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

۱۲۳۸ - عبد الرحمن بن غنم سے روایت ہے کہ ابو مالک اشعریؓ نے اپنی قوم کو جمع کر کے فرمایا کہ اے جماعت اشعریین تم سب جمع ہو جاؤ اور اپنی عورتوں اور بچوں کو بھی جمع کرو تا کہ میں تم کو رسول اللہ ﷺ کی نماز (کا طریقہ) سکھاؤں ، پس سب لوگ جمع ہو گئے اور عورتوں اور بچوں کو بھی جمع کیا اور ابو مالکؓ نے (اول) ان کو وضو کا طریقہ بتایا اور وضو کے سب اعضا اچھی طرح دھوئے یہاں تک کہ جب آفتاب ڈھل گیا تو کھڑے ہوئے اور اذان کہی اور مردوں کی صف اپنے قریب کی اور ان کے پیچھے لڑکوں کی صف بندی کی اور لڑکوں کے پیچھے عورتوں کی صف رکھی پھر نماز شروع کی (راوی نے نماز کی پوری کیفیت ذکر کر کے کہا کہ) جب وہ نماز پوری کر چکے تو اپنی قوم کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ اس کو یاد رکھو کیونکہ یہ رسول اللہ ﷺ کی نماز (کا طریقہ) ہے جو آپ ﷺ ہمارے سامنے پڑھا کرتے تھے۔ اس کو امام احمد نے چند طرق سے روایت کیا ہے اور سب طرق میں شہر بن حوشب راوی ہے اور وہ انشاء اللہ ثقہ ہے (مجمع الزوائد)۔

**فائدہ:** اس سے معلوم ہوا کہ صف میں لڑکوں کے کھڑا ہونے کی جگہ مردوں کے پیچھے اور عورتوں کی جگہ سب کے پیچھے ہے۔



۱۲۳۹ - عن : أبی سعید الخدری رضی اللہ عنہ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : وَإِنَّ خَيْرَ صُفُوفٍ الرِّجَالِ الْمُقَدَّمُ ، وَشَرُّهَا الْمُؤَخَّرُ ، وَخَيْرَ صُفُوفِ النِّسَاءِ الْمُؤَخَّرُ ، وَشَرُّهَا الْمُقَدَّمُ . يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ ! إِذَا سَجَدَ الرِّجَالُ فَأَغْضُضْنَ أَبْصَارَهُنَّ ، لَا تَرَيْنَ عَوْرَاتِ الرِّجَالِ مِنْ ضَيْقِ الْإِزْرِ . رواه أحمد بطوله وفيه عبد الله بن محمد بن عقيل ، وفي الاحتجاج به خلاف ، وقد وثقه غير واحد (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۹) . قلت : فالحديث حسن صالح .

۱۲۴۰ - عن : أنس بن مالك رضی اللہ عنہ : أَنَّ جَدَّتَهُ مُلَيْكَةَ دَعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم لِيَطْعَامِ صَنَعْتُهُ لَهُ ، فَأَكَلَ مِنْهُ ثُمَّ قَالَ : قُومُوا فَلَأُصَلِّيَ لَكُمْ . قَالَ أَنَسٌ : فَقُمْتُ إِلَى حَصِيرٍ لَنَا قَدْ اسْوَدَّ مِنْ طُولِ مَا لُبِسَ ، فَنَضَخْتُهُ بِمَاءٍ ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم ، وَصَفَفْتُ وَالْيَتِيمَ وَرَأْتُهُ

۱۲۳۹ - ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مردوں کی صفوں میں سب سے بہتر اگلی ہے اور بدتر پچھلی اور عورتوں کی صفوں میں سب سے بہتر پچھلی ہے اور بدتر اگلی (کیونکہ عورتوں کی اگلی صف مردوں کی صف سے قریب ہوگی اور اس میں بعض خرابیاں ہیں جن میں سے ایک خرابی پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی حدیث میں متنبہ فرمایا ہے کہ) اے عورتو! جب مرد سجدہ میں جایا کریں تو تم اپنی نگاہیں نیچی رکھا کرو تا کہ نگہوں کی تنگی کی وجہ سے مردوں کے بدن مستور پر تمہاری نگاہ نہ پڑ جائے۔ اس کو امام احمد نے مطولاً روایت کیا ہے اور اس کی سند میں عبد اللہ بن محمد بن عقیل ہے جس سے احتجاج میں اختلاف ہے مگر بہت لوگوں نے اس کو ثقہ کہا ہے (مجمع الزوائد)۔ میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث حسن ہے۔

فائدہ: ظاہر ہے کہ بدن مستور کا دیکھنا حرام ہے خصوصاً غیر جنس کے بدن مستور پر نظر پڑنا تو بہت سخت بات ہے اور یقیناً اگر عورتوں کو مردوں کے برابر صف میں کھڑا کیا جاتا تو اس صورت میں یہ احتمال منقطع ہو جاتا جو عورتوں کو پیچھے کھڑا کرنے میں تھا کہ بحالت سجدہ مردوں کے بدن مستور پر نظر پڑ جائیگی، مگر بایں ہمہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ عورتوں کو پیچھے رکھا مردوں کے برابر نہیں کھڑا کیا حالانکہ اس میں سخت خطرہ بھی تھا، پس معلوم ہوا کہ محاذات میں اس سے بڑھ کر خطرہ تھا اس لئے محاذات کو گوارا نہیں کیا اور وہ خطرہ بجز فسادِ صلوٰۃ کے کچھ نہیں معلوم ہوتا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ عورتوں کو پیچھے رکھنا واجب ہے اور اوپر معلوم ہو چکا ہے کہ ترکِ فرض مقام موجب فسادِ صلوٰۃ ہے پس ثابت ہوا کہ محاذات عورت موجب فسادِ صلوٰۃ ہے، واللہ اعلم۔

۱۲۴۰ - حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ان کی دادی ملکہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک کھانے کی دعوت دی جو آپ کے لئے

پکایا تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو تناول فرمایا پھر ارشاد فرمایا کہ کھڑی ہو جاؤ میں تمہاری (منفعت و برکت کے) لئے نماز پڑھاؤں، حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے ایک بور یہ اٹھایا جو کثرت استعمال سے سیاہ ہو گیا تھا اس پر پانی چھڑکا (اور صاف کر کے بچھا دیا)



وَالْعَجُوزُ بَيْنَ وَرَائِنَا ، فَصَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ زَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ انْصَرَفَ . أَخْرَجَهُ  
البخاری (۵۵:۱) .

۱۲۴۱- أخبرنا : أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال : إِذَا صَلَّتِ الْمَرْأَةُ إِلَى  
جَانِبِ الرَّجُلِ وَكَانَا فِي صَلَاةٍ وَاحِدَةٍ فَسَدَتْ صَلَاتُهُ . أَخْرَجَهُ مُحَمَّدٌ فِي الْأَثَارِ وَقَالَ : بِهِ  
نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيْفَةَ .

تو رسول اللہ ﷺ (اس پر) کھڑے ہوئے اور میں نے اور ایک یتیم بچے نے آپ ﷺ کے پیچھے صف بندی کی اور بڑھیا ہمارے پیچھے  
(سمہا) کھڑی ہوئی اور رسول اللہ ﷺ نے ہم کو دو رکعتیں پڑھائیں۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ظاہر ہے کہ جماعت میں صف سے علیحدہ ٹہا کھڑا ہونا مکروہ ہے اور امام احمدؒ کے نزدیک مفسدہ صلوٰۃ ہے کیونکہ بعض  
روایات میں یہ آیا ہے کہ جو صف کے پیچھے ٹہا کھڑا ہوا اس کی نماز نہیں بائیں ہمہ حضور ﷺ کا عورت کو سمہا پیچھے کھڑا کرنا اس بات کو بتا رہا ہے  
کہ عورت کی محاذات مردوں اور لڑکوں کی نماز میں قفل ہے، کو کسی قسم کا خطرہ شہوت بھی نہ ہو کیونکہ صورت مذکورہ میں اس قسم کا کوئی خطرہ  
نہ تھا تو اگر عورت کا لڑکوں کے برابر کھڑا ہونا جائز ہوتا تو حضور ﷺ بڑھیا کو ٹہا کھڑے ہونے سے ضرور منع فرماتے، معلوم ہوا کہ عورتوں  
کی محاذات مردوں کی نماز کو فاسد کر دیتی ہے، اور اگر کوئی یہ کہے کہ ٹہا صف کے پیچھے کھڑا ہونا اس صورت میں اس لئے مکروہ نہ تھا کہ  
عورت اپنے مقام میں کھڑی تھی کیونکہ صف میں عورت کا مقام مردوں اور لڑکوں کے پیچھے ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر مقام پر کھڑا  
ہونے سے تفرّد کی کراہت مرتفع ہو جایا کرتی تو رسول اللہ ﷺ عبد اللہ بن عباس کو نماز تہجد میں اپنے برابر دائیں طرف کھڑا نہ کرتے بلکہ  
پیچھے سمہا کھڑا کرتے کیونکہ لڑکوں کا مقام مردوں کے پیچھے ہے مگر آپ ﷺ نے ان کو برابر کھڑا کیا اس سے معلوم ہوا کہ قیام فی القام  
سے تفرّد کی کراہت مرتفع نہیں ہوتی، پس اس واقعہ میں عورت کو ٹہا پیچھے کھڑا کرنے کی بجز اس کے کوئی وجہ معلوم نہیں ہوتی کہ عورت کی  
محاذات مردوں کی نماز کیلئے مفسدہ ہے۔

۱۲۴۱- ابراہیم نخعیؒ سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ جب عورت مرد کے پہلو میں نماز پڑھے اور دونوں ایک نماز میں  
شریک ہوں تو مرد کی نماز فاسد ہے۔ اس کو امام محمدؒ نے آثار میں سند صحیح سے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ابراہیم نخعیؒ تابعی ہیں اور تابعی کا جو قول خلاف قیاس ہو وہ مرفوع مرسل کے حکم میں ہے اور مرسل ہمارے یہاں  
مقبول ہے، پس یہ اثر بھی حنفیہ کے لئے کافی حجت ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابراہیم نخعیؒ نے سلف سے سن کر یہ مسئلہ بیان کیا ہے  
کیونکہ قیاس کو اس میں کچھ دخل نہیں اور ابراہیم نخعیؒ زیادہ تر حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کے اصحاب سے اخذ کرتے ہیں معلوم ہوا کہ عبد اللہ  
بن مسعودؓ کا مذہب یہی تھا جو ابراہیم نخعیؒ نے بیان کیا ہے اور ثابت ہو گیا کہ امام ابو حنیفہؒ اس مسئلہ میں متفرّد نہیں۔ واللہ اعلم۔



## باب منع النساء عن الحضور فی المساجد

۱۲۴۲- عن : أم حمید امرأة أبی حمید الساعدی رضی اللہ عنہا : أنَّهَا جَاءَتْ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ، فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنِّي أَحِبُّ الصَّلَاةَ مَعَكَ ، فَقَالَ : " قَدْ عَلِمْتُ أَنَّكَ تُحِبُّ الصَّلَاةَ مَعِيَ ، وَصَلَاتُكَ فِي بَيْتِكَ خَيْرٌ مِنْ صَلَاتِكَ فِي حُجْرَتِكَ ، وَصَلَاتُكَ فِي حُجْرَتِكَ خَيْرٌ مِنْ صَلَاتِكَ فِي دَارِكَ ، وَصَلَاتُكَ فِي دَارِكَ خَيْرٌ مِنْ صَلَاتِكَ فِي مَسْجِدِ قَوْمِكَ ، وَصَلَاتُكَ فِي مَسْجِدِ قَوْمِكَ خَيْرٌ مِنْ صَلَاتِكَ فِي مَسْجِدِي . قَالَ : فَأَمَرْتُ فَبُنِيَ لَهَا مَسْجِدٌ فِي أَقْصَى شَيْءٍ مِنْ بَيْتِهَا ، وَأَظْلَمِهِ ، وَكَانَتْ تُصَلِّي فِيهِ حَتَّى لَقِيََتِ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ . " رواه أحمد ، وابن خزيمة ، وابن حبان في صحيحهما (الترغيب والترهيب ص: ۵۸) . وفي مجمع الزوائد (۱: ۱۵۵) بعد عزوه إلى أحمد ما لفظه : رجاله رجال الصحيح غير عبد الله بن سويد الأنصاري ، وثقة ابن حبان اه . وفي فتح الباري (۲: ۲۹۰) بعد عزوه إلى أحمد والطبرانی : وإسناد أحمد حسن اه .

۱۲۴۳- عن : أم سلمة رضی اللہ عنہا قالت : قال رسول اللہ ﷺ : صَلَاةُ الْمَرْأَةِ

## باب عورتوں کا مسجدوں میں حاضر ہونا ممنوع ہے

۱۲۴۲- حضرت ام حمیدؓ سے مروی ہے کہ وہ نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا، یا رسول اللہ ﷺ میں آپ کے ساتھ نماز پڑھنے کو محبوب رکھتی ہوں آپ ﷺ نے فرمایا مجھ کو معلوم ہو گیا ہے کہ تم میرے ساتھ نماز پڑھنے کو محبوب رکھتی ہو اور (یہ عمدہ بات ہے لیکن) تمہاری نماز تمہاری کوٹھڑی میں تمہاری اس نماز سے جو کہ تمہارے صحن میں ہو بہتر ہے اور تمہاری نماز جو کہ تمہارے صحن میں ہو تمہاری اس نماز سے بہتر ہے جو کہ تمہارے گھر کے احاطہ میں ہو (جو کہ منازل متعددہ پر مشتمل ہوتا ہے) اور تمہاری نماز جو کہ تمہارے صحن میں ہو تمہاری اس نماز سے بہتر ہے جو کہ تمہاری قوم کی مسجد میں ہو (یعنی محلہ کی مسجد میں ہو) اور تمہاری وہ نماز جو کہ تمہاری قوم کی مسجد میں ہو تمہاری اس نماز سے بہتر ہے جو کہ میری مسجد میں ہو اور راوی کا قول ہے کہ پھر انہوں نے یعنی ام حمید نے حکم دیا تو ان کے لئے ایک مسجد (یعنی گھر میں کوئی جگہ نماز کیلئے) ان کی کوٹھڑی کے بہت دور کے کنارہ اور بہت تاریک جگہ میں بنائی گئی (دور سے مراد دروازہ سے دور ہے کہ وہاں بہت ہی کم گزر ہو) اور وہ اسی میں نماز پڑھا کرتی تھیں یہاں تک کہ اللہ عزوجل سے مل گئیں (یعنی وفات پا گئیں)۔ اسکو امام احمد، ابن خزيمة اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور فتح الباری میں اس کی سند کو حسن کہا ہے۔

۱۲۴۳- حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ فرمایا جناب رسول اللہ ﷺ نے کہ عورت کی نماز اس کی کوٹھڑی میں بہتر ہے اس



فِي بَيْتِهَا خَيْرٌ مِّنْ صَلَاتِهَا فِي حُجْرَتِهَا ، وَصَلَاتُهَا فِي حُجْرَتِهَا خَيْرٌ مِّنْ صَلَاتِهَا فِي دَارِهَا ، وَصَلَاتُهَا فِي دَارِهَا خَيْرٌ مِّنْ صَلَاتِهَا فِي مَسْجِدِ قَوْمِهَا . رواه الطبرانی في الأوسط بإسناد جيد (الترغيب والترهيب ص: ۵۹)۔

۱۲۴۴- عن عائشة رضي الله عنها لَوْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى مَا أَخَذَتِ النِّسَاءُ بَعْدَهُ لَمَنَعَهُنَّ الْمَسْجِدَ ، كَمَا مَنَعَتْ نِسَاءَ بَنِي إِسْرَائِيلَ . رواه مسلم (۱: ۱۸۳)۔

۱۲۴۵- عن أبي عمرو الشيباني أنه رأى عبد الله يُخْرِجُ النِّسَاءَ مِنَ الْمَسْجِدِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، وَيَقُولُ : أَخْرِجْنَ إِلَى بُيُوتِكُنَّ ، خَيْرٌ لَّكُنَّ . رواه الطبرانی في الكبير ، ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۶)۔ وفي الترغيب (ص: ۵۹) بإسناد لا بأس به ۵۱۔

۱۲۴۶- عن ابن مسعود ؓ أنه كَانَ يَخْلِفُ فَيَبْلُغُ فِي الْيَمِينِ مَا مِنْ مُصَلِّي لِمَرْأَةٍ خَيْرٌ مِّنْ بَيْتِهَا إِلَّا فِي حَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ إِلَّا امْرَأَةٌ قَدْ نَسِيتُ مِنَ الْبُعُولَةِ وَهِيَ فِي مَتَقَلِّبِهَا .

کی اس نماز سے جو کہ اس کے صحن میں ہو اور اسکی وہ نماز جو کہ اس کے صحن میں ہو بہتر ہے اس کی اس نماز سے جو اس کے احاطہ میں ہو اور اس کی نماز اس کے احاطہ میں بہتر ہے اس کی اس نماز سے جو کہ اس کی قوم کی مسجد میں ہو۔ اس کو طبرانی نے اوسط میں عمدہ سند سے روایت کیا ہے (ترغیب)۔

۱۲۴۴- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ اگر جناب رسول اللہ ﷺ وہ عمل دیکھتے جو کہ عورتوں نے آپ ﷺ کے بعد ایجاد کیا تو آپ ﷺ ان کو مسجد میں (آنے) سے ضرور روک دیتے جس طرح بنی اسرائیل کی عورتیں روک دی گئیں۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: پہلی دو حدیثوں سے عورتوں کا گھر میں نماز پڑھنا اولیٰ اور تیسرے اثر سے ان کا مسجد میں جانا ممنوع ثابت ہوا۔  
۱۲۴۵- ابو عمرو الشیبانی سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کو دیکھا کہ وہ عورتوں کو جمعہ کے دن مسجد سے نکال رہے تھے اور فرما رہے تھے کہ تم اپنے گھروں کو جاؤ، تمہارے لئے یہی بہتر ہے۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے رجال ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: یہ اثر بھی ممانعت پر دلالت کرتا ہے اور جمعہ کی جماعت اور دوسری نمازوں کی جماعت اس حکم میں سب برابر ہیں۔  
۱۲۴۶- حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ وہ مبالغہ کے ساتھ قسم کھا کر کہتے تھے کہ عورت کیلئے اس کے گھر سے بہتر نماز کی کوئی جگہ نہیں بجز حج و عمرہ کے (کہ حج و عمرہ کیلئے اس کو گھر سے باہر نکلنا ضروری ہے) البتہ جو عورت کہ نکاح کے قابل نہ رہی ہو اور



قُلْتُ : مَا مَنَعَهَا ؟ قَالَ : اِمْرَاةٌ عَجُوزٌ قَدْ تَقَارَبَ خَطُوهَا . رواه الطبرانی فی الکبیر ، ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۵)۔

۱۲۴۷- وعنہ : قَالَ : ” مَا صَلَّتْ اِمْرَاةٌ (فِي مُصَلًى) خَيْرَ لَهَا مِنْ قَعْرِ بَيْتِهَا اِلَّا اَنْ يَكُوْنَ الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ اَوْ مَسْجِدُ النَّبِيِّ ﷺ اِلَّا اِمْرَاةٌ تَخْرُجُ فِي مَنَعَلَيْهَا يَغْنِي خَفِيُّهَا “۔ رواه الطبرانی فی الکبیر ، ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۵)۔

باب فضل میامن الصفوف بشرط أن لا يتعطل مسيرة المسجد

۱۲۴۸- عن عائشة رضي الله عنها مرفوعا : ” اِنَّ اللهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى

بڑھاپے کی وجہ سے جھک گئی ہو (اس کو بھی نماز کیلئے گھر سے نکلنا جائز ہے)۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راویوں کی توثیق کی گئی ہے (مجمع الزوائد)۔

**فائدہ:** اس سے معلوم ہوا کہ بوڑھی عورتوں کو نماز کے واسطے مسجد میں جانا جائز ہے، امام ابو حنیفہ کا یہی قول ہے، انہوں نے عشا و صبح کی نماز میں حاضر ہونے کی بوڑھی عورتوں کو اجازت دی ہے اور صاحبینؒ نے سب نمازوں میں اجازت دی ہے مگر متاخرین نے فساد زمانہ کی وجہ سے سب نمازوں میں بوڑھی عورتوں کے آنے کو مکروہ فرمایا ہے۔

۱۲۴۷- حضرت ابن مسعودؓ ہی سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ عورت اپنے گھر کی کوٹھڑی سے بہتر کسی جگہ میں نماز نہیں پڑھتی سوائے مسجد حرام اور مسجد نبوی ﷺ کے مگر یہ کہ وہ ایسی بوڑھی ہو کہ کمر جھک گئی ہو۔ اس کو طبرانی نے معجم کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

**فائدہ:** اس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں کو مسجد حرام اور مسجد نبوی ﷺ میں نماز کیلئے جانا جائز ہے اور یہ کہ مسجد حرام و مسجد نبوی ﷺ میں عورتوں کا نماز پڑھنا گھر میں نماز پڑھنے سے بہتر ہے، آجکل اہل حرمین کا عمل اسی پر ہے کہ وہ عورتوں کو مسجد حرام میں نماز پڑھنے سے نہیں روکتے مگر ہمارے نزدیک اس کا مطلب یہ ہے کہ جب عورت اعمال حج و عمرہ ادا کرنے کیلئے مسجد حرام میں پہلی مرتبہ جائے یا صلوٰۃ و سلام عرض کرنے کیلئے مسجد نبوی میں ابتداء جائے تو اس وقت مسجد حرام یا مسجد نبوی میں نماز پڑھنے کا مضائقہ نہیں یہ مطلب نہیں کہ صرف نماز کیلئے بھی عورتوں کو مسجد حرام اور مسجد نبوی ﷺ میں جانا بہتر ہے کیونکہ یہ تو حدیث ام حید کے خلاف ہے جس میں حضور ﷺ نے عورتوں کیلئے گھر میں نماز پڑھنے کو مسجد نبوی میں نماز پڑھنے سے بدرجہا بہتر فرمایا ہے۔

باب اس بیان میں کہ صف کے دائیں جانب کھڑا ہونا افضل ہے بشرطیکہ بائیں جانب معطل نہ ہو جائے

۱۲۴۸- حضرت عائشہؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ اور فرشتے ان لوگوں پر رحمت بھیجتے ہیں جو صفوف مسجد کی دائیں



مَيَّامِنِ الصُّفُوفِ“۔ رواہ ابو داود یاسناد حسن (فتح الباری)۔

۱۲۴۹- عن : البراء رضی اللہ عنہ قال : ” كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا خَلْفَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم أَحْبَبْنَا أَنْ نَكُونَ عَنْ يَمِينِهِ “ أخرجه النسائي بإسناد صحيح (فتح الباری) و مسلم كما في الترغيب (ص: ۸۰)۔

۱۲۵۰- حدثنا : محمد بن أبي الحسين أبو جعفر ثنا عمرو بن عثمان الكلابي ثنا عبيد الله بن عمرو والرقمي عن ليث بن أبي سليم عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : قِيلَ لِلنَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم : ” إِنَّ مَيْسِرَةَ الْمَسْجِدِ تَعَطَّلَتْ فَقَالَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم : مَنْ عَمَرَ مَيْسِرَةَ الْمَسْجِدِ كُتِبَتْ لَهُ كِفْلَانِ مِنَ الْآخِرِ “۔ رواہ ابن ماجہ ، وفيه عمرو بن عثمان متكلم فيه ضعفه غير واحد ، وقال ابن عدی : له أحاديث صالحة عن زهير وغيره قد روى عنه ناس من الثقات ، وهو ممن يكتب حديثه ، وذكره ابن حبان في الثقات كذا في التهذيب . وأما ليث بن أبي سليم ، فقد ذكرنا غير مرة أنه حسن الحديث و الباقر كلهم ثقات .

۱۲۵۱- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قال . قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : مَنْ عَمَرَ جَانِبَ الْمَسْجِدِ الْأَيْسَرَ لِقَلَّةِ أَهْلِهِ فَلَهُ أَجْرَانِ “۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر ، وفيه بقية وهو مدلس وقد عنعنه

جانب میں ہوتے ہیں۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے (فتح الباری)۔

۱۲۴۹- حضرت براء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھتے تو یہ چاہا کرتے تھے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دائیں طرف کھڑے ہوں۔ اس کو مسلم اور نسائی نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان دونوں روایتوں سے دائیں جانب کی فضیلت ثابت ہوئی اور یہ باب کا پہلا جزو ہے۔

۱۲۵۰- عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے عرض کیا کہ مسجد کا بائیں حصہ معطل ہو گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص مسجد کے بائیں جانب کو آباد کرے اس کیلئے دو گنا ثواب لکھا جائے گا۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں عمرو بن عثمان مختلف فیہ ہے ، ابن عدی اور ابن حبان نے اسکی توثیق کی ہے اور دوسروں نے ضعیف کہا ہے اور اس کی سند میں لیث بن ابی سلیم بھی ہے جس کے متعلق بارہا گزر چکا ہے کہ وہ حسن الحدیث ہے بہر حال سند حسن ہے۔

۱۲۵۱- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص مسجد کے بائیں جانب کو آباد کرے جب کہ



ولكنه ثقة (مجمع الزوائد) وقد ذكره المنذرى فى الترغيب مصدرا بلفظة "عن" وهى علامة قبول الحديث عنده، وله شاهد عن ابن عمر وقد بر.

### باب جواز إمارة المتيمم للمتوضى

۱۲۵۲ - عن : عمرو بن العاص رضي الله عنه قال : اِحْتَلَمْتُ فِي لَيْلَةٍ بَارِدَةٍ فِي غُرُورَةٍ ذَابَ السَّلَاسِلُ ، فَاشْفَقْتُ أَنْ اِغْتَسِلَ فَأَهْلِكَ . فَتَيَمَّمْتُ ثُمَّ صَلَّيْتُ بِأَصْحَابِي الصُّبْحَ ، فَذَكَرُوا ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم . فَقَالَ : يَا عَمْرُو ! صَلَّيْتَ بِأَصْحَابِكَ وَأَنْتَ جُنُبٌ ؟ فَأَخْبَرْتَهُ بِأَلَدِي مَنَعَنِي مِنَ الْإِغْتِسَالِ ، وَقُلْتُ : إِنِّي سَمِعْتُ اللَّهَ يَقُولُ : وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ، فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم ، وَلَمْ يَقُلْ شَيْئًا . رواه أبو داود والحاكم وإسناده قوى (فتح الباری ۱: ۳۸۵) وقد تقدم فى باب التيمم لخوف البرد والجرح.

اس طرف آدمی کم ہوں تو اس کو دو گنا ثواب ملتا ہے۔ اس کو طہرائی نے معجم کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں بقیہ ہے جو بدلس ہے اور اس نے سماع کی تصریح نہیں کی لیکن وہ ثقہ ہے (مجمع الزوائد)۔ میں کہتا ہوں کہ اس روایت کو منذری نے ترغیب میں لفظ عن سے شروع کیا ہے اور یہ ان کے قاعدہ پر حدیث کے مقبول ہونے کی علامت ہے پس یہ روایت بھی حسن ہے۔

**فائدہ:** ان دونوں حدیثوں سے باب کا دوسرا جزو ثابت ہو گیا اور فقہاء نے صف بندی کا قاعدہ یہ بتلایا ہے کہ اول ایک شخص امام کے پیچھے کھڑا ہو پھر ایک اس کے دائیں طرف ایک بائیں طرف پھر ایک دائیں طرف اور ایک بائیں طرف، اسی طرح کرتے رہیں تا کہ امام سب کے بیچ میں ہو پس دائیں جانب میں کھڑا ہونا اس وقت افضل ہے جب کہ دائیں جانب اور بائیں جانب برابر یا دائیں طرف آدمی کم ہوں ورنہ بائیں طرف کھڑا ہونا افضل ہے۔

### باب تیمم کئے ہوئے کی امامت وضو کئے ہوئے کیلئے جائز ہونا

۱۲۵۳ - حضرت عمرو بن العاص رضي الله عنه سے روایت ہے کہ مجھے غزوہ ذات السلاسل میں ایک سردی کی رات میں احتلام ہو گیا میں ڈرا کہ اگر غسل کروں تو مرجاؤں گا پس میں نے تیمم کر لیا پھر اپنے ساتھیوں کو صبح کی نماز پڑھادی، انہوں نے یہ قصہ نبی صلى الله عليه وسلم سے ذکر کر دیا آپ صلى الله عليه وسلم نے (امتحاناً) فرمایا اے عمرو! تم نے اپنے ہمراہیوں کو جنابت کی حالت میں نماز پڑھادی؟ میں نے آپ صلى الله عليه وسلم کو خبر دی اس امر کی جو مجھے غسل سے مانع ہوا تھا اور میں نے عرض کیا کہ میں نے اللہ تعالیٰ کو فرماتے سنا ہے کہ اپنی جانوں کو قتل نہ کرو اللہ تعالیٰ بیشک تم پر رحیم ہیں (پس تمہاری اذیت گوارا نہیں کرتے) رسول اللہ صلى الله عليه وسلم ہنس پڑے اور کچھ نہیں فرمایا۔ اس کو ابو داود اور حاکم نے روایت کیا ہے اور اس کی سند قوی ہے (فتح الباری)۔



۱۲۵۳- عن : سعید بن جبیر قال : كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي سَفَرٍ مَعَهُ أَنَسُ بْنُ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْهُمْ عَمَارُ بْنُ يَاسِرٍ ، فَكَانُوا يُقَدِّمُونَهُ لِقَرَابَتِهِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَصَلَّى بِهِمْ ذَاتَ يَوْمٍ فَضَحِكَ ، وَأَخْبَرَهُمْ أَنَّهُ أَصَابَ مِنْ جَارِيَةٍ لَهُ رُؤْيِيَّةٌ فَصَلَّى بِهِمْ وَهُوَ جُنُبٌ مُتَيَّمٌ . رواه الأثرم واحتج به أحمد في روايته ، كذا في المنتقى مع النيل . قلت : فالحديث حجة ، وعلقه البخاري وقال : أم ابن عباس وهو متيمم . قال الحافظ في الفتح : وصله ابن أبي شيبة والبيهقي وغيرهما ، وإسناده صحيح اه .

باب جواز صلاة القائم خلف القاعد وعدم جواز جلوس المقتدي بجلوس إمامه

۱۲۵۴- عن : عائشة رضي الله عنها في حديث مرض النبي ﷺ : ثُمَّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَجَدَ مِنْ نَفْسِهِ خَفَةً ، فَخَرَجَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا الْعَبَّاسُ لِصَلَاةِ الظُّهْرِ وَأَبُو بَكْرٍ يُصَلِّي بِالنَّاسِ ، فَلَمَّا رَأَاهُ أَبُو بَكْرٍ ذَهَبَ لِيَتَأَخَّرَ ، فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ بِأَن لَّا يَتَأَخَّرَ ، فَقَالَ : أَجْلِسَانِي إِلَى جَنْبِهِ ، فَأَجْلَسَاهُ إِلَى جَنْبِ أَبِي بَكْرٍ . قال : فَجَعَلَ أَبُو بَكْرٍ يُصَلِّي وَهُوَ يَأْتُمُّ

**فائدہ:** آپ ﷺ کا ہندار اہل ہے صحابی کی تقریر سے راضی ہونے کی، پس متیمم کی امامت کا جواز متوضی کیلئے ثابت ہو گیا۔

۱۲۵۳- سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ حضرت ابن عباسؓ سفر میں تھے اور ان کے ہمراہ اصحاب رسول اللہ ﷺ میں سے چند حضرات تھے جن میں حضرت عمار بن یاسر بھی تھے اور وہ حضرات ابن عباسؓ کو (نماز پڑھانے کیلئے) آگے کھڑا کر دیتے تھے بسبب ان کی قرابت کے رسول اللہ ﷺ سے (کہ وہ حضور ﷺ کے چچا زاد بھائی تھے) سو ایک دن انہوں نے ان حضرات کو نماز پڑھائی اور بنے اور ان کو خبر دی کہ وہ اپنی رومی کنیز کے پاس گئے تھے (یعنی اس سے صحبت کی) پھر ان کو اس حال میں نماز پڑھائی کہ وہ جنبی تیمم کئے ہوئے تھے۔ اس کو اثرم نے روایت کیا ہے اور امام احمد نے اس سے احتجاج کیا ہے (نیل) اور بخاری نے اس کو تعلیقاً روایت کیا ہے اور فتح الباری میں حافظ نے فرمایا ہے کہ اس کو ابن ابی شیبہ و بیہقی وغیرہ نے موصولاً روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے۔

باب کھڑے ہوئے کی نماز کا بیٹھے ہوئے کے پیچھے جائز ہونا

۱۲۵۴- حضرت عائشہؓ سے نبی ﷺ کے مرض کی حدیث میں مروی ہے، پھر نبی ﷺ نے اپنے اندر تخفیف پائی (مرض میں)

سو وہ شخصوں کے درمیان کہ ایک ان دو میں سے عباسؓ تھے، آپ ﷺ ظہر کی نماز کیلئے تشریف لے گئے اور ابو بکرؓ کو نماز پڑھا رہے تھے سو جب آپ ﷺ کو ابو بکرؓ نے دیکھا تو پیچھے ہٹنے لگے، نبی ﷺ نے ان کی طرف اشارہ کیا کہ نہ نہیں اور آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم



بِصَلَاةِ النَّبِيِّ ﷺ، وَالنَّاسُ بِصَلَاةِ أَبِي بَكْرٍ، وَالنَّبِيُّ ﷺ قَاعِدٌ. رواه البخاری ولمسلم :  
وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي بِالنَّاسِ، وَأَبُو بَكْرٍ يُسْمِعُهُمُ التَّكْبِيرَ اه. وفي حديث الأعمش  
عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة : فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى جَلَسَ عَنْ يُسَارِ أَبِي بَكْرٍ،  
قَالَتْ : فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي بِالنَّاسِ جَالِسًا، وَأَبُو بَكْرٍ قَائِمٌ يَقْتَدِي بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ  
ﷺ، وَالنَّاسُ يَقْتَدُونَ بِصَلَاةِ أَبِي بَكْرٍ اه. ذكره الحازمی فی الاعتبار، وصححه. وفي  
رواية عنها : وَأَبُو بَكْرٍ قَائِمٌ يُصَلِّي بِصَلَاةِ النَّبِيِّ ﷺ وَهُمْ وَرَاءَهُ قِيَامٌ. علقه الإمام الشافعی  
فی رسالته عن إبراهيم النخعی.

۱۲۵۵- أخبرنا : يحيى بن حسن عن حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن أبيه  
عن عائشة رضي الله عنها مثل حديث مالك، وَبَيَّنَ فِيهِ أَنْ قَالَ : صَلَّى النَّبِيُّ ﷺ قَاعِدًا

دونوں مجھے انکی جانب میں بٹھا دو، پس ان دونوں نے آپ ﷺ کو حضرت ابو بکرؓ کی جانب میں بٹھا دیا، کہا راوی نے تو ابو بکرؓ نماز پڑھنے  
لگے حالانکہ وہ اقتداء کرتے تھے نبی ﷺ کے ساتھ اور (باقی) حضرات ابو بکرؓ کی نماز کے ساتھ اور نبی ﷺ بیٹھے تھے۔ اس کو بخاری نے  
روایت کیا ہے اور مسلم کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے اور ابو بکرؓ ان کو (حضور ﷺ کی) تکبیر سنارہے  
تھے اور اعمش نے ابراہیم نخعیؒ سے اسود سے حضرت عائشہؓ سے اس طرح روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ تشریف لائے یہاں تک کہ ابو  
بکرؓ کی بائیں جانب میں بیٹھ گئے حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ پھر رسول اللہ ﷺ نے بیٹھے بیٹھے لوگوں کو نماز پڑھائی اور ابو بکرؓ کھڑے  
ہوئے حضور ﷺ کی نماز کی اقتداء کر رہے تھے اور سب لوگ ابو بکرؓ کی نماز کی اقتداء کر رہے تھے۔ اس کو حازمی نے کتاب الاعتبار میں  
ذکر کیا ہے اور اس کو صحیح کہا ہے اور حضرت عائشہؓ سے ایک روایت میں یہ ہے کہ ابو بکر صدیقؓ کھڑے ہوئے حضور ﷺ کی نماز کی  
اقتداء کر رہے تھے اور سب لوگ حضرت ابو بکرؓ کے پیچھے کھڑے ہوئے تھے۔ اس کو امام شافعیؒ نے اپنے رسالہ اصولیہ میں تعلیقاً ابراہیم  
نخعیؒ سے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان تمام روایات سے یہ بات بخوبی واضح ہوگئی کہ حضور ﷺ امام تھے اور آپ ﷺ نے بیٹھ کر امامت کی اور باقی سب  
لوگ کھڑے ہوئے تھے اور وہ کھڑے ہو کر آپ ﷺ کی اقتداء کر رہے تھے پس معلوم ہوا کہ بیٹھے ہوئے کا کھڑے ہونے والوں کی  
امامت کرنا جائز ہے اور مسلم کی روایت سے صاف طور پر معلوم ہوا کہ ابو بکر صدیقؓ اس نماز میں امام نہ تھے بلکہ مکبر تھے۔

۱۲۵۵- حضرت عروہ بن الزبیر حضرت عائشہؓ سے اسی طرح روایت کرتے ہیں جس طرح اوپر گذرا مگر انہوں نے یہ بات



وَأَبُو بَكْرٍ خَلْفَهُ قَائِمًا ، وَالنَّاسُ خَلْفَ أَبِي بَكْرٍ قِيَامًا . أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ فِي رِسَالَتِهِ الْأُصُولِيَّةِ ، وَرَجَّاهُ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ ، وَأَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الْمَعْرِفَةِ نَحْوَهُ أَيْضًا كَمَا فِي الزَّيْلَعِيِّ (۲۴۵:۱) .

۱۲۵۶- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : لَمَّا مَرَضَ النَّبِيُّ ﷺ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِطَوِيلِهِ وَفِيهِ : فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَجَلَسَ عَنْ يَمِينِهِ وَقَامَ أَبُو بَكْرٍ يَأْتُمُ بِالنَّبِيِّ ﷺ ، وَالنَّاسُ يَأْتُمُونَ بِأَبِي بَكْرٍ ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : وَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْقِرَاءَةِ مِنْ حَيْثُ كَانَ بَلَّغَ أَبُو بَكْرٍ . أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ (ص: ۸۸) وَرَجَّاهُ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ ، وَقَالَ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ : رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ (۱۴۴:۲) بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ .

بھی بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے بیٹھ کر نماز پڑھی اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ آپ ﷺ کے پیچھے کھڑے ہوئے تھے اور باقی سب لوگ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پیچھے کھڑے ہوئے تھے۔ اس کو امام شافعی نے اپنے رسالہ اصولیہ میں موصولاً روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں اور اس کو بیہقی نے بھی کتاب المعرفة میں اسی طرح روایت کیا ہے (زیلعی)۔

**فائدہ:** اس روایت سے ابن حزم وغیرہ کے اس قول کا رد ہو گیا کہ حضور ﷺ نے مرض الموت میں جو بیٹھ کر امامت کی ہے تو اس میں صحابہ کا آپ کے پیچھے کھڑے ہو کر اقتداء کرنا کسی روایت سے ثابت نہیں ہوتا سو ہم نے بتلادیا کہ امام شافعی کی روایت سے مقتدیوں کا کھڑا ہونا صراحۃً ثابت ہے۔

۱۲۵۶- حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ بیمار ہوئے، پھر لمبی حدیث بیان کی جس میں یہ بھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ (نماز کیلئے) تشریف لائے اور حضرت ابو بکر کی دائیں جانب بیٹھ گئے اور ابو بکر کھڑے رہے، ابو بکر رسول اللہ ﷺ کی اقتداء کر رہے تھے اور سب لوگ ابو بکر کی اقتداء کر رہے تھے (یعنی دوسرے آدمیوں کو چونکہ حضرت ابو بکر کی تکبیر وغیرہ سے حضور ﷺ کے رکوع و سجود کا علم ہوتا تھا اور وہ ان کے افعال کو دیکھ کر افعال صلوٰۃ ادا کر رہے تھے اس لئے گویا ظاہر میں وہ ابو بکر کی اقتداء کر رہے تھے ورنہ حقیقت میں سب کے سب حضور ﷺ کی اقتداء کر رہے تھے) ابن عباس فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے قراءت اسی جگہ سے شروع کی جہاں تک کہ ابو بکر پہنچ چکے تھے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں اور فتح الباری میں حافظ نے اس سند کو حسن کہا ہے۔

**فائدہ:** اس سے صاف معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ امام تھے اور ابو بکر صدیق اور سب لوگ اس نماز میں مقتدی تھے کیونکہ اگر حضور ﷺ مقتدی ہوتے اور ابو بکر امام تو حنفیہ کے نزدیک حضور ﷺ کو قراءت شروع کرنے کی ضرورت نہ تھی اور شافعیہ وغیرہم کے



۱۲۵۷- عن : عمران بن حصین رضی اللہ عنہ قال : کانت بی بوا سیر ، فسألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن الصلوة ، فقال : " صل قائماً ، فإن لم تستطع فقاعداً ، فإن لم تستطع فعلى جنب " . أخرجه البخاری واللفظ له والترمذی وغیره (فتح الباری ۲: ۴۸۴) .

### باب کراہۃ تکرار الجماعة فی مسجد المحلة

۱۲۵۸- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقد ناساً فی بعض الصلوات ، فقال

نزدیک ابتدائے سورہ فاتحہ سے قراءت شروع کرنا ضروری تھا مگر آپ نے اس جگہ سے قراءت شروع کی جہاں تک ابو بکر پڑھ چکے تھے اس سے معلوم ہوا کہ امامت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منتقل ہو گئی تھی اور ابو بکر مقتدی ہو گئے تھے اور یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات میں سے ہے کہ اگر کوئی نماز پڑھا رہا ہو اور درمیان میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں شریک ہو جائیں تو امامت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منتقل ہو جاتی اور پہلا امام مقتدی بن جاتا تھا، مگر یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کو اجازت دیدیں تو اجازت کے بعد اس کی امامت باقی رہ سکتی تھی جیسا کہ عبد الرحمن بن عوف کے قصہ میں آئندہ آئے گا۔

۱۲۵۷- عمران بن حصین سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ مجھے بوا سیر تھی تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز کے متعلق دریافت کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نماز کھڑے ہو کر پڑھو، اگر اس کی طاقت نہ ہو تو بیٹھ کر پڑھو، اگر اسکی بھی طاقت نہ ہو تو پہلو پر (لیٹ کر) نماز پڑھو۔ اس کو بخاری اور ترمذی وغیرہ نے روایت کیا ہے اور یہ الفاظ بخاری کے ہیں (فتح الباری)۔

**فائدہ:** اس میں صاف تصریح ہے کہ جس شخص کو قیام کی طاقت ہو اسے بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز نہیں ترک قیام کی اجازت اسی کو ہے جو قیام پر قادر نہ ہو اور یہ حکم کلی ہے جو امام و مقتدی و منفرد سب کو عام ہے پس اس کا مقتضی یہ ہے کہ اگر امام بیمار و معذور ہو تو اس کو بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز ہوگا مگر مقتدیوں کو ترک قیام جائز نہ ہوگا جبکہ وہ قیام پر قادر ہیں، یہی مذہب ہے حنفیہ و شافعیہ اور جمہور علماء کا اور امام مالک کے نزدیک کھڑے ہوئے کا امام بیٹھ کر نماز پڑھنے والا نہیں ہو سکتا اور حنفیہ میں سے یہی قول امام محمد بن الحسن کا ہے، جن کی دلیل حاشیہ عربیہ میں مذکور ہے مگر وہ ضعیف ہے اور صحیح حدیث جو ہم نے حضرت عائشہ کی روایت سے متن میں بیان کی ہے ان کے اوپر حجت ہے اور امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ امام کسی عذر کی وجہ سے بیٹھ کر نماز پڑھے تو مقتدیوں کو بھی بیٹھنا چاہئے گو وہ معذور نہ ہوں اور ان کی دلیل وہ حدیث ہے کہ ایک بار حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیر میں موج آ گئی تھی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ کے ہالا خانہ میں بیٹھ کر نماز پڑھائی اور صحابہ کو بھی بیٹھنے کا حکم دیا، اس کا جواب یہ ہے کہ وہ حدیث مرض و فاقات کے قصہ سے منسوخ ہے دوسرے امام احمد نے مقتدیوں کے بیٹھنے کو ایسی شرائط سے مشروط کیا ہے جن کی حدیث میں کوئی دلیل نہیں جس کی تفصیل حاشیہ عربیہ میں ہے اور یہ حدیث عمران بن حصین کی بھی امام احمد پر حجت ہے جس میں صرف معذور کو ترک قیام کی اجازت ہے پھر وہ غیر معذور کیلئے ترک قیام کی کیونکر اجازت دیتے ہیں، اللہ اعلم۔



: لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَمُرَّ رَجُلًا يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ ، ثُمَّ أَخَالِفَ إِلَى رِجَالٍ يَتَخَلَّفُونَ عَنْهَا ، فَأَمُرَّ بِهِمْ ، فَيُخْرِقُوا عَلَيْهِمْ بِخَزَمِ الْحَطَبِ بُيُوتَهُمْ ، وَلَوْ عَلِمَ أَحَدُهُمْ أَنَّهُ يَجِدُ عَظْمًا سَمِينًا لَشَهِدَهَا يَغْنِي صَلَاةَ الْعِشَاءِ “ . أخرجه الشيخان وغيرهما ، واللفظ لمسلم ( ۲۳۲ : ۱ ) .

۱۲۵۹ - وعن أنس رضی اللہ عنہ بلفظ : ” لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَمُرَّ رَجُلًا أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فِي جَمَاعَةٍ ثُمَّ أَنْصَرِفَ إِلَى قَوْمٍ سَمِعُوا النِّدَاءَ ، فَلَمْ يُجِيبُوا فَأَضْرَبَهَا عَلَيْهِمْ نَارًا ، إِنَّهُ لَا يَتَخَلَّفُ عَنْهَا إِلَّا مُنَافِقٌ “ . رواه الطبرانی في الأوسط ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱ : ۱۵۹) .

۱۲۶۰ - عن : سحنون عن ابن القاسم عن مالك عن عبد الرحمن بن المجبر قال : دَخَلْتُ مَعَ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ مَسْجِدَ الْجُمُعَةِ وَقَدْ فَرَعُوا مِنَ الصَّلَاةِ فَقَالُوا : أَلَا تُجْمَعُ

باب اس بیان میں کہ ایک مسجد میں ایک نماز کیلئے دوسری جماعت مکروہ ہے

۱۲۵۸ - حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بعض لوگوں کو بعض نمازوں میں نہ پایا تو فرمایا کہ میں قصد کرتا ہوں کہ ایک شخص کو حکم کروں کہ لوگوں کو نماز پڑھائے ، پھر خود ان لوگوں کے پیچھے آدی لے کر جاؤں جو نمازوں میں نہیں آتے پھر حکم دوں کہ لکڑیوں کے انبار سے ان کے گھروں سمیت ان کو پھونک دیں ، اور اگر ان میں کسی کو معلوم یہ ہو کہ اس کو (نماز کیلئے جانے میں) ایک موٹی تازی ہڈی ملے گی تو ضرور نماز میں یعنی عشاء میں حاضر ہوتا۔ اس کو شیخین وغیرہ نے روایت کیا ہے اور یہ لفظ مسلم کے ہیں۔

۱۲۵۹ - اور حضرت انسؓ سے ان الفاظ کے ساتھ روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ میں ارادہ کرتا ہوں کہ ایک شخص کو حکم دوں جو لوگوں کو جماعت کے ساتھ نماز پڑھائے ، پھر میں ان لوگوں کی طرف جاؤں جنہوں نے اذان سنی اور اسکی تعمیل نہیں کی تو ان کو گھروں سمیت پھونک دوں ، یقیناً جماعت سے بجز منافق کے اور کوئی پیچھے نہیں رہ سکتا۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راویوں کی توثیق کی گئی ہے (مجمع الزوائد)۔

فائدہ : اس سے معلوم ہوا کہ شارع نے جس جماعت کی تاکید کی ہے وہ جماعت اولیٰ ہی ہے اور اگر جماعت ثانیہ بھی مشروع ہوتی تو رسول اللہ ﷺ ان لوگوں کے گھر جلانے کا قصد نہ فرماتے جو جماعت اولیٰ میں حاضر نہیں ہوئے ، کیونکہ اس صورت میں یہ احتمال باقی تھا کہ وہ لوگ دوسری جماعت کر لیں اور جماعت اولیٰ کا واجب مؤکد ہونا مسجد میں دوسری جماعت کی کراہت کو مستلزم ہے کیونکہ جب لوگوں کو یہ معلوم ہوگا کہ ہم دوسری جماعت بھی کر سکتے ہیں تو پہلی جماعت سے ضرور سستی کریں گے۔

۱۲۶۰ - عبد الرحمن بن الحبحر سے روایت ہے ، وہ فرماتے ہیں کہ میں سالم بن عبد اللہ کے ساتھ مسجد جمعہ میں اس وقت داخل ہوا کہ لوگ نماز سے فارغ ہو چکے تھے ، لوگوں نے حضرت سالم سے کہا کہ آپ دوسری جماعت نہیں کرتے ؟ تو حضرت سالم نے فرمایا



الصَّلَاةُ؟ فَقَالَ سَالِمٌ : لَا تُجْمَعُ صَلَاةٌ وَاحِدَةٌ فِي مَسْجِدٍ وَاحِدٍ مَرَّتَيْنِ ، قَالَ ابْنُ وَهْبٍ :  
وَأَخْبَرَنِي رَجُلٌ مِّنْ أَهْلِ الْعِلْمِ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ وَيَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ ، وَرَبِيعَةَ ، وَاللَيْثَ مِثْلَهُ .  
كَذَا فِي الْمَدُونَةِ الْكُبْرَى ( ۸۹ : ۱ ) لِمَالِكٍ وَرِجَالِهِ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ .

۱۲۶۱ - قَالَ الشَّافِعِيُّ : وَأَنَا قَدْ حَفِظْنَا أَنَّ قَدْ فَاتَتْ رِجَالًا مَعَهُ ( ﷺ ) الصَّلَاةُ ،  
فَصَلُّوا بِعِلْمِهِ مُتَفَرِّدِينَ وَقَدْ كَانُوا قَادِرِينَ عَلَى أَنْ يُجْمَعُوا ، وَأَنَّ قَدْ فَاتَتْ الصَّلَاةُ فِي  
الْجُمُعَةِ قَوْمًا فَجَاوَزُوا الْمَسْجِدَ ، فَصَلَّى كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ مُتَفَرِّدًا ، وَقَدْ كَانُوا قَادِرِينَ عَلَى  
أَنْ يُجْمَعُوا فِي الْمَسْجِدِ اه . ذَكَرَهُ الشَّافِعِيُّ فِي الْأُمِّ ( ۱۳۶ : ۱ ) تَعْلِيْقًا : وَجُزْمَ بِهِ ، فَلَا بَدَّ أَنْ  
يَكُونَ حُجَّةً ، وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ ( ۱ - ۱۳۶ ) مِنَ الْأُمِّ : وَإِنَّمَا كَرِهْتُ ذَلِكَ لَهُمْ ( أَيْ  
تَكَرَّرَ الْجَمَاعَةُ فِي الْمَسْجِدِ ) لِأَنَّهُ لَيْسَ بِمَا فَعَلَ السَّلَفُ قَبْلَنَا بَلْ قَدْ عَابَهُ بَعْضُهُمْ اه .

کہ ایک نماز کیلئے ایک مسجد میں دو مرتبہ جماعت نہیں کی جاتی، ابن وہب کہتے ہیں کہ مجھے بہت سے اہل علم نے ابن شہاب (زہری) اور  
یحییٰ بن سعید اور ربیعہ اور لیث سے اسی کے مثل خبر دی ہے (کہ سب نے ایک مسجد میں ایک نماز کی دو دفعہ جماعت کرنے سے منع کیا)۔  
اس کو بخون نے مدونہ کبریٰ میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی سب ثقہ ہیں۔

فائدہ: سالم اجلہ فقہاء مدینہ سے اور اکابر تابعین سے ہیں ان کا یہ فرمانا کہ ایک مسجد میں ایک نماز کیلئے دو دفعہ جماعت نہیں  
کی جاتی اس امر کی صاف دلیل ہے کہ جماعت ثانیہ مکروہ ہے اور گویا یہی کا قول خصم پر حجت نہیں مگر جبکہ حدیث مرفوعہ اور افعال صحابہ  
سے اسکی تائید ہو رہی ہے تو یقیناً حجت ہے اور یہاں ایسا ہی ہے چنانچہ حدیث اول سے اشارۃً اور حدیث رابع سے دلالتاً جماعت ثانیہ  
کی کراہت مفہوم ہو رہی ہے اور اثر ثالث میں حضرات صحابہ کا جماعت ثانیہ سے بچنا مذکور ہے، یہ سب امور اس امر کی دلیل ہیں کہ سالم  
کا یہ فتویٰ محض اجتہادی نہیں بلکہ سماع پر محمول ہے۔

۱۲۶۱ - امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ہم کو یہ بات محفوظ ہے کہ بہت سے لوگوں کو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جماعت نہیں ملی تو  
انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے آپ ﷺ کے علم میں تھا نماز پڑھی حالانکہ وہ جماعت ثانیہ پر قادر تھے اور بہت سے صحابہ سے  
جماعت فوت ہو گئی پھر وہ مسجد میں تشریف لائے تو ہر ایک نے الگ الگ نماز پڑھی حالانکہ وہ مسجد میں جماعت (ثانیہ) کر سکتے تھے۔  
اس کو امام شافعیؒ نے کتاب الام میں جزم کے ساتھ تعلیقاً بیان فرمایا ہے اور مجتہد کا جزم حجت ہے، پس یہ اثر قابل احتجاج ہے، امام شافعیؒ  
نے کتاب الام میں دوسرے موقع پر یہ بھی فرمایا ہے کہ میں جماعت ثانیہ کو اس لئے مکروہ سمجھتا ہوں کہ ہم سے پہلے سلف صالحین نے ایسا  
نہیں کیا بلکہ بعض نے اس سے کراہت ظاہر کی ہے۔



۱۲۶۲ - عن: أبي بكرة أن رسول الله ﷺ أقبل من نواحي المدينة يريد الصلاة، فوجد الناس قد صلوا، فقال إلى منزله، فجمع أهله، فصلى بهم. رواه الطبراني في الكبير والأوسط ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۰).

باب جواز النافلة خلف المفترض وعدم جواز عكسه واستحباب إعادة الظهر والعشاء مع الجماعة إذا صلاهما منفردا ثم حضرها

۱۲۶۳ - عن: رجل من بني الدليل قال: خرجتُ بآبَاعِ رُلِي لأُصَدِّقَهَا إِلَى الرَّاعِي

فائدہ: اس کی دلالت مقصود باب پر بہت ظاہر ہے۔

۱۲۶۲ - حضرت ابو بکرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ مدینہ کے نواح سے نماز کے ارادہ سے تشریف لائے تو آپ ﷺ نے دیکھا کہ لوگ نماز پڑھ چکے ہیں تو حضور ﷺ اپنے گھر میں تشریف لے گئے اور گھر والوں کو جمع کر کے ان کے ساتھ (باجماعت) نماز ادا کی۔ اس کو طبرانی نے معجم کبیر و اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس سے بھی مسجد میں جماعت ثانیہ کی کراہت ظاہر ہو رہی ہے کیونکہ حضور ﷺ نے مسجد میں دوسری جماعت نہیں کی بلکہ گھر میں جماعت کی، رہا یہ احتمال کہ اس وقت آپ ﷺ کو مسجد میں جماعت کرنے کیلئے آ دی نہ ملے ہوں گے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو آپ ﷺ مدینہ سے باہر تھا کبھی نہ جاتے تھے بلکہ کچھ صحابہ ضرور آپ ﷺ کے ہمراہ ہوتے تھے، اس لئے ظاہر یہ ہے کہ اس وقت بھی کچھ لوگ ہمراہ ہوں گے، دوسرے آپ ﷺ گھر والوں کو بھی مسجد میں بلا کر مسجد میں جماعت کر سکتے تھے کیونکہ حضور ﷺ کے زمانہ میں عورتوں کو مسجد میں نماز پڑھنے کی ممانعت نہ تھی، اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ دوسری جماعت مسجد ہی میں مکروہ ہے مسجد سے باہر جائز ہے کیونکہ حضور ﷺ نے مسجد کی جماعت کے بعد گھر میں دوسری جماعت کی مگر یہ بھی اس شخص کیلئے جائز ہے جو جماعت اولیٰ میں سستی نہ کرے بلکہ اس کے حاصل کرنے کی ہمیشہ کوشش کرے، پھر کبھی اتفاقاً فوت ہو جائے تو مسجد سے باہر جماعت کر سکتا ہے، ورنہ مسجد سے باہر جماعت ثانیہ کا عادی ہونا بھی مکروہ ہے واللہ اعلم، کیونکہ اس سے جماعت اولیٰ کی تفویض لازم آئیگی جو کہ واجب و مؤکد ہے اور جن ائمہ نے جماعت ثانیہ کو جائز کہا ہے وہ حضرت انسؓ اور ابو سعید خدریؓ کی اس روایت سے استدلال کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نماز سے فارغ ہو گئے تو ایک شخص آیا اور چہا نماز پڑھنے لگا تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی اس کے ساتھ ملکر ثواب حاصل کرنا چاہے اس کو ثواب حاصل کرنا چاہئے۔ اس کو دارقطنی اور احمد نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے مگر اس حدیث میں اقتداء متقلل بالمفترض کا ذکر ہے اور اس کے جواز میں کسی کا اختلاف نہیں گفتگو اقتداء بمفترض بالمفترض میں ہے اور اس کا حدیث میں ذکر نہیں۔



فَمَرَرْتُ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ الظُّهْرَ ، فَمَضَيْتُ فَلَمْ أَصِلْ مَعَهُ . فَلَمَّا أَصْدَرْتُ أَبَا جَرِيٍّ وَرَجَعْتُ ، ذَكَرَ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَقَالَ : يَا فُلَانُ ! مَا مَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ مَعَنَا حِينَ مَرَرْتَ بِنَا ؟ فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّي كُنْتُ قَدْ صَلَّيْتُ فِي بَيْتِي قَالَ : وَإِنْ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرِجَالُهُ مُوْتَقُونَ (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۹) .

۱۲۶۴ - عن : جابر بن يزيد بن الأسود عن أبيه أنه صلى مع رسول الله ﷺ وهو غلام شاب ، فلما صلى إذا رجلان لم يصليا في ناحية المسجد ، فدعا بهما ، فجئيا بهما ترعد فرائضهما ، فقال : ما منعكما أن تصليا معنا ؟ قالا : قد صلينا في رحالنا ، فقال : لا تفعلوا ، إذا صلى أحدكم في رحله ثم أدرك الإمام ولم يصل فليصل معه فإنها له نافلة .

باب فرض نماز پڑھنے والے کے پیچھے نفل کا جائز ہونا اور اس کا عکس ناجائز ہونا اور ظہر اور عشاء جماعت کے ساتھ دوبارہ

پڑھ لینے کا مستحب ہونا جبکہ وہ دونوں نمازیں ٹہا پڑھی ہوں اور اس کے بعد جماعت میں حاضر ہو

۱۲۶۳ - بنی الدیل میں سے ایک شخص سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ میں اپنے اونٹ لے کر نکلا تا کہ ان کو چرواہے

کو لوٹا دوں تو رسول اللہ ﷺ پر میرا گذر ہوا حالانکہ آپ لوگوں کو ظہر کی نماز پڑھا رہے تھے اور میں آگے چلا گیا اور آپ کے ہمراہ نماز نہیں

پڑھی ، پھر جب میں نے اپنے اونٹ لوٹا دئے (چرانے کیلئے) اور واپس آیا تو جناب رسول اللہ ﷺ سے (میرا) یہ (واقعہ) ذکر کیا گیا ،

آپ ﷺ نے فرمایا اے فلاں (شخص) تم کو ہمارے ساتھ نماز پڑھنے سے کون سا امر مانع ہوا جبکہ تم ہمارے پاس سے گذرے تھے ؟

میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں اپنے گھر میں نماز پڑھ چکا تھا ، آپ ﷺ نے فرمایا اگرچہ نماز پڑھ چکے تھے (جب بھی جماعت میں

شامل ہو جایا کرو) - اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے رجال ثقہ ہیں ، ایسا ہی مجمع الزوائد میں ہے ۔

۱۲۶۳ - حضرت جابر بن یزید بن الاسود اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی

اور وہ نوجوان تھے جب آپ نماز پڑھ چکے تو ناگاہ دو شخص ہیں مسجد کی ایک جانب میں جنہوں نے نماز نہیں پڑھی تو آپ نے ان دونوں کو

بلایا سو وہ دونوں آپ ﷺ کے پاس لائے گئے حالانکہ ان دونوں کے شانہ کا گوشت (بوجہ خوف کے) کاغٹا تھا ، پس آپ ﷺ نے فرمایا

کہ تم دونوں کو ہمارے ساتھ نماز پڑھنے سے کونسا امر مانع ہوا ؟ ان دونوں نے عرض کیا کہ ہم نے اپنی قیام گاہ میں نماز پڑھ لی تھی ، آپ

ﷺ نے فرمایا ایسا نہ کیا کرو جب تم میں سے کوئی اپنی قیام گاہ میں نماز پڑھ لے پھر امام کو پالے اس حال میں کہ اس نے نماز نہ پڑھی ہو تو

اس کے ساتھ نماز پڑھ لے ، پس یہ اس کیلئے نفل نماز ہو جائیگی ۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور بلوغ المرام



رواہ ابو داود (۹۲:۱) وسکت عنه . وفی بلوغ المرام (۷۲:۱) وصححه الترمذی وبن حبان اه وفی التلخیص (۱۲۲:۱) وصححه ابن السکن ، وفی الفتح (۱۶۶:۲) أخرجه أصحاب السنن وصححه ابن خزيمة وغيره .

۱۲۶۵- عن : أبي أمانة الباهلي رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " الْإِمَامُ ضَامِنٌ ، وَالْمُؤَذِّنُ مُؤْتَمَنٌ " . رواه أحمد والطبرانی في الكبير ، ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۴۲) .

۱۲۶۶- عن : أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : " إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَ بِهِ ، فَلَا تَخْتَلِفُوا عَلَيْهِ " . أخرجه البخاری ومسلم (زيلعي ۱: ۲۴۹) .

میں ہے کہ ترمذی اور ابن حبان نے اس کی تصحیح کی ہے اور تلخیص میں ہے کہ ابن السکن نے اس کی تصحیح کی ہے اور فتح الباری میں ہے کہ ابن خزیمہ وغیرہ نے اس کی تصحیح کی ہے۔

۱۲۶۵- حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ امام ضامن ہے اور مؤذن امین ہے۔ اس کو امام احمد اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس حدیث سے فرض پڑھنے والے کی نماز نفل پڑھنے والے کے پیچھے جائز نہ ہونے پر استدلال کیا گیا ہے اور تقریر اس کی صاحب کفایہ نے اس طرح کی ہے کہ ضامن کے یہ معنی ہیں کہ امام کی نماز مقتدیوں کی نماز پر مشتمل ہے اور جب کہ امام متنفل ہو اور مقتدی مفترض ہو تو امام کی نماز مقتدی کی نماز پر مشتمل نہ ہوگی کیونکہ مقتدی کی نماز میں ایک وصف فرضیت کا زیادہ ہے اور امام کی نماز اس سے خالی ہے پس اقتداء صحیح نہ ہوگی کیونکہ یہ بناء قوی کی ضعیف پر ہے (یعنی مقتدی کی نماز امام کی نماز سے قوی ہے پس اقتداء صحیح نہ ہوگی)۔

۱۲۶۶- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ امام تو اس لئے مقرر کیا گیا ہے کہ اس کی اقتداء (اتباع) کی جائے پس اس سے اختلاف نہ کرو۔ اس کو شیخین نے روایت کیا ہے (زیلعی)۔

فائدہ: اس حدیث میں امام سے اختلاف کرنے کو منع کیا گیا ہے اور یہ بھی اختلاف میں داخل ہے کہ امام کی نیت نفل کی ہو اور مقتدی کی فرض کی پس یہ بھی ممنوع ہوا، اور اگر امام فرض پڑھ رہا ہو اور مقتدی نفل کی نیت کرے تو یہ اختلاف علی الامام نہیں کیونکہ اختلاف علی الامام صرف مساوی نماز یا برتر نماز کی صورت میں ہو سکتا ہے اور اس صورت میں مقتدی کی حالت امام سے کمتر ہے دوسرے اس کی اجازت بہت سی احادیث سے ثابت ہے بخلاف اقتداء مفترض بالمتنفل کے کہ اس کی اجازت کسی حدیث سے ثابت نہیں



۱۲۶۷- عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال: "لَا يَوْمُ الْغُلَامِ حَتَّى تَجِبَ عَلَيْهِ الْحُدُودُ".

۱۲۶۸- وعن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال: "لَا يَوْمُ الْغُلَامِ حَتَّى يَخْتَلِمَ". رواهما الأثرم في

سننه كذا في المنتقى، وفي النيل (۴: ۴۳): وأثر ابن عباس رواه عبد الرزاق مرفوعاً بإسناد

ضعيف اه. قلت: وسكت الشوكاني عن أثر ابن مسعود وعن أثر ابن عباس موقوفاً.

۱۲۶۹- وأخرج ابن أبي داود عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال: نَهَانَا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرُ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَنْ نَوْمَ النَّاسِ فِي الْمَصْحَفِ، وَنَهَانَا أَنْ يَوْمَنَا إِلَّا الْمُحْتَلِمَ. كذا في كنز

العمال (۲۴۶: ۴).

اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی حدیث کہ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے عشاء پڑھ کر اپنی قوم کو عشاء پڑھاتے تھے، خصم کو مفید نہیں کیونکہ وہ ہمارے نزدیک اس پر محمول ہے کہ حضرت معاذ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نفل نماز پڑھتے تھے اور اپنی قوم کے ساتھ فرض پڑھتے تھے اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے جو ایک روایت میں یہ فرمایا ہے کہ حضرت معاذ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ فرض اور اپنی قوم کے ساتھ نفل پڑھتے تھے یہ حضرت جابر کا خیال ہے جو ہم پر حجت نہیں اور بعد تسلیم کے ہم یہ کہتے ہیں کہ کسی حدیث سے یہ ثابت نہیں کہ حضرت معاذ نے اپنی نیت کی اطلاع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کی تھی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو برقرار رکھا تو یہ حضرت معاذ کا فعل تھا جو احادیث مرفوعہ کے مقابلہ میں حجت نہیں ہو سکتا نیز اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ حضرت معاذ کا یہ فعل اس وقت ہو جب کہ فرض دو مرتبہ پڑھنا جائز تھا بعد میں یہ جواز منسوخ ہو گیا، بہر حال اتنے احتمالات کے ہوتے ہوئے حضرت معاذ کا فعل حجت نہیں ہو سکتا۔

۱۲۶۷- حضرت ابن مسعود سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ لڑکا اس وقت تک امام نہ بنے جب تک اس پر حدود واجب

نہ ہوں (یعنی جب تک بالغ نہ ہو جائے)۔

۱۲۶۸- حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ لڑکا جب تک (مختلم) بالغ نہ ہو جائے اس وقت تک امام نہ

بنے۔ یہ دونوں اثر امام اثرم نے اپنی سنن میں روایت کئے ہیں (منتقى) علامہ شوکانی نے نیل الاوطار میں فرمایا ہے کہ ابن عباس کے اثر

کو عبد الرزاق نے ضعیف سند کے ساتھ مرفوعاً بھی روایت کیا ہے اھ۔ میں کہتا ہوں کہ علامہ شوکانی نے ابن مسعود کے اثر پر کچھ کلام نہیں

کیا اسی طرح ابن عباس کے اثر موقوف پر بھی جرح نہیں کی جس سے معلوم ہوتا ہے کہ موقوفاً یہ دونوں اثر قابل احتجاج ہیں۔

۱۲۶۹- اور ابن ابی داود نے ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ ہم کو امیر المؤمنین حضرت عمر نے اس بات سے منع فرمایا ہے

کہ ہم مصحف میں (دیکھ کر) لوگوں کی امامت کریں اور اس بات سے (بھی) منع فرمایا ہے کہ بالغ کے سوا کوئی ہمارا امام بنے

(کنز العمال)۔ میں کہتا ہوں کہ یہ آثار متعددہ ہیں اگر یہ ضعیف بھی ہوں تب بھی تعدد طرق کی وجہ سے حسن لغیرہ کے درجہ میں ہیں



۱۲۷۰ - قال : ابن وهب عن علي بن زياد عن سفيان عن المغيرة عن إبراهيم قال : **كَانُوا يَكْرَهُونَ أَنْ يَوْمَ الْغُلَامِ حَتَّى يَخْتَلِمَ** . (المدونة لمالك ۱: ۸۵) .

قلت کلہم ثقات من رجال الصحيح غیر علی بن زیاد ، فلم یخرجوا له وهو ثقة ،  
کما سند کرہ .

۱۲۷۱ - وقال ابن وهب عن عثمان بن الحكم عن ابن جريج عن عمر بن عبد العزيز قال : **لَا يَوْمُ مَنْ لَمْ يَخْتَلِمَ** . (المدونة لمالك ۱: ۸۶) . قلت : رجاله کلہم ثقات .

۱۲۷۲ - عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : **لَا يَتَقَدَّمُ الصَّفَّ الْأَوَّلَ أَعْرَابِيٌّ ، وَلَا أَعْجَمِيٌّ وَلَا غُلَامٌ لَمْ يَخْتَلِمَ** . أخرجه الدارقطني (۱: ۱۰۵) وأعله في التعليق المغني بليث بن أبي سليم وقد عرفت مرارا أنه حسن الحديث ثقة من رجال مسلم ، فالحديث حسن .

اور حسن لغیرہ سے احتجاج صحیح ہے۔

۱۲۷۰ - حضرت ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ سلف اس سے کراہت کرتے تھے کہ لڑکا بالغ ہونے سے پہلے امام بنے۔ (مدونہ مالک)۔ میں کہتا ہوں کہ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں اور کراہت سے مراد اصطلاحی کراہت نہیں بلکہ عام معنی مراد ہیں جس میں عدم محبت بھی داخل ہے۔

۱۲۷۱ - عمر بن عبدالعزیز سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جو بالغ نہ ہوا ہو وہ امام نہ بنے۔ (مدونہ مالک)۔ میں کہتا ہوں کہ اس کے بھی سب راوی ثقہ ہیں۔

۱۲۷۲ - حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صفِ اول سے آگے اعرابی ، عجمی اور نابالغ نہ بڑھیں (یعنی یہ لوگ امام نہ بنیں)۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور تعلیق مغنی میں اس کو لیث بن ابی سلیم کی وجہ سے ضعیف کہا ہے ، مگر میں کہتا ہوں کہ بارہا گذر چکا ہے کہ وہ حسن الحدیث ہیں اور مسلم کے رجال میں سے ہیں پس حدیث حسن ہے۔

فائدہ : ان سب آثار سے نابالغ کی امامت کا عدم جواز ثابت ہوا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس سے منع فرمایا ہے اور اجلہ صحابہ نے بھی اور اجلہ تابعین نے بھی اور چونکہ امام کیلئے ضامن ہونا ضروری ہے اور نابالغ اس کا اہل نہیں ، کیونکہ اس کی نماز نفل ہوتی ہے جو فرض کی ضامن نہیں ہو سکتی اس لئے نابالغ کے پیچھے بالغوں کی نماز صحیح نہیں ہو سکتی اور امام شافعی نے جو نابالغ کی امامت کا جواز عمرو بن سلمہ کی روایت سے ثابت کیا ہے کہ وہ اپنی قوم کی امامت کرتے تھے حالانکہ ان کی عمر چھ یا سات سال کی تھی اس لئے کہ ان کو



باب اذا صلى الفجر أو العصر أو المغرب منفردا ثم أدرك الجماعة لا يعيد

۱۲۷۳- عن : نافع أن عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہ كان يقول : " مَنْ صَلَّى الْمَغْرِبَ أَوْ الصُّبْحَ ثُمَّ أَدْرَكَهُمَا مَعَ الْإِمَامِ فَلَا يُعِيدُ لَهُمَا " . رواه الإمام مالك في الموطأ (ص: ۴۷) وذكره في فتح القدير (۱: ۴۱۲) مرفوعا ، وعزاه إلى الدار قطنی ، وقال : قال عبد الحق تفرد برفعه سهل بن صالح الأنطاکی وکان ثقة اه ولم أجده فی سننه فلعله ذکره فی غرائب مالک أو غیرها .

سب سے زیادہ قرآن یاد تھا (اور یہ روایت صحیح ہے اس کو بخاری نے روایت کیا ہے) تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ان کی قوم کا اجتہاد تھا کہ انہوں نے ارشاد نبوی ﷺ "ولیسو منکم اکثرکم قرآنا" کو نابالغ کیلئے بھی شامل سمجھا حالانکہ حضور ﷺ کی مراد یہ تھی کہ بالغین میں جس کو زیادہ قرآن یاد ہو وہ امام بنایا جائے اور صحابہ کا اجتہاد حضور ﷺ کے زمانہ میں اس وقت تک حجت نہیں جب تک حضور ﷺ کو اس کی اطلاع نہ ہو اور آپ ﷺ اس کی تصویب نہ فرمادیں اور اس واقعہ کی حضور ﷺ کو اطلاع ہونا کسی دلیل سے ثابت نہیں اور یہ جو کہا جاتا ہے کہ زمانہ نزول وحی میں صحابہ غلطی پر قائم نہیں رہ سکتے بلکہ وحی ضرور نازل ہوتی ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ تمام صحابہ غلطی پر قائم نہیں رہ سکتے اور یہ ممکن ہے کہ چند افراد غلطی پر قائم رہیں ، باقی صحابہ کو حکم شرعی معلوم ہو کیونکہ بعض صحابہ حضرت عمرؓ کے زمانہ تک متد کرتے رہے اور دخول حشفہ بغیر انزال سے غسل ضروری نہ سمجھتے تھے حتیٰ کہ حضرت عمرؓ نے ان کو اس سے روکا ، اور اس کی نظائر احادیث میں بکثرت موجود ہیں کہ ایک صحابی کو ایک حکم کی اطلاع نہیں ہوئی اور وہ اس کے خلاف عمل کرتے رہے جس میں ائمہ حدیث و فقہ یہی تاویل کرتے ہیں کہ ان کو یہ حدیث نہ پہنچی ہوگی پھر یہ دعویٰ کیونکر صحیح ہو سکتا ہے کہ زمانہ وحی میں صحابہ مطلقاً غلطی پر قائم نہیں رہ سکتے علاوہ ازیں یہ کہ عمرو بن سلمہ کی امامت کے قصہ میں یہ بھی وارد ہے کہ وہ ایک پیوند لگی ہوئی لنگی پہن کر نماز پڑھاتے تھے جو کچھ پھٹی ہوئی بھی تھی ، جس میں سے سجدہ کے وقت ان کے سرین ظاہر ہو جاتے تھے یہاں تک کہ ایک عورت نے یہ کہا کہ اپنے امام کے سرین تو ہم سے چھپا دو (اس کو ابو داؤد نے سند صحیح سے روایت کیا ہے) اور ظاہر ہے کہ ان کے اس فعل کو یقیناً اس پر محمول کیا جائے گا کہ یہ حضرات احکام صلوٰۃ سے ناواقف تھے ورنہ کشف عورت کے ساتھ نماز کو جائز نہ سمجھتے ، پس ان کا یہ فعل بھی کہ نابالغ کو امام بنالیا اسی پر محمول کرنا چاہئے لہذا اس سے جواز امامت نابالغ پر استدلال صحیح نہیں۔

باب جو شخص عصر و مغرب و صبح کی نماز سمجھا پڑھ لے پھر جماعت کو پائے تو ان نمازوں کا اعادہ نہ کرے

۱۲۷۳- نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ جو شخص مغرب یا صبح کی نماز پڑھ چکے پھر ان کو امام کے ساتھ پائے تو ان دونوں کا اعادہ نہ کرے۔ اس کو امام مالکؒ نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور فتح القدير میں دارقطنی کی طرف منسوب کر کے اس



۱۲۷۴- عن: أبی سعید الخدری رضی اللہ عنہ یقول: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم یقول: "لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ، وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغِیْبَ الشَّمْسُ".  
أُخْرِجَهُ الشَّيْخَانِ وَغَیْرُهُمَا، وَهُوَ مُتَوَاتِرٌ.

### باب إذا أم قوما وهو جنب أو محدث یعید ویعیدون

۱۲۷۵- أخبرنا: إبراهيم بن یزید عن عمرو بن دينار أن أبی طالب رضی اللہ عنہ قال فی الرُّجْلِ یُصَلِّي بِالْقَوْمِ جُنْبًا قال: یُعیدُ، وَیُعیدُونَ. أخرجہ محمد فی الآثار (ص: ۵۲۸، مع المشكاة) و ابن أبی شیبہ فی مصنفہ (الجوهر النقی) وفيہ إبراهيم بن یزید الخوزی المکی حسن له الترمذی (ص: ۷۰)، وقال: قد تکلم فیہ بعض أهل العلم

کو مرفوعاً ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ عبدالحق نے فرمایا ہے کہ اس کے رفع کے ساتھ ہل بن صالح انطاکی منفرد ہے اور وہ ثقہ ہے۔ میں کہتا ہوں کہ ثقہ کا رفع حجت ہے۔

فائدہ: دلالت مقصود پر ظاہر ہے کہ اس میں فجر اور مغرب کے اعادہ سے صراحۃً منع کیا گیا ہے اور عصر کو فجر پر قیاس کیا گیا ہے۔  
۱۲۷۳- حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ صبح کے بعد کوئی نماز نہیں جب تک آفتاب (قدرے) بلند نہ ہو جائے اور عصر کے بعد کوئی نماز نہیں جب تک آفتاب غروب نہ ہو جائے۔ اس کو شیخین نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث متواتر ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے فجر اور عصر کے بعد نفل نماز کا مکروہ ہونا صراحۃً ثابت ہے اور جو شخص ایک بار عصر کی نماز نہ پڑھ چکا ہو وہ اگر جماعت کے ساتھ اس کو دوبارہ پڑھے گا تو دوسری نماز نفل ہوگی جس کی کراہت اس حدیث سے ثابت ہے لہذا عصر کا بھی اعادہ جائز نہیں۔

باب امام اگر جنابت یا حدث کی حالت میں نماز پڑھا دے (یا اور کسی وجہ سے امام کی نماز فاسد ہو جائے) تو امام اور

### مقتدی سب کے سب نماز کا اعادہ کریں

۱۲۷۵- عمرو بن دينار، حضرت علیؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے اس شخص کے بارہ میں، جس نے لوگوں کو جنابت کی حالت میں نماز پڑھا دی ہو، یہ فرمایا کہ وہ بھی نماز کا اعادہ کرے اور قوم بھی اعادہ کرے۔ اس کو امام محمدؒ نے کتاب الآثار اور ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے (الجوہر النقی) اور اس کی سند میں ابراہیم بن یزید خوزی مکی ہے جس کی احادیث کی ترمذی نے تحفہ میں ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ حفظ کی وجہ سے بعض علماء نے اس میں کلام کیا ہے اور منذری نے ترغیب کے آخر میں اس کو مختلف فیہ روات میں ذکر کیا ہے



من قبل حفظه اه . وذكره المنذرى فى باب الرواة المختلف فيهم من الترغيب  
(۱: ۱۰۰) فقال : واه ، وقد وثق ، وقال البخارى : سكتوا عنه وقال ابن عدى : يكتب  
حديثه وحسن له الترمذى اه .

قلت : فالحديث حسن لكن فيه انقطاع ، لأن عمرو لم يلق علياً ، وهو لا يضرنا  
لا سيما وقد قال يحيى بن سعيد : مرسلات عمرو بن دينار احب الى . كذا فى تدريب  
الراوى (ص: ۷۰) .

۲۱۷۶ - أخبرنا : إبراهيم بن يزيد المكي عن عمرو بن دينار عن أبي جعفر أن  
علياً عليه السلام صلى بالناس وهو جنب أو على غير وضوء فأعاد ، وأمرهم أن يعيدوا . أخرجه  
عبد الرزاق فى مصنفه (زيلعى ۱: ۲۵۳) وقال الحافظ فى الدراية (ص: ۷۰) : فلعلهما أثران  
(يريد هذا والأثر السابق عن على قولاً) وسكت عنهما ، قلت : إسناد حسن مع انقطاع  
فيه ، وهو لا يضرنا .

۱۲۷۷ - عن : على بن أبي طالب عليه السلام قال : صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً  
فأنصرف ثم جاء ورأسه ينقطر ماءً ، فصلى بنا ثم قال : إني كنت صليت بكم وأنا جنب  
فمن أصابه مثل ما أصابني أو وجد فى بطنه رزاً ، فليضع مثل ما صنعت . رواه أحمد

ہے اور کہا ہے کہ وہ ضعیف ہے اور اسکی توثیق بھی کی گئی ہے اور ابن عدی نے کہا ہے کہ اس کی حدیث لکھی جائے اور ترمذی نے اس کی  
تحسین کی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ پس یہ اثر حسن ہے مگر اس میں انقطاع ہے کیونکہ عمرو بن دينار نے حضرت علیؑ کو نہیں پایا اور انقطاع ہم کو  
مضر نہیں خصوصاً جبکہ یحییٰ بن سعید (قطان) کا یہ قول بھی ہے کہ عمرو بن دينار کے مراسیل مجھے بہت محبوب ہیں (تدريب الراوى)۔

۱۲۷۶ - ابو جعفر (امام باقرؑ) سے روایت ہے کہ حضرت علیؑ نے (ایک دفعہ) جنابت کی حالت میں یا حدث کی حالت میں  
نماز پڑھا دی پھر نماز کا اعادہ (خود بھی) کیا اور لوگوں کو بھی اعادہ کا حکم دیا۔ اس کو عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے (زيلعى) اور  
حافظ نے درایہ میں فرمایا ہے کہ شاید یہ دو اثر الگ الگ ہیں (پہلا اثر قولی ہے اور یہ فعلی)۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی سند بھی حسن ہے مع  
انقطاع کے جو ہم کو مضر نہیں۔

۱۲۷۷ - حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلى الله عليه وسلم نے ایک دن ہم کو نماز پڑھائی ، پھر نماز سے الگ ہو گئے (اور گھر  
تشریف لے گئے) پھر اس حال میں تشریف لائے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر مبارک سے پانی ٹپک رہا تھا ، پھر ہم کو (دوبارہ) نماز پڑھائی اس



ولہ عنہ فی روایۃ : بَیِّنَمَا نَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ نُصَلِّي إِذَا انْصَرَفَ وَنَحْنُ قِيَامٌ ، فَذَكَرَ نَحْوَهُ . رواهما أحمد والبخاری والطبرانی فی الأوسط إلا أن الطبرانی قال : فَلَيْسَ انْصَرَفَ ، وَلَيْسَ قِيَامٌ . ثُمَّ لِيَأْتِ ، فَلَيْسَ تَقْبِلُ صَلَاتَهُ . ومدار طرقہ علی ابن لہیعۃ ، وفیہ کلام (مجمع الزوائد ص: ۱۰۱) . قلت : ابن لہیعۃ حسن الحدیث کما مر غیر مرۃ ، فالحدیث حسن .

۱۲۷۸ - محمد : قال : أخبرنا أبو حنیفۃ عن حماد عن إبراهيم قال : إذا فسدت

صلاة الإمام فسدت صلاة من خلفه . ( کتاب الآثار ص: ۲۷ ) . قلت : رجالہ کلہم ثقات .

۱۲۷۹ - محمد : عن عبد الله بن المبارك عن يعقوب بن القعقاع عن عطاء

بن أبي رباح فی رجل یصلی بأصحابہ علی غیر وضوء قال : یعیذ ، ویعیذون .

کے بعد فرمایا کہ میں نے تم کو جنابت کی حالت میں نماز پڑھادی تھی ، پس جس کو یہ واقعہ پیش آئے جو مجھے پیش آیا یا کوئی اپنے پیٹ میں گڑ بڑ پائے ( جس سے خروج ریح کا قوی شبہ ہو جائے ) تو وہ ایسا ہی کرے جیسا میں نے کیا ہے ( یعنی نماز کا اعادہ کرے ) ۔ اس کو امام احمد ، بخاری اور طبرانی نے معجم اوسط میں روایت کیا ہے اور طبرانی کے الفاظ یہ ہیں کہ اس کو چاہئے کہ ( نماز سے ) الگ ہو جائے اور غسل کرے اسکے بعد آ کر از سر نو نماز پڑھے ۔ اور اس کے تمام طرق کا مدار ابن لہیعہ پر ہے جس میں کلام ہے ( مجمع الزوائد ) ۔ میں کہتا ہوں کہ بارہا گذر چکا ہے کہ ابن لہیعہ حسن الحدیث ہے پس حدیث حسن ہے ۔

فائدہ: اس حدیث میں حضور ﷺ کے قول و فعل دونوں سے ثابت ہو گیا کہ جو شخص حدیث یا جنابت کی حالت میں دوسروں کو نماز پڑھا دے تو اس کو اور سب مقتدیوں کو نماز کا اعادہ کرنا چاہئے اور اسی سے یہ بھی ثابت ہوا کہ امام کی نماز کا فاسد ہونا مقتدیوں کی نماز کے فساد کو مستلزم ہے اور حضرت علیؓ کی یہ حدیث اس حدیث کی غیر ہے جو شیخین نے ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے جس میں مسلم کے لفظ یہ ہیں کہ آپ ﷺ مصلی پر کھڑے ہو کر تکبیر تحریرہ کہنے سے پہلے لوٹ گئے اور گھر میں تشریف لے گئے اور غسل کر کے تشریف لائے کیونکہ دونوں حدیثوں کا سیاق مختلف ہے اس لئے دونوں کو ایک واقعہ پر محمول کرنا دشوار ہے بلکہ حضرت علیؓ کی روایت میں دوسرے واقعہ کا ذکر ہے اور حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں دوسرے واقعہ کا اور حضرت علیؓ نے جس واقعہ کو روایت کیا ہے ، حضرت ابو بکرؓ اور حضرت انسؓ نے بھی اسے روایت کیا ہے ، سب نے یہ کہا ہے کہ حضور ﷺ نے تکبیر تحریرہ کہہ لیا تھا اس کے بعد گھر تشریف لے گئے ، خوب سمجھ لو ! ۔

۱۲۷۸ - حضرت ابراہیم نخعیؒ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ جب امام کی نماز فاسد ہو جائے تو ان لوگوں کی نماز بھی

فاسد ہو جائیگی جو اس کے پیچھے ہیں ۔ ( کتاب الآثار لمحمد ) میں کہتا ہوں کہ اس کے سب راوی ثقہ ہیں ۔

۱۲۷۹ - عطاء بن ابی رباح سے اس شخص کے بارہ میں جو اپنے ساتھیوں کو بے وضوء نماز پڑھا دے مروی ہے کہ انہوں نے



(کتاب الآثار ص: ۲۷) رجالہ کلہم ثقات .

۱۲۸۰ - حدثنا محمد بن النعمان قال : حدثنا يحيى بن يحيى : قال ثنا أبو معاوية

قال : ثنا الأعمش عن إبراهيم عن همام بن الحارث أن عمر رضي الله عنه نسي في صلاة المغرب ، فأعاد بهم الصلاة . أخرجه الطحاوي ( ۲۳۹ : ۱ ) واحتج به ، وقال متصل الإسناد .

قلت : رجالہ کلہم ثقات ، وأخرجه محمد عن أبي حنيفة عن حماد عن إبراهيم مرسلًا أتم منه ، وفيه : فأعاد وأعاد أصحابه . كذا في جامع مسانيد الإمام ، وبراسيل إبراهيم صحاح كما مر غير مرة ، وقد روى صالح بن أحمد بن حنبل في كتاب المسائل عن أبيه عن طريق همام بن الحارث أن عمر رضي الله عنه صلى المغرب فلم يقرأ شيئًا ، فلما انصرف قالوا : يا أمير المؤمنين ! إنك لم تقرأ فقال : إني حدثت نفسي وأنا في الصلاة بغير جهزتها من المدينة حتى دخلت الشام ، ثم أعاد وأعاد القرائة . قال الحافظ في الفتح ( ۷۱ : ۴ ) : رجالہ ثقات .

فرمایا ہے کہ امام بھی اعادہ کرے اور مقتدی بھی اعادہ کریں ( کتاب الآثار )۔ اس کے بھی سب راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: ان آثار سے امام سفیان ثوری کے اس قول کا بھی جس کو نبیہتی نے نقل کیا ہے ضعف معلوم ہو گیا کہ حماد کے سوا کسی

نے یہ نہیں کہا کہ ( امام کی نماز فاسد ہونے کی حالت میں ) مقتدی بھی نماز کا اعادہ کریں کیونکہ ہم نے بتا دیا ہے کہ اس مسئلہ میں حضرت علیؑ اور ابراہیم نخعیؒ اور عطاءؒ کا بھی وہی قول ہے جو حماد اور امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب کا قول ہے۔

۱۲۸۰ - ہمام بن حارث سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ مغرب کی نماز میں ( کچھ ) بھول گئے تھے پھر انہوں نے سب کے

ساتھ نماز کا اعادہ کیا۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس سے احتجاج کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند متصل ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اس کے سب راوی ثقہ ہیں اور اس کو امام محمدؒ نے بھی ابراہیم نخعیؒ سے مرسل روایت کیا ہے اور اس کے الفاظ زیادہ واضح ہیں ( جیسا کہ جامع مسانید الامام میں ہے ) اور صالح بن امام احمد بن حنبلؒ نے کتاب المسائل میں اس کو امام احمدؒ سے بطریق ہمام بن حارث کے اس طرح روایت کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے مغرب کی نماز پڑھائی اور اس میں کچھ قراءت نہیں کی ، جب نماز سے فارغ ہو گئے تو لوگوں نے عرض کیا کہ اے امیر المؤمنین ! آپ نے قراءت نہیں کی فرمایا کہ میں ایک لشکر کے متعلق جس کو مدینہ سے شام بھیجنا چاہ رہا تھا اپنے دل میں ہاتھیں کرتا رہا ( اس لئے قراءت بھول گیا ) پھر آپ نے نماز کا اعادہ کیا اور قراءت کا بھی اعادہ کیا ، حافظ نے فتح الباری میں کہا ہے کہ اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ مرسل ابراہیم کے الفاظ یہ ہیں کہ پھر آپ نے بھی نماز کا اعادہ کیا اور آپ کے اصحاب نے بھی اعادہ کیا۔



۱۲۸۱- ثنا: ہشیم عن یونس عن ابن سیرین قال: أَعِدَّ الصَّلَاةَ وَأَخْبِرْ أَصْحَابَكَ أَنَّكَ صَلَّيْتَ بِهِمْ وَأَنْتَ غَيْرُ طَاهِرٍ. أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه كذا في الجوهر النقي (۱: ۱۹۸) ورجاله ثقات.

۱۲۸۲- عن: الثوري عن صاعد عن الشعبي قال: يُعِيدُ، وَيُعِيدُونَ. أخرجه عبد الرزاق في مصنفه كذا في الجوهر النقي (۱: ۱۹۸) وفيه أيضا: وصاعد هو ابن مسلم الشكري الكوفي ذكره ابن حبان في الثقات اه. قلت: وسفيان لا يسئل عنه.

۱۲۸۳- حدثنا: ابن أبي داود قال: ثنا سعيد بن منصور قال: ثنا هشيم عن جابر الجعفي عن طاوس ومجاهد في إمام صلى بقوم وهو على غير وضوء قالوا: يُعِيدُونَ

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ امام کی نماز کا فاسد ہونا مقتدیوں کی نماز کے فساد کو مستلزم ہے کیونکہ حضرت عمرؓ نے ترک قراءت کی وجہ سے نماز کا اعادہ کیا حالانکہ اس سے نماز کا فاسد ہونا مختلف فیہ ہے تو اگر امام جنابت یا حدث کی حالت میں نماز پڑھا دے جس سے فسادِ صلوٰۃ متفق علیہ ہے تو یقیناً امام اور مقتدیوں سب پر اعادہ واجب ہوگا اور یہ نہیں کہہ سکتے کے صحابہ نے حضرت عمرؓ کے ساتھ بطور استحباب کے نماز کا اعادہ کیا ہوگا کیونکہ نفل نماز تین رکعت کے ساتھ جائز نہیں اور اسی لئے جو شخص تھا مغرب کی نماز پڑھ چکا ہو پھر جماعت پائے تو اس کو مغرب کی نماز کا اعادہ ممنوع ہے جیسا کہ اس سے پہلے باب میں حدیث مرفوعہ وموقوفہ سے معلوم ہو چکا ہے اور ایک روایت میں جو یہ آیا ہے کہ ایک شخص نے حضرت عمرؓ سے پوچھا کہ میں نے نماز پڑھی اور قراءت نہیں کی تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کیا تو نے رکوع سجدہ بھی اچھی طرح نہیں کیا؟ کہا کیوں نہیں؟ (وہ تو اچھی طرح کئے ہیں) حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تیری نماز پوری ہوگئی تو اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ اس روایت کی سند اس حدیث کی سند کے برابر نہیں جو متن میں ہم نے ذکر کی ہے جیسا کہ امام طحاوی نے فرمایا ہے، دوسرے اس پر بالا جماع عمل نہیں ہے اور متعدد روایات سے حاشیہ عربی میں حضرت عمرؓ سے اس کے خلاف اس بات کا ثبوت دے دیا گیا ہے کہ حضرت عمرؓ ترک قراءت سے نماز فاسد ہونے کے قائل تھے۔

۱۲۸۱- ابن سیرینؒ سے مروی ہے کہ انہوں نے (اس شخص سے جس نے بے وضوء نماز پڑھا دی تھی) فرمایا کہ نماز کا اعادہ کر اور اپنے ساتھیوں کو خبر کر کہ تو نے ان کو بلا وضوء کے نماز پڑھائی ہے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے (جو ہر نقی) اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔

۱۲۸۲- حضرت شعبیؒ سے (اسی مسئلہ میں) روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ امام بھی اعادہ کرے اور سب مقتدی بھی۔ اس کو عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے (جو ہر نقی) اور اس کے بھی سب راوی ثقہ ہیں۔

۱۲۸۳- طاؤسؒ اور مجاہدؒ نے ایسے امام کے بارہ میں جس نے لوگوں کو بلا وضوء کے نماز پڑھا دی، یہ فرمایا کہ سب لوگ نماز کا



الصَّلَاةَ جَمِيعاً . أَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ فِي مَعَانِي الْأَثَارِ ( ۲۳۹ : ۱ ) وَرِجَالُهُ ثِقَاتٌ غَيْرُ الْجَعْفَنِيِّ ، فَمُخْتَلَفٌ فِيهِ ، وَثِقَهُ شُعْبَةُ وَغَيْرُهُ ، وَتَرَكَهُ آخَرُونَ وَقَدْ مَرَّ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ الْإِمَامَ ضَامِنٌ مَرْفُوعاً فِي الْبَابِ السَّابِقِ وَهُوَ حُجَّةٌ فِي الْبَابِ أَيْضاً .

### باب وجوب التخفيف على الإمام

۱۲۸۴ - عَنْ : أَبِي سَعْدٍ الْأَنْصَارِيِّ رضی اللہ عنہ قَالَ : جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم فَقَالَ :

اعادہ کریں۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے اس میں جابر رضی اللہ عنہ مختلف یہ ہے جس کو بعض لوگوں نے ضعیف کہا ہے مگر شعبہ وغیرہ نے ثقہ کہا ہے۔

**فائدہ:** ان سب آثار سے ان لوگوں کے قول کا رد ہو گیا جنہوں نے اس مسئلہ میں حاد کو متفرد کہا تھا، معلوم ہوا کہ وہ متفرد نہیں بلکہ اجلہ تابعین اس مسئلہ میں ان کے ساتھ ہیں اور اس مسئلہ کی دلیل وہ حدیث بھی ہے جو پہلے باب میں گزری ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امام ضامن ہے یعنی مقتدیوں کی نماز کو اپنی نماز کے اندر لئے ہوئے ہے اگر اس کی نماز صحیح ہے تو سب کی صحیح ہے ورنہ سب کی فاسد ہے، اور امام شافعی نے جو حضرت عمرؓ کے اس اثر سے استدلال کیا ہے کہ ایک دفعہ انہوں نے جنابت کی حالت میں لوگوں کو نماز پڑھادی پھر خود تو نماز کا اعادہ کیا اور لوگوں کو اعادہ کا حکم نہیں دیا۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور تعلیق مغنی میں اس کے سب راویوں کو ثقہ کہا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ حضرت عمرؓ کو جنابت کا یقین نہ ہوا ہو محض شبہ ہوا ہو، اس لئے احتیاطاً خود نماز کا اعادہ کر لیا اور شبہ کی بناء پر لوگوں کو پریشان کرنا نہیں چاہا، اور یہ بھی ممکن ہے کہ حضرت عمرؓ کا اول یہی خیال ہو کہ امام کی نماز فاسد ہونے سے مقتدی کی نماز فاسد نہیں ہوتی بعد میں مسئلہ معلوم ہوا کہ مقتدیوں کی بھی نماز فاسد ہو جاتی ہے اس احتمال کی تائید مسند عبد الرزاق کی اس روایت سے ہوتی ہے کہ ابو امامہؓ (صحابی) نے فرمایا کہ حضرت عمرؓ نے جنابت کی حالت میں نماز پڑھائی، پھر خود نماز کا اعادہ کر لیا اور لوگوں نے اعادہ نہیں کیا تو حضرت علیؓ نے حضرت عمرؓ سے کہا کہ جن لوگوں نے آپ کے ساتھ نماز پڑھی تھی ان کو بھی نماز کا اعادہ کرنا چاہئے تھا، راوی کہتے ہیں کہ پھر سب نے حضرت علیؓ کے قول پر عمل کیا اور ابن مسعودؓ بھی حضرت علیؓ کے موافق فتویٰ دیتے تھے اھ۔ اور گویہ اثر ضعیف ہے مگر ضعیف روایت سے احتمال پیدا ہو سکتا ہے لہذا خصم کا استدلال صحیح نہ رہا اور حضرت عثمانؓ سے جو مروی ہے کہ انہوں نے بھی جنابت کی حالت میں نماز پڑھائی تو خود اعادہ کیا اور لوگوں کو اعادہ کا امر نہیں کیا۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے مگر اس کے بعض راویوں کا حال معلوم نہیں ہوا پس اول تو بدون صحت سند کے استدلال تام نہیں اور اگر اس کو صحیح مان لیا جائے تو اس کی بھی وہی تاویل ہے جو اوپر گزری کہ شاید حضرت عثمانؓ کو جنابت کا یقین نہ ہوا ہو محض شبہ ہو یا حضرت عمرؓ کی طرح وہ بھی پہلے اسی کے قائل ہوں پھر حضرت علیؓ کے قول کی طرف رجوع کیا ہو، واللہ اعلم۔



إِنِّي لَا تَأْخُرُ عَنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ مِنْ أَجْلِ فَلَانٍ بِمَا يُطِيلُ بِنَا ، فَمَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ غَضِبَ فِي مَوْعِظَةٍ قَطُّ أَشَدَّ مِنْ غَضَبِ يَوْمَيْدٍ ، فَقَالَ : " يَا أَيُّهَا النَّاسُ ! إِنَّ مِنْكُمْ مُتَغَفِّرِينَ ، فَأَيُّكُمْ أَمَّ النَّاسَ فَلْيُوجِزْ ، فَإِنَّ مِنْ وَرَائِهِ الْكَبِيرَ وَالضَّعِيفَ وَذَا الْحَاجَةِ " . رواه مسلم ( ۱۸۸ : ۱ ) .

۱۲۸۵ - عن : عثمان بن أبي العاص قال : أَخْرُ مَا عَهَدَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أُمِّمْتَ قَوْمًا فَأَخِفْتُ بِهِمُ الصَّلَاةَ . رواه مسلم ( ۱۸۸ : ۱ ) .

۱۲۸۶ - عن : أبي هريرة ؓ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِلنَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ ، فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ ، وَالسَّقِيمَ ، وَذَا الْحَاجَةَ ، وَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِنَفْسِهِ ، فَلْيُطَوِّلْ مَا شَاءَ . أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ وَأَبُو دَاوُدَ ، وَالتِّرْمِذِيُّ ، وَالنَّسَائِيُّ ، وَالْإِمَامُ أَحْمَدُ كَذَا فِي شَرْحِ عَمْدَةِ الْأَحْكَامِ ( ۲۰۸ : ۱ ) .

### باب امام پر تخفیف واجب ہے

۱۲۸۳ - ابو مسعود انصاریؓ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں فلاں شخص کی وجہ سے صبح کی نماز سے (یعنی جماعت سے) پیچھے رہ جاتا ہوں ، کیونکہ وہ ہمیں لمبی نماز پڑھاتے ہیں (راوی کہتے ہیں کہ) پھر میں نے رسول اللہ ﷺ کو نصیحت کرنے میں اس دن سے زیادہ غصہ کرتے ہوئے کبھی نہیں دیکھا ، آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے لوگو! بعض لوگ تم میں سے نفرت پیدا کرنے والے ہیں پس جو شخص لوگوں کا امام بنے اس کو مختصر نماز پڑھانا چاہئے کیونکہ اس کے پیچھے بوزھے بھی ہوتے ہیں اور کمزور بھی اور ضرورت مند بھی۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں امام کو اختصار کا حکم ہے اور تطویل پر وعید ہے ، اس لئے مجموعہ سے ثابت ہوا کہ امام پر تخفیف واجب ہے مگر چونکہ حدیث میں اس حکم کی علت بھی مذکور ہے کہ اس کا منشاء گرائی قوم ہے تو اگر کسی جماعت کو تطویل گراں نہ ہو وہاں امام کو تطویل جائز ہوگی اور جہاں گرائی ہو وہاں اختصار لازم ہوگا۔

۱۲۸۵ - عثمان بن ابی العاص سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سب سے آخری وصیت یہ فرمائی تھی کہ جب تم کسی قوم کے امام بنو تو ان کو خفیف نماز پڑھاؤ۔ اس کو بھی مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۲۸۶ - حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی شخص لوگوں کو نماز پڑھائے تو بلکی پھلتی نماز پڑھائے کیونکہ ان میں کمزور بھی ہیں بیمار بھی ہیں ضرورت والے بھی ہیں اور جب تنہا نماز پڑھے تو جتنی چاہے لمبی پڑھے۔ اس کو شیخین وغیرہ نے روایت کیا ہے۔



## باب جواز التطویل للمنفرد ولو بختم القرآن كله في صلاة أو ركعة

۱۲۸۷ - حدثنا : سليمان بن شعيب (الکيسانی) قال : ثنا عبد الرحمن بن زياد

قال ثنا : زهير بن معاوية (الکوفی) عن عاصم الأحول عن ابن سيرين قال : كَانَ تَمِيمُ الدَّارِي يُخَيِّ اللِّيلَ كُلَّهُ بِالْقُرْآنِ كُلِّهِ فِي رَكْعَةٍ . رواه الطحاوی (۲۰۵:۱) وإسناده حسن محتج به فإن سليمان بن شعيب هذا وثقه أبو سعيد السمعاني ، كما في الجوهر النقي (۹۵:۲) ووثقه العقيلي أيضا ، كما في اللسان (۹۶:۳) ، ولم يذكر أحد فيه جرحا . وعبد الرحمن ابن زياد أظنه ابن أنعم الإفريقي مختلف فيه . وقد وثقه البخاري ، كما مر غير مرة ، والباقون رجال الجماعة . وأخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه : حدثنا أبو معاوية (من رجال الجماعة) عن عاصم عن ابن سيرين به ، وهذا سند صحيح .

۱۲۸۸ - حدثنا : ابن أبي داود قال : ثنا الحمانی قال : ثنا إسحاق بن سعيد عن أبيه

عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه أنه قرأ القرآن في رَكْعَةٍ . رواه الطحاوی (۲۰۵:۱) . وإسناده رجال مسلم إلا ابن أبي داود وثقه صاحب الجوهر النقي (۱۰۲:۲) . وفي الأذكار (ص: ۴۸) للنووي : روى ابن أبي داود بإسناده الصحيح أن مجاهدا كَانَ يَخْتِمُ الْقُرْآنَ فِي رَمَضَانَ فِيمَا بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ .

فائدہ: ان حدیثوں کی دلالت بھی مقصود پر ظاہر ہے اور تیسری حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نماز پڑھنے والے کیلئے کوئی

حد متعین نہیں وہ جتنی چاہے لمبی قراءت کرے اجازت ہے۔

باب منفرد کو تطویل جائز ہے وہ اگر چاہے تو ایک نماز میں یا ایک رکعت میں سارا قرآن ختم کر لے

۱۲۸۷ - ابن سيرين سے روایت ہے کہ تميم داری (صحابی) ساری رات جاگتے اور ایک رکعت میں پورا قرآن پڑھ لیا کرتے

تھے۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے اور ابن ابی شیبہ نے اس کو اپنے مصنف میں صحیح سند سے روایت کیا ہے۔

۱۲۸۸ - حضرت عبد اللہ بن زبیر سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک رکعت میں پورا قرآن پڑھا۔ اس کو بھی طحاوی نے

روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے اور ابن ابی داود نے سند صحیح سے روایت کیا ہے کہ مجاہد رمضان میں مغرب و عشاء کے درمیان قرآن ختم کر لیا کرتے تھے۔



۱۲۸۹- عن : عبد الرحمن بن عثمان التیمی قال : رَأَيْتُ عِثْمَانَ رضی اللہ عنہ عِنْدَ الْمَقَامِ ذَاتَ لَيْلَةٍ قَدْ تَقَدَّمَ ، فَقَرَأَ الْقُرْآنَ فِي رَكْعَةٍ ثُمَّ انْصَرَفَ ، فَقُلْتُ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ! إِنَّمَا صَلَّيْتَ رَكْعَةً قَالَ : هِيَ وَتَرَى . رواه ابن المبارك في الزهد ، وابن سعد وابن أبي شيبة ، وابن منيع ، والطحاوي ، والدارقطني ، والبيهقي ، وسنده حسن كذا في كنز العمال (۳۷۲:۶) .

باب وجوب متابعة الإمام ، والنهي عن مسابقته

۱۲۹۰- عن : أنس بن مالك رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : " إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ

۱۲۸۹- عبد الرحمن بن عثمان تیمی سے روایت ہے ، وہ کہتے ہیں کہ میں نے ایک رات حضرت عثمان (امیر المؤمنین) کو مقام ابراہیم کے پاس دیکھا کہ وہ آگے بڑھ کر کھڑے ہوئے اور ایک رکعت میں پورا قرآن ختم کر کے چلنے لگے تو میں نے عرض کیا امیر المؤمنین ! آپ نے تو ایک ہی رکعت پڑھی ہے ؟ فرمایا ہاں یہ میرا وتر ہے (اس کی تحقیق کتاب الوتر میں آئیگی)۔ اس کو ابن مبارک نے کتاب الزہد میں اور ابن سعد ، ابن ابی شیبہ ، ابن منیع ، طحاوی ، دارقطنی اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے (کنز العمال)۔

**فائدہ:** ان آثار سے یہ بات ظاہر ہوگئی کہ منفرد کو ایک رات میں بلکہ ایک رکعت میں پورا قرآن ختم کر دینے کی اجازت ہے پس جن لوگوں نے امام ابو حنیفہؒ پر اعتراض کیا ہے کہ وہ عبادت میں خلاف سنت مبالغہ کرتے تھے کہ ایک رات میں قرآن ختم کر لیا کرتے تھے ، یہ اعتراض لغو ہے ، کیونکہ حضرات اجلہ صحابہؓ سے بھی ایک رات میں ختم قرآن ثابت ہے اور وہ حضرات خلاف سنت عمل نہیں کرتے تھے اور ابو داؤد و ترمذی نے جو عبد اللہ بن عمروؓ سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ جو شخص تین دن سے کم میں قرآن ختم کرتا ہے وہ قرآن کو نہیں سمجھتا ، اور ابو عبید نے حضرت عائشہؓ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ تین دن سے کم میں قرآن ختم نہ کرتے تھے (فتح الباری) اس کا جواب یہ ہے کہ پہلی حدیث باعتبار غالب کے ہے یعنی غالب حالت لوگوں کی یہی ہے ، یہ حکم کلی نہیں پس بعض افراد اس سے مستثنیٰ ہو سکتے ہیں اور دوسری حدیث میں صرف حضور ﷺ کا فعل مذکور ہے جس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ تین دن سے کم میں ختم قرآن جائز نہیں اور ایک حدیث قوی سے اس کا جواز ثابت ہے جس کو حاکم نے مستدرک میں عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ میں قرآن کس طرح پڑھوں ؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ سات راتوں میں ختم کیا کرو پھر میں اس سے کمی کی درخواست کرتا رہا یہاں تک کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ ایک دن رات میں پڑھ لیا کرو لہذا اب ان ائمہ پر کوئی اعتراض نہیں ہو سکتا جنہوں نے حضور ﷺ کی اجازت پر عمل کر کے ایک رات میں قرآن ختم کیا ہے ، واللہ تعالیٰ اعلم۔



فَلَا تَخْتَلِفُوا عَلَيْهِ“۔ رواہ البخاری و مسلم (زیلعی ۱: ۲۴۹)۔

۱۲۹۱- عن : الأعرج عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : " إِنَّمَا جُعِلَ  
الإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ ، فَلَا تَخْتَلِفُوا عَلَيْهِ ، فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا ، وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا ، وَإِذَا قَالَ : سَمِعَ  
اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ ، وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا " الحديث رواه مسلم  
(۱۷۷:۱)۔

### باب امام کی متابعت واجب ہے اور اس سے سبقت کرنا ممنوع ہے

۱۲۹۰- حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امام تو اسی واسطے مقرر کیا گیا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے، پس تم اس سے اختلاف نہ کرو۔ اس کو شیخین نے روایت کیا ہے۔

۱۲۹۱- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امام تو اسی واسطے مقرر کیا گیا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے، پس تم اس سے اختلاف نہ کرو، جب وہ تکبیر کہے تم بھی تکبیر کہو، اور جب رکوع کرے تم بھی رکوع کرو، اور جب سمع اللہ لمن حمدہ کہے تم اللہم ربنا لک الحمد کہو اور جب وہ سجدہ کرے تم بھی سجدہ کرو۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

**فائدہ:** متابعت امام کی دو صورتیں ہیں، ایک تو یہ کہ مقتدی اس کے ساتھ ساتھ افعال کرے، دوسرے یہ کہ اس کے فعل کے بعد محض اس فعل کو بجالائے، امام صاحب کے نزدیک پہلی صورت افضل ہے اور صاحبین کے نزدیک دوسری صورت، امام صاحب کی دلیل حدیث کا لفظ "لِیُؤْتَمَّ بِهِ" ہے کیونکہ اتمام کے اصل معنی لغت میں موافقت کے ہیں اور موافقت کامل طور پر اسی میں ہے کہ مقتدی امام کے ساتھ ساتھ چلتا رہے، اور اس کے فعل کے بعد محض فعل کو شروع کرنے میں کسی قدر اختلاف ضرور ہے جیسا کہ مشاہدہ سے معلوم ہو سکتا ہے اور اختلاف سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے لہذا متابعت کی وہ صورت افضل ہوگی جو اختلاف سے بالکل محفوظ ہو اور "وإذا کبر فکبروا، وإذا رکع فارکعوا" میں لفظ "فاء" تعقیب کیلئے نہیں ہے بلکہ "فاء" جزائیہ ہے اور وہ تعقیب پر دلالت نہیں کرتی (فتح الباری) پس اس سے تعقیب پر استدلال صحیح نہیں، اور حضرت براءؓ سے جو یہ روایت ہے کہ جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں نہ پہنچ جاتے اس وقت تک ہم لوگ اپنی کمر کو نہیں جھکاتے تھے (بلکہ سیدھا کھڑے رہتے تھے)۔ (بخاری و مسلم)، اس کا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم مبارک اخیر میں بھاری ہو گیا تھا جیسا کہ ابو داؤد کی ایک روایت میں وارد ہے اس لئے صحابہ مسابقت سے بچنے کیلئے ایسا کرتے تھے اور ایسی صورت میں اتفاقاً یہی افضل ہے کہ مقتدی اپنا رکوع و سجدہ امام کے رکوع و سجدہ میں پہنچ جانے کے بعد شروع کرے، گفتگو اس صورت میں ہے جب کہ امام کے ساتھ افعال ادا کرنے میں پیش قدمی کا اندیشہ نہ ہو تو احادیث قولیہ سے اس صورت میں امام صاحب کے قول کی تائید ہو رہی ہے۔



۱۲۹۲- عن: أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ يعلمنا يقول: "لَا تَبَادِرُوا الْإِمَامَ إِذَا كَثَرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَالَ: وَلَا الضَّالِّينَ، فَقُولُوا آمِينَ، وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا" الحديث رواه مسلم (۱: ۱۷۷).

۱۲۹۳- عن: أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ حَضَّهُمْ عَلَى الصَّلَاةِ وَنَهَاهُمْ أَنْ يُنْصَرِفُوا قَبْلَ إِنْصِرَافِهِ مِنَ الصَّلَاةِ. أخرجه أبو داود (۱: ۲۴۰) وسكت عنه. وفي الجوهر الثقی (۲۱۹: ۱): سند جيد.

۱۲۹۴- عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: الَّذِي يَخْفِضُ وَيَرْفَعُ قَبْلَ الْإِمَامِ إِنَّمَا نَاصِيَتُهُ بِيَدِ الشَّيْطَانِ. رواه البزار والطبرانی في الأوسط، وإسناده حسن (مجمع الزوائد ۱: ۹۶).

۱۲۹۵- عن: محمد بن زياد قال: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: إِذَا يَخْشَى أَحَدُكُمْ أَوْ لَا يَخْشَى أَحَدُكُمْ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمَامِ أَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ رَأْسَهُ

۱۲۹۲- ابو صالح، حضرت ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ ہم کو تعلیم دیا کرتے اور فرمایا کرتے تھے کہ امام سے پیش قدمی نہ کرو، جب امام تکبیر کہے تب تکبیر کہو اور جب وہ ولا الضالین کہے تب تم آمین کہو اور جب وہ رکوع کرے تب تم رکوع کرو الحدیث۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۲۹۳- حضرت انس سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے صحابہ کو نماز پر برا بھیجتے کیا اور امام کے نماز سے فارغ ہونے سے قبل انکو فارغ ہونے سے منع کیا (یعنی مقتدی نماز میں امام کے سلام سے پہلے سلام نہ پھیرے)۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

۱۲۹۴- حضرت ابو ہریرہ رضي الله عنه سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا وہ شخص کہ جھکاتا ہے سر کو (رکوع اور سجدہ میں جانے کیلئے) اور اٹھاتا ہے سر کو (رکوع اور سجدہ سے) امام سے پہلے تو اس کی پیشانی شیطان ہی کے ہاتھ میں ہے (یعنی پیشانی کے بال شیطان نے پکڑ کر مغلوب کر رکھا ہے جس کی وجہ سے شریعت کی نافرمانی کر رہا ہے)۔ اس کو بزار اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے (مجمع الزوائد)۔

۱۲۹۵- محمد بن زیاد سے روایت ہے کہ میں نے ابو ہریرہ سے سنا، وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم میں سے کسی کو اس بات کا خوف نہیں کہ جب وہ امام سے پہلے سر اٹھائے تو اللہ تعالیٰ اس کے سر کو گدھے کے



رَأْسِ حِمَارٍ ، أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ صُورَتَهُ صُورَةَ حِمَارٍ . أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (۱۰۱:۱) .

باب انتقال المنفرد إماماً وجواز الاقتداء بمن لم ينو الإمامة

۱۲۹۶ - عن : عائشة رضي الله عنها قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ فِي حُجْرَتِهِ وَحِذَارُ الْحُجْرَةِ قَصِيرٌ ، فَرَأَى النَّاسُ شَخْصَ النَّبِيِّ ﷺ ، فَقَامَ أَنَاسٌ يُصَلُّونَ بِصَلَاتِهِ ، فَأَصْبَحُوا ، فَتَحَدَّثُوا بِذَلِكَ ، فَقَامَ اللَّيْلَةُ الثَّانِيَّةُ ، فَقَامَ مَعَهُ أَنَاسٌ يُصَلُّونَ بِصَلَاتِهِ ، صَنَعُوا ذَلِكَ لَيْلَتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا حَتَّى إِذَا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ جَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَلَمْ يَخْرُجْ . الْحَدِيثُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (۱۰۱:۱) .

۱۲۹۷ - ورواه أيضا عن زيد بن ثابت ؓ ، ولفظه : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِتَّخَذَ حُجْرَةً ، قَالَ : حَسِبْتُ أَنَّهُ قَالَ : مِنْ حَصِيرٍ فِي رَمَضَانَ ، فَصَلَّى فِيهَا لَيْلًا فَصَلَّى بِصَلَاتِهِ

سر جیسا یا اس کی صورت کو گدھے کی صورت جیسی کر دیں؟ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے امام پر پیش قدمی کا ممنوع ہونا اور اس پر سخت وعید ہونا صراحۃً معلوم ہو رہا ہے اور یہی مذہب ہے حنفیہ کا اور جمہور امت کا، البتہ اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی جبکہ تھوڑی دیر امام کے ساتھ رکن میں شرکت ہو چکی ہو یا گناہ اور کراہت لازم آئے گی واللہ اعلم۔

باب جو تمہا نماز پڑھ رہا ہو اس کے ساتھ جب دوسرا مل جائے تو وہ امام ہو جاتا ہے اور ایسے شخص کی اقتداء جائز ہے جس نے امام بننے کی نیت نہ کی ہو

۱۲۹۶ - حضرت عائشہؓ سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رات کو اپنے حجرہ میں (جو اعتکاف کیلئے رمضان میں چند یوں کو ملا کر مسجد میں بنالیا گیا تھا) نماز پڑھ رہے تھے اور حجرہ کی دیوار چھوٹی تھی اس لئے لوگوں کو رسول اللہ کا جسم (نماز میں کھڑے ہوئے) نظر آتا تھا تو چند لوگ آپ ﷺ کی نماز کے ساتھ (مقتدی ہو کر) نماز پڑھنے لگے پھر (صبح کو) اس کا چہ چاہا تو دوسری رات اور لوگ بھی آپ ﷺ کے ساتھ نماز میں شریک ہو گئے، دو رات یا تین رات ایسا ہی کیا، اس کے بعد (رسول اللہ ﷺ کو جو اس کی اطلاع ہوئی تو) رسول اللہ ﷺ بیٹھ کر نماز پڑھنے لگے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۲۹۷ - اور زید بن ثابتؓ سے بھی مروی ہے کہ حضور ﷺ نے رمضان المبارک میں (عبادت کے لئے) ایک حجرہ (مسجد میں) بنایا اور میرے خیال میں وہ چٹائی کا تھا جس میں آپ ﷺ نے کئی راتیں نماز پڑھی، پھر لوگ بھی آپ ﷺ کی اقتداء میں نماز



نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِهِ ، فَلَمَّا عَلِمَ بِهِمْ جَعَلَ يَقْعُدُ . الْحَدِيثُ .

۱۲۹۸ - عن : أنس رضی اللہ عنہ قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يُصَلِّي فِي رَمَضَانَ ، فَجِئْتُ ، فَقُمْتُ خَلْفَهُ ، وَجَاءَ رَجُلٌ فَقَامَ إِلَى جَنْبِي ثُمَّ جَاءَ آخِرُ حَتَّى كُنَّا رَهْطًا ، فَلَمَّا أَحْسَسَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم أَنَّنَا خَلْفُهُ تَجَوَّزَ فِي صَلَاتِهِ ثُمَّ قَامَ ، فَدَخَلَ مَنْزِلَهُ فَصَلَّى صَلَاةً لَمْ يُصَلِّهَا عِنْدَنَا ، فَلَمَّا أَصْبَحْنَا قُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! أَفَطُنْتَ بِنَا اللَّيْلَةَ ؟ قَالَ : نَعَمْ فَذَلِكَ الَّذِي حَمَلَنِي عَلَى مَا صَنَعْتُ . رواه الإمام أحمد ومسلم (نیل الأوطار ۳: ۲۵) .

۱۲۹۹ - عن : أبي سعيد رضی اللہ عنہ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم رأى رجلا يصلي وحده فقال : أَلَا

پڑھنے لگے، پھر جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا علم ہوا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ کر نماز پڑھنے لگے۔

**فائدہ:** اس سے معلوم ہوا کہ ایک دورات تک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو صحابہ کے فعل کی اطلاع نہیں ہوئی تو اس صورت میں ظاہر ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے امامت کی بھی نیت نہیں کی تھی تو اگر امام کی نیت امامت نہ کرنے سے مقتدی کی نماز باطل ہو جاتی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس مسئلہ پر ضرور متنبہ فرماتے مگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا نہیں کیا بلکہ صرف یہ فرمایا کہ میں نے اس واسطے قیام کو ترک کر دیا تھا کہ یہ نماز فرض نہ ہو جائے جیسا کہ بعض روایات میں آیا ہے جو تراویح کے باب میں آئیں گی۔

۱۲۹۸ - حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں نماز پڑھ رہے تھے تو میں بھی آ کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے کھڑا ہو گیا اور ایک شخص میری جانب میں آ کر کھڑا ہو گیا، پھر ایک دوسرا شخص آیا یہاں تک کہ ہم ایک گروہ ہو گئے، سو جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معلوم کیا کہ ہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے ہیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی نماز میں اختصار کیا، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو کر اندر چلے گئے اور وہاں جو نماز پڑھی وہ ہمارے سامنے نہ تھی، پھر صبح کو ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ! کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہماری اطلاع ہو گئی تھی؟ فرمایا ہاں! اور اسی لئے تو میں نے ایسا کیا۔ اس کو امام احمد اور مسلم نے روایت کیا ہے (نیل الاوطار)۔

**فائدہ:** ظاہر ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز شروع کی تو جماعت نہ تھی پھر صحابہ آ گئے تو جماعت ہو گئی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے امام ہوئے، پس اس سے معلوم ہوا کہ منفرد کے ساتھ کوئی شخص آ کر شریک ہو جائے تو وہ امام بن جاتا ہے، پھر چونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے امامت کی نیت نہ کی تھی جیسا کہ ظاہر ہے کہ مقتدیوں کا علم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بعد ان کے شامل ہو جانے کے ہوا تو اس سے معلوم ہوا کہ امام کو مقتدیوں کی امامت کی نیت کرنا ضروری نہیں اور مقتدی ایسے شخص کی اقتداء کر سکتا ہے جس نے اس کی امامت کی نیت نہ کی ہو۔

۱۲۹۹ - حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (نماز سے فراغت پا کر) ایک شخص کو تنہا نماز پڑھتے



رَجُلٌ يَتَصَدَّقُ عَلَى هَذَا ، فَيُصَلِّي مَعَهُ . أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَحَسَنَهُ التِّرْمِذِيُّ ، وَصَحَّحَهُ ابْنُ خَزِيمَةَ وَابْنُ حَبَانَ وَالحَاكِمُ (فتح الباری ۱: ۱۶۱) . قُلْتُ : وَلَفْظُ التِّرْمِذِيِّ (۳۰: ۱) : جَاءَ رَجُلٌ وَقَدْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : " أَيْكُمْ يَتَجَرُّ عَلَى هَذَا ؟ فَقَامَ رَجُلٌ وَصَلَّى مَعَهُ " ۵ .

باب إدراك الركعة بإدراك الركوع مع الإمام ، وكراهة صلاة المنفرد خلف

الصف ، واستحباب دخول المسبوق مع الإمام على أى حال كان

۱۳۰۰ - عن : الحسن عن أبي بكره رضي الله عنه أَنَّهُ انْتَهَى إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ رَاكِعٌ ، فَزَكَّعَ قَبْلَ أَنْ يُصِلَ إِلَى الصَّفِّ ، فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : زَاذَكَ اللَّهُ جِرْصًا ، وَلَا تَغْذ . رواه البخاری . قال الحافظ في الفتح (۲: ۲۲۲) : وَلِلطَّحَاوِيِّ مِنْ رَوَايَةِ حَمَادِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ الْأَعْلَمِ : وَقَدْ حَفَزَهُ النَّفْسُ وَفِي رَوَايَةِ يُونُسَ بْنِ عُبَيْدٍ عَنِ الْحَسَنِ عِنْدَ الطَّبْرَانِيِّ فَقَالَ :

ہوئے دیکھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا کوئی ایسا آدمی نہیں جو اس پر احسان کرے کہ اس کے ساتھ نماز پڑھ لے (تو ایک شخص کھڑا ہوا اور اس نے اس کے ساتھ نماز پڑھی)۔ اس کو ابو داؤد و ترمذی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اس کو حسن کہا ہے اور ابن خزیمة و ابن حبان و حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے (فتح الباری)۔

فائدہ: یہاں بھی ظاہر ہے کہ جس شخص نے تنہا نماز شروع کی تھی اس کے ساتھ دوسرا مل گیا تو وہ امام ہو گیا اور دوسرا مقتدی ہو گیا اور پہلے شخص نے ابتداء امامت کی نیت نہ کی تھی گو بعد میں کر لی ہو تو مقصود باب اس سے بھی ثابت ہو گیا اور یہ حدیث نماز فرض کے بارہ میں ہے اور پہلی حدیثیں نفل کے بارہ میں تھیں پس ثابت ہوا کہ فرض و نفل دونوں میں یکساں حکم ہے، پس یہ حدیث امام احمد پر حجت ہے کہ وہ نفل و فرض کے حکم میں فرق کرتے ہیں۔

باب رکعت کا پالینا امام کے ساتھ رکوع کے پالینے سے اور صف کے پیچھے تنہا شخص کی نماز کا مکروہ ہونا اور مسبوق کیلئے اس بات کا مستحب ہونا کہ امام کے ساتھ شامل ہو جائے جس حالت پر بھی امام ہو

۱۳۰۰ - حضرت ابو بکرؓ سے روایت ہے کہ وہ نبی ﷺ کے پاس پہنچے اس حال میں کہ آپ ﷺ رکوع میں تھے پس انہوں نے صف میں ملنے سے پہلے رکوع کر لیا، پھر نبی ﷺ سے اس کا ذکر کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ تمہاری حرص (ٹیک کاموں پر) بڑھادے، دوبارہ ایسا نہ کرنا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور فتح الباری میں طحاوی کی روایت سے اس حدیث میں یہ بھی نقل کیا ہے کہ ان کا سانس چڑھ گیا تھا اور طبرانی کی روایت سے یہ بڑھایا ہے کہ آپ ﷺ نے دریافت کیا تم میں یہ سانس والا کون ہے؟



أَيْكُم صَاحِبُ هَذَا النَّفْسِ؟ قَالَ : خَشِيتُ أَنْ تَفُوتَنِي الرَّكْعَةُ مَعَكَ ۝

۱۳۰۱ - عن : علی وابن مسعود رضی اللہ عنہما قالا : مَنْ لَمْ يُدْرِكَ الرَّكْعَةَ فَلَا

يَعْتَدُ بِالسَّجْدَةِ . رواه الطبرانی فی الكبير ، ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۲) .

۱۳۰۲ - عن : زید بن وہب قال : دَخَلْتُ أَنَا وَابْنُ مَسْعُودٍ الْمَسْجِدَ وَالْإِمَامُ

رَاكِعٌ فَرَكْعَنَا ثُمَّ مَضَيْنَا حَتَّى اسْتَوَيْنَا بِالصُّفِّ . فَلَمَّا فَرَغَ الْإِمَامُ قُمْتُ أَقْضَى ، فَقَالَ : قَدْ

أَذْرَكْتَهُ . رواه الطبرانی فی الكبير ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۲) .

۱۳۰۳ - حدثنا : ابن أبي داود قال : ثنا ابن أبي مريم قال : نا ابن أبي الزناد قال :

أخبرني أبي عن خارجه بن زيد بن ثابت : إن زيدا بن ثابت كان يزكع على غتية المسجد

ووجهه إلى القبلة ثم يمشي مغترضا على شقه الأيمن ثم يعتد بها إن وصل إلى الصف

انہوں نے عرض کیا کہ میں ڈرا آپ ﷺ کے ساتھ اپنے رکوع کے فوت ہونے سے۔

فائدہ: چونکہ نبی کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم نے نماز کے اعادہ کا حکم نہیں دیا اس سے معلوم ہوا کہ ان کی نماز صحیح ہو گئی اور ان کو رکعت مل گئی اور چونکہ آئندہ ایسا کرنے کی ممانعت کی، اس سے اس فعل کی کراہت معلوم ہوئی، یعنی صف کے پیچھے تنہا شخص کے نماز پڑھنے کی کراہت، اور دعا دینا اس بناء پر تھا کہ کار خیر میں انہوں نے جلدی کی تھی اور انکار اور ممانعت اس بناء پر کہ یہ جلدی بے موقع تھی اور علامہ شوکانی وغیرہ نے جو یہ احتمال نکالا ہے کہ شاید ابو بکرہ نے اس رکعت کا اعادہ کر لیا ہو، یہ احتمال باطل ہے کیونکہ اول تو حدیث کے الفاظ سے معلوم ہو رہا ہے کہ حضور ﷺ نے یہ سوال نماز کے بعد فوراً کیا اور ابو بکرہ نے معاً جواب دیا تو قضا کا موقع کہاں تھا، دوسرے کسی طریق میں قضا کا ذکر نہیں لہذا یہ احتمال بلا دلیل ہے۔

۱۳۰۱ - حضرت علیؓ اور ابن مسعودؓ سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا کہ جس نے رکوع نہیں پایا تو وہ سجدہ کو شمار نہ کرے (یعنی

رکوع نہ ملنے سے رکعت فوت ہو گئی لہذا سجدہ اس اعتبار سے قابل شمار نہیں)۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۳۰۲ - زید بن وہب سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں اور ابن مسعودؓ مسجد میں آئے حالانکہ امام رکوع میں تھے پس

ہم نے بھی رکوع کیا (صف میں پہنچنے سے پہلے) پھر ہم چلے یہاں تک کہ صف کے برابر میں (کھڑے) ہو گئے، پھر جب امام فارغ ہوئے تو میں کھڑے ہو کر رکعت قضا کرنے لگا، پس فرمایا ابن مسعودؓ نے کہ تم نے رکوع پایا (نماز پوری ہو گئی، اب رکعت قضا نہ کرو)۔

۱۳۰۳ - حضرت خارجه بن زید بن ثابت سے روایت ہے کہ حضرت زید بن ثابتؓ (صحابی) مسجد کی چوکھٹ پر رکوع کرتے



أَوْ لَمْ يَحِصِلْ. رواه الإمام الطحاوی (۲۳۲:۱) ورجاله رجال الجماعة غیر ابن ابی داود وهو ثقة، كما مر، وابن ابی الزناد وإن تكلم فيه، فقد قال: أحمد: يروى عنه، وقال أيضا: أحاديثه صحاح، وقال ابن معين في رواية: حجة، وثقه مالك، والترمذی، والعجلی، وصحح الترمذی عدة من أحاديثه، وقال في اللباس: ثقة حافظ كذا في التهذيب (۱۷۲:۶ و ۱۷۳) وقال الذهبي في الميزان: (۱۱۱:۲) هو إنشاء الله حسن الحال في الرواية اه. قلت: فالحديث حسن حجة.

۱۳۰۴ - عن: أبی هريرة رضی اللہ عنہ قال: قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم: إِذَا جِئْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ وَنَحْنُ سُجُودٌ فَاسْجُدُوا وَلَا تَعْدُوْهَا شَيْئًا، وَمَنْ أَدْرَكَ الرَّكْعَةَ فَقَدْ أَدْرَكَ الصَّلَاةَ. رواه أبو داود وسكت عنه هو والمنذري، وتكلم فيه البخاري، كما في عون المعبود (۲۳۲:۱) وسيأتي الجواب عن كلامه، وأخرجه الحاكم في المستدرک (۲۱۶:۱) وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ويحيى بن أبی سليمان من ثقات المصريين اه. وأقره عليه الذهبي في تلخيصه.

حالانکہ ان کا منہ قبلہ کی جانب ہوتا، پھر اپنی دائیں جانب سے چوڑان میں آگے بڑھ جاتے پھر اس (رکوع) کو شمار کرتے اگر صرف تک پہنچتے (تو بھی) یا نہ پہنچتے (تو بھی)۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحاح ستہ کے راوی ہیں۔ بجز استاد طحاوی کے اور وہ ثقہ ہیں پس حدیث حجت ہے۔

۱۳۰۴ - حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم نماز میں اس حال میں پہنچو کہ ہم (اور اسی طرح ہر امام) سجدہ میں ہو تو تم بھی سجدہ کر لو اور اس کو کچھ شمار نہ کرو اور جس نے رکوع پالیا تو اس نے نماز پالی۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر انہوں نے اور منذری نے سکوت کیا ہے اور اس کو ابن خزیمہ نے اپنی تصحیح میں روایت کیا ہے اور حاکم نے مستدرک میں اور ذہبی نے تلخیص مستدرک میں اس کی تصحیح کی ہے اور امام بخاری نے جو اس میں کلام کیا ہے اس کا جواب حاشیہ عربیہ میں مذکور ہے۔

فائدہ: علامہ شوکانی اور ان کے تبعین اہل ظاہر غیر مقلدین نے اس حدیث میں یہ احتمال نکالا ہے کہ رکعت سے رکوع مراد نہیں بلکہ پوری رکعت مراد ہے اور یہ احتمال لغو ہے کیونکہ احادیث میں جب لفظ رکعت کو سجدہ کے ساتھ ذکر کیا جا رہا ہے تو اس سے رکوع ہی مراد ہوتا ہے نہ کہ پوری رکعت جس کی بہت سی نظائر حاشیہ عربیہ میں بیان کی گئی ہیں، دوسرے حضرات صحابہ کے آثار بھی اس مسئلہ میں وارد ہیں ان میں تو رکعت سے مراد رکوع کے سوا کچھ نہیں پس وہ آثار حدیث کی شرح کر رہے ہیں کہ اس میں بھی رکعت سے مراد



۱۳۰۵ - عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ مرفوعا : " مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الصَّلَاةِ فَقَدْ أَدْرَكَهَا قَبْلَ أَنْ يُقِيمَ الْإِمَامُ صَلَاتَهُ " . أخرجه ابن خزيمة في صحيحه واحتج به ، كما في التلخيص الحبير ( ۱ : ۱۲۷ ) ، وأخرجه ابن حبان في صحيحه أيضا وصححه ، قاله ابن حجر المكي (سرقاة ۲ : ۱۰۳) .

۱۳۰۶ - أخبرنا : مالك أخبرنا نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہ أنه كان يقول : " إِذَا فَاتَتْكَ الرَّكْعَةُ فَاتَتْكَ السُّجْدَةُ " . أخرجه محمد في الموطأ (ص - ۱۰۱) وسنده صحيح وأخرجه عن نافع عن أبي هريرة نحوه كما في عون المعبود ( ۱ - ۳۳۵ ) وإمام الكلام (ص : ۵۹) وليس في النسخة الموجودة عندنا ، فلعله في بعض نسخه .

۱۳۰۷ - مالك : أنه بلغه أن ابن عمر وزيد بن ثابت رضی اللہ عنہما كانا يقولان

ركوع ہی ہے اور مطلب یہ ہے کہ ركوع کے پالنے سے ركعت مل جاتی ہے یہ ضروری نہیں کہ امام کو قیام کی حالت میں اتنی دیر تک پائے کہ جس میں سورۃ فاتحہ پڑھ سکے اور اس مطلب کی تائید حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی دوسری حدیث سے ہوتی ہے جو ابھی آتی ہے۔

۱۳۰۵ - حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص نماز کا ركوع پالے پہلے اس سے کہ امام سر کو اٹھائے تو اس نے نماز پالی۔ اس کو ابن خزيمة نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور اس سے احتجاج کیا ہے (تلخیص حیر) اور ابن حبان نے بھی اس کو اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے (مرقاۃ)۔

فائدہ : اس حدیث میں یہ لفظ کہ " پہلے اس سے کہ امام سر کو اٹھائے " صاف بتلا رہا ہے کہ ركعت سے مراد ركوع ہے پوری ركعت مراد نہیں اور ثابت ہو گیا کہ ركوع کے پالنے سے ركعت مل جاتی ہے یہی قول ہے جمہور امت کا حنفیہ ، شافعیہ ، مالکیہ ، حنبلیہ اور اکثر علماء اسی طرف گئے ہیں لیکن صرف امام بخاری ، بعض شافعیہ اور اہل ظاہر اس طرف گئے ہیں کہ ركوع پالنے سے ركعت حاصل نہیں ہوتی بلکہ بقدر سورۃ فاتحہ کے قیام کا پانا ضروری ہے مگر یہ قول خلاف اجماع ہے کیونکہ ان حضرات سے پہلے صحابہ و تابعین کا اس پر اتفاق ہو چکا ہے کہ ركوع کے پالنے سے ركعت مل جاتی ہے جیسا کہ حاشیہ عربیہ میں اس کی تفصیل مذکور ہے۔

۱۳۰۶ - امام مالک رضی اللہ عنہ نافع سے اور وہ ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرمایا کرتے تھے کہ جب تم سے ركوع فوت ہو گیا تو سجدہ بھی فوت ہو گیا (یعنی وہ ركعت پوری فوت ہو گئی)۔ اس کو امام محمد رضی اللہ عنہ نے موطأ میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے اور اس کو مالک رضی اللہ عنہ نے نافع سے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی روایت کیا ہے جیسا کہ عون المعبود اور امام الکلام میں ہے۔

۱۳۰۷ - امام مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ان کو یہ بات پہنچی ہے کہ عبد اللہ بن عمر اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہم فرمایا کرتے تھے کہ جو



”مَنْ أَدْرَكَ الرَّكْعَةَ فَقَدْ أَدْرَكَ السُّجْدَةَ“۔ أخرجه مالك في موطاه (ص: ۴) ، وبلاغه صحيح كما سنينه ، وهذا لفظ يحيى ، وأما القعنبي و ابن بكير وأكثر الرواة للموطأ ، فرووه عن مالك أنه بلغه أن عبد الله بن عمر وزيد بن ثابت كانا يقولان : ”مَنْ أَدْرَكَ الرَّكْعَةَ قَبْلَ أَنْ يُرْفَعَ الْإِمَامُ رَأْسَهُ فَقَدْ أَدْرَكَ السُّجْدَةَ“ . كذا في غيٹ الغمام (ص: ۷۰۶) نقلاً عن الاستذكار .

۱۳۰۸ - مالك : أنه بلغه أن أبا هريرة رضی اللہ عنہ كان يقول : ”مَنْ أَدْرَكَ الرَّكْعَةَ فَقَدْ أَدْرَكَ السُّجْدَةَ“ ، وَمَنْ فَاتَهُ قِرَاءَةُ أَمِ الْقُرْآنِ فَقَدْ فَاتَهُ خَيْرٌ كَثِيرٌ“ . أخرجه مالك في الموطأ (ص: ۴) .

شخص رکوع کو پالے اس نے سجدہ بھی پالیا۔ اس کو امام مالک نے مؤطا میں روایت کیا ہے بروایت یحییٰ کے اور قعنبی اور ابن بکیر اور اکثر راویان مؤطا کے یہ الفاظ ہیں کہ عبد اللہ بن عمر اور زید بن ثابت یہ فرمایا کرتے تھے کہ جو شخص رکوع امام کے سر اٹھانے سے پہلے پالے اس نے سجدہ بھی پالیا (غیٹ الغمام اور استذکار ابن عبد البر)۔ میں کہتا ہوں کہ امام مالک کا بلاغ حجت ہے جیسا کہ حاشیہ عربیہ میں بیان کیا گیا ہے پس یہ اثر صحیح ہے اور اس کی دلالت مقصود پر ظاہر ہے۔

۱۳۰۸ - امام مالک فرماتے ہیں کہ ان کو یہ بات پہنچی ہے کہ حضرت ابو ہریرہ فرمایا کرتے تھے کہ جس نے رکوع پالیا اس نے سجدہ بھی پالیا اور جس سے سورۃ فاتحہ کی قراءت فوت ہوگئی اس سے بڑی خیر فوت ہوگئی۔ اس کو بھی مالک نے مؤطا میں روایت کیا ہے (امام الکلام)۔

فائدہ: مطلب یہ ہے کہ گور کو رکوع پالینے سے رکعت مل گئی مگر نقصان کے ساتھ ملی کیونکہ رکوع سے قیام کا حاصل ہونا حکمی ہے حقیقی نہیں، اس اثر سے معلوم ہوا کہ حضرت ابو ہریرہ بھی دوسرے صحابہ کی طرح اس کے قائل تھے کہ رکوع پالینے سے رکعت مل جاتی ہے (ربادہ نقصان جو فاتحہ کے فوت ہونے سے ہوتا ہے یہ سب کے نزدیک متفق علیہ ہے) پس علامہ شوکانی وغیرہ کا یہ قول رد ہو گیا کہ ابو ہریرہ کے اختلاف کے ساتھ اس مسئلہ میں صحابہ کا اجماع کہاں ہوا؟ سو ہم نے بتلادیا کہ ابو ہریرہ بھی جمہور صحابہ کے موافق ہیں، مخالف نہیں اور چونکہ مالک کا بلاغ حجت ہے اس لئے اس اثر کی صحت میں کلام نہیں ہو سکتا خصوصاً جبکہ امام محمد نے اس کو بواسطہ مالک کے نافع سے ابو ہریرہ سے موصول بھی روایت کیا ہے اور جس اثر سے حضرت ابو ہریرہ کا خلاف ثابت کیا گیا ہے اس کی سند میں کلام ہے اور ابو ہریرہ جمہور کے خلاف کیونکر ہو سکتے ہیں جبکہ وہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث روایت کر رہے ہیں کہ جو شخص اس سے پہلے کہ امام اپنی کمر سیدھی کرے رکوع پالے تو اس نے نماز پالی، پھر ان کا فتویٰ بھی اسی حدیث کے موافق ہے جیسا کہ امام مالک اور امام محمد کی روایت سے معلوم ہوا۔



۱۳۰۹ - عن : وابصة بن معبد رضی اللہ عنہ : " أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى رَجُلًا يُصَلِّي خَلْفَ الصُّفِّ وَخَذَهُ ، فَأَمَرَهُ أَنْ يُعِيدَ الصَّلَاةَ " . أخرجه أصحاب السنن ، وصححه أحمد وابن خزيمة وغيرهما .

۱۳۱۰ - ولابن خزيمة أيضا من حديث علي بن شيبان نحوه ، وزاد : " لَا صَلَاةَ لِمُنْفَرِدٍ خَلْفَ الصُّفِّ " . كذا في فتح الباري وفي بلوغ المرام ( ۸۶ : ۱ ) : رواه أحمد وأبو داود ، والترمذي ، وحسنه ، وصححه ابن حبان ( ۲۲۳ : ۲ ) .

۱۳۱۱ - وله عن طلق : " لَا صَلَاةَ لِمُنْفَرِدٍ خَلْفَ الصُّفِّ " . ا .

۱۳۱۲ - عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ مرفوعا : " إِذَا آتَى أَحَدُكُمْ الصَّلَاةَ فَلَا يَزَكِّعْ ذَوْنَ الصُّفِّ حَتَّى يَأْخُذَ مَكَانَهُ مِنَ الصُّفِّ " . رواه الطحاوي بإسناد حسن كذا في فتح الباري ( ۲۲۳ : ۲ ) .

۱۳۰۹ - حضرت وابصة بن معبد سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے ایک شخص کو صف کے پیچھے تنہا نماز پڑھتے دیکھا تو اس کو نماز لوٹانے کا حکم دیا۔ اس کو اصحاب سنن نے روایت کیا ہے اور امام احمد اور ابن خزيمة وغیرہما نے صحیح کہا ہے اور ترمذی نے حسن اور ابن حبان نے صحیح کہا ہے۔

۱۳۱۰ - ابن خزيمة کی ایک روایت میں ان الفاظ کا اضافہ ہے کہ منفرد کی نماز صف کے پیچھے (کامل) نہیں ہوتی۔

۱۳۱۱ - اور ابن حبان کی روایت میں یہ بھی ہے کہ منفرد کی نماز صف کے پیچھے (کامل) نہیں ہوتی۔

**فائدہ:** امر اعادہ استحباب پر محمول ہے کیونکہ حدیث ابو بکرہ میں پہلے عدم اعادہ ثابت ہو چکا ہے پس عدم اعادہ جواز پر اور اعادہ استحباب پر محمول ہے اور اس تطبیق سے دونوں حدیثوں میں تعارض نہ رہا اور ابن خزيمة وابن ماجہ نے اس کو علی بن شیبان سے بھی روایت کیا ہے، اس کے الفاظ ابن ماجہ و احمد کے نزدیک یہ ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو صف کے پیچھے تنہا نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو آپ ﷺ کھڑے ہو گئے جب وہ نماز سے فارغ ہوا تو آپ ﷺ نے اس کو نماز کے اعادہ کا حکم فرمایا، اس سے صاف معلوم ہوا کہ اعادہ کا حکم بطور استحباب کے تھا، اگر اس شخص کی پہلی نماز باطل ہوتی تو آپ ﷺ اس کی فراغت کا انتظار نہ فرماتے بلکہ دیکھتے ہی فوراً اعادہ کا حکم دے دیتے۔

۱۳۱۲ - حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعاً مروی ہے کہ جب کوئی تم میں سے نماز میں آدے تو صف سے ورے رکوع نہ کرے

یہاں تک کہ اپنی جگہ صف میں سے لے لیوے۔ اس کو طحاوی نے سند حسن روایت کیا ہے، ایسا ہی فتح الباری میں ہے۔



۱۳۱۳- عن عبد العزيز بن رفيع عن أناس من أهل المدينة أن النبي ﷺ قال :  
 " مَنْ وَجَدَنِي قَائِمًا أَوْ رَاكِعًا أَوْ سَاجِدًا ، فَلْيَكُنْ مَعِيَ عَلَى الْحَالِ الَّتِي أَنَا عَلَيْهَا " : رواه  
 سعيد بن منصور في سننه وفي الترمذي نحوه عن علي ومعاذ بن جبل مرفوعا وفي  
 إسناده ضعف لكنه ينجبر بطريق سعيد بن منصور المذكورة كذا في فتح الباري  
 (۲: ۲۲۳).

۱۳۱۴- عن : عبد الرحمن بن أبي ليلى قال ثنا أصحابنا أن رسول الله ﷺ قد ذكر  
 الحديث بطوله ، وفيه : فقال مُعَاذٌ : لَا أَرَاهُ عَلَى حَالٍ إِلَّا كُنْتُ عَلَيْهَا قَالَ : فَقَالَ : " إِنَّ  
 مُعَاذًا قَدْ سَنَّ لَكُمْ سُنَّةً كَذَلِكَ فَافْعَلُوا " . رواه أبو داود (۱: ۹۳ مع العون) وفي عون  
 المعبود : قال ابن رسلان في شرح السنن : قال شيخنا الحافظ ابن حجر في رواية أبي بكر  
 ابن أبي شيبه وابن خزيمة ، والطحاوي ، والبيهقي : حدثنا أصحاب محمد ﷺ ، ولهذا  
 صحيحها ابن حزم ، وابن دقيق العيد انتهى .

باب استحباب اختلاج المنفرد رجلا من الصف ليقوم معه

۱۳۱۵- عن : مقاتل بن حيان مرفوعا : " إِنْ جَاءَ رَجُلٌ فَلَمْ يَجِدْ أَحَدًا فَلْيَخْتَلِجْ

۱۳۱۳- حضرت عبدالعزیز بن رفیع، اہل مدینہ میں سے چند لوگوں سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص  
 مجھے قیام میں پائے یا رکوع میں یا سجدہ میں تو چاہئے کہ میرے ساتھ اس حالت پر ہو جائے جس پر کہ میں ہوں۔ اس کو سعید بن منصور نے  
 اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور ترمذی میں حضرت علیؓ اور معاذ بن جبل سے مرفوعاً اس کی مثل ہے اور اس کی سند میں ضعف ہے لیکن وہ  
 ضعف سعید بن منصور کی سند مذکور سے ختم ہو جاتا ہے۔ ایسا ہی فتح الباری میں ہے۔

۱۳۱۴- حضرت عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ سے مروی ہے کہ ہم سے ہمارے اصحاب نے (اصحاب نبی ﷺ نے جیسا کہ دوسری  
 روایت میں ہے) حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، پھر حدیث ذکر کی اور اس میں یہ بھی ہے کہ معاذؓ نے کہا کہ میں رسول  
 اللہ ﷺ کو کسی حال پر (نماز میں) نہ دیکھوں گا مگر اسی حال پر ہو جاؤں گا، راوی کہتے ہیں تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ معاذؓ نے  
 تمہارے لئے طریقہ نکال دیا سو تم بھی ایسا ہی کیا کرو۔ اس کو ابوداؤد وغیرہ نے روایت کیا ہے اور ابن حزم اور ابن دقیق العید نے صحیح کہا ہے۔  
 فائدہ: مطلب یہ ہے کہ امام جس حالت پر ہوائے والا اسی میں شریک ہو جائے۔



إِلَيْهِ رَجُلًا مِّنَ الصُّفِّ ، فَلْيَقُمْ مَعَهُ ، فَمَا أَغْظَمَ إِجْرَ الْمُخْتَلَجِ “ . (التلخیص الحبیر ۱: ۱۲۵) .  
ولم أقف علی سنده تفصیلاً ، وهو معضل ، فإن مقاتلاً من أتباع التابعین ، كما فی  
التقریب (ص: ۲۱۳) ، وسکت عنه الحافظ فی التلخیص ، ولم یجرح أحداً من رواة ،  
وکلام ابن الامیر الیمانی فی سبل السلام (۱: ۱۵۱) یشعر بأنه لا علة له سوى الإرسال  
وهو لا یضر عندنا .

۱۳۱۶ - عن : وابصة بن معبد رضی اللہ عنہ قَالَ : انْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَرَجُلٌ يُصَلِّي  
خَلْفَ الْقَوْمِ ، فَقَالَ : ” يَا أَيُّهَا الْمُصَلِّي وَحْدَهُ ! أَلَا تَكُونُ وَصَلْتَ صَفًّا ، فَدَخَلْتَ مَعَهُمْ ؟ أَوْ  
اجْتَرَرْتَ إِلَيْكَ رَجُلًا إِنْ ضَاقَ بِكُمْ الْمَكَانُ أَعِدْ صَلَاتَكَ ، فَإِنَّهُ لَا صَلَاةَ لَكَ “ . رواه  
ابو یعلی ، وفيه السری بن اسماعیل ، وهو ضعيف (مجمع الزوائد ۱: ۱۸۰) وقال الحافظ  
فی التلخیص (۱: ۱۲۵) : لكن فی تاریخ إصبهان لأبی نعیم له طریق أخرى وفيها قیس  
بن الزبیع ، وفيه ضعف اه . قلت : قیس وثقه الثوری ، وشعبة وروی عنه ، وقال عفان : ثقة  
، ووثقه أبو الولید ، وقال : حسن الحديث ، وأثنی علیه معاذ بن معاذ ، وقال ابن عیینة : ما  
رايت بالكوفة أجود حديثاً منه ، و تكلم فيه آخرون كما فی التهذیب (۸: ۳۹۲)

**باب مستحب ہونا صف سے پیچھے تھا نماز پڑھنے والے کیلئے صف میں سے کسی شخص کو کھینچ لینا تاکہ اس کے ساتھ کھڑا  
ہو جائے**

۱۳۱۵ - مقاتل بن حیان سے مرفوعاً روایت ہے کہ اگر کوئی شخص آئے اور کسی کو (اپنے ساتھ ملکر کھڑا ہونے والا) نہ پائے تو  
چاہئے کہ اپنی طرف ایک شخص کو صف میں سے کھینچ لے ، پھر اس کے ساتھ کھڑا ہو جائے ، اس لئے کہ کس قدر بڑا اجر ہے کھینچنے والے کا ۔  
اس کو ابوداؤد نے مراسیل میں روایت کیا ہے ، اور مقاتل اتباع تابعین میں سے ہیں پس سند معضل ہے اور تفصیلی سند پر وقوف بھی نہ  
ہو سکا نیز اس باب کی دیگر احادیث بھی ضعیف ہی ہیں مگر مجموعہ سے ایک نوع کی قوت حاصل ہو گئی ہے ۔

۱۳۱۶ - حضرت وابصة بن معبد سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سلام پھیرا اس حال میں کہ ایک شخص قوم کے پیچھے نماز  
پڑھ رہے تھے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے تمہارا نماز پڑھنے والے صف کو کیوں نہ ملا کہ ان کے ساتھ داخل ہو جاتا یا اپنی طرف کسی آدمی کو  
کھینچ لیتا ، اگر تم پر جگہ تنگ ہو گئی تھی ، اپنی نماز لوٹاؤ کیونکہ تمہاری نماز (کامل) نہیں ہے ۔ اس کو ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے اور اس میں  
سری بن اسماعیل ہیں اور وہ ضعیف ہیں مگر حافظ نے تلخیص میں فرمایا ہے کہ ابو نعیم نے تاریخ اصبهان میں اس کو دوسرے طریق سے روایت



فالحديث حسن ، ولذا قال بعض الأفاضل في حاشية بلوغ المرام ( ۷۵: ۱ ) : وأحاديث جذب المصلي المنفرد إلى نفسه رجلا يقيمه إلى جنبه بعضها ضعيف ، وبعضها حسن ويقوى بعضها اه .

### باب كراهة أن يؤم قوما وهم يكرهونه

۱۳۱۷ - عن أبي أمامة رضي الله عنه يقول : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : " ثَلَاثَةٌ لَا تُجَاوِزُ صَلَاتُهُمْ إِذَا نَهَمُوا : الْعَبْدُ الْآبِقُ حَتَّى يَرْجِعَ ، وَامْرَأَةٌ بَاتَتْ وَرُؤُوسُهَا عَلَيْهَا سَاخِطٌ ، وَإِمَامٌ قَوْمٌ وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ " . رواه الترمذی ( ۴۷: ۱ ) وقال : حسن غریب ، انفرد الترمذی بإخراجه وقد ضعفه البيهقي . قال النووي في الخلاصة : والارجح هنا قول الترمذی ، وفي إسناده أبو غالب الراسی صحح الترمذی حديثه ، ووثقه الدارقطني اه ( نیل الأوطار ، ۵۴: ۳ ) .

کیا ہے جس میں قیس بن الربیع ہے اور اس میں کچھ ضعف ہے ۔ میں کہتا ہوں کہ قیس کو سفیان ثوری اور شعبہ نے ثقہ کہا ہے اور بہت لوگوں نے اس کی توثیق کی ہے ، پس حدیث حسن ہے اسی لئے بعض فضلاء نے حاشیہ بلوغ المرام میں لکھا ہے کہ اس باب میں بعض احادیث ضعیف ہیں بعض حسن ہیں اور سب کے مجموعہ سے تقویت ہوگئی ۔

فائدہ : اس حدیث سے بھی مقصود باب پر دلالت ظاہر ہے مگر فقہاء نے فرمایا ہے کہ آج کل اس پر عمل مناسب نہیں کیونکہ زمانہ جہل کا ہے ، آج کل کسی کو صف میں سے کھینچنا اس کی نماز کو فاسد کرنا اور قلوب میں دشمنی پیدا کرنا ہے ۔

باب قوم کی امامت کرنا ایسے شخص کیلئے مکروہ ہے جس سے قوم ناخوش ہو

۱۳۱۸ - حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین شخص ہیں کہ جن کی نماز ان کے کانوں سے آگے نہیں بڑھتی ( یعنی ثواب کامل نہیں ہوتا ) ایک تو غلام کہ بھاگا ہوا ہوا اپنے مالک سے یہاں تک کہ لوٹ آ دے ، اور دوسرے وہ عورت کہ جس نے رات گزاری ہو اس حال میں کہ خاوند اس کا اس سے خفا ہو ، اور تیسرے وہ امام کسی قوم کا جس سے وہ لوگ ناخوش ہوں ۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن غریب کہا ہے ۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس امام سے لوگ ناخوش ہوں اس کی نماز کامل نہیں ہوتی ، پس مقتدیوں کی نماز پر بھی اس کا اثر ہوگا اور ان کی نماز بھی مکروہ ہوگی ، ہاں جو مقتدی اس کے معزول کرنے اور کہیں قریب جماعت حاصل کرنے پر قادر نہ ہو اسکی نماز اس کے پیچھے مکروہ نہ ہوگی اور یہ سب تفصیل اس صورت میں ہے جب کہ امام سے لوگ کسی شرعی وجہ سے ناخوش ہوں اور جو امام نیک ہو اور پھر بھی وہ ناخوش ہوں تو وہ گنہگار ہوں گے اور کسی کی نماز مکروہ نہ ہوگی ۔



۱۳۱۸- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ عن رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ : " ثَلَاثَةٌ لَا تَرْتَفِعُ صَلَاتُهُمْ فَوْقَ رُؤُوسِهِمْ شَيْئاً : رَجُلٌ أَمَّ قَوْمًا وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ ، وَامْرَأَةٌ بَاتَتْ وَرَوْحُهَا عَلَيْهَا سَاخِطٌ وَأَخَوَانِ مُتَصَارِمَانِ " . رواه ابن ماجه (ص: ۶۹) وفي النيل (۳: ۵۴) : قال العراقي : وإسناده حسن اهـ .

### باب سنۃ تسویۃ الصف و رصفہا

۱۳۱۹- حدثنا : هاشم ثنا فرج ثنا لقمان عن أبي أمامة رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله ﷺ : " إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الصَّفِّ الْأَوَّلِ " ، قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! وَعَلَى الثَّانِي ؟ قَالَ : " إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الصَّفِّ الْأَوَّلِ " ، قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! وَعَلَى الثَّانِي ؟ قَالَ : " وَعَلَى الثَّانِي " ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " سَوُّوا صُفُوفَكُمْ ، وَحَاذُوا بَيْنَ مَنَاكِبِكُمْ وَلْيُنْوَ فِي أَيْدِي إِخْوَانِكُمْ وَسَدُّوا الْخَلْلَ ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ بَيْنَكُمْ بِمَنْزِلَةِ الْخَذَوِ يَغْنِي أَوْلَادَ الضَّانِ الصِّغَارَ " . رواه أحمد في مسنده (۵: ۲۶۲) . قلت : رجاله موثقون

۱۳۱۸- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تین شخص ہیں کہ جن کی نماز ان کے سروں سے ایک بالشت بھر بھی نہیں اٹھتی ، (یعنی پورا ثواب نہیں ملتا) ایک وہ شخص جو قوم کا امام بنا حالانکہ وہ اس سے ناخوش تھے ، اور دوسرے وہ عورت کہ جس نے رات گزاری اس حال میں کہ اس کا شوہر اس سے خفا تھا ، (کسی معقول وجہ سے) اور دو بھائی باہم قطع رحم کرنے والے ۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور عراقی نے اس کی سند کو حسن کہا ہے (نیل الاوطار)۔

### باب صفوں کے برابر کرنے اور ان کے ملانے کے مسنون ہونے کے بیان میں

۱۳۱۹- حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے پہلی صف پر رحمت بھیجتے ہیں ، صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! اور دوسری پر (بھی یہی فرمادیجئے) ، آپ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے پہلی صف پر رحمت بھیجتے ہیں ، صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! اور دوسری پر (بھی یہی فرمادیجئے) ، آپ ﷺ نے فرمایا اور دوسری پر (بھی رحمت بھیجتے ہیں) ۔ اور فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ اپنی صفوں کو برابر کرو اور محاذات رکھو اپنے مونڈھوں کے درمیان اور نرم ہو جاؤ اپنے بھائیوں کے ہاتھوں میں (یعنی کوئی مونڈھے پر ہاتھ رکھ کر صفیں برابر کرے تو اس کا کہنا مانو) اور صف کے شگافوں کو بند کرو کیونکہ شیطان گھس جاتا ہے تمہارے درمیان مثل حذف کے ، یعنی بھینر کے چھوٹے بچے کے ۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں



کما فی مجمع الزوائد (۱: ۱۷۸)، وفی الترغیب (۱: ۷۹): رواہ أحمد بإسناد لا بأس بہ  
اھ۔ ولکنہ کرر قولہ: "إِنَّ اللَّهَ" إلخ ثلاثا، وكذا ذكره ثلاثا فی المشكاة.

۱۳۲۰- عن: أنس رضی اللہ عنہ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: "رُصُّوا صُفُوفَكُمْ وَقَارِبُوا بَيْنَهَا  
وَحَاذُوا بِالْأَعْنَاقِ". رواہ أبو داود والنسائی وصححه ابن حبان (بلوغ المرام ۱: ۷۴).

۱۳۲۱- عن: عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ أن رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ: "مَنْ وَصَلَ صَفًّا وَصَلَهُ  
اللَّهُ، وَمَنْ قَطَعَ صَفًّا قَطَعَهُ اللَّهُ". رواہ النسائی وابن خزيمة فی صحيحہ، والحاكم وقال:  
صحيح على شرط مسلم (الترغیب ۱: ۸۰).

۱۳۲۲- عن: البراء رضی اللہ عنہ بن عازب قال: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَأْتِي نَاحِيَةَ الصَّفِّ،  
وَيُسَوِّي بَيْنَ صُدُورِ الْقَوْمِ وَمَنَاكِبِهِمْ وَيَقُولُ: لَا تَخْتَلِفُوا، فَتَخْتَلِفَ قُلُوبُكُمْ، إِنَّ اللَّهَ  
وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الصَّفِّ الْأَوَّلِ". رواہ ابن خزيمة فی صحيحہ (الترغیب ۱: ۷۹).

(مجمع الزوائد)۔ اور ترغیب میں کہا ہے کہ اس کی سند میں کچھ بات نہیں۔

فائدہ: یہاں سے صفِ اوّل کی خاص فضیلت معلوم ہوئی اور صحابہ کا مقصود یہ تھا کہ دوسری صف کیلئے بھی دعا کیجئے کہ وہ بھی  
اس رحمت میں داخل کر لی جائے، پھر جب دعا قبول ہو جائے تو ہم کو اس کی اطلاع فرما دیجئے اور جس طرح صفِ اوّل کے متعلق ارشاد  
فرمایا ہے اسی طرح دوسری کے متعلق بھی فرما دیجئے۔

۱۳۲۰- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنی صفوں کو ملا لو اور نزدیکی کرو ان کے درمیان (اس طرح کہ دو  
صفوں کے درمیان ایک صف کی گنجائش نہ رہے) اور برابر رکھو گردنیں۔ اس کو ابو داود اور نسائی نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے صحیح  
کہا ہے (بلوغ المرام)۔

۱۳۲۱- حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص صف کو ملائے تو اللہ تعالیٰ بھی اس کو ملا  
لیں گے (یعنی تعلق خاص رکھیں گے) اور جو شخص صف کو قطع کرے تو اللہ تعالیٰ بھی اس سے قطع (تعلق) کر دیں گے۔ اس کو نسائی اور  
ابن خزيمة نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ صحیح ہے مسلم کی شرط پر (ترغیب)۔

۱۳۲۲- حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صف کی ایک جانب میں تشریف لاتے اور جماعت کے  
سینے اور مونڈھے برابر کر دیتے (یعنی سینہ کے برابر سینہ اور مونڈھے کے برابر مونڈھا ہو جاتا) اور فرماتے کہ تم (بدن کا) اختلاف نہ کرو  
پس تمہارے دل مختلف ہو جائیں گے (یعنی ظاہری اختلاف سے بوجہ علاقہ باہمی ظاہر و باطن کے باطنی اور قلبی اختلاف بھی ہو جائے گا)



۱۳۲۳- عن : النعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ يقول : أَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى النَّاسِ بِوَجْهِهِ ، فَقَالَ : " أَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ ثَلَاثًا وَاللَّهِ لَتُقِيمَنَّ صُفُوفُكُمْ أَوْ لَيُخَالِفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ قَالَ : فَلَقَدْ رَأَيْتُ الرَّجُلَ مِنَّا يُلْزِقُ مَنَكِبَهُ بِمَنَكِبِ صَاحِبِهِ ، وَرُكْبَتَهُ بِرُكْبَةِ صَاحِبِهِ وَكَعْبَهُ بِكَعْبِهِ " . أخرجه أبو داود (۱۷۶:۲) وصححه ابن خزيمة (فتح الباری ۱۷۶:۲) .

۱۳۲۴- وعنه : يقول : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُسَوِّي صُفُوفَنَا حَتَّى كَأَنَّمَا يُسَوِّي بَيْنَهَا الْقِدَاحَ حَتَّى رَأَى أَنَا قَدْ عَقَلْنَا عَنْهُ ثُمَّ خَرَجَ يَوْمًا ، فَقَامَ حَتَّى كَادَ يُكَبِّرُ ، فَرَأَى رَجُلًا بَادِيًا صَدْرُهُ مِنَ الصُّفِّ ، فَقَالَ : " عِبَادَ اللَّهِ لَتَسَوْنَ صُفُوفَكُمْ أَوْ لَيُخَالِفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وُجُوهِكُمْ " . رواه مسلم (۱۸۲:۱) وأبو داود (۲۵۰ و ۲۵۱ مع العون) وفي رواية له عنه :

تحقیق اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے رحمت بصیجتے ہیں پہلی صف پر۔ اس کو ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (ترغیب)۔

۱۳۲۳- حضرت نعمان بن بشیرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ لوگوں پر متوجہ ہوئے اور تین بار فرمایا کہ اپنی صفوں کو سیدھا کر لو خدا کی قسم تم اپنی صفوں کو (یا تو) سیدھا کر لو گے یا اللہ تعالیٰ تمہارے دلوں کو مختلف کر دیں گے، صحابی کہتے ہیں کہ میں نے اپنی جماعت کے بعض آدمیوں کو دیکھا کہ وہ اپنے کندھے کو اپنے ساتھی (اور پاس کھڑے ہوئے) کے کندھے سے اور اپنے ٹخنہ کو اس کے ٹخنہ سے چسپاں کر لیتے۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور ابن خزیمہ نے اس کی تصحیح کی ہے۔

فائدہ: حافظ ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ مراد حدیث کی صف کے برابر کرنے میں اور شگافوں کے بند کرنے میں مبالغہ ہے اھ۔ یعنی یہ مراد نہیں ہے کہ حقیقتہً ٹخنہ سے ٹخنہ اور قدم سے قدم ملا لیا جائے، اور اس کی دو وجہ ہیں، اول تو یہ کہ کندھے کو کندھے سے ملانا اور قدم کو قدم سے اور گھٹنے کو گھٹنے سے، اس میں سخت کلفت ہوتی ہے اور سخت کلفت کا مدفع ہونا منصوص ہے اور کلفت مبطل خشوع بھی ہے جو کہ مقصود اعظم ہے، پس اس طریق کا اختیار کرنا محمود نہیں دوسری وجہ یہ ہے کہ جب لوگ مختلف قدم کے ہوں تو یہ ہیبت حاصل ہی نہیں ہو سکتی پس محاذ اہ مراد لینا چاہئے کہ ٹخنہ، ٹخنہ کے برابر ہو اور اسی طرح گھٹنا اور قدم، اور یہ معنی ہر صورت میں حاصل ہو سکتے ہیں، اور ہمارے پاس جو نسخہ ابوداؤد کا ہے اس میں اتنا اور بڑھایا ہے کہ اپنے گھٹنے کو اپنے ساتھی (یعنی پاس والے) کے گھٹنے سے چسپاں کر لیتے اھ اور واضح ہو کہ یہ فعل صحابہ کا ہے رسول اللہ ﷺ کا نہیں اور نہ یہ معلوم ہے کہ حضور ﷺ کو اسکی اطلاع تھی یا نہیں۔

۱۳۲۳- حضرت نعمان بن بشیرؓ ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہماری صفوں کو ایسا سیدھا کرتے تھے کہ گویا ان سے حیلوں کو سیدھا کیا جائے گا، پھر جب آپ ﷺ کو یہ معلوم ہو گیا کہ ہم اس حکم کو سمجھ گئے ہیں تو ایک دن آپ ﷺ شریف لائے اور (مصلی پر) کھڑے ہوئے، جب تکبیر کہنے کے قریب ہوئے تو آپ ﷺ نے ایک شخص کا سینہ صف سے باہر نکلا ہوا دیکھا تو فرمایا کہ



كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُسَوِّي صُفُوفَنَا إِذَا قُمْنَا لِلصَّلَاةِ ، فَإِذَا اسْتَوَيْنَا كَبَّرَ ۝

۱۳۲۵- عن : أنس رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : " أَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ ، فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ

وَرَاءِ ظَهْرِي ، وَكَانَ أَحَدُنَا يُلْزِقُ مَنْكِبَهُ بِمَنْكِبِ صَاحِبِهِ ، وَقَدَمُهُ بِقَدَمِهِ " . رواه البخاری .

قال الحافظ في الفتح ( ۱۷۶ : ۲ ) . وأخرجه الإسماعيلي من رواية معمر عن حميد بلفظ :

قال أنس : فلقد رأيتُ أَحَدَنَا إِلَى آخِرِهِ . وزاد معمر في روايته : وَلَوْ فَعَلْتُ ذَلِكَ بِأَحَدِهِمْ

الْيَوْمَ لَتَفَرَّ كَأَنَّهُ بَغْلٌ شَمُوسٌ ۝

۱۳۲۶- أخبرنا : مالك أخبرنا نافع عن ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنه :

" كَانَ يَأْمُرُ رِجَالًا بِتَسْوِيَةِ الصُّفُوفِ ، فَإِذَا جَاءُوهُ فَأَخْبَرُوهُ بِتَسْوِيَتِهَا كَبَّرَ يَعْلُو " . أخرجه

الإمام محمد في موطأه ( ص : ۸۶ ) وسنده صحيح . وأخرجه مالك الإمام ( ص : ۵۵ ) عن

نافع أن عمر بن الخطاب إلخ وهو منقطع كما في التهذيب ( ۴۱۴ : ۱۰ ) ولكنه موصول

عند محمد كما ترى .

۱۳۲۷- أخبرنا مالك أخبرنا أبو سهيل بن مالك ، وأبو النضر مولى عمر بن

عبيد الله عن مالك ابن أبي عامر الأنصاري أن عثمان بن عفان رضي الله عنه كَانَ يَقُولُ فِي خُطْبَتِهِ :

إِذَا قَامَتِ الصَّلَاةُ فَأَعْدِلُوا الصُّفُوفَ ، وَخَازُوا بِالْمَنَاكِبِ فَإِنَّ إِعْتِدَالَ الصُّفُوفِ مِنْ تَمَامِ

اللہ کے بندو! اپنی صفیں برابر کرو، ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے درمیان اختلاف ڈال دیں گے یا چہرے بگاڑ دیں گے۔ اس کو مسلم اور ابوداؤد

نے روایت کیا ہے۔ اور ابوداؤد کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ جب ہم نماز کیلئے کھڑے ہوتے تو آپ ﷺ ہماری صفوں کو سیدھا

کرتے تھے (اور جب ہم سیدھے ہو جاتے تب آپ ﷺ تکبیر کہتے۔

۱۳۲۵- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم اپنی صفوں کو سیدھا کرو (اور اس میں کوتاہی

نہ کرو) کیونکہ میں اپنی پشت کے پیچھے سے تم کو دیکھ لیتا ہوں (بذریعہ کشفِ قطعی کے)، اور ہر ایک ہم میں سے اپنے کندھے کو اپنے پاس

والے کے کندھے سے اور اپنے قدم کو اس کے قدم سے چسپاں کر لیتا تھا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۳۲۶- نافع سے روایت ہے وہ عبد اللہ بن عمرؓ سے کہ حضرت عمرؓ صفوں کے برابر کرنے کا حکم فرماتے تھے پھر جب لوگ آ کر

آپ کو خبر دیتے کہ صفیں برابر ہو گئیں تو (اس وقت) آپ تکبیر کہتے۔ اس کو امام محمدؓ نے موصولاً اور امام مالکؓ نے منقطعاً روایت کیا ہے۔

۱۳۲۷- امام مالکؓ اپنے چچا ابوسہیل بن مالک سے اور وہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ میں حضرت عثمانؓ کے ساتھ



الصَّلَاةُ . ثُمَّ لَا يُكْتَبُ حَتَّى يَأْتِيَهُ رَجُلٌ قَدْ وَكَّلَهُمْ بِتَسْوِيَةِ الصُّفُوفِ فَيُخْبِرُونَهُ أَنْ قَدْ اسْتَوَتْ . فَيُكْتَبُ " . أخرجه محمد في موطأه (ص: ۸۶) ورجاله رجال الجماعة غير محمد وهو ثقة إمام ، وأخرجه مالك في موطأه (ص: ۵۵) بغير هذا اللفظ .

۱۳۲۸- عن : عمرو بن ميمون قال : " شَهِدْتُ عُمَرَ يَوْمَ طَعِنَ فَمَا مَنَعْنِي أَنْ أَكُونَ فِي الصَّفِّ الْمُقَدِّمِ إِلَّا هَيْبَتُهُ وَكَانَ رَجُلًا مُهَيَّبًا ، فَكُنْتُ فِي الصَّفِّ الَّذِي يَلِيهِ ، وَكَانَ عُمَرُ لَا يُكْتَبُ حَتَّى يَسْتَقْبِلَ الصَّفِّ الْمُتَقَدِّمَ بِوَجْهِهِ ، فَإِنْ رَأَى رَجُلًا مُتَقَدِّمًا مِنْ الصَّفِّ أَوْ مُتَأَخِّرًا ضَرَبَهُ بِالذُّرَّةِ ، فَذَلِكَ الَّذِي مَنَعْنِي مِنْهُ " . الحديث رواه ابن سعد والحارث وأبو نعيم واللالكائي في السنة وصحح ، كذا في كنز العمال (۳۵۹: ۶) .

۱۳۲۹- وقال الحافظ في الفتح (۱۷۵: ۲) : صَحَّ عَنْ عُمَرَ أَنَّهُ ضَرَبَ قَدَمَ أَبِي عُثْمَانَ النَّهْدِيِّ لِإِقَامَةِ الصَّفِّ .

۱۳۳۰- وصح عن سويد بن غفلة قال : كَانَ بِلَالٌ يُسَوِّي مَنَازِكِنَا

تھا کہ نماز قائم ہوئی (یعنی تکبیر کہی گئی) اس حال میں کہ میں ان سے گفتگو کر رہا تھا اس باب میں کہ میرے لئے (مالی وظیفہ) مقرر کر دیں سو میں برابر ان سے بات چیت کرتا رہا اور وہ جوتوں سے کنگریاں برابر کرتے رہے یہاں تک کہ ان کے پاس وہ لوگ آ گئے جن کو صفوں کے برابر کرنے پر مقرر کر رکھا تھا اور ان کو خبر دی کہ صفیں برابر ہو گئی ہیں تو انہوں نے مجھ سے کہا کہ صف میں برابر ہو جاؤ ، پھر تکبیر کہی (مؤطا)۔ اسکی سند کے راوی صحاح ستہ کے راوی ہیں۔

۱۳۲۸- عمرو بن ميمون سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ جس دن حضرت عمرؓ (مسجد میں) شہید کئے گئے تو میں ان کے واقعہ میں حاضر تھا اور مجھے اگلی صف میں کھڑے ہونے سے صرف حضرت عمرؓ کی ہیبت نے روکا ، وہ بڑے رعب دار شخص تھے تو میں دوسری صف میں کھڑا ہوا اور حضرت کی عادت تھی کہ تکبیر تحریر اس وقت تک نہ کہتے جب تک پہلی صف کی طرف رخ کر کے توجہ کے ساتھ اس کو نہ دیکھ لیتے ، پھر اگر کسی کو صف سے آگے بڑھا ہوا دیکھتے یا پیچھے ہٹا ہوا دیکھتے تو اس کو درہ سے مارتے ، اسی بات نے مجھے پہلی صف میں کھڑے ہونے سے روکا۔ اس کو ابن سعد اور حارث اور ابو نعیم لاکائی نے روایت کیا ہے اور اس کو صحیح کہا ہے (کنز العمال)۔

فائدہ: ہم نے مکہ معظمہ میں خدام حرم کو بھی اسی طرح دیکھا ہے کہ وہ صف کے برابر کرنے کا بہت اہتمام کرتے اور بعض دفعہ کسی کو بید سے بھی مارتے تھے (مصنف اعلام السنن)۔

۱۳۲۹- حضرت عمرؓ سے صحیح طور پر ثابت ہوا ہے کہ انہوں نے ابو عثمان نہدی کے قدم پر درہ لگایا صف سیدھی کرنے کیلئے۔



وَيَضْرِبُ أَقْدَامَنَا فِي الصَّلَاةِ ۝

### باب سنیۃ اِکمال الصَّفِّ الاول فالاول

۱۳۳۱- عن : أنس رضی اللہ عنہ أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال : اِتِمُّوا الصَّفَّ الْمُقَدَّم ثُمَّ الَّذِي يَلِيهِ ، فَمَا كَانَ مِنْ نَقْصٍ فَلْيَكُنْ فِي الصَّفِّ الْمُؤَخَّرِ " . أخرجه أبو داود ( ۲۵۲ : ۱ ) ، هو عند أبي داود من طريق محمد بن سليمان الأنباري وهو صدوق ، وفي النيل ( ۶۶ : ۳ ) : وبقيّة رجاله رجال الصحيح .

### باب کراہۃ التأخر عن الصف المقدم بلا وجه شرعی

۱۳۳۲- عن : عائشة رضی اللہ عنہا قالت : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : " لَا يَزَالُ قَوْمٌ يَتَأَخَّرُونَ عَنِ الصَّفِّ الْأَوَّلِ حَتَّى يُؤَخِّرَهُمُ اللَّهُ فِي النَّارِ " أخرجه أبو داود ( ۲۵۲ : ۱ ) مع ( العون ) وسكت عنه . وفي رواية لابن خزيمة في صحيحه وابن حبان : " حَتَّى يَخْلِفَهُمُ اللَّهُ "

۱۳۳۰- اور ( نیز ) صحیح طور پر ثابت ہوا ہے سدید بن غفلہ سے کہ انہوں نے کہا کہ حضرت بلالؓ نماز میں ہمارے کندھوں کو برابر کیا کرتے تھے اور ہمارے قدموں پر چوٹ لگاتے تھے ( یعنی نماز میں جو صف سیدھی کرنے میں کوتاہی کرتا حضرت عمرؓ اور حضرت بلالؓ اس کی خبر لیتے تھے اور سختی سے صف سیدھی کرتے تھے ، ان آثار سے صف سیدھی کرنا کس قدر مہتمم بالشان ثابت ہوتا ہے ) ۔ یہ ابن حزم نے کہا ہے ( فتح الباری ) ۔

باب اس بیان میں کہ اول پہلی صف کو پھر ( اس کے بعد جو ) پہلی ہو ( اسی طرح تیسری ، چوتھی وغیرہ ان سب کو ترتیب وار ) تمام کرنا سنت ہے ( یعنی پہلے ایک صف بھری جائے پھر دوسری شروع کی جائے )

۱۳۳۱- حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پہلی صف کو پورا کرو پھر اس کو جو اس کے قریب ہو پھر جو کچھ کی رہے تو اخیر صف میں رہے ۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں مگر ایک راوی محمد بن سلیمان صحیح کے راوی نہیں ہیں اور وہ صدوق یعنی بہت سچے ہیں ، پس سند حجت ہے ۔

باب پہلی صف سے پیچھے رہ جانے کے بارہ میں جو کچھ وارد ہوا ہے

۱۳۳۲- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہمیشہ رہیں گے بعض لوگ کہ پیچھے ہٹے رہیں گے پہلی صف سے ، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ان کو دوزخ کے نیچے کے حصہ میں ڈال دیں گے ۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے ۔



فِي النَّارِ " كَذَا فِي الزَّوَاجِر (۱: ۱۲۴) لَا بِن حَجَرِ الْهَيْثَمِيِّ .

۱۳۳۳- عن : أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم رَأَى فِي أَصْحَابِهِ تَأْخُرًا فَقَالَ : " تَقَدَّمُوا ، فَاتَّمُوا بِي ، وَلِيَأْتَمَّ بِكُمْ مَنْ بَعْدَكُمْ . لَا يَزَالُ قَوْمٌ يَتَأَخَّرُونَ حَتَّى يُؤَخِّرَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ " . رواه مسلم (۱: ۱۸۲) وأبو داود ، والنسائي ، وابن ماجه ، كذا في عون المعبود (۱: ۲۵۴) .

۱۳۳۴- عن : عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : " وَلِيَلِينِي مِنْكُمْ أُولُو الْأَخْلَامِ وَالنُّهْيِ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثَلَاثًا " . الحديث أخرجه مسلم (۱: ۱۸۱) ، وأخرج نحوه عن أبي مسعود أيضا .

۱۳۳۵- وأخرج ابن ماجه عن أنس رضی اللہ عنہ مرفوعا : كَانَ يُحِبُّ أَنْ يَلِيَهُ الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ لِيَأْخُذُوا عَنْهُ . قال في النيل : رجاله رجال الصحيح .

فائدہ: اول صف میں کھڑے ہونے کی بہت بڑی فضیلت ہے لیکن یہ فعل واجب نہیں ہے اور یہاں جو وعید ہے وہ اس شخص کے ساتھ مخصوص ہے جو بطریق اعراض کے اور بلا کسی مصلحت کے صف اول سے محروم رہے اور جو شخص اعراض نہ کرے اور سستی کی وجہ سے صف اول میں کھڑا نہ ہو وہ تارک فضیلت ہے گنہگار نہیں ہے اور جو کسی عذر کی وجہ سے پیچھے رہے وہ تارک فضیلت بھی نہیں ۔

۱۳۳۳- حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے اصحاب کو (صف اول سے) پیچھے ہٹنے دیکھا تو فرمایا کہ آگے بڑھو اور میرے موافق عمل کرو اور تمہارے پیچھے کھڑے ہونے والے تمہارے موافق عمل کریں ، بعض لوگ پیچھے ہٹتے رہتے ہیں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ بھی ان کو (درجہ میں) پیچھے کر دیتے ہیں ۔ اس کو مسلم ، ابو داود ، نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے (عون المعبود) ۔

۱۳۳۴- حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ چاہئے کہ تم میں سے میرے قریب کھڑے ہوں عقلمند لوگ ، پھر جوان کے قریب ہوں (عقل میں) اور اپنے آپ کو بازار کے شور سے بچاؤ (یعنی بازار جیسا شور نہ مچاؤ اور اس سے پرہیز کرو اور تہذیب کے ساتھ رہو) ۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے ۔

۱۳۳۵- اور حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ محبوب رکھتے تھے یہ کہ مہاجرین اور انصار آپ ﷺ کے قریب کھڑے ہوں تاکہ آپ ﷺ سے (نماز کے) احکام اخذ کریں ۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور نیل میں کہا ہے کہ اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں ۔



## باب وقت قیام الإمام والمأمومین للصلاة

۱۳۳۶- عن : أبی قتادة ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا تَقُومُوا حَتَّى تَرَوْنِي قَدْ خَرَجْتُ . رواه الجماعة إلا ابن ماجه ولم يذكر البخاری فيه " قَدْ خَرَجْتُ " كذا فی نیل الأوطار (۶۷:۲) .

۱۳۳۷- عن : أنس ؓ : أَنَّهُ كَانَ يَقُومُ إِذَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ : قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ . رواه ابن المنذر وغيره وكذا رواه سعيد بن منصور من طریق أبی إسحاق عن أصحاب عبد الله

فائدہ: ان احادیث سے عقلاء کا امام کے قریب کھڑا ہونا مطلوب ثابت ہوا اور احکام کا اخذ کرنا کو مخصوص بزمانہ نبوت تھا لیکن اس طرح مقتدیوں کے کھڑے ہونے میں اور بھی فائدہ ہے جس فقط یہی ایک فائدہ نہیں ہے اس لئے ہر امام کے قریب فہیم و عقلاء کا کھڑا ہونا ہر زمانہ میں مطلوب ہوگا، اور وہ فائدہ ہے یہ ہیں (۱): اگر امام کو سہو ہو تو فہیم شخص متنبہ کر سکتا ہے اور کج فہم کو پتہ نہیں لگتا کہ کیا ہو رہا ہے، (۲): کبھی امام کو حدت ہو جانے کی صورت میں خلیفہ کرنے کی حاجت پڑتی ہے اور ظاہر ہے کہ اس کا اہل فہیم ہی ہو سکتا ہے، (۳): جو لوگ بہت پیچھے کھڑے ہوتے ہیں ان کو امام کے احوال کا بالا استقلال علم نہیں ہوتا بلکہ وہ اگلے مقتدیوں کا اتباع کرتے ہیں، سو اگر اگلے مقتدی فہیم ہوں گے تو وہ امام کا اتباع اچھی طرح کریں گے اور ان کو دیکھ کر پچھلے مقتدی اچھی طرح اتباع کر سکیں گے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ صفِ اول میں کھڑے ہونے کی جو فضیلت اور تاکید ہے وہ اہل علم و فضل کے ساتھ خاص ہے، جاہل کو پیچھے ہی کھڑا ہونا چاہئے، البتہ اگر صفِ اول عقلاء سے بھری نہ ہو تو پھر اس کا بھرنا سب پر لازم ہے۔

## باب امام اور مقتدی کے نماز کے لئے کھڑے ہونے کے وقت کا بیان

۱۳۳۶- حضرت ابو قتادہ ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب نماز کیلئے تکبیر کہی جائے تو تم کھڑے نہ ہو یہاں تک کہ مجھے دیکھ لو کہ میں (گھر سے) نکل آیا۔ اس کو بجز ابن ماجہ کے سب صحاح کے راویوں نے روایت کیا ہے، اور بخاری میں قَدْ خَرَجْتُ کے الفاظ نہیں ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بجز مؤذن کے دوسرے مقتدیوں کو جب تک کہ امام کو آتا ہوا نہ دیکھ لیں کھڑا نہ ہونا چاہئے، پس جبکہ امام مسجد میں ہی ہو تو چونکہ وہ سامنے ہوگا اس لئے تکبیر شروع ہونے کے بعد مقتدیوں کو قیام میں توقف کرنے کی حاجت نہیں ہے، بلکہ مستحب ہے کہ فوراً کھڑے ہو جائیں۔

۱۳۳۷- حضرت انس ؓ سے مروی ہے کہ وہ اس وقت کھڑے ہوتے تھے جب مؤذن "قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ" کہتا۔ اس کو ابن المنذر وغیرہ نے روایت کیا ہے اور سعید بن منصور نے اسی طرح بطریق ابوالخلف کے عبد اللہ بن مسعود کے اصحاب سے روایت کیا ہے



ذکرہ الحافظ فی الفتح (۲: ۹۹ و ۱۰۰)، فهو حسن أو صحيح على قاعدته.

۱۳۳۸- ویدخل فیہ حدیث عبد اللہ بن ابی اوفیؓ مرفوعاً: "كَانَ بِلَالٌ إِذَا

قال: قَدِ قَامَتِ الصَّلَاةُ نَهَضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالتَّكْبِيرِ". وفي رواية "فَكَبَّرَ" وقد مر في باب استحباب التكبير عند قد قامت الصلاة وهو حديث حسن الإسناد، والضعيف الذي فيه قد وثق.

۱۳۳۹- عن: أبي هريرةؓ: "إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ تُقَامُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَيَأْخُذُ

النَّاسُ مَصَافَهُمْ قَبْلَ أَنْ يَقُومَ النَّبِيُّ ﷺ مَقَامَهُ. رواه مسلم (۱: ۲۲۷).

۱۳۴۰- وأخرج عن جابر بن سمرةؓ: "أَنَّ بِلَالاً كَانَ لَا يُقِيمُ حَتَّى يَخْرُجَ النَّبِيُّ ﷺ،

فَإِذَا خَرَجَ أَقَامَ الصَّلَاةَ حِينَ يَرَاهُ". اهـ.

۱۳۴۱- عن: أبي هريرةؓ مرفوعاً: "الْمُؤَذِّنُ أَمْلَكَ بِالْأَذَانِ وَالْإِمَامُ أَمْلَكَ

(فتح الباری) اور یہ حافظ کے قاعدہ پر حسن ہے یا صحیح۔

۱۳۳۸- اس باب میں عبد اللہ بن ابی اونی کی یہ مرفوع روایت بھی داخل کی جائے کہ جب بلالؓ "قد قامت الصلوٰۃ" کہتے

تو اس وقت رسول اللہ ﷺ تکبیر تحریر کے واسطے کھڑے ہو جاتے اور ایک روایت میں ہے کہ اس وقت تکبیر کہتے تھے اور یہ حدیث قد قامت الصلوٰۃ کے ساتھ تکبیر کے مستحب ہونے کے باب میں گزر چکی ہے اور یہ حدیث حسن ہے اور اس میں جو راوی ضعیف ہے اس کو بعض نے ثقہ کہا ہے۔

فائدہ: جب امام مسجد میں ہو تو اس وقت اس کو قد قامت الصلوٰۃ پر تکبیر کہہ دینا چاہئے اور حی علی الصلوٰۃ پر کھڑا ہو جائے

جیسا کہ حاشیہ عربی میں آثار سے ثابت کیا گیا ہے اور یہی حکم مقتدی کے لئے ہے اور اگر امام مسجد میں نہ ہو تو پہلے سے صف میں مقتدیوں کا کھڑے ہو کر امام کا انتظار کرنا مکروہ ہے بلکہ اس کو مصلیٰ کی طرف آتا ہوا دیکھ کر کھڑے ہوں، اس کی دلیل بھی حاشیہ عربیہ میں مذکور ہے۔

۱۳۳۹- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے (نماز پڑھانے کیلئے) تکبیر کہی جاتی تھی تو لوگ صفوں میں اپنی

جگہ لیتے تھے، اس سے پہلے کہ رسول اللہ ﷺ اپنے مقام پر کھڑے ہوں۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۳۴۰- اور مسلم نے جابر بن سمیرہؓ سے روایت کیا ہے کہ جب تک رسول اللہ ﷺ (گھر سے) باہر نہ آ جاتے بلالؓ اقامت نہ

کہتے، جب باہر آ جاتے تو آپ ﷺ گود دیکھ کر اقامت کہتے تھے۔



بِالْإِقَامَةِ“ أخرجه ابن عدی وضعفه ، ولعل تضعیفه له لأن فی إسناده شریک القاضی کذا فی النیل (۳: ۳۴۷) : قلت : شریک روى له مسلم فی صحیحہ والأربعة فی سننهم ، وعلق له البخاری ، وثقه ابن معین ، وصالح بن أحمد عن أبيه ، وحدث عنه ابن مہدی (وکان لا یروی إلا عن ثقة) وقال العجلی : کوفی ثقة حسن الحدیث ، وأثنی علیہ آخرون غیرہم ، وتکلم فیہ بعضہم ، کما فی التہذیب (۴: ۳۳۴) ، فالحدیث حسن .

### باب کراہۃ التدافع عن الإمامۃ

۱۳۴۲- عن : سلامة رضى الله عنها بنت الحر أخت خرشة بن الحر الفزارى قالت : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : ” إِنَّ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يَتَدَافَعَ أَهْلُ الْمَسْجِدِ لَا يَجِدُونَ إِمَامًا يُصَلِّي بِهِمْ “ . رواه أبو داود (۱: ۲۲۷ مع العون) وسكت عنه هو والمنذرى .

۱۳۴۱- حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اذان پر مؤذن کا زیادہ اختیار ہے اور اقامت پر امام کا زیادہ اختیار ہے۔ اس کو ابن عدی نے روایت کیا ہے اور اس کو ضعیف کہا ہے، علامہ شوکانی نے نیل میں کہا ہے کہ شاید تضعیف کی وجہ یہ ہے کہ اسکی سند میں شریک قاضی ہیں اھ۔ میں کہتا ہوں کہ وہ مسلم اور سنن اربعہ کے رجال میں سے ہیں اور بخاری نے تعلیقاً اسکی روایت بیان کی ہے اور ابن معین و عجل وغیرہ نے ان کو ثقہ کہا ہے، پس وہ حسن الحدیث ہیں اور اس لئے یہ حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ مؤذن کو بغیر امام کی اجازت کے اقامت نہ کہنا چاہئے اور اگر مؤذن نماز کے وقت ضرر نہ ہو تو امام خود اقامت کہہ سکتا ہے یا دوسرے کو اقامت کا حکم کر سکتا ہے یہی مذہب ہے جمہور علماء کا۔

### باب ایک دوسرے پر امامت کو ٹالنا مکروہ ہے

۱۳۴۲- حضرت سلامہؓ سے مروی ہے وہ کہتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا ہے کہ قیامت کی (بری) علامتوں میں سے ہے کہ مسجد والے ایک دوسرے کو (امامت کیلئے) دفع کریں گے (بوجہ جہل غالب ہونے کے اپنے اوپر سے امامت کو ہٹا دیں گے کہ ان میں لیاقت امامت کی نہ ہوگی) نہ پاویں گے کوئی امام جو کہ ان کو نماز پڑھا دے۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور خود انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امامت کو ایک دوسرے پر ٹالنا منع ہے اور یہ کراہت اس وقت ہے جب کہ ٹالنے والے سب امامت کے اہل ہوں اور اگر ایک نااہل ہو تو اس کو اہل پر ٹالنا مکروہ نہیں جب تک اس کے آگے بڑھنے کی امید ہو اور جب ناامیدی ہو جائے تو اب خود نااہل ہی آگے بڑھ جائے مگر نااہل ہونا خود گناہ ہے ہر مسلمان کو نماز کے احکام کا علم حاصل کر کے امامت کا اہل بننا چاہئے۔



## باب کراہۃ التطوع للإمام فی موضع المكتوبة ، وإستحباب التحول للمأموم أيضاً

- ۱۳۴۳ - عن : المغيرة بن شعبة رضی اللہ عنہ مرفوعاً : " لَا يَتَطَوَّعُ الْإِمَامُ فِي مَقَامِهِ الَّذِي صَلَّى فِيهِ وَالنَّاسُ الْمَكْتُوبَةُ " . رواه ابن عساكر وسنده حسن (كنز العمال ۴: ۱۲۸) .
- ۱۳۴۴ - عن : علي رضی اللہ عنہ قال : " مِنَ السُّنَّةِ أَنْ لَا يَتَطَوَّعَ الْإِمَامُ حَتَّى يَتَحَوَّلَ مِنْ مَكَانِهِ " . رواه ابن أبي شيبة بإسناد حسن (فتح الباری ۲: ۲۷۸) .
- ۱۳۴۵ - عن : السائب بن يزيد قال : صَلَّيْتُ مَعَ مُعَاوِيَةَ الْجُمُعَةَ فِي الْمَقْصُورَةِ ، فَلَمَّا سَلَّمَ الْإِمَامُ قُمْتُ فِي مَقَامِي ، فَصَلَّيْتُ ، فَلَمَّا دَخَلَ أَرْسَلَ إِلَيَّ فَقَالَ : لَا تَعُدْ لِمَا فَعَلْتَ ، إِذَا صَلَّيْتَ الْجُمُعَةَ فَلَا تَصِلْهَا بِصَلَاةٍ حَتَّى تَكَلِّمَ أَوْ تَخْرُجَ ، فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم أَمَرَنَا بِذَلِكَ أَنْ لَا نُوصِلَ صَلَاةً بِصَلَاةٍ حَتَّى نَتَكَلَّمَ أَوْ نَخْرُجَ . رواه مسلم (۱: ۲۸۸) .

باب اس بیان میں کہ امام کو فرضوں کے بعد نفلیں اس جگہ پڑھنا مکروہ ہے جہاں فرض پڑھے تھے اور مقتدی کیلئے بھی مستحب یہی ہے کہ نفل کیواسطے دوسری جگہ اختیار کرے

۱۳۴۳ - حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ امام اس جگہ میں نفل نہ پڑھے جہاں اس نے لوگوں کے ساتھ فرض پڑھے ہیں۔ اس کو ابن عساکر نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے (کنز العمال)۔

۱۳۴۴ - حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ سنت یہ ہے کہ امام نفل نہ پڑھے جب تک کہ اپنی (پہلی) جگہ سے نہ ہٹ جائے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے (فتح الباری)۔

**فائدہ:** جب امام کیلئے سنت یہ ہے کہ فرض کی جگہ سے ہٹ کر نفل پڑھے تو اس کا خلاف مکروہ ہوگا اور پہلی حدیث میں جو مذکور ہے وہ بھی کراہت ہی پر محمول ہے اور کراہت تنزیہی ہے تحریمی نہیں جیسا کہ علامہ طحطاوی نے حاشیہ درمختار میں اس کی تصریح کی ہے۔

۱۳۴۵ - سائب بن یزید فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ جمعہ کی نماز (حجرہ مسجد) میں پڑھی (جو خلفاء کیلئے مسجد میں بنادیا گیا تھا تا کہ کوئی دشمن نماز میں ان پر حملہ نہ کرے جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ و حضرت علی رضی اللہ عنہ پر نماز میں حملہ کیا گیا تھا) جب امام نے سلام پھیرا تو میں نے اسی جگہ (نفل) نماز پڑھنا شروع کر دی، جب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ (اپنے محل کے) اندر پہنچ گئے تو میرے پاس قاصد بھیجا (میں ان کی خدمت میں حاضر ہوا) تو فرمایا کہ آئندہ ایسا نہ کرنا جو تم نے (آج) کیا ہے جب تم جمعہ کی نماز پڑھ چکو تو اس کو دوسری نماز سے نہ ملاؤ جب تک کچھ بات چیت نہ کر لو یا اس جگہ سے الگ نہ ہو جاؤ کیونکہ ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی حکم دیا ہے کہ ایک نماز کو



۱۳۴۶ - عن : أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : أَعْجَزُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ أَوْ عَنْ يَمِينِهِ أَوْ عَنْ شِمَالِهِ فِي الصَّلَاةِ يَغْنَى فِي السُّبْحَةِ ؟ رواه أبو داود (۱: ۳۸۴) مع العون ، وسكت عنه . وقال البخاري في صحيحه (۱: ۱۱۷) : ولم يصح ، وقال العيني في العمدة (۳: ۲۹) : ولكن أبا داود لما رواه سكت عنه ، وسكوته دليل رضاه به ، وفي صحيح مسلم ما يشده ، فذكر حديث معاوية المذكور .

۱۳۴۷ - عن نافع قال : كَانَ ابْنُ عُمَرَ يُصَلِّي فِي مَكَانِهِ الَّذِي صَلَّى فِيهِ فَرِيضَةٌ . رواه البخاري (۱: ۱۱۷) .

باب أن الحائل بين الإمام والمأموم لا يضر إذا لم يلتبس عليه حال الإمام  
۱۳۴۸ - عن : عائشة رضي الله عنها قالت : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي مِنْ

دوسری نماز سے نہ ملائیں جب تک بات چیت نہ کر لیں یا وہاں سے الگ نہ ہو جائیں ۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے ۔  
فائدہ : اس سے معلوم ہوا کہ مقتدی کیلئے بھی فرض کی جگہ کو بدل کر نفلیں پڑھنا چاہئے مگر یہ اس پر واجب نہیں کیونکہ حدیث میں اختیار دیا گیا ہے کہ خواہ بات چیت سے فصل کر دے یا تبدیل مکان سے ۔

۱۳۴۶ - حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ کیا تم سے یہ بھی نہیں ہو سکتا کہ آگے بڑھ جاؤ یا پیچھے ہٹ جاؤ یا دائیں بائیں کو ہٹ جاؤ ؟ یعنی نفل نماز کیلئے ۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے ۔ امام بخاری نے کہا ہے کہ یہ صحیح نہیں ۔ میں کہتا ہوں کہ ہاں صحیح تو نہیں مگر حسن ضرور ہے جیسا کہ علامہ عینی کے کلام سے معلوم ہوتا ہے ۔

فائدہ : یہ حدیث بھی مقتدی کے متعلق ہے کیونکہ حضور ﷺ نے اس میں صحابہ کو خطاب فرمایا ہے اور وہ مقتدی ہی تھے ، اس سے معلوم ہوا کہ مقتدی کو بھی فرض کے بعد اس جگہ سے ہٹ کر نفل پڑھنے چاہئیں ۔

۱۳۴۷ - نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر اسی جگہ ( نفل ) نماز پڑھتے تھے جہاں فرض پڑھتے تھے ۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے ۔

فائدہ : اس سے معلوم ہوا کہ مقتدی کو فرض کی جگہ میں نفل پڑھنا مکروہ نہیں گو مستحب یہی ہے کہ اس جگہ سے ہٹ کر نفل پڑھے ، پس مقصود باب پوری طرح ثابت ہو گیا ۔

باب اس بیان میں کہ امام اور مقتدی کے درمیان کوئی چیز حائل ہونا مضر نہیں جب کہ مقتدی پر امام کا حال مخفی نہ رہے

۱۳۴۸ - حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے رات میں اپنے حجرہ میں اور دیوار



اللَّيْلِ فِي حُجْرَةٍ ، وَجِدَارُ الْحُجْرَةِ قَصِيرٌ ، فَرَأَى النَّاسَ شَخْصَ النَّبِيِّ ﷺ ، فَقَامَ أَنَا مٌ يُصَلُّونَ بِصَلَاتِهِ . الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (۱۰۱:۱) وَقَدْ تَقَدَّمَ .

۱۳۴۹- قال سحنون : أخبرني ابن وهب عن سعيد بن أبي أيوب عن محمد بن عبد الرحمن : " إِنَّ أَزْوَاجَ النَّبِيِّ ﷺ كُنَّ يُصَلِّينَ فِي بُيُوتِهِنَّ بِصَلَاةِ أَهْلِ الْمَسْجِدِ " . كَذَا فِي الْمَدُونَةِ (۸۳:۱) ، وَرِجَالُهُ ثِقَاتٌ مِنْ رِجَالِ الْجَمَاعَةِ غَيْرِ سَحْنُونٍ وَهُوَ ثِقَةٌ ، وَالْحَدِيثُ مَعَ ثِقَةِ رِجَالِهِ مُرْسَلٌ وَهُوَ حُجَّةٌ عِنْدَنَا .

۱۳۵۰- عن : أسماء رضي الله عنها قالت : خَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَدَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ وَهِيَ تُصَلِّي ، فَقُلْتُ : مَا شَأْنُ النَّاسِ يُصَلُّونَ ؟ فَأَشَارَتْ بِرَأْسِهَا إِلَى السَّمَاءِ . فَقُلْتُ : آيَةٌ ؟ قَالَتْ : نَعَمْ ! فَأَطَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْقِيَامَ جِدًّا حَتَّى

حجرہ کی کوتاہی سو صحابہ نے آپ ﷺ کا جسم (باہر سے) دیکھ لیا پس صحابہ آپ ﷺ کی نماز کے ساتھ نماز پڑھنے لگے ، آخر حدیث تک ۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے ۔

فائدہ: اس حدیث کی دلالت باب پر ظاہر ہے کہ صحابہ باہر مقتدی تھے اور حضور ﷺ اندر امام تھے مگر آپ کا بعض جسم نظر آتا تھا جس سے آپ ﷺ کے افعال نماز میں مقتدیوں پر مخفی نہ رہتے تھے پس معلوم ہوا کہ اگر امام اور مقتدی کے درمیان کوئی ایسی چیز حائل ہو جو امام کے افعال مقتدیوں پر مخفی ہو جانے کا سبب نہ ہو تو یہ کچھ معترض نہیں اور افتاء صحیح ہے ۔

۱۳۴۹- محمد بن عبد الرحمن سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی ازواج مطہرات اپنے گھروں میں مسجد والوں کی نماز کے ساتھ نماز پڑھتی تھیں (مدونہ کبریٰ) ۔ اس کے راوی سب ثقہ ہیں مگر یہ مرسل ہے جو ہمارے نزدیک حجت ہے ۔

فائدہ: اس سے صاف معلوم ہوا کہ امام اور مقتدی کے درمیان حائل کا ہونا معترض نہیں جب کہ اس کو امام کے احوال کا علم ہوتا رہے اور یہاں ایسا ہی تھا کیونکہ ازواج مطہرات کے گھروں کے دروازے مسجد کی طرف کھلے ہوئے تھے جس سے ان کو امام کی تکبیر کی آواز بخوبی سنائی دیتی تھی اور اتحاد مکان جو صحت افتاء کی شرط ہے اس کے یہی معنی ہیں کہ مقتدی کا مکان امام کے مکان سے ایسا متصل ہو کہ اس کو امام کے احوال کا علم ہوتا رہے گو درمیان میں دیوار وغیرہ حائل ہو ۔

۱۳۵۰- حضرت اسماء سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں آفتاب گہن ہوا تو میں حضرت عائشہ کے پاس گئی اور وہ نماز پڑھ رہی تھیں میں نے پوچھا لوگ نماز کیوں پڑھ رہے ہیں ؟ تو انہوں نے سر سے آسمان کی طرف اشارہ کیا ، میں نے کہا کیا کوئی نشان (ظاہر ہوا ہے) ؟ تو انہوں نے (سر کے اشارہ ہی سے) کہا ہاں (اس کے بعد میں بھی نماز میں شریک ہو گئی)



تَجَلَّأَنِي الْعَشَى ، فَأَخَذْتُ قِرْبَةً مِّنْ مَّاءٍ إِلَى جَنْبِي ، فَجَعَلْتُ أَصْبُ عَلَى رَأْسِي أَوْ وَجْهِي .  
الحديث أخرجه الشيخان واللفظ لمسلم (۲۹۸:۱) .

### باب من زار قوما فلا يصلي بهم

۱۳۵۱- عن : مالك بن الحويرث رضي الله عنه مرفوعا : " مَنْ زَارَ قَوْمًا ، فَلَا يُؤْمِسُهُمْ ، وَلْيُؤْمِسْهُمْ رَجُلٌ مِّنْهُمْ " . رواه الترمذی (۴۷:۱) وقال : حسن صحيح .

۱۳۵۲- عن : علقمة أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ رضي الله عنه أَتَى أَبَا مُوسَى الْأَشْعَرِي فِي مَنْزِلِهِ فَقَالَ أَبُو مُوسَى : تَقَدَّمْ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ ! فَإِنَّكَ أَقْدَمُ سِنًا ، وَأَعْلَمُ . قَالَ : بَلْ أَنْتَ تَقَدَّمُ ، فَإِنَّمَا أَتَيْتُكَ فِي مَنْزِلِكَ وَمَسْجِدِكَ ، فَأَنْتَ أَحَقُّ قَالَ : فَتَقَدَّمْ أَبُو مُوسَى ، فَخَلَعَ نَعْلَيْهِ ، فَلَمَّا سَلَّمَ قَالَ لَهُ : مَا أَرَدْتُ إِلَيَّ خَلْعَهُمَا أَلِ الْوَادِي الْمُقَدَّسِ أَنْتَ ؟ رواه أحمد وفيه رجل لم يسم ، ورواه الطبرانی متصلا برجال ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۸) .

تو رسول اللہ ﷺ نے بہت لمبا قیام کیا یہاں تک کہ مجھ پر بیہوشی طاری ہو گئی تو میں نے ایک مشکیزہ میں سے جو میرے پاس رکھا تھا پانی لیا اور اس کو اپنے سر اور منہ پر ڈالنا شروع کیا ، آخر حدیث تک ۔ اس کو شیخین نے روایت کیا ہے اور یہ لفظ مسلم کے ہیں ۔

فائدہ : اس سے بھی معلوم ہوا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور حضرت اسماء رضی اللہ عنہا نے حجرہ میں کھڑے ہو کر رسول اللہ ﷺ کی اقتداء کی حالانکہ آپ ﷺ مسجد میں تھے اور ان کے حجرہ میں ہونے کی دلیل یہ ہے کہ حضرت اسماء فرماتی ہے کہ میں نے مشکیزہ میں سے جو میرے پاس رکھا تھا پانی لیا اور ظاہر ہے کہ مشکیزہ ان کے پاس حجرہ ہی میں ہو سکتا ہے نہ کہ مسجد میں دوسرے سر اور منہ پر پانی ڈالنا بھی حجرہ میں ہو سکتا ہے نہ کہ مسجد میں ، پس اس سے بھی مقصود باب ثابت ہو گیا ۔

باب ان احادیث کا جو وارد ہوئی ہیں اس مسئلہ میں کہ جو شخص کسی قوم کا مہمان ہو وہ ان کی امامت نہ کرے

۱۳۵۱- حضرت مالک بن الحویرث سے مرفوعاً روایت ہے کہ جو شخص کسی قوم کی زیارت کرے تو چاہئے کہ وہ ان کا امام نہ ہو اور چاہئے کہ ان ہی میں سے کوئی شخص ان کا امام ہو جائے ۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے ۔

۱۳۵۲- حضرت علقمہ سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود حضرت ابو موسیٰ اشعری کے پاس ان کے گھر پر تشریف لائے اور نماز کا وقت بھی آ گیا تو حضرت ابو موسیٰ نے فرمایا کہ اے ابو عبد الرحمن ! ( یہ کنیت ہے عبد اللہ بن مسعود کی ) آگے ہو جائیے ( اور نماز پڑھائیے ) کیونکہ آپ عمر کے اعتبار سے بھی اقدم ہیں اور علم بھی آپ کو زیادہ ہے ، حضرت ابن مسعود نے فرمایا بلکہ آپ آگے بڑھیں کیونکہ ہم تو صرف آپ کے پاس آپ کے گھر اور آپ کی مسجد میں آئے ہیں تو آپ ( امامت کے )



۱۳۵۳- عن : إبراهيم قال : اثنى عبد الله ﷺ ابا موسى ، فَتَحَدَّثَ عَنْهُ فَحَضَرَتِ الصَّلَاةُ ، فَلَمَّا أُقِيمَت تَأَخَّرَ أَبُو مُوسَى فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ : يَا أَبَا مُوسَى ! لَقَدْ عَلِمْتَ أَنَّ مِنَ السُّنَّةِ أَنْ يَتَقَدَّمَ صَاحِبُ الْبَيْتِ . الْحَدِيثُ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ ، وَرَجَالُهُ رِجَالُ الصَّحِيحِ (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۸).

۱۳۵۴- عن : عبد الله بن حنظلة قال : كُنَّا فِي مَنْزِلِ قَيْسِ بْنِ سَعْدِ بْنِ عِبَادَةَ وَمَعَنَا نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ ، فَقُلْنَا لَهُ : تَقَدَّمْ فَقَالَ : مَا كُنْتُ لِأَفْعَلَ ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حَنْظَلَةَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " الرَّجُلُ أَحَقُّ بِصَدْرِ فِرَاشِهِ ، وَأَحَقُّ بِصَدْرِ ذَاتِيهِ ، وَأَحَقُّ أَنْ يُؤْمَ فِي بَيْتِهِ " ، فَأَمَرَ مَوْلَى لَهُ ، فَتَقَدَّمَ ، فَصَلَّى . رَوَاهُ الْبَزَارُ ، وَالتَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ ، وَالْكَبِيرِ ، وَفِيهِ إِسْحَاقُ بْنُ يَحْيَى بْنُ طَلْحَةَ ضَعَفَهُ أَحْمَدُ ، وَابْنُ مَعِينٍ ، وَابْنُ خَرَّابٍ ، وَوَثَّقَهُ يَعْقُوبُ بْنُ شَيْبَةَ ، وَوَثَّقَهُ ابْنُ حَبَانَ (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۸) قلت : فالحدِيثُ حَسَنٌ .

زیادہ مستحق ہیں، علقہ کہتے ہیں پس ابو موسیٰ آگے بڑھ گئے۔ اس کو طبرانی نے ایسی سند سے جس کے تمام راوی ثقہ ہیں روایت کیا ہے (مجمع الزوائد)۔

۱۳۵۳- حضرت ابراہیم (نخعی) سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن مسعود ابو موسیٰ اشعریؓ کے پاس تشریف لائے اور ان سے باتیں کیں کہ نماز کا وقت آ گیا جب اقامت ہوئی تو ابو موسیٰ پیچھے ہٹ گئے تو ان سے عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ ابو موسیٰ! تم کو معلوم ہے کہ سنت یہی ہے کہ گھروالا امام بنے آخر حدیث تک۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس کی دلالت بھی مثل حدیث سابق کے مقصود باب پر ظاہر ہے مگر اس کو پہلی حدیث کی تائید کے لئے بیان کیا گیا ہے۔

۱۳۵۴- عبد اللہ بن حنظلہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ ہم قیس بن سعد بن عبادہ کے گھر میں تھے اور وہاں ہمارے ساتھ حضور ﷺ کے صحابہ میں سے چند حضرات تھے تو ہم نے قیس بن سعد سے کہا کہ تم آگے بڑھو انہوں نے کہا کہ میں تو ایسا نہیں کر سکتا، عبد اللہ بن حنظلہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ آدمی اپنے فراش کے صدر مقام کا اور اپنی سواری کے اگلے حصہ کا زیادہ حقدار ہے اور اس بات کا (دوسروں سے) زیادہ مستحق ہے کہ اپنے گھر میں امام بنے، تو قیس بن سعد نے اپنے ایک غلام آزاد شدہ کو حکم دیا وہ آگے بڑھ گیا اور اس نے (سب کو) نماز پڑھائی۔ اس کو بزار اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں اطلق بن یحییٰ بن طلحہ راوی مختلف فیہ ہے جس کو یعقوب بن شیبہ اور ابن حبان نے ثقہ کہا ہے اور دوسروں نے ضعیف کہا ہے پس حدیث حسن ہے۔



### باب کراہۃ الصف بین السواری دون الصلاة منفردا

۱۳۵۵- عن : عبد الحمید بن محمود قال : صَلَّيْنَا خَلْفَ أَمِيرِ بَنِي الْأُمَيَّاءِ فَاضْطَرُّنَا النَّاسُ ، فَصَلَّيْنَا بَيْنَ السَّارِيَتَيْنِ (ولفظ الحاکم) : فَتَأَخَّرَ أَنَسٌ ) فَلَمَّا صَلَّيْنَا قَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ : كُنَّا نَتَّقِي هَذَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . رواه الترمذی (۳۱:۱) وقال : حسن صحيح ، ورواه الحاکم بإسناد صحيح كذا في فتح الباری (۴۷۷:۱) وفي النيل (۶۹:۳) أخرجه الحاکم ، وصححه بلفظ : كُنَّا نُنْهَى عَنِ الصَّلَاةِ بَيْنَ السَّوَارِي ، وَنُطْرَدُ عَنْهَا وَقَالَ : لَا تُصَلُّوا بَيْنَ الْأَسَاطِينِ وَأَتِمُّوا الصُّفُوفَ اهـ .

۱۳۵۶- عن : معاوية بن قرة عن أبيه قال : كُنَّا نُنْهَى أَنْ نُصَفَّ بَيْنَ السَّوَارِي عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَنُطْرَدُ عَنْهَا طَرْدًا . رواه ابن ماجه (ص: ۷۱) وأخرجه الحاکم في المستدرک (۲۱۸:۱) ، وصححه هو والذهبی في تلخیصہ ، وأخرجه ابن خزيمة في صحيحہ أيضا كما في تهذيب التهذيب (۱۱:۱۱) قلت : رجالہ رجال الصحيح إلا ہارون بن مسلم ، وقد ذكرہ ابن حبان في الثقات ، وإلا الصحابي ، وقد أخرج له الأربعة .

۱۳۵۷- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ الْبَيْتَ ، وَاسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ ، وَبِلَالٌ ، فَأَطَالَ ثُمَّ خَرَجَ ، وَكُنْتُ أَوَّلَ النَّاسِ دَخَلَ عَلَى آثَرِهِ ، فَسَأَلْتُ

### باب اس بیان میں کہ ستونوں کے درمیان میں جماعت کا قیام مکروہ ہے نہ کہ منفرد کا

۱۳۵۵- عبد الحمید بن محمود سے روایت ہے کہ ہم نے امراء میں سے ایک امیر کے پیچھے نماز پڑھی تو لوگوں نے ہم کو مضطر کیا (یعنی جگہ تنگ ہو گئی) تو ہم نے دو ستونوں کے درمیان نماز پڑھی پھر جب ہم نماز پڑھ چکے تو حضرت انسؓ نے فرمایا کہ ہم اس (نفل) سے بچا کرتے تھے رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔

۱۳۵۶- حضرت قرۃؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ ہم ستونوں کے درمیان صف باندھنے سے منع کئے جاتے تھے رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں اور ستونوں سے ہٹائے جاتے تھے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور ابن خزيمة اور حاکم نے بھی اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

۱۳۵۷- حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور اسامہؓ بن زید اور عثمان بن طلحہؓ اور بلالؓ بیت اللہ کے اندر



بَلَا أَيْنَ صَلَّى ؟ فَقَالَ : ” بَيْنَ الْعُمُودَيْنِ الْمُقَدَّمَيْنِ “ . رواه إمام المحدثين أبو عبد الله البخاري (۷۲:۱) .

### باب ما يفعل المأموم إذا أحرأ الإمام الصلاة

۱۳۵۸ - عن : أبي ذر رضی اللہ عنہ قال : قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ” كَيْفَ أَنْتَ إِذَا كَانَتْ عَلَيْكَ أَمْرَاءُ يُؤَخِّرُونَ الصَّلَاةَ عَنْ وَقْتِهَا أَوْ يُمَيِّتُونَ الصَّلَاةَ عَنْ وَقْتِهَا ؟ قَالَ : قُلْتُ : فَمَا تَأْمُرُنِي قَالَ : صَلِّ الصَّلَاةَ لَوَقْتِهَا ، فَإِنْ أَذْرَكَتَهَا مَعَهُمْ فَصَلِّ ، فَإِنَّهَا لَكَ نَافِلَةٌ “ . رواه مسلم (۲۳۰:۱) .

تشریف لے گئے اور (وہاں) طویل قیام کیا، پھر باہر تشریف لے آئے اور میں ان لوگوں میں سب سے پہلا شخص تھا جو کہ آپ کے بعد (بیت اللہ) میں داخل ہوا تو میں نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ نے کہاں نماز پڑھی تھی؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ اگلے دو ستونوں کے بیچ میں۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: پہلی اور دوسری حدیثوں سے جماعت کا ستونوں کے درمیان نماز پڑھنا ممنوع اور تیسری حدیث سے تنہا آدمی کا ستونوں کے بیچ میں نماز پڑھنا جائز ثابت ہوا۔

### باب اس بیان میں کہ جب امام نماز کو مؤخر کر دے تو مقتدی کیا کرے

۱۳۵۸ - حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ تمہارا کیا حال ہوگا جب کہ تم پر ایسے امیر ہوں گے جو کہ نماز کو اس کے وقت سے مؤخر کر دیا کریں گے یا (یہ فرمایا کہ) نماز کو اس کے وقت سے مردہ کر دیں گے، حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا تو آپ ﷺ مجھے کیا حکم دیتے ہیں آپ ﷺ نے فرمایا کہ نماز کو اس کے وقت پر پڑھ لینا، پھر اگر نماز کو امراء کے ساتھ پالو تو (دوبارہ بھی) پڑھ لینا پس وہ تمہارے لئے نفل ہو جائیگی۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام جو کہ امیر و حاکم ہوا اگر نماز کو مسنون وقت پر ادا نہ کرے اور یہی مطلب ہے نماز کے مردہ اور مؤخر کر دینے کا تو مقتدیوں کو چاہئے کہ وہ وقت مسنون پر نماز پڑھ لیں، پھر وہ نماز ان کے ساتھ مل جائے تو لوٹالی جائے مگر فجر و عصر و مغرب کا اعادہ نہ کیا جائے اور واضح ہو کہ اگر امام امیر و حاکم نہ ہو بلکہ فاسق ہو اور مسنون وقت پر نماز ادا نہ کرے اور اس کے معزول کرنے پر قدرت نہ ہو جب بھی یہی حکم ہے لیکن اس صورت میں صرف عشاء اور ظہر کی لوٹائی کیونکہ بعد صبح اور عصر کے نفل پڑھنا ممنوع ہے اور تین رکعت نفل کی روایتیں نہیں۔



## باب المسبوق يقضى ما فاتته إذا سلم الإمام من غير زيادة وإن صلاته مع الإمام آخر صلاته

۱۳۵۹- عن : الحسن وعن زرارة بن أوفى أن المغيرة بن شعبه رضي الله عنه قال : تَخَلَّفَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم، فَذَكَرَ هَذِهِ الْقِصَّةَ قَالَ : فَاتَيْنَا النَّاسَ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ يُصَلِّي بِهَمَّ الصُّبْحِ، فَلَمَّا رَأَى النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم أَرَادَ أَنْ يَتَأَخَّرَ، فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ أَنْ يَمْضِيَ قَالَ : فَصَلَّيْتُ أَنَا وَالنَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم خَلْفَهُ رُكْعَةً فَلَمَّا سَلَّمَ قَامَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم، فَصَلَّى الرَّكْعَةَ الَّتِي سَبَقَ بِهَا، وَلَمْ يَزِدْ عَلَيْهَا شَيْئًا.

۱۳۶۰- قال أبو داود : أبو سعيد الخدري ، وابن الزبير ، وابن عمر رضي الله عنهم يقولون : " مَنْ أَذْرَكَ الْفَرْدَ مِنَ الصَّلَاةِ عَلَيْهِ سَجْدَتَا السَّهْوِ " اهـ . أخرجه أبو داود (۲۳:۱) في باب المسح على الخفين ، وسكت عنه .

۱۳۶۱- عن : أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال : " إِذَا سَمِعْتُمُ الْإِقَامَةَ فَاْمْسُوا إِلَى

باب مسبوق صرف فوت شدہ نماز کو قضا کرے، سجدہ سہو مسبوق ہونے کی وجہ سے لازم نہیں اور یہ کہ مسبوق جو رکعتیں امام کے بعد پڑھیگا وہ اس کی نماز کی پہلی رکعتیں ہیں اور امام کے ساتھ جو پڑھی ہیں وہ پچھلی ہیں۔

۱۳۵۹- حضرت حسن بصریؒ اور حضرت زرارہ بن اوفی سے روایت ہے کہ حضرت مغیرہ بن شعبہؒ نے فرمایا کہ پیچھے رو گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، پھر ایک قصہ بیان کیا، فرمایا حضرت مغیرہ نے کہ ہم آئے لوگوں کے پاس اس حال میں کہ عبدالرحمن بن عوفؒ ان کو صبح کی نماز پڑھا رہے تھے سو جب انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو پیچھے ہٹنے کا ارادہ کیا، پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی طرف نماز پوری کر لینے کا اشارہ کیا، فرمایا حضرت مغیرہ نے کہ میں نے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے پیچھے ایک رکعت پڑھی، پھر جب انہوں نے سلام پھیرا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو گئے اور وہ رکعت پڑھی جس میں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سبقت کئے گئے تھے اور اس پر کچھ نہ بڑھایا (یعنی سجدہ سہو نہیں کیا)۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے۔

۱۳۶۰- حضرت ابو سعید خدریؒ، حضرت ابن زبیرؒ اور حضرت ابن عمرؒ فرماتے ہیں کہ جو شخص امام کے ساتھ طاق (ایک یا تین) رکعت پائے تو اس پر سہو کے دو سجدے لازم ہیں (ابوداود)۔

فائدہ: پہلی حدیث میں صراحت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ سہو نہیں کیا، یہی جمہور علماء کا مسلک ہے اور حقیقت یہی ہے کہ ایسی صورت میں سہو ہے ہی نہیں تو پھر سجدہ سہو کیسے لازم ہوگا۔



الصَّلَاةُ ، وَعَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ وَالْوَقَارُ ، وَلَا تُسْرِعُوا ، فَمَا أَدْرَكْتُمْ فَصَلُّوا ، وَمَا فَاتَكُمْ فَاتِمُوا“۔ رواه الجماعة إلا الترمذی کذا فی نیل الأوطار (۱۳:۳) وقال ابن عیینة عن الزهري : ”فَأَقْضُوا“ قاله أبو داود (۹۱:۱) وادعی أنه تفرد بهذه اللفظة عن الزهري ، وليس كذلك بل تابعه ابن الهاد عن ابن شهاب عليها عند الطحاوی (۲۳۱:۱) وابن جریج عنه فی مسند أبي قرة کما فی العمدة (۶۷۳:۲) للعینی ، وابن أبي ذئب عنه عند أبي نعیم فی المستخرج علی الصحیحین ، کما فی الجوهر النقی (۱۷۴:۱) کلهم قالو : ”فَأَقْضُوا“ . وأخرجه أبو داود بطریق سعد بن إبراهيم عن أبي سلمة عن أبي هريرة مرفوعا بلفظ : ”فَصَلُّوا مَا أَدْرَكْتُمْ ، وَأَقْضُوا مَا سَبَقَكُمْ“ . وكذا قال ابن سيرین عن أبي هريرة بلفظ : ”صَلِّ مَا أَدْرَكْتَ وَأَقْضِ مَا سَبَقَكَ“ أخرجه مسلم فی صحیحہ (۲۲۰:۱) .

۱۳۶۲- وأخرج الطحاوی (۲۳۱:۱) عن أنس رضی اللہ عنہ بسند رجاله ثقات بلفظ : ”فَلْيُصَلِّ مَا أَدْرَكَ ، وَلْيَقْضِ مَا سَبَقَ بِهِ مِنْهَا“ . اهـ

۱۳۶۱- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم اقامت سنو تو نماز کو ایسی حالت میں جاؤ کہ تم پر وقار ہو اور دوڑ و نہیں پس جو (نماز) امام کے ساتھ پالو اس کو پڑھ لو اور جو نہ پاؤ اس کو پورا کر لو (امام کے فارغ ہو جانے کے بعد)۔ اس کو بجز ترمذی کے سب صحاح والوں نے روایت کیا ہے (نیل) اور ابن عیینہ نے زہری سے یوں روایت کیا ہے کہ جو فوت ہو جائے اس کو قضا کرو جیسا کہ ابو داود میں ہے اور ابو داود نے یہ بھی کہا ہے کہ ابن عیینہ اس لفظ میں منفرد ہیں مگر ایسا نہیں ہے بلکہ ابن الہاد نے بھی زہری سے اسی طرح ابن عیینہ کے موافق روایت کیا ہے (طحاوی) اور مسند ابی قرة میں ابن جریج نے اور ابو نعیم کے مستخرج میں ابن ابی ذئب نے بھی (زہری سے) اسی طرح روایت کیا ہے کہ جتنی نماز امام کے ساتھ مل جائے اس کو پڑھ لو اور جو تم سے پہلے امام پڑھ چکا ہو اس کو قضا کرو اور ابن سیرین نے بھی ابو ہریرہ سے اسی طرح روایت کیا ہے کہ جو نماز امام کے ساتھ پاؤ اس کو پڑھ لو اور جو وہ تم سے پہلے پڑھ چکا ہو اس کو قضا کر لو۔ (مسلم)۔

فائدہ: اس حدیث میں بھی صرف اسی نماز کا تمام کرنا مذکور ہے جو نہیں ملی ، سجدہ سہو کا امر نہیں اور نیز قضا کے لفظ سے معلوم ہوا کہ مسبوق جو رکعتیں امام کے سلام کے بعد پڑھتا ہے وہ نماز کا پہلا حصہ ہے۔

۱۳۶۲- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ثقہ راویوں کے ذریعے مروی ہے کہ نمازی جتنی نماز امام کے ساتھ پائے اسے پڑھ لے اور جتنی نماز امام پہلے پڑھ چکا ہو اس کی قضاء کر لے (طحاوی)۔



۱۳۶۳- عن : ابن مسعود رضی اللہ عنہ فی الذی تفوته بعض الصلاة مع الإمام قال :  
يَجْعَلُ مَا يُدْرِكُ مَعَ الْإِمَامِ آخِرَ صَلَاتِهِ . رواه الطبرانی فی الکبیر ، ورجاله رجال الصحيح  
(مجمع الزوائد ۱: ۱۷۲).

۱۳۶۴- ثنا : ابن علیہ عن ایوب عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہ أَنَّهُ كَانَ يَجْعَلُ مَا  
أَدْرَكَ مَعَ الْإِمَامِ آخِرَ صَلَاتِهِ . أخرجه ابن أبي شیبہ فی مصنفه ، ولا ريب فی صحة هذا  
الإسناد (الجوهر النقی ۱: ۱۷۴).

۱۳۶۵- أخبرنا : أبو حنیفة عن حماد عن إبراهيم أن مسروقاً وجندباً دخلا فی  
صلاة الإمام فی المغرب ، فأدركا معه ركعة ، وسبقهما بركعتين ، فصليا معه ركعة ثم  
قاما يقضيان ، فامتا مسروق ، فجلس فی الركعة الأولى التي قضى ، وأما جندب فقام فی  
الأولى وجلس فی الثانية فلما انصرف أقبل كل واحد منهما علی صاحبه ثم اتفهما

۱۳۶۳- ابن مسعود سے اس شخص کے بارہ میں جس سے امام کے ساتھ کچھ رکعتیں فوت ہو جائیں یہ مروی ہے کہ انہوں  
نے فرمایا کہ جو رکعتیں وہ امام کے ساتھ پا چکا ہے ان کو نماز کا آخری حصہ قرار دے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے  
سب راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۳۶۴- تابع عبد اللہ بن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن عمر اس حصہ کو جو امام کے ساتھ پاتے تھے اپنی نماز کا آخری  
حصہ قرار دیتے تھے (اس سے لازم آ گیا کہ فوت شدہ کو جو بعد میں پڑھے وہ نماز کا پہلا حصہ ہے)۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں  
روایت کیا ہے اور اس سند کی صحت میں کچھ شک نہیں (الجوہر النقی)۔

فائدہ: حنفیہ کا مذہب اس باب میں یہ ہے کہ مسبق جو رکعتیں سلام امام کے بعد پڑھتا ہے وہ قراءت کے اعتبار سے اول  
ہیں اور تشہد کے اعتبار سے آخر ہیں اور امام کے ساتھ جو رکعتیں پائی ہیں وہ تشہد کے اعتبار سے اول اور قراءت کے اعتبار سے آخر ہیں  
پس ان آثار سے ایک جزو ثابت ہوا۔

۱۳۶۵- امام ابو حنیفہ حماد سے وہ ابراہیم نخعی سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت مسروق "اور جندب" مغرب کی نماز میں امام  
کے ساتھ شریک ہوئے تو دونوں نے ایک رکعت پائی اور دو رکعتیں امام ان سے پہلے پڑھ چکا تھا، پس امام کے ساتھ ایک رکعت پڑھ کر  
دونوں (دو رکعتیں) قضا کرنے کو کھڑے ہوئے تو مسروق نے تو (ان دونوں میں سے) پہلی رکعت میں بھی جلسہ کیا (اور اخیر میں تو  
جلسہ ضروری تھا ہی) اور جندب نے پہلی رکعت میں جلسہ نہیں کیا بلکہ قیام کر دیا اور دوسری رکعت پڑھ کر جلسہ کیا جب دونوں فارغ ہوئے



تَسَاوَقًا إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ فَقَصَّا عَلَيْهِ الْقِصَّةَ ، فَقَالَ : كَلَّا كَمَا قَدْ أَحْسَنَ ، وَأَنْ أَصَلَّى كَمَا صَلَّى مَسْرُوقٌ أَحَبُّ إِلَيَّ . أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ مُحَمَّدٌ فِي الْأَثَارِ (ص: ۲۷) وَقَالَ يَقُولُ ابْنُ مَسْعُودٍ نَأْخُذُ وَيَجْلِسُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ جَمِيعًا اللَّثْمَيْنِ فَاتَّاهُ ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ اه قُلْتُ : رَجَالَهُ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ وَسَنَدُهُ مُتَّصِلٌ .

۱۳۶۶ - مالک : عن ابن شہاب عن ابن المسيب قال : مَا صَلَاةٌ يُجْلَسُ فِيهَا كُتْلُهَا ؟ ثُمَّ قَالَ سَعِيدٌ : ” هِيَ الْمَغْرِبُ إِذَا فَاتَكَ مِنْهَا رَكْعَةٌ مَعَ الْإِمَامِ قَالَ : وَكَذَلِكَ سُنَّةُ الصَّلَاةِ كُلُّهَا “ . (المدونة الكبرى ۱: ۹۶) وسنده صحيح ، وقول التابعي : السنة كذا مرفوع مرسل كما قدمنا ، ومرسل ابن المسيب صحيح عندهم .

۱۳۶۷ - مالک : عن نافع : أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ إِذَا فَاتَهُ شَيْءٌ مِنَ الصَّلَاةِ الَّتِي

تو ایک دوسرے پر متوجہ ہوئے (اور ہر ایک دوسرے کی خطا بتلانے لگا)، پھر دونوں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے پاس پہنچے اور ان سے سارا قصہ بیان کیا، عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ تم دونوں نے ٹھیک کیا مگر مجھے مسروق کی نماز کی طرح نماز پڑھنا زیادہ پسند ہے۔ اس کو امام محمدؒ نے آثار میں روایت کر کے فرمایا ہے کہ ہم عبداللہ بن مسعودؓ ہی کے قول کو اختیار کرتے ہیں کہ (اس صورت میں) دونوں رکعتوں میں (مبسوق کو) بیٹھنا چاہئے جو اس سے فوت ہوئی ہیں (کیونکہ ان دونوں میں پہلی رکعت تشہد کے اعتبار سے دوسری ہے) اور یہی قول امام ابوحنیفہؒ کا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اس کے سب راوی ثقہ ہیں اور سند متصل ہے۔

فائدہ: اس اثر سے دوسرا جز مطابقت ہو گیا کہ مسبوق امام کے بعد جو رکعتیں پڑھتا ہے وہ تشہد کے حق میں آخری رکعات ہیں اگر تشہد کے حق میں بھی اول رکعات ہوتیں تو حضرت ابن مسعودؓ حضرت جندب کے فعل کو ترجیح دیتے مگر انہوں نے حضرت مسروق کے فعل کو ترجیح دی، گو عمل اس طرح بھی جائز ہے جس طرح جندبؓ نے کیا اور مجدد سہولاً لازم نہ آئے گا۔

۱۳۶۶ - امام مالکؒ زہریؒ سے وہ ابن المسيب سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے پوچھا بتاؤ وہ کونسی نماز ہے جس کی سب رکعات میں قعدہ کیا جاتا ہے؟ پھر خود ہی سعید بن المسيبؒ نے فرمایا کہ وہ مغرب کی نماز ہے جبکہ تمہاری امام کے ساتھ ایک رکعت فوت ہو جائے (تو اب تینوں رکعتوں میں قعدہ ہوگا، کیونکہ جو رکعت بعد میں تم ادا کرو گے وہ تشہد کے حق میں اخیر ہے) اور تمام نمازوں کی سنت یہی ہے۔ اس کو مدونہ مالک میں سند صحیح سے روایت کیا ہے اور تابعی کا یہ کہنا کہ یہ سنت ہے مرفوع مرسل کے حکم میں ہے اور ابن المسيبؒ کا مرسل مقبول ہے۔

فائدہ: اس سے بھی معلوم ہوا کہ مسبوق کی نماز تشہد کے بارہ میں اخیر ہے۔



يُغْلَنُ فِيهَا بِالْقِرَاءَةِ ، فَإِذَا سَلَّمَ الْإِمَامُ قَامَ ابْنُ عَمْرٍ ، فَقَرَأَ يَجْهَرُ لِنَفْسِهِ فِيمَا يَقْضِي جَهْرًا قَالَ  
مَالِك : وَعَلَى ذَلِكَ الْأَمْرُ عِنْدَنَا يَقْضَى مَا فَاتَهُ عَلَى نَحْوِ مَا فَاتَهُ . ( كذا في المدونة  
الكبرى ۱: ۹۶ ) وسنده صحيح ، وأخرجه مالك في الموطأ أيضا .

۱۳۶۸ - قال : وكيع عن حماد عن قتادة عن الحسن عن علي عليه السلام قال : اجعل  
أَوَّلَ صَلَاتِكَ آخِرَ صَلَاتِكَ . ( كذا في المدونة الكبرى ۱: ۹۶ ) ورجاله ثقات ، وقد أثبت  
بعضهم سماع الحسن عن علي ، كما سند كره .

### باب إطالة الركوع للجائي

۱۳۶۹ - عن : أبي قتادة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إِنِّي لَأَقُومُ فِي الصَّلَاةِ أُرِيدُ أَنْ

۱۳۶۷ - نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر سے امام کے ساتھ اگر ایسی نماز کی کوئی رکعت فوت ہو جاتی جس میں جہر کیا  
جاتا ہے تو وہ (بعد میں) خود (کھڑے ہو کر) ان رکعتوں میں بھی جہر کرتے تھے جو کہ قضا کرتے۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ ہمارے  
یہاں اسی پر عمل ہے کہ جو رکعت فوت ہو جائے اس کو اسی طرح ادا کرے جس طرح وہ فوت ہوئی ہے۔ (مدونہ مالک) میں کہتا ہوں کہ  
اس کی سند صحیح ہے اور مالک نے اس کو مؤطا میں بھی روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے صاف معلوم ہوا کہ مسبوق امام کے بعد جن رکعتوں کو قضا کرتا ہے وہ قراءت کے حق میں اس کی پہلی  
رکعتیں ہیں۔

۱۳۶۸ - حسن بصری حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ اپنی نماز کے پہلے حصہ کو پچھلا حصہ قرار دو  
(یعنی امام کے ساتھ جو رکعتیں پائی ہیں ان کو قراءت کے حق میں پچھلی رکعتیں شمار کرو)۔ اس کو بھی مدونہ میں روایت کیا ہے اور اس کے  
راوی سب ثقہ ہیں اور بعض محدثین نے حسن بصری کا سماع حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ثابت کیا ہے جیسا کہ حاشیہ عربیہ میں مذکور ہے پس ان کے  
نزدیک سند موصول ہے اور بعض کے نزدیک مرسل ہے اور مرسل بھی ہمارے یہاں حجت ہے اور حسن بصری کے مراسیل کو تو بعض  
محدثین نے بھی صحیح مانا ہے۔

فائدہ: دلالت مقصود پر ظاہر ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے جو اس کے خلاف منقول ہے کہ امام کے ساتھ جو رکعتیں مسبوق پڑھتا  
ہے وہ اس کی اول صلوٰۃ ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ تشہد کے حق میں وہ اول ہے اور یہاں قراءت کے حق میں اس کو آخر صلوٰۃ قرار  
دینے کا حکم دیا ہے علاوہ ازیں یہ کہ وہ روایت حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ثابت نہیں اور ثابت ہو بھی تو اس سے استدلال صحیح نہیں کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ  
کے قول میں اختلاف ہے۔



أَطْوَلَ فِيهَا ، فَاسْمَعُ بُكَاءَ الصَّبِيِّ فَاتَجَوَّزُ فِي صَلَاتِي ، كَرَاهِيَةً أَنْ أَشُقَّ عَلَى أَبِيهِ “ . رواه البخاری (۹۸:۱) .

۱۳۷۰ - وعنه قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ ، كَانَ يُطَوِّلُ فِي الْأُولَى وَيُقْصِرُ فِي الثَّانِيَةِ إِلَى أَنْ قَالَ : وَكَانَ يُطَوِّلُ فِي الْأُولَى مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ ، وَيُقْصِرُ فِي الثَّانِيَةِ . رواه البخاری . وقال الحافظ في الفتح (۲: ۲۰۲) وروى عبد الرزاق عن معمر عن يحيى في آخر هذا الحديث ” فَظَنَّا أَنَّهُ يُرِيدُ بِذَلِكَ أَنْ يُذْرِكَ النَّاسُ الرَّكْعَةَ الْأُولَى “ ولأبي داد وابن خزيمة نحوه من رواية أبي خالد عن سفيان عن معمر اهـ .

۱۳۷۱ - عن : محمد بن حجاج عن رجل عن عبد الله بن أبي أوفى ؓ أَنَّهُ السَّبِيُّ ﷺ كَانَ يَقُومُ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ حَتَّى لَا يَسْمَعَ وَقَعَ قَدَمٍ . رواه أحمد

### باب رکوع کے طویل کر دینے کا مستحب ہونا (بعد میں) آنے والے کی نماز پالنے کیلئے

۱۳۶۹ - حضرت ابو قتادہ ؓ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نماز میں کھڑا ہوتا ہوں اس حال میں کہ ارادہ کرتا ہوں اس میں طویل کا (کہ خوب بہت سی قراءت وغیرہ پڑھوں گا) پھر بچہ کا رونا سنتا ہوں، پس اپنی نماز میں اختصار کر دیتا ہوں اس کی ماں پر دشواری کرنے کی کراہت کے سبب (یعنی اگر طویل کروں تو اس کو تکلیف ہوگی اور دل بچہ میں لگا رہے گا اس لئے میں تخفیف کر دیتا ہوں تاکہ تنگ دلی نہ ہو اور بد دلی سے نماز نہ ہو، اور جب دنیا کی حاجت کیلئے تخفیف جائز ہوئی تو دین کے کام کیلئے بطریق اولیٰ جائز ہوگی، ایسا ہی کہا ہے خطابی نے، پس ثابت ہوا کہ آنے والے کیلئے رکوع کا طویل کر دینا مستحب ہے لیکن اتنی مقدار نہ جو دوسروں کی ایذا کا باعث ہو)۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۳۷۰ - حضرت ابو قتادہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ظہر کی دو پہلی رکعتوں میں الحمد اور دو سورتیں پڑھا کرتے، پہلی رکعت میں درازی کرتے اور دوسری میں اختصار (اور طویل حدیث میں یہ بھی فرمایا کہ) اور صبح کی نماز کی پہلی رکعت میں بھی طویل کرتے اور دوسری میں اختصار کرتے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور فتح الباری میں ہے کہ عبد الرزاق کی روایت میں اس حدیث کے آخر میں ہے کہ ہم نے گمان کیا کہ آپ ﷺ اس (درازی) سے لوگوں کا پہلی رکعت پالینا چاہتے ہیں اور ابو داؤد اور ابن خزيمة کی روایت میں بھی اسی کے مثل ہے۔

۱۳۷۱ - محمد بن حجاج ایک شخص سے وہ عبد اللہ بن ابی اوفی سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ ظہر کی پہلی رکعت میں قیام



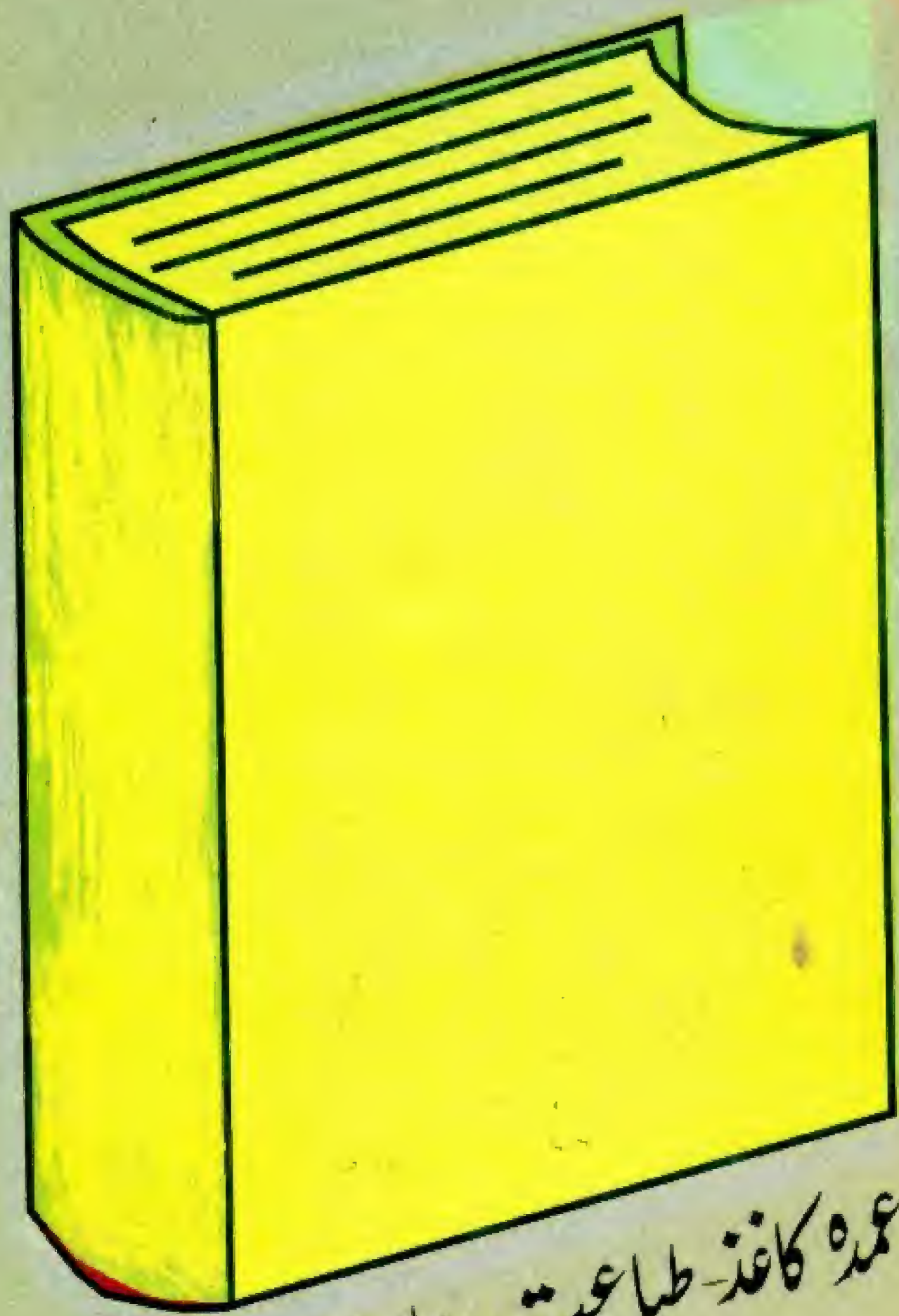
وأبو داود (نیل ۷:۳). والحديث سكت عنه أبو داود ، والمنذرى ، وفيه مجهول (عون ۱: ۲۹۵) وحكى الحافظ الضياء أنه طرفه الحضرمي ذكره ابن حبان في ثقات التابعين ، كذا في التهذيب (۱۱: ۵) ، وفي التقریب (ص: ۹۱) طرفه الحضرمي صاحب ابن أبي أوفى مقبول من الخامسة ، لم يقع مسمى في رواية أبي داود اه قلت : وسكوت أبي داود والمنذرى دليل على كون الحديث صالحا عندهما.

کرتے تھے، یہاں تک کہ کسی کے قدم کی آواز نہ سنتے۔ اس کو امام احمد اور ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس میں ایک راوی مجہول ہے، حافظ ضیاء نے کہا ہے کہ وہ طرفہ حضرمی ہے جس کو ابن حبان نے ثقہ کہا ہے، پس حدیث ضعیف نہیں بلکہ حسن ہے جیسا کہ ابو داود اور منذری کے سکوت سے بھی معلوم ہوتا ہے اور مطلب حدیث کا یہ ہے کہ جب لوگوں کا آنا موقوف ہو جاتا تو اس وقت آپ ﷺ رکوع فرماتے۔

قائدہ: اس حدیث میں بھی مقتدیوں کی مراعاة سے قراءت کا دراز کر دینا مذکور ہے جس پر رکوع کی تطویل کو بھی قیاس کیا جاسکتا ہے اور گواہ کرنا جائز ہے مگر اولیٰ یہ ہے کہ کسی کی وجہ سے رکوع کو تطویل نہ کرے کیونکہ اس میں عدم اخلاص کا شائبہ ہے اور تطویل رکوع شرعاً مطلوب نہیں اور تخفیف صلوة مطلوب ہے اس پر قیاس، قیاس مع الفارق ہے اور رکعت اولیٰ کی تطویل میں جو احتمال صحابہ نے بیان کیا ہے وہ محض احتمال ہے، یقین نہیں ہو سکتا کہ حضور ﷺ کے اس فعل کا یہی منشا تھا، خوب سمجھ لو! واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

الحمد لله که ترجمہ مع ضروری فوائد حصہ اول احیاء السنن احقر نعیم احمد غفرلہ کے ہاتھ سے آج بتاریخ ۲۲ جمادی الاولیٰ ۱۴۲۱ھ تمام ہوا۔  
والحمد لله الذی بعزته وجلاله تتم الصالحات وعلى سيدنا النبي محمد وآله واصحابه ازكى السلام  
وافضل الصلوات.





عمده کاغذ طباعت و جلد بندی